

الخَيْرُ الْجَارِي

شرح صحيح البخاري

تحفة القاري شرح بخاري

از استاد المحدثين

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ
اور تقریباً ساٹھ شروحات
بخاری کا جامع خلاصہ

مُصَنَّف

حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب امت فیوضہم
شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

پتہ: فوارہ نعت ان پکستان
فون: 4540513-4519240

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

Email: taleefat@mul.wol.net.pk Ishaq90@hotmail.com

الخیر النجاری

شرح صحیح البخاری

جلد ۱-۲-۳

تحفۃ القاری شرح بخاری
(حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی)
اور تقریباً ساٹھ مشروحات بخاری کا جامع خلاصہ

مُصَنَّف
حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب دامت فیوضہم
شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ نستان پاکستان فون: 4540513-4519240



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب..... الخیر الجاری (مہینہ ایضن)
تاریخ اشاعت..... ذیقعدہ ۱۴۳۶ھ
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

ملنے کے پتے

ادارہ تالیفات اشرفیہ چوک فوارہ ملتان --- ادارہ اسلامیات انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور --- مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور
مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ --- مکتبہ خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی
یونیورسٹی بک انجمنی خیبر بازار پشاور --- دارالاشاعت اردو بازار کراچی
ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K (ISLAMIC BOOKS CENTRE)
119-121-HALLIWELL ROAD BOLTON BL3NE (U.K.)

ضروری وضاحت: ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کیلئے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسان کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لئے پھر بھی کسی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرضِ ناسخ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم اور بزرگان دین کی دعاؤں کی برکت سے ادارہ ہذا کو کئی نادر و نایاب کتب کی اشاعت کے شرف سے نوازا۔ ذالک فضل اللہ یؤتہ من یشاء

زیر نظر کتاب ”الخیر الجاری“ کتب حدیث کی مستند و معتبر کتاب صحیح البخاری کی مختصر جامع و مکمل شرح ہے۔ ذخیرہ احادیث میں پھیلے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوامع کلم کی تشریح ہر دور کے ممتاز علماء نے اپنی علمی قوت کے مطابق فرمائی۔ تشریح حدیث کے باب میں بھی اللہ پاک نے امام بخاری کی کتاب کو خصوصی شرف و امتیاز سے نوازا۔ ایک طرف علامہ ابن حجر عسقلانی نے اپنی علمی قابلیت فتح الباری میں دکھائی تو دوسری طرف علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری میں تشریح احادیث کے ساتھ ساتھ فقہ حنفی پر وارد شکوک و شبہات کا تسلی بخش جواب بھی دے دیا۔

الغرض ہر روز مانہ کے ساتھ ساتھ علماء وقت نے بخاری شریف پر تشریح احادیث، حل تراجم، حل لغات وغیرہ کے عنوانات سے کافی علمی کام کیا۔ فی الوقت ضرورت تھی کہ اردو میں مختصر و مکمل ایسی شرح منظر عام پر لائی جائے جو اپنے اختصار کے باوجود اپنے اندر علامہ عسقلانی، علامہ عینی، علامہ کشمیری و دیگر علماء کبار رحمہم اللہ کے علوم کو سمیٹے ہوئے ہو۔

اللہ پاک نے یہ علمی خدمت حضرت شیخ الحدیث مولانا صوفی محمد سرور صاحب دامت برکاتہم سے لی اور بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ شرح اساتذہ علماء و طلباء حدیث کیلئے یکساں مفید و معین ہے۔ (حضرت شارح کے تفصیلی حالات شروع کتاب میں ملحق ہیں فلیراجع)۔ ہماری دیرینہ خواہش تھی کہ حضرت موصوف اپنی اس علمی تصنیف کو ادارہ ہذا کی طرف سے اشاعت کی اجازت مرحمت فرمادیں تاکہ حضرت کا یہ فیض خاص حلقہ تک محدود نہ رہے۔ حضرت نے خصوصی شفقت فرماتے ہوئے نہ صرف ”الخیر الجاری“ کی اجازت مرحمت فرمائی بلکہ کرم بالائے کرم فرماتے ہوئے اپنی دیگر شروحات کیلئے بھی اجازت دے دی جو حضرت کے خلوص و للہیت کی واضح دلیل ہے۔ الحمد للہ کتاب ہذا کا پہلا ایڈیشن جو قدیم کتابت میں تھا حلقہ عوام و خواص میں مقبول ہوا۔ کتاب کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر اس جدید ایڈیشن کو کمپیوٹر کتابت کرایا گیا ہے تاکہ عصر حاضر کا طبقہ بہسولت اس سے مستفید ہو سکے۔ اللہ پاک حضرت کے علوم و معارف سے جملہ مسلمین کو متمتع فرمائے آمین۔ فجزاہ اللہ عنا وعن جمیع المسلمین خیر الجزا

ان شاء اللہ ادارہ حضرت کی دوسری شروحات بھی جلد منظر عام پر لا رہا ہے جس کیلئے دعا کی درخواست ہے۔ (واللہ)
محمد اظہار عفی عنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سوانح حیات

شیخ المشائخ عارف باللہ حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب دامت برکاتہم (شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور)
خلیفہ ارشد: عارف ربانی حضرت مولانا مفتی حسن صاحب رحمہ اللہ (بانی جامعہ اشرفیہ لاہور)

حضرت موصوف کی تاریخ ولادت 7 دسمبر 1933ء راجن پور

حضرت صوفی صاحب دامت برکاتہم کی خلاصہ دینی خدمات پورے پاکستان میں روز روشن کی طرح عیاں ہیں حضرت موصوف کو بچپن ہی سے اللہ تعالیٰ کی محبت کا غلبہ تھا۔ دینی تعلیم حاصل کرنے کے لئے بے تاب تھے۔ چنانچہ جیسے ہی میٹرک سے فراغت ہوئی تو اپنے والد صاحب چوہدری محمد رمضان صاحب سے اجازت لے کر جامعہ اشرفیہ میں دینی کتب اتھنائی شوق و محنت کے ساتھ پڑھیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے 1954ء میں علم دین سے فراغت پائی اور جامعہ اشرفیہ کے بانی حضرت مفتی حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے دستار فضیلت حاصل کی پھر ایک سال تکمیل کا لگایا اور حضرت مفتی صاحب کے حکم سے جامعہ اشرفیہ نیلا گنبد میں دو سال بڑے درجے کی کتب پڑھائیں پھر اس کے بعد تین سال ملتان مدرسہ خیر المدارس میں دورہ حدیث شریف کی کتب کے ساتھ ساتھ کتب فنون کے فرائض سرانجام دیئے ہوئے لطف اندوز ہوتے رہے اس کے بعد 1960ء میں کبیر والا مدرسہ دارالعلوم میں دس سال دورہ حدیث شریف کی کتب کے ساتھ ساتھ مختلف کتب فنون پڑھاتے رہے پھر اس کے بعد 1970ء سے تاحال جامعہ اشرفیہ مسلم ناؤن فیروز پور روڈ لاہور میں دینی خدمات بفضلہ تعالیٰ سرانجام دے رہے ہیں 1988ء میں جامعہ اشرفیہ کے شیخ الحدیث مقرر کئے گئے 2001ء میں حضرت موصوف بخاری شریف و ابوداؤد شریف بفضلہ تعالیٰ پڑھا رہے ہیں۔

حضرت موصوف کی تالیفات!

۱- حُسن المعبود فی حل سنن ابی داؤد

یہ صحاح ستہ میں سے ایک عظیم کتاب ابوداؤد کی جامع شرح ہے اردو میں جو حسن المعبود کے نام سے موسوم ہے یہ پہلے ایک ہی جلد میں مکمل مگر مختصر طبع ہوئی تھی۔ اب مفصلاً دو جلدوں میں بفضل خدا طبع ہو چکی ہے۔

۲- الخیر الجاری فی حل صحیح البخاری

یہ بخاری شریف کی شرح ہے اس کی چھ جلدیں ہیں جو آپ کے ہاتھوں میں ہیں جس کی چند خصوصیات درج ذیل ہیں۔

- ۱- محدث کبیر حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ اور استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ جیسی تین عظیم شخصیات کے علوم کا خلاصہ۔
- ۲- تقریباً ساٹھ دیگر شروحات بالخصوص تحفۃ القاری شرح بخاری غیر مطبوعہ از حضرت کاندھلوی سے استفادہ۔
- ۳- مذاہب کا خاص طور پر محتاط انداز سے بیان۔
- ۴- حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ کے دوران تدریس بتلائے گئے علمی فوائد پر مشتمل۔

- ۵- بخاری شریف کے ابواب کی اغراض (جن کی اسباحث میں بنیادی اور مرکزی حیثیت ہے) تحفۃ القاری (غیر مطبوعہ) سے ماخوذ ہیں۔
- ۶- شرح ہذا مصنف موصوف کے سالہا سال تدریسی تجربات و وسیع مطالعہ، علم حدیث سے خصوصی شغف کا ثمرہ ہے۔
- ۷- ابتداء میں علمی مقدمہ جو مبادیات و متعلقات حدیث، امام بخاریؒ کے حالات مذہب، طرز تصنیف، افضلیہ صحیح بخاری علی صحیح مسلم، دیگر صحاح کا طرز تالیف وغیرہ فوائد عجیبہ و نکات لطیفہ پر مشتمل ہے۔
- ۸- بقول مصنف یہ تصنیف نہیں بلکہ بذاتِ تدریس قابلِ اعتماد معلومات کا ذخیرہ ہے۔ بخاری شریف جلد ثانی کی شرح کے لئے الخیر الجاری کی دوا خری جلدیں ہیں۔

۳- الدرس الشذی فی شرح جامع الترمذی

ترمذی شریف کی عام فہم مختصر و مکمل شرح جو کہ ادارہ کی طرف سے شائع ہو چکی ہے۔

۴- تحسین المبانی

علم معانی کی عظیم کتاب مختصر المعانی کا آسان خلاصہ اردو زبان میں بصورت رسالہ مرتب فرمایا جس کو ”تحسین المبانی“ کے نام سے موسوم فرمایا اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ چھوٹا سا رسالہ پاک و ہند و دیگر ممالک میں مختصر المعانی کیلئے بہت سے طلباء کے پاس زیر مطالعہ رہتا ہے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ یہ وہ رسالہ ہے جو حضرت موصوف کی سب سے پہلی تصنیف ہے۔

۵- احسن المواعظ

یہ حضرت موصوف کے ملفوظات ہیں جن کو جمع کر کے ایک خوبصورت کتاب کی شکل میں 1992ء میں طبع کیا گیا ہے۔

۶- مسلک تھانہ بھون

اس کتاب میں حضرت موصوف نے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے طویل مواعظ کے خلاصہ تحریر فرمائے جن کو جمع کر کے ”مسلک تھانہ بھون“ کے نام سے ایک عظیم کتاب منظر عام پر آ چکی ہے نیز کچھ عرصہ بعد حصہ ثانی بھی طبع ہو کر آ جائے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت موصوف کی خصوصیات

- ۱- بچپن ہی سے دین کے ساتھ انتہائی زیادہ لگاؤ تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آج تک حضرت موصوف کے ہزاروں شاگرد علم و عمل سے سیراب ہو چکے ہیں۔
 - ۲- حضرت موصوف کی شریعت کی پابندی پاک و ہند میں روز روشن کی طرح عیاں ہے۔ اکثر مقامات پر بڑے بڑے علماء حضرت کو اتباع سنت میں ضرب المثل بتاتے ہیں۔
 - ۳- حضرت موصوف کی دنیا سے بے رغبتی شاید ہی کسی خطہ ارض پر مخفی ہو۔
 - ۴- حضرت موصوف بچپن ہی میں بڑی سنجیدگی کے ساتھ یہ فرمایا کرتے تھے کہ ہر گناہ مجھے جہنم کی آگ نظر آتا ہے۔
 - ۵- چنانچہ حضرت موصوف کی ذات بابرکات کروڑوں انسانوں میں سے وہ ذات ہے جس کے تمام اعمال، اقوال کے مطابق ہیں۔
 - ۶- کسی زمانہ میں کسی جماعت نے حضرت موصوف کی مخالفت نہیں کی، تمام ہم عصر حضرت موصوف سے خوش رہے اور خوش ہیں۔
 - ۷- حضرت والد صاحب نے باقاعدہ بخاری شریف دو دفعہ پڑھی ہے جامعہ اشرفیہ میں حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب رحمہ اللہ سے پھر خیر المدارس ملتان میں حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ سے پڑھی۔
 - ۸- آپ کے اساتذہ میں مذکورہ حضرات کے علاوہ حضرت مولانا رسول خان صاحب رحمہ اللہ بھی ہیں۔
 - ۹- حضرت موصوف کے جزوی فضائل بہت ہی زیادہ ہیں اور حضرت موصوف کی زندگی کے بہت ہی عجیب و غریب واقعات ہیں جن کو بیان کرنا طوالت کا باعث ہوگا۔ حضرت موصوف کے تین بھائی ہیں مولانا نور و اختر و اکرم صاحبان اور تین ہی بیٹے ہیں مولوی شفیق الرحمن، شتیق الرحمن و عبدالرحمن۔ اس وقت راقم شتیق الرحمن ہے۔
- دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں کے ساتھ ساتھ اس خاندان پر بھی نظر رحمت فرمادیں۔ آمین ثم آمین یا رب العالمین

چند اہم ابواب کی فہرست

جلد اول	الایمان بضع و ستون شعبہ	۵۳	باب لا تستقبل القبلة بغائط او بول	۹۵
بقیر میں بخاری شریف کی فہرست سے امداد لی جائے	المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ	۵۵	باب الاستسجاء بالحجارة	۹۷
مقدمہ ہر عمل کے مبادی	باب اطعام الطعام من الاسلام	۵۶	باب الاستسقاء فی الوضوء	۹۸
علم حدیث کے مبادی	باب حب الرسول ﷺ من الایمان	۵۶	باب الاستسقاء وقرأ	۹۸
حجیت حدیث	باب حلالة الایمان	۵۷	مسائل مستبطلہ	۹۸
بخاری شریف کے مبادی ترجمہ المصحف	باب یعنونی علی ان لا تشركوا بالله الخ	۵۸	باب غسل الرجلین ولا یمسح علی القدمین	۱۰۰
الفضلیت صحیح بخاری علی صحیح مسلم	حدود زواجر ہیں یا سواتر	۵۹	سور الکلب ممرہافی المسجد	۱۰۱
صحیح بخاری اور دیگر صحاح ستہ کے طرز میں فرق	باب قول النبی ﷺ انا اعلمکم بالله	۶۰	باب من لم یرا الوضوء الا من المغرین قبل والدبر	۱۰۳
عادات البخاری فی التراجم	باب الحیاء من الایمان	۶۲	اذا جامع فلم لیمن	۱۰۳
بخاری شریف کی سند	باب من قال ان الایمان هو العمل	۶۳	باب مسح الراس مرة	۱۰۵
باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ	باب المعاصی من امر الجاهلیة	۶۴	باب المسح علی الخفین	۱۰۸
اس باب کی احادیث کی مناسبت ترجمہ الباب کیا تھا	باب علامات المنافق	۶۵	باب صب الماء علی البول فی المسجد	۱۱۰
انما الاعمال بالنیات والی حدیث کا باب سے تعلق	باب الدین یمسر	۶۶	مئی کی طہارت میں اختلاف	۱۱۳
کیف یا تیکب الوحی	باب زیادة الایمان ونقصانه	۶۸	باب ابوال اہل والدواب والغنم ومرابطھا	۱۱۳
قال اقراء قال ما انا بقارئ	باب خوف المومن من ان یحبط عمله وهو لا یشعر	۷۰	نجاسة الماء کا اختلاف	۱۱۵
المسائل المستبطلہ	باب سوال جبریل	۷۱	كتاب الغسل	۱۱۷
کان اجود ما یمکون فی رمضان	باب اداء الخمس من الایمان	۷۳	کان النبی ﷺ یلور علی لسانہ فی الساعة الواحدة	۱۱۹
ان ہو قل ارسل الیہ	باب قول النبی ﷺ الدین النصیحة	۷۵	باب اذا احتلمت المرأة	۱۲۱
كتاب الایمان	كتاب العلم	۷۵	باب اذا التقی الختانان	۱۲۲
ایمان میں غرائب	باب طرح الامام المسئلة	۷۶	كتاب الحیض	۱۲۳
محمد میں اور خوارج اور معتزلہ کی اختلاف متکلمین کے دلائل	باب ما یذکر فی المناولة	۷۷	باب الاستحاضة	۱۲۵
خوارج اور معتزلہ کے دلائل	باب قول النبی ﷺ رب مبلغ ادعی امن سامع	۷۸	باب مخلفة و غیر مخلفة	۱۲۷
کرامیہ کی تردید	باب ما ذکرنی ذهاب موسیٰ علیہ السلام		كتاب التیمم	۱۲۸
مرجہ کے دلائل اور ان کے جواب	فی البحر الی خضر	۸۰	كتاب الصلوة	۱۳۲
زیادة ایمان اور نقصان ایمان کے دلائل	باب فضل من علم و علم	۸۱	فاقرت صلوة السفر	۱۳۳
لفظ ایمان اور لفظ اسلام کے استعمال میں فرق	باب رفع العلم	۸۲	باب ما یذکر فی الفخذ	۱۳۵
ایمان میں اشتباہ کا مسئلہ	باب تعلیم الرجل امه واهله	۸۳	ثم لیسلم ثم سجدةین	۱۳۸
ایمان میں محمد میں متکلمین کا اختلاف زراعتی ہے	باب لیبلغ العلم الشاهد الغائب	۸۵	باب المساجد فی البیوت	۱۴۱
خفیہ کو مجہد کہنے کی وجہ	باب اثم من کذب علی النبی ﷺ	۸۶	باب نوم الرجال فی المسجد	۱۴۳
باب قول النبی ﷺ بنی الاسلام علی خمس	باب کتابة العلم	۸۷	باب الشعر فی المسجد	۱۴۵
لیو دادوا ایمانا مع ایمانہم	التونی بکتاب اکتب لکم کتابا لا تضلوا بعدہ	۸۷	باب دخول المشرک المسجد	۱۴۸
کعب عمر بن عبدالعزیز الی عدی بن عدی	لا یبقی ممن ہو علی ظہر الارض احد	۸۹	باب المساجد النی علی طرق المدينة والمواقع	
قال ابن مسعود یقن الایمان کله	باب الحیاء فی العلم	۹۱	النی صلی فیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۵۰
باب امور الایمان	كتاب الوضوء	۹۱	باب الصلوة بین السواری فی غیر جماعۃ	۱۵۲

۱۵۴	باب فضل اللهم ربنا لك الحمد	۲۲۸	باب المدامه في ركعتي الف	۱۸۳
۱۵۶	حفظت من شقة الايمن	۲۲۹	باب صلوة الضحى في السفر	۱۸۳
۱۵۸	باب السجود على سبعة اعظم	۲۳۰	خاتمة ايمان پر حاصل کرنے کی تدبیریں	۱۸۶
۱۶۲	باب لا يكف ثوبه في الصلوة	۲۳۱	لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد	۱۸۷
۱۶۶	باب من استوى قاعدا وتر من صلواته لم يهض	۲۳۲	ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة	۱۸۸
۱۷۳	باب سنته الجلوس في التشهد	۲۳۳	باب اذا دعيت الامام ولد هالي الصلوة	۱۹۰
باب الدعاء قبل السلام		۲۳۵	باب ما يجوز من العمل في الصلوة	۱۹۱
۱۷۴	باب يستقبل الامام الناس اذا سلم	۲۳۶	باب اذا صلى خمسا	۱۹۳
۱۷۶	باب الجمعة	۲۳۸	باب السهو في الفرض والتطوع	۱۹۴
۱۷۷	باب غسل يوم الجمعة من اختلاف	۲۳۹	كتاب الجنائز	۱۹۵
۱۷۸	باب الجمعة في القرى والمدن	۲۴۱	عائنا نماز جنازه میں اختلاف	۱۹۷
۱۸۱	باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس	۲۴۳	باب الاذن بالجنازة	۱۹۸
۱۸۲	باب الخطبة قائما	۲۴۴	ومن كفن بغير قميص	۲۰۰
۱۸۳	باب الساعة التي في يوم الجمعة	۲۴۶	باب زيارة القبور	۲۰۲
۱۸۵	باب الصلوة بعد الجمعة وقبلها	۲۴۷	باب ما يكره من النجاسة للميت	۲۰۳
۱۸۷	باب صلوة الخوف	۲۴۸	باب العصر عند الصلوة الاولى	۲۰۴
۱۸۹	باب يحرس بعضهم بعضا في صلوة الخوف	۲۵۰	باب البكاء عند المريض	۲۰۶
۱۹۰	كتاب الميدين	۲۵۲	باب سنة الصلوة على الجنازة	۲۰۷
۱۹۲	باب الخطبة بعد العيد	۲۵۳	باب اين يقوم من المرأة والرجل	۲۰۹
۱۹۵	باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين	۲۵۵	باب قراءة الفاتحة على الجنازة	۲۱۰
۱۹۶	صلوة الليل مثنى مثنى	۲۸۷	باب الصلوة على الشهيد	۲۱۲
۱۹۸	وترايك ركعتين	۲۵۷	ابن صياد	۲۱۳
۱۹۹	باب القنوت قبل الركوع وبعده	۲۶۰	باب الحريد على قبر	۲۱۴
۲۰۱	ابواب الاستسقاء	۲۶۱	باب ثناء الناس على الميت	۲۱۶
۲۰۲	باب تحويل الرداء في الاستسقاء	۲۶۳	باب ما جاء في عذاب القبر	۲۱۷
۲۰۵	باب الاستسقاء في المصلى	۲۶۵	باب ما قيل في اولاد المسلمين	۲۱۹
۲۰۶	كتاب الكسوف	۲۶۶	باب ما قيل في اولاد المشركين	۲۲۰
۲۰۷	باب طول السجود في الكسوف	۲۶۸	كتاب الزكوة	۲۲۲
۲۰۹	باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها	۳۱۶	باب الصدقة قبل الرد	۲۲۳
۲۱۰	مشركين کے سجدہ کی وجہ	۲۷۱	وكانت اسر عا لحوقا به	۲۲۴
۲۱۳	ابواب تقصير الصلوة	۲۷۲	باب صدقة السر	۲۲۵
۲۲۲	باب الصلوة بمثنى	۲۷۳	جلد سوم	
۲۲۳	حضرت عائشہ کیوں اتار فرمائی تھیں	۲۷۵	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	۲۲۷
۲۲۴	باب هل يؤذن لو يقيم اذا جمع من المغرب والعشاء	۲۷۷	باب العرض في الزكوة	۲۲۹
۲۲۵	كتاب التهجد	۲۷۸	باب لا يجمع بين متفرق	۲۳۰
۲۲۶	باب طول الصلوة في قيام الليل	۲۸۰	خلطة جوار كا اختلاف	۲۳۰
۲۲۷	باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه	۲۸۲	ولا يفرق بين مجتمع	۲۳۲

الخبر الجارى شرح صحيح البخارى

جلداول

باب زكاة الأبل	٣٣٣	باب الحج والنذور عن الميت	٣٤٨	كتاب الكفالة	٣٢٢
باب ليس على المسلم في فريضة صدقة	٣٣٥	باب الإيمان يار زالى المدينة	٣٤٩	كتاب الوكالة	٣٢٣
باب قول الله تعالى وفى الرقاب	٣٣٦	كتاب الصوم	٣٨٠	ابواب الحرث والمزارعة وما جاء فيها	٣٢٦
باب من سئل الناس تكثرا	٣٣٦	باب الصوم لمن خاف على نفسه الغربة	٣٨٢	باب كراء الأرض بالذهب والفضة	٣٢٨
باب خرص العمر	٣٣٧	باب اذا نوى بالنهار صوماً	٣٨٣	كتاب المساقاة	٣٢٨
باب اخذ الصدقة من الأغنياء وترد على الفقراء	٣٣٩	كفارهم من تيسر الاختلاف تحريم والا	٣٨٥	كتاب فى الاسقراض واداء الديون والحجر والتفليس	٣٣٠
قال بعض الناس المعدن ركاز	٣٣٩	باب الصوم فى السفر والافطار	٣٨٦	فى الخصومات	٣٣٢
باب استعمال ابل الصدقة والبناء لى السيل	٣٣٢	باب الحائض تترك الصوم والصلوة	٣٨٧	كتاب المظنة	٣٣٣
كتاب الحج	٣٣٣	باب الوصال الى السحر	٣٨٩	ابواب المظالم والقصاص	٣٣٥
باب فضل الحج المبرور	٣٣٣	باب من زار قوماً فلم يقطر عندهم	٣٩٠	باب ما جاء فى السقائف	٣٣٧
باب الطيب عند الاحرام	٣٣٦	باب فضل من قام رمضان	٣٩٢	باب الشرعة فى الطعام	٣٣٨
باب من اهل حين اسوت به راحلة	٣٣٨	ما كان يزيد فى رمضان ولا فى غيره على		باب الرهن فى الحضر	٣٣٠
باب التمتع والاقرآن والا فراد بالحج	٣٣٩	احدى عشرة ركعة	٣٩٣	فى العلق وفضله	٣٣٠
باب التمتع والاقرآن والا فراد بالحج		باب فضل ليلة القدر	٣٩٣	كتاب المكاتب	٣٣٣
وعثمان ينهاى عن المتعة	٣٥١	باب اعتكاف النساء	٣٩٦	كتاب الهبة وفضلها والتحريم فيها	٣٣٣
باب من ابن يدخل مكة	٣٥٢	كتاب البيوع	٣٩٧	عرقى من اختلاف	٣٣٧
باب قول الله تعالى جعل الله لكعبة البيت الحرام قياماً	٣٥٣	باب التجارة فى البر	٣٩٩	وقال بعض الناس هذه عارية	٣٣٨
باب الرمل فى احج والعمرة	٣٥٥	باب بايمحق الكذب والكتمان	٣٥٠	كتاب الشهادات	٣٣٨
باب الكلام فى الطواف	٣٥٦	باب شراء الامام الحوائج بنفسه	٣٥١	بقذف المغيرة	٣٥٠
باب الطواف بعد الصبح والمصر	٣٥٧	باب فى المطار وبيع المسك	٣٥٢	باب شهادة الاعمى	٣٥٢
باب طواف القارن	٣٥٨	باب اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع	٣٥٣	حديث الافك	٣٥٢
باب الصلوة بمعنى	٣٦٠	باب ما يكره من الخداع فى البيع	٣٥٤	باب من اقام البنية بعد اليمين	٣٥٣
باب من اذن واقام لكل واحدهما	٣٦٢	باب بيع الطعام قبل ان يقبض	٣٥٩	كتاب الصلح	٣٥٥
باب ركوب البدن	٣٦٣	باب بيع الغرر وحمل الحيلة	٣٦٠	كتاب الشروط	٣٥٧
باب تقليد النعل	٣٦٣	باب لا يشتري حاضر لباد بالسمرة	٣٦٢	باب الشروط فى القرض	٣٥٩
باب ما ياكل من البدن وما يتصدق	٣٦٦	باب بيع الورق بالذهب نسيئة	٣٦٣	كتاب الوصايا	٣٥٩
باب الزيارة يوم النحر	٣٦٧	باب بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها	٣٦٣	وقال بعض الناس لا يجوز اقراره لسؤال الظن	٣٦٠
باب المصعب	٣٦٩	باب اذا اشترى شيئاً لغيره بغير اذنه فرضى	٣٦٦	باب هل ينتفع الواقف بوقفه	٣٦١
باب عمرة التعميم	٣٧٠	باب بيع المدر	٣٦٧	باب قول الله عز وجل واتوا اليكم اموالهم	٣٦٢
باب لا يطرق اهله اذا دخل المدينة	٣٧٢	باب الشفعة فى الملم يقسم	٣٦٩	باب الوقف وكيف يكتب	٣٦٣
باب قول الله تعالى فلا رقت	٣٧٣	باب الم من منع اجر الاجير	٣٧٠	باب نفقة القيم للوقف	٣٦٣
باب ما يقتل المحرم من الدواب	٣٧٥	باب غراج الحجاج	٣٧٢	باب قضاء الوصى دين الميت بغير محضر من الورثة	٣٦٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى اله واصحابه واتباعه اجمعين اما بعد: مولائے کریم کے محض فضل و کرم سے بلا استحقاق اس خادم کو بہت بہت ہوتی ہے کہ بخاری شریف کی اپنی تقریر کو جو تقریباً ساٹھ شروح حواشی اور تقاریر اساتذہ وغیرہ سے مرتب کی گئی ہے احقر خود مرتب کر کے آسان اردو عبارت میں اپنے احباب کی خدمت میں پیش کر دے تاکہ اردو دان پڑھنے پڑھانے والوں کو آسانی ہو جائے اس کا نام اپنے تعلیمی مربی، مشکوٰۃ شریف، بخاری شریف اور فنون کے استاذ اور عظیم محسن حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے مبارک نام پر الخیر الجاری فی شرح صحیح البخاری رکھا ہے اور حضرت موصوف سے حضرت کے وصال سے تقریباً چھ سال پہلے اس کا نام رکھنے کی اجازت بھی لے لی تھی یا اللہ اخلاص اور ہمت سے صحیح لکھنے کی توفیق نصیب فرما اور محض اپنے فضل و کرم سے نافع للمؤلف والناظرین بنا اور ہم سب کو نجات بلا عذاب کا ذریعہ بنا اور ہم سب کو اخلاص پر اخیر دم تک قائم رہنے کی توفیق نصیب فرما۔

مری انتہائی تمنا یہی ہے	بلا کچھ پٹائی ہی مل جائے جنت
نہیں اس کے لائق یہ میں جانتا ہوں	مگر آگ سہنے کی ہمت نہ طاقت
دعا خود یہ میں نے بنائی نہیں ہے	مرے تھانوی شیخ کی ہے ہدایت
الہی دکھاوے سے مجھ کو بچالے	تباہ ہو رہی ہے اسی میں یہ امت

آمین یا رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ

محمد والہ واصحابہ واتباعہ اجمعین

مقدمہ

اس میں تین قسم کے مبادی ہیں

۱۔ ہر عمل کے مبادی ۲۔ علم حدیث کے مبادی

۳۔ صحیح بخاری کے مبادی

ہر عمل کے مبادی

(۱) انما الاعمال بالنیات (النسائی) عمل تین قسم کے ہیں ایک گناہ یہ ایسے کہ جنگل سے اپنا ٹرنک بھر لیا گھر روشنی میں آکر کھولا تو سانپ اور بچھو نکلے ان گناہوں کا کرنا انسانیت ہی کے خلاف ہے اس لئے چھوڑنا ضروری ہے۔

دوسری قسم مباحات جیسے قیمتی پتھر سمجھ کر جنگل سے اندھیرے میں ٹرنک بھر لایا گھر آکر دیکھا تو معمولی اینٹ اور پتھر نکلے۔

تیسری قسم مستحبات کہ گھر آکر دیکھا تو واقعی ہیرے جواہرات نکلے۔ تیسری قسم میں اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کی یا جنت حاصل کرنے کی یا عذاب سے بچنے کی نیت نہ ہو بلکہ دنیا میں نام روشن کرنے کی ہو تو عذاب کا ذریعہ ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ قیمت میں ایک عالم ایک نخی اور ایک مجاہد کو لایا جائے گا کہ ہماری نعمتیں کہاں خرچ کیں گے گا آپ کی رضا میں فرمائیں گے لا بل لیقال انک قادی عالم نخی کے متعلق ہے جو مجاہد کے متعلق ہے جری تینوں کو فرمائیں گے فقد قیل اور دوزخ میں ڈال دیں گے دوسری قسم میں عبادت کی تیاری کی ہمیشہ نیت ہونی چاہیے تاکہ چوبیس گھنٹے عبادت میں گزریں اور اینٹ پتھر جیسے مباحات ایسا سونا بن جائیں جو دنیا اور آخرت دونوں میں کام آئیں دنیا میں قلبی سکون ہو اور آخرت میں نجات و جنت ملے۔

(۲) ان خیر من استاجرت القوی الامین اس

آیت سے ثابت ہوا کہ کام کرنے والا قوی ہو مثلاً دورہ حدیث پڑھنے والا اگر متوسط ذہین ہو تو محنت کر کے جماعت کے ساتھ

چلے جیسے کچھوا چلتا رہا تو سو جانے والے خرگوش سے دوڑ میں آگے نکل گیا اور اگر اعلیٰ درجہ کا ذہین ہو تو بطور شکر زیادہ محنت کرے اور اختیاری قوت بھی ہو یعنی جن کتابوں پر دورہ سمجھنا موقوف ہے وہ پڑھا ہوا ہو۔ امین بھی ہو کہ طالب علم ضروریات دین کا پابند ہو۔

(۳) اسباب وآلات وہ آج کل مدارس والے مہیا کر دیتے ہیں طلبہ کا کام یہ ہے کہ کوئی ایسی حرکت نہ کریں کہ مدرسہ والے وہ اسباب وآلات ختم کر دیں اور مدرسہ سے اخراج کر دیں۔

(۴) کام کرنے کا طریقہ مناسب ہو مثلاً صحیح بخاری پڑھنے میں نہ ناغہ ہونے دیر سے آئیں نہ بے توجہی کریں پڑھ کر یاد بھی کریں اور اگلے دن سنا دیں پھر حدیث کی تدریس کی تین طرز ہیں ایک املا کرانا تاکہ کوئی لفظ نہ رہ جائے دوسرے تیز روانگی سے تقریر تاکہ زیادہ مسائل بیان کئے جاسکیں تیسرا جو احقر کا بھی طرز ہے کہ املا تو نہ ہو لیکن روانگی سے آہستہ اور تکرار کے ساتھ تقریر ہو کہ تسلسل باقی رہے اور کوئی خلاصہ لکھنا چاہے تو لکھ سکے۔

علم حدیث کے مبادی تعریف الحدیث الحدیث هو قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفعله وتقویہ تقریر کے معنی یہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام ہوا ہو اور آپ نے انکار نہ فرمایا ہو تو یہ اس کام کے جائز ہونے کی دلیل ہے۔

وجہ تسمیہ حدیث بمعنی حادث بمقابلہ قدیم کہ قرآن پاک قدیم ہے اس کے مقابلہ میں حدیث حادث ہے۔ ۲۔ سورہ نخی میں

پہلا انعام کہ یتیمی میں ہم نے ٹھکانہ دیا اس پر مفرع ہے کہ آپ یتیم پر سختی نہ کریں تیسرا انعام کہ تنگ دست پایاغنی بنایا مگر آپ نخی بھی تھے اس لئے جلدی خیرات فرما دینے کی وجہ سے بعض تین

داھا کما سمع حدیث پڑھنے پڑھانے والے کو یہ دعاء مل جاتی ہے۔ (۳)۔ بار بار درود شریف پڑھنے کی وجہ سے درود شریف کے فضائل مل جاتے ہیں۔

درجہ علم حدیث ایک قول یہ ہے کہ علم تفسیر علم حدیث سے افضل ہے کیونکہ اس کا تعلق کلام اللہ سے ہے دوسرا قول یہ ہے کہ علم حدیث افضل ہے کیونکہ ۱۔ علم تفسیر اس کا حصہ ہے۔ ۲۔ علم حدیث کا موضوع ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علم تفسیر کے موضوع اللہ تعالیٰ کی کلام لفظی سے افضل ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی کلام نفسی (جیسے کوئی وعظ کرنے سے پہلے دل میں مضمون سوچتا ہے) پوری مخلوق سے افضل ہے لیکن وہ علم تفسیر کا موضوع نہیں ہے۔

ضبط حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں اختلاف ہوا بعض نے حدیث لکھنے کو ناجائز فرمایا کیونکہ ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ کی حدیث مرفوعہ میں ہے لا تکتبوا عنی شیئا ومن کتب عنی شیئا فلیمحه اور بعض نے جائز قرار دیا کیونکہ ۱۔ حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا نسمع منك اشیاء افکتبها قال اکتبوا ذلک ولا حرج۔ (۲)۔ ابوشاہ کی درخواست پر اپنے خطبہ کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اکتبوا لا بی شاہ پھر جواز بلکہ استحباب پر اجماع ہو گیا اور ممانعت (۱) اس زمانہ پر محمول کی گئی جبکہ ابھی قرآن و حدیث میں فرق پورا ذہن نشین نہ ہوا تھا کہ شاید دونوں کے لکھنے سے خلط ہو جائے بعد میں اجازت دیدی گئی۔ ۲۔ قوی حافظہ والوں کو لکھنے سے منع کیا گیا کہ ضبط بالصدر یعنی حفظ کرنے میں سستی نہ ہو جائے۔

آداب طلب الحدیث

۱۔ با وضو سبق پڑھنا۔

۲۔ نیت رضائے حق تعالیٰ کی رکھنا۔

تین دن آپ کے گھر میں چولہے میں آگ نہ جلتی تھی یا نفس کی غنا مراد ہے اس انعام پر حکم ہے کہ آپ بھی سائل کو نہ ڈانٹیں وہ سائل سے مراد ہے جس کے پاس ایک دن رات کا خرچ نہ ہوا اور اتنا ہی لے کر مانگنا بند کر دے پیشہ و رسائل کو دینا جائز نہیں جیسا کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کا فتویٰ ہے (رح) کو رحمہ اللہ تعالیٰ اور (رض) کو رضی اللہ تعالیٰ پڑھیں درمیان میں دوسرے انعام پر یہ حکم دیا کہ ہم نے آپ کو ضال یعنی خالی عن الشرائع اللتی لا تستبد العقول بد رکھا پایا ہدایت دی آپ ہماری دی ہوئی علم کی نعمت کو آگے بیان کریں یہ آپ کا بیان کرنا حدیث ہے اس کو فہد ث کے لفظ سے ذکر فرمایا اس لئے آپ کے بیان کو حدیث کہتے ہیں۔

تعریف علم الحدیث

هو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله وتقريراته.

موضوعہ ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حیث هو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.

غرضہ معرفة العقائد والا خلاق والا حکام الفرعية لرضاء الله تعالى.

ضرورة الحدیث واسیغ علیکم نعمہ ظاهرة وباطنة. ان نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے لئے جن عقائد و اخلاق و اعمال و اقوال کی ضرورت ہے وہ حدیث ہی سے معلوم ہوتے ہیں۔

فضیلت علم الحدیث

۱۔ دس علوم جو دین میں مقصود ہیں۔ تفسیر۔ حدیث۔ عقائد۔ اخلاق۔ اصول فقہ۔ فقہ۔ تجوید۔ اختلاف قرأت۔ رسم الخط۔ علم الوقف والا ابتداء کہ کہاں ٹھہریں اور کہاں سے پھر شروع کریں ان سب علوم کا سرچشمہ حدیث اور علم حدیث ہے۔ (۲)۔ حدیث شریف میں ہے نصراء الله امرء سمع مقالتي فوعاها

۳- پوچھنے سے شرم نہ کرے۔

۴- محنت کے باوجود بھروسہ اللہ تعالیٰ کی عطاء پر کرے۔

۵- ہر نام ادب سے لے اللہ تعالیٰ، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، انبیاء علیہم السلام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ زندہ اکابر مدظلہم کہے۔

مسند ورنہ اگر شروع سے راوی چھوٹے ہوں تو تعلیق اور معلق اور اگر اخیر سے چھوٹے ہوں تو مرسل اور درمیان سے متروک ہوں تو دویا زائد اکٹھے متروک ہوں تو معطل ہے ورنہ صرف ایک متروک ہو یا زائد متروک ہوں لیکن فاصلہ سے تو منقطع کہتے ہیں۔

تقسیم الحدیث باعتبار عدد الرواة

ایک قول میں تین قسمیں ہیں ۱- متواتر کہ ہر زمانہ میں نقل کرنے والے اتنے زیادہ ہوں کہ ان کا جھوٹ پر جمع ہونا عند العقل محال ہو۔ ۲- مشہور کہ صحابہؓ کو کم ہوں پھر ہر زمانہ میں نقل کرنے والے اتنے زیادہ ہوں ان کا جھوٹ پر جمع ہونا عند العقل محال ہو۔ ۳- خبر واحد جو درجہ شہرت سے کم ہو، دوسرے قول میں چار قسمیں ہیں ۱- متواتر جس کے راوی کسی زمانہ میں چار سے کم نہ ہوں۔ ۲- مشہور جس کے راوی بعض زمانوں میں تین باقی میں تین یا زائد ہوں۔ ۳- عزیز جس کے راوی بعض زمانوں میں دو باقی میں دو یا زائد ہوں۔ ۴- غریب جس کے راوی سب یا بعض زمانوں میں ایک ایک ہوں۔

تقسیم الحدیث باعتبار المتن

بارہ قسمیں ہیں کیونکہ متن یا قول ہوگا یا فعل یا تقریر تین قسمیں ہوں گیں ہر ایک یا نبوت سے پہلے کا ہوگا یا بعد کا چھ قسم پھر ہر ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہوگی یا نہ بارہ ہو گئیں۔

انواع التواتر

۱- تواتر الاسناد کہ بہت سی سندیں ہوں کہ ان کا مجموعہ تواتر کا سبب ہو جیسے علامہ نوویؒ نے فرمایا کہ من کذب علی معصدا فلیتبرأ مقعده من النار دوسو صحابہ سے منقول ہے اس لئے متواتر ہے۔ ۲- تواتر الطبقة کہ نقل کرنے والے ہر زمانہ میں اتنے زیادہ ہوں کہ ان کو گناہی نہ جاسکے جیسے قرآن پاک نقل ہوا۔ ۳- تواتر العمل و التوارث کہ عملاً تواتر ہو جیسے نمازوں کا پانچ ہونا۔ ۴- تواتر القدر المشترك کہ مختلف الفاظ ہوں لیکن کوئی ایک بات سب روایات میں

الحدیث بالمعنی الاعم

هو قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفعلہ و تقریرہ و قول الصحابی رضی اللہ عنہ و فعلہ و تقریرہ و قول التابعی رحمہ اللہ تعالیٰ و فعلہ و تقریرہ پہلی تین قسموں کو مرفوع دوسری تین کو موقوف اور تیسری تین کو مقطوع کہتے ہیں۔

تقسیم الحدیث باعتبار المخالفة

۱- اگر ضعیف راوی چند ثقہ راویوں کی مخالفت کرے تو اس ضعیف کی روایت کو منکر اور چند ثقہ راویوں کی روایت کو معروف کہتے ہیں اور اگر ایک ثقہ راوی چند ثقات کی مخالفت کرے تو اس ایک راوی کی روایت کو شاذ اور اس کے مقابلہ میں چند ثقات کی روایت کو محفوظ کہتے ہیں۔

تقسیم الحدیث باعتبار صفات الرواة

۱- الصحيح لذاته هو ماثبت بنقل کامل العدالة تام الضبط غیر معلل ولا شاذ (معلل اس حدیث کو کہتے ہیں جو اصول ثابتہ فی الدین کے خلاف ہو) ۲- الحسن لذاته هو ماثبت بنقل کامل العدالة ناقص الضبط غیر معلل ولا شاذ۔ ۳- الحديث الضعیف مافقد فیہ جمیع شروط الصحيح او بعض شروطہ ۴- الصحيح لغيره هو الحسن لذاته اذا انجبر النقصان بتعدد الطرق۔ ۵- الحسن لغيره هو الحديث الضعیف اذا انجبر الضعف بتعدد الطرق۔

تقسیم الحدیث باعتبار ذکر الرواة

سب راوی مذکور ہو گئے یا نہ اگر سب مذکور ہوں تو متصل اور

ہو جو تو اتر تک پہنچ گئی ہو جیسے پانی زیادہ ہو جانے کا مجرہ۔

طبقات المحدثین

طبقات کتب الحدیث

۱۔ جو سند کے ساتھ ایک حدیث بھی بیان کر دے اس کو مند کہتے ہیں۔ ۲۔ محدث عند المتاخرین جو حدیث کے معنی بیان کرنے میں مشہور ہو۔ ۳۔ الحافظ اور وہی محدث عند المتقدمین ہے کہ جس کو ایک لاکھ احادیث مع الاسانید یاد ہوں۔ ۴۔ الحجۃ جس کو تین لاکھ احادیث مع الاسانید یاد ہوں۔ ۵۔ حاکم جس کو سب احادیث مع الاسانید و احوال رواۃ یاد ہوں اور وہ جرح و تعدیل کا بھی ماہر ہو۔

قوة سند کے لحاظ سے صحاح ستہ کے مراتب

سب سے اعلیٰ بخاری شریف پھر مسلم شریف پھر ابوداؤد پھر نسائی پھر ترمذی پھر ابن ماجہ اور بعض نے نسائی کو ابوداؤد سے پہلے شمار کیا ہے۔ یکے بعد دیگرے پڑھنے کیلئے صحاح ستہ کی ترتیب ۱۔ ترمذی تاکہ مذاہب فقہاء معلوم ہوں۔ ۲۔ ابوداؤد تاکہ دلائل معلوم ہوں۔ ۳۔ بخاری تاکہ باریک اجتہادات معلوم ہوں۔ ۴۔ مسلم تاکہ ایک حدیث کی مختلف سندیں یکجا مل جائیں۔ ۵۔ نسائی تاکہ سندوں کا اختلاف معلوم ہو۔ ۶۔ ابن ماجہ تاکہ زائد احادیث معلوم ہوں۔

انواع کتب حدیث

۱۔ جامع جس میں آٹھوں قسم کی حدیثیں ہوں۔ سیر۔ آداب و تفسیر و عقائد۔ فتن۔ احکام و اشراف و مناقب۔ جیسے بخاری اور محدثین کے مسلم کے بارے میں دو قول ہیں بعض نے جامع شمار کیا ہے اور بعض نے تفسیر کی احادیث کے بہت کم ہونے کی وجہ سے جامع شمار نہیں کیا۔ ترمذی بھی جامع ہے۔

۲۔ سنن جس میں ابواب فقہ کے طرز پر احادیث جمع کی گئی ہوں جیسے سنن ابی داؤد اور سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ۔

۳۔ مند جس میں ایک صحابی کی پھر دوسرے پھر تیسرے کی احادیث جمع کی ہوں جیسے مند احمد۔

۴۔ معجم جس میں مصنف نے اپنے ایک استاد کی پھر دوسرے

۱۔ ابتداء قرن ثانی جس میں ابن شہاب (متوفی ۱۲۵ھ) اور ابن حزم (متوفی ۴۳۰ھ) نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے پہلی بار کتاب کی شکل میں احادیث کو جمع فرمایا دونوں میں سے رائج یہ ہے کہ ابن شہاب نے پہلے کتاب لکھی۔ ۲۔ قرن ثانی کا وسط اس میں ابن جریر و ہشیم و مالک و معمر و عبداللہ بن المبارک نے ابواب قائم کر کے کتابیں مرتب فرمائیں ان میں سے مقدم کی تعیین مشکل ہے۔ ۳۔ ابتداء قرن ثالث اس میں بہت بڑی بڑی کتابیں امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے لکھیں۔ ۴۔ قرن ثالث کا وسط اس میں صرف مرفوع احادیث کی کتابیں مرتب کی گئیں پھر بعض نے مرفوع میں سے صرف صحیح لیں جیسے امام بخاری و مسلم اور بعض نے حسن اور کہیں کہیں ضعیف بھی لے لیں جیسے امام ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ۔ ۵۔ متاخرین کا طبقہ اس میں بلاسند احادیث جمع کی گئیں مع الحوالہ جیسے مشکوٰۃ اور بلاحوالہ جیسے مصابیح کہ اصل کتابوں سے آسانی سے مل سکتی ہیں۔ علامہ سیوطی نے پانچ طبقوں میں سے تین کو اس طرح ذکر فرمایا ہے۔

اول جامع الحديث والثر ابن شهاب أمر له عمر
اول جامع اللباب جماعة في العصر ذو اقتراب
کابن جریر و ہشیم مالک و معمر و ولد المبارک
واول جامع بالاقتصار علی الصحيح فقط البخاری

طریق تقویۃ الحدیث

اس میں چند اصطلاحیں ہیں۔ ۱۔ الاعتبار طلب مایہ الحدیث۔ ۲۔ المتابع وہ دوسری حدیث جو پہلی حدیث والے صحابی ہی سے منقول ہو اور پہلی حدیث کی تائید کرے پھر اگر الفاظ وہی ہوں تو کہتے ہیں ہذا مثله ورنہ ہذا نحوہ اور اگر صحابی بدل گیا ہو تو شاہد کہتے ہیں وہی الفاظ ہوں تو شاہد فی اللفظ ورنہ شاہد فی المعنی۔

کی پھر تیسرے کی احادیث جمع کی ہوں جیسے مجھ طبرانی۔ بیان کرنے کیلئے بالاتفاق عاقل بالغ مومن ہونا ضروری ہے۔

الفرق بین حدثا واخرنا

استاد حدیث سنائے تو حدثا کہتے ہیں۔ شاگرد پڑھے استاد نے تو اخرنا پھر۔

- ۱۔ بعض کے نزدیک دونوں برابر
- ۲۔ حدثا افضل کہ عبارت میں غلطی نہ ہوگی۔
- ۳۔ اخرنا افضل کہ شاگرد توجہ سے بیٹھے گا۔

طرق التحمل

- ۱۔ السماع من الشيخ حدثا والی صورت
- ۲۔ القراءة على الشيخ اخرنا والی صورت
- ۳۔ الاجازة خواه الامانة للمعین للمعین ہو کہ فلاں کو میری فلاں حدیث بیان کرنے کی اجازت ہے یا اجازة المعین لغير المعین جیسے آج کل مدارس میں سند دی جاتی ہے کہ فلاں کو سب حدیثیں پڑھانے کی اجازت ہے یا اجازات الغير المعین لغير المعین کہ سب کو سب حدیثیں پڑھانے کی کوئی اجازت دے دے۔
- ۴۔ المرسل آدمی بھیجے کہ فلاں سے کہہ دو کہ تمہیں میری فلاں حدیث یا سب حدیثیں پڑھانے کی اجازت ہے۔
- ۵۔ الکاتبہ کہ کوئی محدث ایک یا زیادہ حدیثیں لکھ کر کسی کی طرف بھیج دے پھر اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ صریح اجازت بھی لکھے گا تو آگے بیان کر سکتا ہے ورنہ نہیں دوسرا قول کہ صریح اجازت ضروری نہیں۔
- ۶۔ المناولہ لکھی ہوئی حدیثیں کسی کے ہاتھ میں دینا اس میں بھی وہی دو قول ہیں جو الکاتبہ میں گذرے۔

۷۔ الاعلام یہ کہنا کہ مجھ تک یہ حدیث پہنچی ہے اس میں بالاتفاق اجازت دینا شرط ہے۔

- ۸۔ الوجدادہ کہ کسی محدث کی لکھی ہوئی ایک یا زیادہ حدیثیں مل گئیں اس میں یہ نہیں کہہ سکتا حدثا فلاں بلکہ یہ کہہ سکتا ہے وجہ ت فی فرط اس فلاں کذا۔

۵۔ جزء جس میں ایک مسئلہ کی احادیث جمع کی گئی ہوں جیسے جزء القراءة للبخاری۔

۶۔ فرد جس میں صرف ایک راوی کی احادیث جمع کی گئی ہوں جیسے بعض حضرات نے مفردات ابی ہریرہ کے نام سے احادیث جمع کی ہیں۔

طبقات الرواة

- ۱۔ کامل العدالة کامل الضبط کثیر الملازمة
- ۲۔ کامل العدالة ناقص الضبط قليل الملازمة۔
- ۳۔ کثیر الملازمة مورد الجرح۔
- ۴۔ قیل الملازمة مورد الجرح۔
- ۵۔ ضعفاء ومجهولين۔

شروط الصحاح الستة

امام بخاری نے پہلے طبقہ سے اور دوسرے طبقہ کے منتخب راویوں سے روایتیں لی ہیں۔ امام مسلم نے پہلے دو سے بلا انتخاب تیسرے طبقہ سے بعد الانتخاب روایات لی ہیں۔ امام نسائی نے پہلے تینوں طبقوں سے روایات لی ہیں امام ابوداؤد نے پہلے تین سے اور چوتھے کے منتخب راویوں سے مل ہیں۔ امام ترمذی نے پہلے چار سے لی ہیں اور ایک قول میں پانچویں طبقہ سے بھی کہیں کہیں روایت لے لی ہے اور امام ابن ماجہ نے تائید کے درجہ میں طبقہ خامسے سے بھی روایت لی ہیں۔

شروط التحمل والاداء

تحمل یعنی حدیث حاصل کرنے میں بالاتفاق نہ ایمان شرط ہے نہ بلوغ عمر کے لحاظ سے تین قول ہیں۔

- ۱۔ چار سال
- ۲۔ پانچ سال
- ۳۔ سمجھ ہو گو چار سال سے بھی کم عمر ہو اور اداء حدیث یعنی آگے

بحیث حدیث

رسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم

۴- وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى

۵- واطيعوا الله واطيعوا الرسول .

دوسری نوع:- یہ کہ حدیث تفسیر قرآن ہے۔

۱- قرآن کے معجزہ ہونے کی یہ صورت بھی ہے کہ ایک ایک آیت کے بہت سے معنی ہو سکتے ہیں ان میں سے کس کس معنی کو لینا ضروری ہے یہ اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے بذریعہ حدیث بتلایا ہے۔

۲- حق تعالیٰ کی غیر محدود ذات کی کلام کو محدود علم و فہم والا نسان اس وقت تک نہیں سمجھ سکتا جب تک اس غیر محدود سے بہت قوی تعلق رکھنے والی ذات نہ سمجھائے وہ نبی کی ذات ہی ہو سکتی ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

۳- ہر کلام کسی نہ کسی کیفیت میں ڈوبی ہوئی ہوتی ہے اہل ادب کی کلام ادب شناس ہی سمجھ سکتا ہے شاعر کی کلام شعر شناس ہی سمجھ سکتا ہے ایسے ہی رب العالمین کی کلام رب شناس ہی سمجھ سکتا ہے۔

۴- قانون کی کتاب حکومت کے مقرر کردہ جج کے سوا کسی کی تفسیر کے مطابق قابل عمل نہیں ہوتی۔ قرآن پاک قانون کی کتاب ہے۔

۵- طب کی کتاب کو ماہر طبیب ہی سمجھ کر استعمال کر سکتا ہے قرآن پاک طب روحانی ہے۔

۶- ان علينا جمعه و قرانه فاذا قراناه فاتبع قرانه ثم ان علينا بيانہ . یہ بیان حدیث ہے کیونکہ سینہ میں جمع ہونا اور زبان پر جاری ہونا اس سے پہلے مذکور ہے۔

۷- وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم
۸- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آیات کی وضاحت بلا سوچے بیان فرماتے تھے جو علامت تھی کہ وضاحت حق تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔

سوال:- بعض احادیث کا کسی خاص آیت سے ربط نہیں ہوتا وہ کیسے تفسیر قرآن بنیں گی۔ جواب:- عبد اللہ بن مسعودؓ نے

جب لوگ پہلے دینوں کو بدل دیتے تھے تو نبیؐ آجاتا تھا اب نبیؐ نہ آتا تھا تو خود وعدہ فرمایا۔ انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ایک دفعہ عیسائی پادریوں نے اعتراض کر دیا کہ ذکر کا لفظ تو انجیل کو بھی شامل ہے۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے جواب دیا کہ نزلنا باب تفعیل سے ہے جس میں خاصہ تدریج کا ہے قرآن کے سوا باقی سب کتابیں اکٹھی اتاری گئی ہیں۔ صرف قرآن آہستہ آہستہ ۲۳ سال میں اترا اس لئے وہی اس میں داخل ہے پھر حفاظت کے دو طریقے ہیں۔

۱- حراست بالاشخاص

۲- قوتہ شئ یہاں دونوں اختیار فرمائے اشخاص یوں مقرر فرمائے کہ حدیث میں ہے۔ ان الله يبعث لهذه الامه على راس كل مائة سنة من يجدد لها دينها کہ ہر صدی کے کنارے پر ایسے مجدد پیدا فرمائیں گے جو دھو بی کی طرح دین کی بدعات کا میل کچیل اتار کر نئے کپڑے جیسا صاف بنا دیں گے یہ بھی حدیث میں ہے کہ لا يزال من امتی امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم کہ ہمیشہ اہل حق رہیں گے دوسرا طریقہ خود دین کو مضبوط بنا کر اختیار فرمایا کہ دو مضبوط ستونوں پر بنیاد رکھ دی جو انتہائی قوی ہیں قرآن کو حدیث منکر حدیث حقیقت میں منکر دین ہے۔ نفس حجیہ میں قرآن و حدیث دونوں برابر ہیں اگر کمی آتی ہے تو بعض حدیثوں کی سند کی وجہ سے ہے۔ اس کے مناسب خبر واحد یا خبر غریب کا درجہ کچھ کم ہو جاتا ہے یہ نہیں کہہ سکتے کہ حدیث حجت ہی نہیں مذکورہ تفصیل کے علاوہ ہمارے پاس کئی قسم کے دلائل حجیہ حدیث کے موجود ہیں مثلاً

ایک نوع:- بے شمار آیات ہیں مثلاً

۱- من يقطع الرسول فقد اطاع الله

۲- استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم

۳- وما كان لمومن ولا مومنة اذا قضى الله و

سے مل کر بن جائے گی کیونکہ اس قول پر مشہور شروع میں خبر واحد اور بعد میں متواتر ہے۔ بخاری شریف کے مبادی ترجمہ المصنف :- آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ کا نام محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ من بردزہ ہے اس آخری دادا کے نام بردزہ کے معنی کاشتکار کے ہیں یہ نجوی مذہب پر فوت ہوئے حضرت مغیرہ اپنے شہر بخاری کے والی ایمان بھٹی کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوئے اسی لئے امام بخاری کو بھٹی بھی رکھتے ہیں یعنی حضرت یمان بھٹی کے مولائے موالاۃ ہیں جس کے ہاتھ پر کوئی کافر مسلمان ہو جائے اور ان دونوں میں عقد موالاۃ ہو جائے کہ زندگی میں ایک دوسرے کی امداد کریں گے اور مرنے کے بعد ایک دوسرے کے وارث بن جائیں گے تو ان دونوں کو ایک دوسرے کا مولیٰ موالاۃ کہتے ہیں امام بخاری کے دادا حضرت ابراہیم کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں اما ابراہیم فلم نقف علی شی من اخبارہ انتھی امام بخاری کے والد ماجد حضرت اسماعیل اپنے زمانہ کے عالم باعمل حضرات میں سے تھے اور تقویٰ کا یہ حال تھا کہ حضرت اسماعیل نے اپنی وفات کے وقت فرمایا لا اعلم فی جمیع مالی درهما من شبہة امام بخاری کی ولادت بخاری شہر میں ۱۳ شوال ۱۶۸ھ بروز جمعہ المبارک نماز جمعہ کے بعد ہوئی اور وفات یکم شوال ۲۵۶ھ بروز ہفتہ عید الفطر کی رات خرتک بستی میں ہوئی جو سمرقند سے دفرخ کے فاصلہ پر ہے اور کوئی زینہ اولاد نہ چھوڑی۔ اس خرتک بستی کا اصل نام تو کچھ اور تھا لیکن امام بخاری کی وفات کے وقت بہت زیادہ لوگ سمرقند سے اس بستی میں جنازہ میں شریک ہونے کے لئے آنا چاہتے تھے اس لئے گدہ کی سواری بہت مہنگی ہو گئی اس لئے بستی کا نام ہی خرتک ہو گیا کہ ایسی بستی جہاں جانے کے لئے گدھے تلاش کرنے میں تنگی پیش آرہی تھی پھر جب امام بخاری کو دفن کر دیا گیا تو آپ کی قبر مبارک سے بہت عمدہ خوشبو آنی شروع ہو گئی اسی خوشبو کی وجہ سے لوگوں نے قبر

ایک بڑھیا سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس عورت پر لعنت کی ہے جو بدن میں سیاہی سے نقش و نگار بناتی ہے بڑھیا نے کہا کہ قرآن میں تو یہ نہیں ہے فرمایا کہ وما اتکم الرسول فخذوه و ما نہاکم عنہ فانتھوا میں سب حدیثیں داخل ہیں اور حدیث میں مذکورہ عورت پر لعنت ہے امام شافعی نے فرمایا کہ زبور کو حرم میں مارنا ناجائز ہے۔ اور یہ مسئلہ قرآن پاک کا ہے اس طرح کہ قرآن میں ہے کہ وما اتکم الرسول الا یقا و حدیث میں ہے اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر اور حضرت عمر کا فرمان ہے یقتل الزبور فی الحرم۔

تیسری نوع :- ہر ہر نوع کے الگ الگ دلائل مثلاً متواتر حدیث کا انکار قرآن پاک کا انکار ہے کہ قرآن پاک خود ایک بڑی حدیث متواتر ہے۔ ۲- مشہور اذارسلنا الیہم اثین فکذبوہما فعززنا بثالث کہ تیسرے آدمی سے ہم نے قوت دی معلوم ہوا کہ تین کی خبر جس کو ایک قول میں مشہور کہتے قوی ہوتی ہے۔ ۳- عزیز و استشهدوا شہیدین من رجالکم جب دو کی گواہی معتبر ہے تو خبر بطریق اولیٰ معتبر ہے کیونکہ گواہی ہمیشہ الزام علی الغیر قائم کرتی ہے خبر کبھی الزام قائم کرتی ہے کبھی نہیں۔ ۴- خبر واحد: سب دینوں کا مدار جبریل پر ہے جو خبر واحد ہے۔ سوال :- وہ تو فرشتہ ہیں جواب :- انسانیت اور فرشتہ ہونے کا فرق ایسا ہی ہے جیسے کوئی اور بصری ہونے کا فرق ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم بھی ایسے انسانوں کی روایت لیتے ہیں جو عدالت اور ضبط میں فرشتوں کی طرح قوی ہوتے ہیں۔ ۲- اکثر نبی اکیلے اکیلے آئے اس لحاظ سے بھی اکثر ادیان کا مدار خبر واحد پر ہے۔ ۳- وجاء رجل من اقصی المدینة یسعی موسیٰ علیہ السلام نے ایک کی خبر مان لی۔ ۴- ان جاء کم فاسق ببناء فبینوا کہ فاسق کی خبر بھی فوراً رد نہ کرو بلکہ تحقیق کرو اگر مؤید مل جائے تو مان لو تو عادل کی کیوں نہ مانی جائے گی۔ اگر تین قسموں والا قول لیں مشہور متواتر خبر واحد ہو مشہور کی دلیل متواتر اور خبر واحد کی دلیلوں

سب روایات واقوال میں تطبیق یہ ہے کہ ان سب جگہوں پر آپ نے تھوڑی تھوڑی تصنیف فرمائی۔ پھر امام بخاری کے مناقب میں سے یہ بھی ہے کہ ان کا اپنا ارشاد ہے لایکون المحدث محدثاً کا ملا حتیٰ یکتب عمن ہو فوقہ وعمن ہو مثله وعمن دونہ اس ارشاد پر خود بھی امام بخاری نے پورا پورا عمل کر کے دکھایا۔ آپ کے مناقب میں سے یہ بھی ہے کہ رمضان المبارک میں ہر روز ایک ختم قرآن فرما لیتے تھے اور اس کے علاوہ تراویح کے بعد بھی اتنا قرآن پاک پڑھتے تھے کہ تین دن میں ایک قرآن ختم ہو جاتا تھا گویا تقریباً چالیس قرآن پاک ایک رمضان المبارک میں ختم فرما لیتے تھے۔ آپ کے مناقب میں منقول ہے کہ ایک دفعہ ظہر کے فرض پڑھ کر ایک باغ میں دو سنت پڑھنے میں ایسے مشغول ہوئے کہ ایک زنبور (بھڑ) نے ۱۶ جگہ کاٹ لیا۔ کسی نے پوچھا آپ نے ایسا کیوں ہونے دیا جلدی کیوں نہ نماز ختم کی تو فرمایا کہ میں نے ایک صورت شروع کر لی تھی میں نے پسند کیا کہ اس کو پورا کر لوں۔ آپ کے مناقب میں سے ہے کہ حضرت محمد بن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ امام بخاری نبی کریم ﷺ کے پیچھے پیچھے چل رہے ہیں جس جگہ سے نبی کریم ﷺ قدم مبارک اٹھاتے ہیں بالکل اسی جگہ امام بخاری قدم رکھتے ہیں انھیں امام بخاری کا حافظہ اتنا قوی تھا کہ ایک دفعہ بغداد تشریف لے گئے علماء نے یوں امتحان لیا کہ دس محدثوں میں سے ہر ایک نے دس دس حدیثیں الٹ پلٹ کر کے امام بخاری کو سنائیں ہر ایک کے ساتھ فرماتے رہے لا اعرف جب سو حدیثیں سن چکے تو اسی ترتیب سے سو کی سو حدیثیں دہرا دیں۔ پہلے غلط پھر صحیح امام بخاری کسی کی حدیث کی کاپی ایک دفعہ دیکھ کر یاد فرما لیتے تھے ۲۵۰ھ میں امام بخاری نیسا پور تشریف لائے تو ان کے استاد محمد بن یحییٰ بن عبداللہ بن خالد ذہلی نے اور شہر کے محدثین نے استقبال فرمایا اور استاد صاحب نے لوگوں کو امام بخاری سے حدیثیں پڑھنے کا مشورہ دیا تیسرے

مبارک کی مٹی اٹھانی شروع کر دی تھی کہ منتظمین نے تنگ آ کر وہاں لکڑیاں گاڑ دیں تاکہ لوگ مٹی نہ اٹھا سکیں امام بخاری کی وفات سے چند روز پہلے ایک صاحب نے خواب میں دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ محمد بن اسماعیل کا انتظار کر رہے ہیں۔ رات کے جس حصہ میں خواب دیکھا بعینہ اسی حصہ میں چند دن کے بعد امام بخاری وفات پا گئے۔ امام بخاری کی ولادت وفات اور عمر یاد کرنے کے لئے یہ دو شعریاد کر لینے کافی ہیں۔

کان البخاری حافظاً و محدثاً

جمع الصحیح مکمل التحریر

میلادہ صدق و مدۃ عمرہ

فیہا حمید وانقضی فی نور

تاریخ نکالنے کیلئے اس نقشہ کو ذہن میں رکھ لینا کافی ہوتا ہے

أَبْجَدُ هُوَ حُطَي كَلِمَنُ

۲۳۲۱ ۷۶۵ ۱۰۹۸ ۵۰۳۰۳۰۲۰

سَعْفَصُ قَرِشْتُ نَحَدُ ضَطْغُ

۱۰۰۹۰۸۰ ۷۰۰۶۰۰۵۰۰ ۲۰۰۳۰۰۲۰۰۱۰۰ ۹۰۸۰۷۰۶۰

مدق میں ص کے ۹۰ کے چارق کے ۱۰۰ کل ۱۹۴

حمید میں ح کے ۸ کے م کے ۴۰ کے اد کے ۴ کل ۶۲

نور میں ن کے ۵۰ کے و کے ۶ کے ر کے ۲۰۰ کل ۲۵۶

امام بخاری نے صحیح بخاری سولہ سال کے طویل عرصہ میں بہت محنت سے تالیف فرمائی پھر اس بارے میں کہ کہاں تصنیف فرمائی مختلف قول و اشارات ہیں کیونکہ خود امام بخاری کا قول منقول ہے کہ فرمایا صنف فی المسجد الحرام و ما ادخلت فیہ حدیثا الا بعدنا استخرت و صلیت رکعتین و تیقنت صحۃ اور شہر بخاری میں تصنیف فرمانا بھی منقول ہے اور مدینہ منورہ اور بصرہ میں بھی تصنیف فرمانا منقول ہے کیونکہ یوں منقول ہے کہ انہوں نے پانچ سال بصرہ میں قیام فرمایا جس میں تصنیف بھی فرماتے تھے اور ہر سال حج بھی فرماتے تھے ان

پاس جانا چھوڑ دیا۔ امام مسلم نے امام ذہلی کی سب روایات جو لکھی ہوئی تھیں ایک مزدور کو دیں کہ یہ امام ذہلی کے گھر پہنچاؤ اور امام ذہلی کے ہاں جانا چھوڑ دیا اور پھر نہ امام ذہلی سے کوئی روایت آگے نقل کی نہ امام بخاری سے۔ امام بخاری نے ۳۰ روایتیں امام ذہلی سے اپنی صحیح بخاری میں درج کیں لیکن نام محمد بن یحییٰ ذہلی جو اصل مشہور نام تھا وہ نہ لیا کسی جگہ صرف محمد لے لیا کسی جگہ محمد بن عبد اللہ کسی جگہ محمد بن خالد لے لیا پھر امام بخاری نیساپور سے اپنے اصلی وطن بخاری منتقل ہو گئے۔ ایک دفعہ بخاری کے حاکم نے امام بخاری کو پیغام بھیجا کہ آپ میرے پاس آیا کریں اور اپنی کتابیں مجھے سنایا کریں۔ امام بخاری نے اس سے انکار کر دیا تو اس حاکم نے امام بخاری کو شہر بخاری سے چلے جانے کا حکم دے دیا۔ چنانچہ امام بخاری خرتک تشریف لے گئے وہاں اپنے بعض رشتہ داروں کے ہاں قیام فرمایا یہ بستی سمرقند شہر سے دوفرخ کے فاصلے پر ہے کچھ عرصہ کے بعد سمرقند کے لوگوں نے امام بخاری کی خدمت میں یہ پیغام بھیجا کہ آپ سمرقند شہر میں قیام فرمادیں اور حدیث کا درس جاری فرمادیں اس دعوت کو امام بخاری نے قبول فرمایا اور عید الفطر کی رات کو عشاء کے بعد سمرقند تشریف لے جانے لگے عمامہ باندھا موزے پہنے بیس قدم چلے تاکہ سواری پر سوار ہو سکیں لیکن پھر ضعف محسوس فرمایا واپس آ کر دعا فرمائی لیٹ گئے اور وصال فرما گئے اللہ تعالیٰ انہیں درجات عالیہ سے نوازیں اور ہمیں بھی ان کی معیت نصیب فرمادیں۔ آمین یا رب العالمین وصلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحابه واتباعه اجمعين۔ ۹۰ ہزار حضرات نے امام بخاری سے بلا واسطہ صحیح بخاری پڑی ہے اور ایک وقت میں بعض دفعہ بیس ہزار سے بھی زائد حدیث پڑھنے والے امام بخاری کے پاس جمع ہو جایا کرتے تھے۔ مذہب امام بخاری: ۱۔ تاج الدین نسکی نے ان کو شافعی المذہب قرار دیا ہے۔ ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مستقل مجتہد تھے اور ان کی کتاب سے اسی دوسرے قول کی ہی تائید ہوتی

دن کے بعد ایک شخص نے سوال کیا ماتقول فی اللفظ بالقرآن مخلوق او غیر مخلوق، تین دفعہ اعراض فرمایا اس نے پھر بھی اصرار کیا تو فرمایا کہ القرآن کلام اللہ غیر مخلوق و افعال العباد مخلوقته والامتحان بدعة اس شخص نے شور مچانا شروع کر دیا کہ امام بخاری بھی کہتے ہیں لفظی بالقرآن مخلوق۔ اس شور اور فتنے سے امام بخاری اور امام ذہلی میں مخالفت شروع ہو گئی کیونکہ امام ذہلی لفظی بالقرآن مخلوق کہنے کو بہت برا سمجھتے تھے اور ایسا کہنے والے کو معتزلی یا معتزلہ کی تائید کرنے والا سمجھتے تھے کیونکہ معتزلہ کلام اللہ کو حادث مانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی کلام کا کوئی درجہ قدیم نہ مانتے تھے جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک کلام اللہ کے دو درجے ہیں نفسی اور لفظی جیسے کوئی کلام کرنے والا پہلے ذہن میں سوچتا ہے پھر کلام کرتا ہے اس ذہن والی کلام کو کلام نفسی اور تلفظ والی کلام کو کلام لفظی کہتے ہیں انسان میں تو یہ دونوں درجے حادث ہیں لیکن حق تعالیٰ کی کلام نفسی حق تعالیٰ کی صفت ازلی ابدی ہے اور قدیم ہے البتہ کلام لفظی جو نبی کریم ﷺ پر اتاری گئی اور لکھی گئی اور ہم تک پہنچی ہم پڑھتے اور لکھتے اور حفظ کرتے ہیں یہ حادث ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اصل مسلک تو وہی تھا جو جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کا تھا لیکن ان کے زمانہ میں معتزلہ کا فتنہ بہت زیادہ تھا اس لئے امام احمد لفظی بالقرآن مخلوق کہنے کو معتزلہ کی تائید سمجھتے تھے حتیٰ کہ معتزلہ کے زیر اثر بعض خلفاء نے یہ الفاظ امام احمد سے کہلوانے کے لئے کوڑے چالیں کے قریب مارے لیکن امام احمد نے یہ لفظ نہ کہے امام ذہلی اور امام بخاری دونوں امام احمد کے شاگرد تھے امام ذہلی بھی ان الفاظ کے تلفظ کو بہت برا سمجھتے تھے جب لوگوں نے امام ذہلی سے یہ کہہ دیا کہ امام بخاری بھی یہ لفظ کہتے ہیں تو وہ ان کے مخالف ہو گئے اور یہ مخالفت اس حد تک بڑھ گئی کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص محمد بن اسماعیل کے پاس جائے ہم اس سے نہ بولیں گے۔ امام مسلم کے سوا امام ذہلی کے باقی شاگردوں نے امام بخاری کے

مثلاً اس کے معنی بھی صرف حسن ترتیب میں فضیلت دینا ہے۔ کلی فضیلت ثابت کرنا مقصود نہیں ہے پھر صحیح بخاری میں ۸۰ راوی متکلم فیہ ہیں اور صحیح مسلم میں ۱۶۰۔ ان سے دگنے ہیں اگرچہ اعتراضات ایسے نہیں ہیں کہ حدیث صحیح نہ رہے لیکن غیر متکلم فیہ بہر حال متکلم فیہ سے اولیٰ ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ متکلم فیہ راوی جو صحیح بخاری میں ہیں یہ امام بخاری کے بلا واسطہ استاد ہیں کہ ان کے حالات امام بخاری پر بالکل واضح تھے اور صحیح مسلم میں ایسے متکلم فیہ راوی امام مسلم کے استاد بذریعہ وسائط ہیں بلا واسطہ نہیں ہیں اور جو حضرات صحیح مسلم کو ترجیح دیتے ہیں ان کے پاس ترجیح کی ایک وجہ یہ ہے کہ دو سندوں کا ذکر کر کے ہر ایک کے الفاظ امام مسلم نے الگ الگ بیان کئے ہیں اور امام بخاری نے صرف ایک کے الفاظ بیان کر دیئے ہیں کیونکہ معنی کا فرق نہیں ہے یہ دونوں طرز جائز تو ہیں لیکن پہلا جو امام مسلم نے لیا ہے وہ اولیٰ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ امام مسلم ایک حدیث کے مختلف الفاظ یکجا بیان کر دیتے ہیں اور امام بخاری اس کو متفرق بابوں میں بیان کرتے ہیں بلکہ بعض دفعہ امام بخاری ایک حدیث کو ایسی جگہ بیان فرماتے ہیں کہ جہاں اس حدیث کے ملنے کی کوئی امید نہیں ہوتی اسی لئے بعض تلاش کرنے والے کہہ دیتے ہیں کہ اس حدیث کے فلاں الفاظ بخاری شریف میں نہیں ہیں حالانکہ ہوتے ہیں لیکن ایسی جگہ ہوتے ہیں جہاں ان کے ہونے کا عموماً کوئی احتمال نہیں ہوتا۔ حاصل یہ کہ علماء کی ایک جماعت کے نزدیک بعض وجوہ سے صحیح بخاری افضل ہے اور بعض وجوہ سے صحیح مسلم افضل ہے جیسا کہ حافظ عبد الرحمن بن علی الرزق البیہقی الشافعی فرماتے ہیں۔

تنازع قوم فی البخاری و مسلم

ندی وقالوا ای ذین یقدم

فقلت لقد فاق البخاری صحة

كما فاق فی حسن الصناعة مسلم

اور علماء کی دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ مجموعی طور پر صحیح

ہے کیونکہ انہوں نے اپنی پوری کتاب میں امام شافعی کا نام تک نہیں لیا نہ اسانید میں نہ مذاہب میں۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ کا نام بھی نہیں لیا البتہ امام مالک اور امام احمد کا اسانید میں کئی جگہ ذکر فرمایا ہے اپنے مقتدی ہونے کی حیثیت سے کہیں ذکر نہیں کیا اس لئے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کسی دوسرے امام کے مقلد نہ تھے بلکہ مستقل مجتہد تھے۔ پھر یہ بھی نہیں سنا گیا کہ کسی نے امام بخاری کی تقلید کی ہو اور بہت سے مجتہدین کی طرح ان کا مذہب بھی تفصیل سے مدون نہیں کیا گیا یہ تو ائمہ اربعہ ہی کو فضیلت دی گئی ہے کہ ان کے سب اصول اور فروغ متداولہ مدون ہیں اور ہم تک تو اتر سے پہنچ گئے ہیں اسی لئے امت کا اتفاق ہے کہ ان چار اماموں کے مذاہب سے باہر نکلنا خرق اجماع ہے۔

افضلیت صحیح البخاری علی صحیح مسلم

کثرت سے بڑے درجہ کے علماء نے صحیح بخاری کو صحیح مسلم پر ترجیح دی ہے اور ابوعلی نیشاپوری نے جو فرمایا ہے تحت اولیم السماء اصح من کتاب مسلم تو اس کے معنی یہ کئے گئے ہیں کہ صحیح بخاری اس سے بہتر نہیں ہے یہ نہ نکلا کہ برابر بھی نہیں ہے یا یوں کہیں گے کہ ابوعلی کی مراد کیا ہے اس میں دونوں احتمال ہیں۔
۱۔ صحیح مسلم کے برابر کوئی کتاب نہیں۔

۲۔ اس سے بہتر کوئی کتاب نہیں جب دونوں احتمال ہیں تو یقین سے نہیں کہہ سکتے کہ ان کے نزدیک صحیح مسلم راجح ہے۔ اور صحیح بخاری کا درجہ صحیح مسلم سے کم ہے۔ ایسے ہی ابن حزم کی عرف جو منسوب ہے کہ وہ صحیح مسلم کو صحیح بخاری پر راجح قرار دیتے تھے تو ان کی اپنی کلام سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ وہ صرف اس لئے راجح قرار دیتے تھے کہ مسلم میں حدیث اور غیر حدیث کو یکے بعد دیگرے ذکر نہیں کیا گیا بلکہ مقدمہ کے بعد بس حدیث ہی حدیث ہے گویا کلی طور پر ترجیح نہ دیتے تھے۔ ایسے ہی مسلم بن قاسم قرطبی نے اپنی تاریخ میں صحیح مسلم کے متعلق فرمایا ہے لم یضع احد

بخاری افضل ہے ان حضرات کی دو دلیلیں تو گزری چکی ہیں ۱- صحیح بخاری میں متکلم فیہ کم ہیں ۲- جو ہیں وہ بھی بلا واسطہ استاد ہیں ان دو دلیلوں کے علاوہ ان حضرات کے پاس کچھ اور دلائل ترجیح بھی ہیں مثلاً ۳- امام بخاری کے نزدیک عن والی روایت میں استاد اور شاگرد کی ملاقات کا کسی ایک سند میں بالفعل پایا جانا بھی ضروری ہے جس کو فعلیت لقاء کہتے ہیں اور امام مسلم کے نزدیک دونوں کا ہم عصر ہونا سند کے متصل ہونے کے لئے کافی ہے جس کو امکان لقاء کہتے ہیں بالفعل ملاقات کا ذکر کسی سند میں ضروری نہیں۔ امام بخاری کے اس طرز میں زیادہ احتیاط ہے اس لئے یہ بھی ایک وجہ ترجیح ہے۔ ۴- بخاری شریف میں استنباطات فقہیہ بہت کثرت سے ہیں جو صحیح مسلم میں نہیں ہیں۔ ۵- بخاری شریف میں عجیب و غریب نکات ہیں جو مسلم شریف میں نہیں ہیں۔ ۶- ایسے ایسے تراجم امام بخاری نے باندھے ہیں جو صحیح معنی میں محیر العقول اور انتہائی عمیق ہیں۔ مسلم شریف میں یہ نہیں ہیں۔ ۷- بخاری شریف کے ابواب کی ترتیب مسلم شریف سے اچھی ہے۔ ۸- امام بخاری نے طبقہ اولیٰ کے راویوں کے علاوہ جو طبقہ ثانیہ کے راوی لئے ہیں وہ انتخاب کے بعد لئے ہیں اور امام مسلم نے طبقہ ثانیہ کے راوی بلا انتخاب لئے ہیں اس لحاظ سے بھی بخاری شریف کی سندیں زیادہ قوی ہیں۔ ۹- علوم سنت کی جو جامعیت صحیح بخاری میں ہے صحیح مسلم میں وہ نہیں ہے۔

فضائل صحیح بخاری

۱- اس پر امت کا اجماع ہے کہ کتاب اللہ کے بعد سب سے زیادہ صحیح یہی کتاب ہے اسکے بعد صحیح مسلم اور اسکے بعد باقی صحاح ستہ ہیں۔ ۲- محمد بن احمد مروزی فرماتے ہیں کہ میں رکن اور مقام کے درمیان سویا ہوا تھا کہ خواب میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو زید تم کب تک کتاب الشافعی پڑھاؤ گے اور میری کتاب نہ پڑھاؤ گے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کی کتاب کوئی

۱- امام بخاری سے پہلے مصنفین کتب کا طرز یہ تھا کہ وہ عموماً ایک یا دو فنون کو جمع کرتے تھے مثلاً امام مالک اور امام ثوری نے فقہ میں تصنیف فرمائی ابن جریج نے تفسیر میں ابو عبیدہ نے غریب القرآن میں محمد بن اسحاق اور موسیٰ بن عقبہ نے سیر میں عبد اللہ بن المبارک نے زہد میں اور موعظ میں امام کسائی نے بدائع الخلق اور قصص انبیاء علیہم السلام میں یحییٰ بن معین نے احوال الصحابة والتابعین میں بعض نے روایا میں۔ بعض نے طب میں بعض نے شمائل میں بعض نے اصول حدیث میں بعض نے اصول فقہ میں بعض نے رد مبتدعین مثلاً جہیمہ کی تردید میں کتابیں لکھیں امام بخاری نے ان سب علوم کو اس کتاب میں جمع فرمایا۔ ۲- اپنی کتاب کو استنباطات دقیقہ سے بھر دیا۔ اسی لئے احادیث کے ٹکڑے الگ الگ بیان فرمائے تاکہ ہر جگہ موقعہ کے مناسب استنباط ظاہر کیا جاسکے اور استنباطات میں زیادتی ہو۔ ۳- اصل کتاب میں صرف اعلیٰ درجہ کی صحیح احادیث کو لانے اسی لئے خود فرمایا ما داخلت فی الجامع الا ماصح انتھی۔ ۴- صحیح اور غیر صحیح میں یوں بھی فرق کیا کہ جو ان کے نزدیک

- صحیح ہے اس کو تو متن میں لے لیا اور جوان کی شرطوں کے مطابق اعلیٰ درجہ کی صحیح نہ تھی اس کو ترجمہ الباب میں ذکر کر دیا۔
- ۵- حضرت عبداللہ بن المبارک حضرت امام ابوحنیفہ کے خصوصی شاگرد تھے۔ امام بخاری حضرت ابن المبارک کی کتابوں کے حافظ تھے۔ اسی لئے فقہ اور حدیث کو جمع کرنے کی توفیق نصیب ہوئی۔
- طرز مسلم: ۱- احادیث صحیحہ کو غیر صحیحہ سے الگ کرنا کہ صحیح احادیث لے لیں غیر صحیح چھوڑ دیں۔
- ۲- استنباط بالکل نہیں فرمایا۔
- ۳- احادیث کے متون کو ایک جگہ جمع فرمادیا۔
- ۴- صحابہ اور بعد کے حضرات کے اقوال کو ذکر نہیں فرمایا۔
- ۵- اسانید بھی یکجا فرمادیں۔
- ۶- ابواب بالکل قائم نہیں کئے اور ابواب مذکور ہیں یہ شارحین حضرات نے قائم فرمائے ہیں
- ۷- تراجم بھی نہیں لکھے۔
- طرز ابی داؤد: ۱- ان احادیث کو جمع فرمایا جن سے فقہاء نے استدلال فرمایا تھا۔
- ۲- بہت ضعیف روایت نہیں لی چنانچہ خود فرمایا 'ذکرت فی کتابی حدیثا اجمع الناس علیٰ ترکہ انتھی'
- ۳- تھوڑے ضعف والی جو روایتیں لائے ہیں تو ان کے ضعف کی تصریح فرمادی ہے۔
- ۴- جس کو ضعف قرار دیتے ہیں عموماً ضعف کی وجہ بھی ظاہر فرمادیتے ہیں۔
- ۵- جس حدیث پر سکوت فرماتے ہیں وہ استدلال کے قابل ہوتی ہے۔
- ۶- جن حدیثوں پر فقہ کا مدار ہے تقریباً ان سب کو جمع فرمانے کی کوشش فرمائی ہے اسی لئے امام غزالی اور بعض دوسرے اکابر نے تصریح کی ہے کہ سنن ابی داؤد مجتہد کے لئے بالکل کافی ہے۔
- ۷- تامل ابو داؤد کا عنوان قائم کر کے فقہ اور حدیث کے عمیق مباحث بیان فرمائے ہیں۔
- ۸- بعض موقعوں میں ایک باب میں ایک مسئلہ کی منسوخ روایات کو ذکر فرمایا ہے اور اس کے بعد والے باب میں اسی مسئلہ کی ناخ حدیثیں ذکر فرما کر بتلادیا ہے کہ اس مسئلہ میں اس طرح سے نسخ جاری ہوا ہے۔
- ۹- بعض دفعہ کسی حدیث پر کوئی اشکال ہوتا ہے تو باب کا عنوان ایسا بنا دیتے ہیں کہ وہ اشکال ختم ہو جاتا ہے۔
- ۱۰- چونکہ یہ کتاب من قبیل السنن ہے اس لئے اس کی ترتیب وہی ہے جو فقہ کی کتابوں کی ہوتی ہے کہ پہلے کتاب الطہارۃ پھر کتاب الصلوٰۃ وغیرہ
- ۱۱- اہم مسائل میں ہر امام کے لئے الگ باب باندھ کر اس باب میں اس امام کے دلائل جمع فرمادیئے ہیں۔
- طرز ترمذی: ۱- انہوں نے امام بخاری امام مسلم اور امام ابو داؤد تینوں کے طرز کو جمع فرمانے کی کوشش فرمائی ہے چنانچہ امام بخاری کے طرز پر تمام انواع علوم کو جمع فرمانے کی کوشش فرمائی ہے۔
- ۲- ایک حدیث کے مختلف الفاظ کو یکجا جمع فرمایا ہے جیسا مسلم شریف کا طرز ہے۔
- ۳- امام ابو داؤد کی طرح اہم مسائل میں ہر امام کے لئے الگ باب بھی باندھے ہیں۔
- ۴- مذاہب صحابہ و تابعین و فقہاء بھی ذکر فرمائے ہیں۔
- ۵- ایک خاص طرز کا اختصار بھی اختیار فرمایا ہے کہ زیادہ تر ہر باب میں ایک حدیث مفصل بیان فرما کر اس کے مؤیدات کی طرف یوں اشارہ کر دیا کہ فی الباب کذا لکھ کر اس مضمون کی باقی حدیثوں کی طرف اشارہ فرمادیا۔
- ۶- ہر حدیث کا درجہ بھی متعین فرمادیا کہ حسن ہے یا صحیح ہے یا ضعیف ہے۔
- ۷- ضعیف حدیث کے ضعف کی وجہ بھی بیان فرمائے ہیں۔

ہوتے ہیں۔ ۲۔ کبھی مقصود حدیث عام کو قید لگا کر مقید کرنا ہوتا ہے کہ مراد عام حکم نہیں ہے خاص صورت مراد ہے۔ ۳۔ کبھی غرض تعین الحکم بالقیاس ہوتی ہے۔ ۴۔ کبھی ایہ مقصود ہوتا ہے کہ یہ حدیث اس آیت کی تفسیر ہے۔ ۵۔ ترجمۃ الباب میں آیت ہوئی ہے اس میں اشارہ ہوتا ہے کہ اس مضمون کی جو حدیث آتی ہے گو اس کی سند میری شرط پر نہیں ہے لیکن حدیث کا مضمون ثابت ہے کیونکہ اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔ ۶۔ کبھی امام بخاری کچھ اقوال صحابہ و تابعین ذکر کرتے ہیں ان کی باب سے معمولی مناسبت ہوتی ہے جس کا استیناس کہتے ہیں بعض حضرات ان اقوال کو ترجمۃ الباب کی دلیل بنانے کی کوشش کرتے ہیں جس میں یا تو تکلف فرماتے ہیں یا پھر مصنف پر اعتراض کر دیتے ہیں کہ یہ تو دلیل بنتی نہیں۔ حقیقت میں وہ دلیل ہوتی ہی نہیں۔ ۷۔ کبھی مقصود اس مضمون کا لازم ہوتا ہے جو ترجمۃ الباب میں مذکور ہوتا ہے مثلاً باب ما یقول بعد التکبیر اس کے ظاہری معنی تو یہ ہیں کہ وہ دعا بتلانی مقصود ہے جو تکبیر کے بعد پڑھی جائے یعنی تعین ثناء لیکن مقصود اس کے لازمی معنی ہیں کہ مذکورہ دعاؤں میں سے جو بھی پڑھ لویا ترک ثناء کر لو تب بھی صحت صلوة کے لئے کافی ہے اس معنی کے لحاظ سے اس باب میں جو تین روایتیں مذکور ہیں وہ تینوں باب سے منطبق ہو جاتی ہیں اور ظاہری معنی لیں تو منطبق نہیں ہوتیں۔ ۸۔ کبھی ایسی حدیث کے الفاظ کو ترجمۃ الباب بناتے ہیں جو ان کی شرط پر نہیں ہوتی پھر اس کی تائید میں وہ روایت لاتے ہیں جو ان کی شرط پر ہوتی ہے مقصود دونوں کے مضمون کو ثابت کرنا ہوتا ہے مثلاً باب باندھا الاثنان فناوقھما جماعۃ اور یہ حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری سے ثابت ہے لیکن امام بخاری کی شرط پر نہیں ہے تو حدیث لائے اس کے ماتحت فاذاذا واقیما ولیؤ تکما احد کما اس سے مقصود ترجمۃ الباب والی حدیث کے مضمون کو ثابت کرنا ہے۔ ۹۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک حدیث کے الفاظ ایک سے زائد قسم کے ہوتے ہیں اس باب میں ایک قسم کے

۸۔ جس راوی کی کنیت معلوم کرنے کی ضرورت ہو اس کی کنیت بیان فرما دیتے ہیں اور جس راوی کا نام بیان کرنے کی ضرورت ہو اس کا نام بیان فرما دیتے ہیں

۹۔ ترتیب ابواب بھی نہایت عمدہ ہے ۱۰۔ تکرار سے بچنے کا بھی بہت اہتمام فرمایا ہے۔

طرز نسائی:۔ انہوں نے امام بخاری اور امام مسلم کے طریقوں کو جمع کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔

۱۔ امام بخاری کے طرز کو لیتے ہوئے عمدہ تراجم قائم فرمانے کی کوشش فرمائی ہے جن میں کچھ استنباطات بیان فرمائے ہیں۔

۲۔ امام مسلم کا طرز لیتے ہوئے ایک حدیث کے مختلف الفاظ کو جمع فرمایا ہے۔

۳۔ صحیحین کے بعد ان کی کتاب میں ضعیف حدیثیں بہت کم ہیں۔

۴۔ اختلاف علی فلاں کے عنوان سے اسانید کے اختلاف کو بیان کرنے کا بہت اہتمام فرمایا ہے۔

طرز ابن ماجہ:۔ ۱۔ ابواب فقہ کی کتاب کے طرز پر رکھنے کی بہت زیادہ کوشش فرمائی ہے۔ ۲۔ زائد حدیثیں بیان فرمائی ہیں۔ ۳۔ جس حدیث کے نقل کرنے میں ابن ماجہ منفرد ہوں اس کو ضعیف شمار کیا جاتا ہے اسی لئے بعض حضرات نے صحاح ستہ میں چھٹی کتاب ابن ماجہ کی جگہ موطا امام مالک اور بعض نے مسند دارمی کو شمار فرمایا ہے۔

معنی 'قولہم علی شرط الشيخین'

۱۔ اس کے سب راوی شیخین والے ہیں اور سب شرطیں بھی شیخین والی موجود ہیں۔ ۲۔ اس حدیث کے راوی شیخین کے راویوں جیسے ہیں عدالت میں اور ضبط میں اور شاذ نہ ہونے میں ان دونوں قولوں میں سے پہلے قول کو ترجیح دی گئی ہے۔

عادات البخاری فی التراجم

۱۔ سب سے زیادہ تراجم کی صورت یہ ہے کہ ترجمۃ الباب دعویٰ ہوتا ہے اور اس کے بعد آیت اور حدیث اس دعویٰ کی دلیل

ہے وہاں یا تو یہ مقصود ہوتا ہے کہ حدیث آگے یا پیچھے اسی مضمون کی مذکور ہے ناظر کے ذہن کو تیز کرنا مقصود ہوتا ہے کہ وہ خود تلاش کرے اور یا وہ حدیث بالکل ظاہر ہوتی ہے صرف تکرار سے بچنے کے لئے اس باب میں ذکر نہیں کی جاتی بہر حال امام بخاری کے تراجم حیر العقول ہیں اسی لئے کہا گیا ہے کہ فقہ البخاری فی التراجم اعیان فحول العلم حل رموزا ابداء فی الابواب من اسرار

درجات الحدیث فی الصحیح

- ۱۔ سب سے اونچا درجہ حدیث الصحیحین کا ہے۔ ۲۔ جو صرف بخاری شریف میں ہو۔ ۳۔ جو صرف مسلم شریف میں ہو۔ ۴۔ علی شرط الشیخین۔ ۵۔ علی شرط البخاری۔ ۶۔ علی شرط مسلم۔ ۷۔ ماہو صحیح علی شرط غیر ہما۔

صحیح بخاری کی تاریخی حالات

۱۔ صحیح بخاری کا پورا نام یہ ہے الجامع المسند الصحیح المختصر من امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسننہ وایامہ۔ ۲۔ یہ امام بخاری کی سب سے پہلی تصنیف ہے۔ ۳۔ یہ حدیث کی سب سے پہلی کتاب ہے جس میں صرف مرفوع روایتیں ہی اصل مقصود ہوں اور صرف صحیح روایتیں ہی اصل مقصود ہوں۔ ۴۔ اس کی کل احادیث سات ہزار دو سو پچھتر ہیں۔ (۲۷۵) اور بلا تکرار تقریباً چار ہزار ہیں (۴۰۰۰) تعلیقات البخاری:۔ سوال امام بخاری کا ارشاد منقول ہے ما دخلت فی الجامع الا ماصح حالانکہ انہوں نے تراجم میں تریض یعنی مجہول کے صیغہ کے ساتھ بعض غیر صحیح روایات بھی درج کر دی ہیں جواب بخاری شریف میں روایات تین قسم کی ہیں۔ ۱۔ جو پوری سند کے ساتھ مذکور ہیں یہ بخاری شریف کی اصل روایات ہیں جو امام بخاری کی سخت شرطوں پر پوری اترتی ہیں اور اعلیٰ درجہ کی صحیح روایتیں ہیں۔ ۲۔ جن کی شروع کی سند نہیں ہوتی اور وہ صیغہ تریض سے بھی مذکور نہ ہو۔ ان

الفاظ ہوتے ہیں لیکن ترجمہ الباب کی مطابقت دوسری قسم کے الفاظ سے ہوتی ہے جو دوسری جگہ مذکور ہوتے ہیں اس مذکور حدیث سے دوسری قسم کے الفاظ کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہوتا ہے۔ ۱۰۔ دو حدیثوں میں تعارض ہوتا ہے ان میں سے ایک حدیث کو لاتے ہیں اور ترجمہ الباب میں ایسے الفاظ ہوتے ہیں جن سے اس مذکور حدیث کی توجیہ ہو جاتی ہے اور اس توجیہ سے تعارض ختم ہو جاتا ہے۔ ۱۱۔ کبھی ترجمہ الباب میں استفہام ہوتا ہے تاکہ ناظر خود ترجیح دے لے یا فی الحال توقف کرے جب مرجح مل جائے تو ترجیح دے لے۔ ۱۲۔ کبھی صرف متعارض احادیث و آثار ذکر کر کے چھوڑ دیتے ہیں کہ ناظر خود ترجیح دے اور مسئلہ اختلافی ہوتا ہے۔ ۱۳۔ بعض دفعہ ظاہر پر ترجمہ کا کوئی فائدہ معلوم نہیں ہوتا جس کی وجہ کسی خاص چیز کا نہ جاننا ہوتا ہے مثلاً بعض ابواب میں امام بخاری نے مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ کے ابواب پر رد فرمایا ہے تو وہاں فائدہ اسی وقت ظاہر ہوگا جبکہ پہلے ان دونوں کتابوں کے بابوں کو دیکھ لیا جائے۔ ۱۴۔ کبھی لفظ باب لکھ دیتے ہیں اور ساتھ عنوان قائم نہیں فرماتے وہ باب کا لفظ صرف فصل کے لئے ہوتا ہے کہ مابعد بھی ماقبل کے قریب قریب ہی ہے اور ماقبل کا تہہ ہے زیادہ تر تو یہی ہوتا ہے البتہ کبھی کبھی یہ بھی مقصد ہوتا ہے کہ ناظر اپنے نظر و فکر کو دوڑائے اور ذہن تیز کرے اور استنباط کر کے خود کوئی عنوان قائم کرے۔ ۱۵۔ کبھی باب کا ترجمہ اور آیت یا اثر یا حدیث بلا سند ذکر کر دیتے ہیں۔ اصل حدیث یا سند ذکر نہیں فرماتے وہاں یا تو یہ اشارہ ہوتا ہے کہ اس مضمون کی کوئی حدیث مجھے میری شرطوں پر نہیں ملی یا ناظر کے ذہن کو چلانا مقصود ہوتا ہے کہ آگے یا پیچھے اس مضمون کی حدیث مذکور ہے غور و فکر کر کے خود لگا لویا حدیث بالکل ظاہر ہوتی ہے اس لئے تکرار سے بچنے کے لئے اس کو دوبارہ اس باب میں ذکر نہیں کیا گیا۔ ۱۶۔ کبھی صرف ترجمہ الباب بیان فرما دیتے ہیں اس کے بعد کچھ بھی نہیں ہوتا اور نیا باب شروع ہو جاتا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال حمد و صلوة کو امام بخاریؒ نے کیوں چھوڑا جبکہ جمہور مصنفین ان دونوں کے ذکر کا اہتمام فرماتے ہیں جواب ۱- نبی کریم ﷺ جو خطوط بادشاہوں کو لکھا کرتے تھے ان میں حمد و صلوة نہ تھی ان کا اتباع کیا۔ ۲- نبی کریم ﷺ جو مکتوبات اپنے عامل اور سماعی حضرات کو لکھا کرتے تھے ان میں بھی حمد و صلوة نہ ہوتی تھی ان کا اتباع کیا۔ ۳- معاہدوں میں بھی حمد و صلوة نہ تھی جیسے صلح حدیبیہ کا معاہدہ تھا ان کا اتباع کیا۔ امام بخاریؒ نے اپنی کتاب کو تو اضعافاً ایک خط اور رسالہ کا درجہ دیا جو اہل علم کو لکھ کر دے دیا تاکہ نفع اٹھائیں۔ ۴- اپنے شیوخ جیسے امام مالک اور امام احمد ہیں اور اپنے ہم عصر جیسے امام ابو داؤد ہیں ان کا طرز اختیار کیا امام بخاریؒ نے (۵) اس آیت کا اتباع فرمایا انہ من سلیمان وانہ بسم اللہ: الرحمن الرحیم۔ ۶- اول وحی کا اتباع کیا اقرار بسم ربک الذی خلق اور یہ اول کتاب کے نہایت مناسب ہے کیونکہ پہلا باب بھی بدء الوحی کا ہی آ رہا ہے۔

باب کیف کان بدء الوحی الی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱- بعض نسخوں میں یہاں لفظ باب نہیں ہے صرف کیف کان الخ ہے۔ باب کے لغوی معنی ہیں مایوسل بہ الی غیرہ اور مصنفین کی اصطلاح میں اس کے معنی ہیں ہوا سم لجملة مختصة من العلم پھر اس لفظ باب کو تین طرح پڑھا جاسکتا ہے۔ ۱- باب ای ہذا باب مبتدا محذوف کی خبر ہے اور تنوین کے ساتھ ہے مابعد سے منقطع ہے۔ ۲- باب ای ہذا باب جواب کیف کان بدء الوحی الخ مبتدا محذوف کی خبر ہے اور اس کے بعد مضاف الیہ محذوف ہے جواب جو کہ مضاف ہے کیف مذکور کی طرف۔ کیونکہ مقصود سوال نہیں ہے سوال کا جواب مقصود ہے۔ ۳- باب سکون کے ساتھ اور وقف کے ساتھ بلا اعراب صرف تعداد کے طور پر جیسے چیزوں کا

کو تعلیقات بخاری کہتے ہیں یہ صحیح تو ہوتی ہیں لیکن امام بخاری کی شرط پر نہیں ہوتیں۔ ۳- جن کی سند بھی پوری نہ ہو اور صیغہ تریض کے ساتھ مذکور ہوں یہ تعلیقات بھی نہیں ہوتیں یعنی ان کو تعلیقات البخاری نہیں کہا جاتا یہ صحیح سے کم ہوتی ہیں لیکن باطل محض یہ بھی نہیں ہوتیں ورنہ اپنی اس کتاب میں نہ لاتے اور جو قول سوال میں نقل کیا گیا ہے اس کا تعلق صرف پہلی قسم سے ہے۔

بخاری شریف کی سند

سند کے تین حصے ہیں ۱- احقر محمد سرور غنی عنہ کے بخاری شریف میں دو استاد ہیں ایک حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ دوسرے حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں کے استاد حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ مولانا محمود الحسن الدیوبندی عنہ مولانا محمد قاسم النانوتوی عنہ الشاہ عبدالغنی عنہ الشاہ اسحاق عنہ الشاہ عبدالعزیز عنہ الشاہ ولی اللہ ۲- حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے لے کر امام بخاری تک کی سند حضرت شاہ ولی اللہ کے مختلف رسالوں میں ہے اور احقر نے حسن المعبود فی حل سنن ابی داؤد کے اخیر میں انوار المسیح فی اسانید ولی اللہ الی اصحاب الحدیث الصحیح کے عنوان سے تفصیل سے درج کر دی ہے۔ ۳- امام بخاری سے نبی کریم ﷺ تک کی سند ہر حدیث میں امام بخاری خود بیان فرماتے ہیں اور حدیث کے صحیح اور حسن اور ضعیف ہونے کا اور ایسے ہی متواتر مشہور خبر واحد وغیرہ سب اقسام کا تعلق اسی تیسرے حصہ سے ہوتا ہے کیونکہ جب سے اصحاب صحاح ستہ اور دیگر محدثین نے حدیث کی کتابیں مدون فرمادی ہیں اس وقت سے لے کر ہم تک ان سب کتابوں کی حدیثیں درجہ تواتر کو پہنچ چکی ہیں اسی لئے اس پہلے دو حصوں کا بیان کرنا ضروری نہیں ہے صرف تبرکاً اپنے قریب کے ساتھ ذکر کر دیا جاتا ہے۔

ذکر ہو بلا ترکیب زید عمرو بکر کتاب فرس جدار۔

سوال:- باب فرمایا کتاب کیوں نہ فرمایا۔

جواب:- یہاں ایک ہی مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے اور کتاب کا لفظ وہاں ذکر کیا جاتا جہاں مختلف قسم کے مسائل اور ابواب اور فصول بیان کرنے مقصود ہوں۔

بدء:- یہ لفظ دونوں طرح ثابت ہے ہمزہ کے ساتھ یا بلا ہمزہ واو مشدود کے ساتھ اور اس سے پہلے باء اور دال دونوں پر ضمہ ہے بدو۔ ہمزہ کے ساتھ راجع شمار کیا جاتا ہے کیونکہ بعض نسخوں میں کیف کا ان ابتداء الوحی بھی ہے نیز اساتذہ سے زیادہ تر ہمزہ کے ساتھ ہی سنا گیا ہے۔

الوحی:- لغت میں اس کے معنی ہیں اعلام فی خفاء وسرعة وفی الشرع هو اعلام اللہ تعالیٰ انبیاءہ شیعہ بطریق خفی بحیث انہم یعلمون بداهة وقطعاً انہ من اللہ تعالیٰ اور وحی کے طرق مختلف ہوتے ہیں۔ مثلاً ۱- اللہ تعالیٰ بلا واسطہ کلام فرمادیں و کلم اللہ موسیٰ تکلیما ۲- لکھی ہوئی چیز دے دینا جیسے موسیٰ علیہ السلام کو الواح توراۃ دی گئیں۔ ۳- فرشتہ اللہ تعالیٰ کا پیغام لے کر آئے۔ ۴- نبی کو خواب میں کوئی بات بتلا دی جائے۔ انی اری فی المنام انی اذبحک ۵- دل میں کوئی بات ڈال دی جائے جس کو الہام کہتے ہیں پھر ظہور و خفاء کے لحاظ سے وحی کی دو قسمیں ہیں ۱- الوحی الظاہر اس کی تفصیل تو وہی ہے جو ابھی پانچ صورتوں میں بیان کی گئی ۲- الوحی الباطن اس کا مصداق اجتہاد نبی ہوتا ہے جس پر نبی کو باقی رکھا جائے کیونکہ نبی کے اجتہاد میں غلطی ہو تو وہ وحی کے ذریعہ سے بتلا دی جاتی ہے اگر تردید نازل نہ ہو یا تاخیر نازل ہو جائے تو وہ حکم بھی وحی باطن میں داخل ہو جاتا ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وما یطق عن الہوی ان هو الا وحی یوحی اس آیت میں لفظ یوحی شبہ کے ازالہ کے لئے بڑھایا گیا ہے کہ شاید وحی کے کوئی مجازی معنی مراد ہوں جیسے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ولا طائر یطیر بجناحہ الا ام

امثالکم۔ اس آیت میں بطیر بجناحہ اس لئے بڑھایا گیا ہے کہ تیز گھوڑے کو بھی طائر مجازاً کہہ دیتے ہیں اس کو نکالنا مقصود ہے ایسے ہی کلام صادق فصیح کو بھی وحی کہہ دیتے ہیں اس لئے یوحی بڑھا کر اس کو نکال دیا گیا پھر وحی اور ایحاء میں فرق ہے کہ وحی تو مختص بالانبیاء علیہم السلام ہے اور ایحاء کا لفظ انبیاء علیہم السلام کے غیر پر بھی بولا جاتا ہے واوحی ربک الی النحل ایسے ہی لفظ رسالت انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے اور ارسال دوسروں پر بھی بولا جا سکتا ہے وارسلنا الشیاطین علی الکافرین ایسے ہی نبوة انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے اور ارسال دوسروں پر بھی بولا جاتا ہے ینبکم بما کنتم تعملون پھر کشف اور الہام میں بھی فرق ہوتا ہے کہ الہام کے معنی ہیں القاء شیء فی القلب بلا نظر و فکر و بلا سبب ظاہر والکشف هو رفع الحجاب عن الشیء المستور الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:- اس قید کا یہ فائدہ ہے کہ مطلق وحی کی کیفیت بتلانی مقصود نہیں ہے بلکہ نبی کریم ﷺ کی طرف وحی کی کیفیت بتلانی مقصود ہے۔ سوال:- فضائل القرآن میں ایک باب آئے گا کیف نزل الوحی من اللہ تعالیٰ و اول ما نزل من القرآن پس اس باب اور اس باب میں تکرار پایا گیا۔ جواب:- وہاں وہ آیات بتلانی اصل مقصود ہیں جو سب سے پہلے نازل ہوئی تھیں اور یہاں کیفیت وحی اور شرائط وحی بتلانی مقصود ہیں اس لئے تکرار نہ ہوا۔

یہ باب شروع میں لانے کی وجہ

۱- وحی شریعت کا دار و مدار ہے اس لئے ابتداء وحی کا ذکر حدیث کی کتاب کے شروع میں مناسب ہے کیونکہ حدیث بھی مدار شریعت ہے۔ ۲- خود وحی ایک خیر و برکت ہے ایسی برکت کی چیز کا ذکر ابتداء کتاب میں تبرکاً مناسب ہے۔ ابتدائی ابواب میں مناسبت:- حضرت انور شاہ صاحب نے یوں بیان فرمائی کہ سب سب سے پہلے اول معاملۃ الرب مع العبد بیان کیا یعنی

گناہوں سے بچاتی ہے ان الصلوٰۃ تنهى عن الفحشاء والمنکر۔ اس لئے نماز اسلام کی سب عبادات کے لئے جامع ہے ایک وجہ جامعیت کی یہ بھی ہے کہ فرشتے جو عبادت ہی کے لئے پیدا کئے گئے ہیں وہ کچھ ہمیشہ کھڑے رہتے ہیں کچھ ہمیشہ رکوع میں رہتے ہیں کچھ سجدے میں اور کچھ قعود میں۔ ان سب کی عبادت ہماری نماز میں جمع ہے پھر نماز کی شرطوں میں سے طہارت اور وضو کے علاوہ استقبال قبلہ اور ستر عورت وغیرہ بھی تو ہیں لیکن عنوان امام بخاری اور دیگر مصنفین کتاب الطہارۃ اور کتاب الوضوء کا رکھتے ہیں کیونکہ شریعت میں طہارت اور پاکی اور صفائی کا بہت زیادہ اہتمام ہے حتیٰ کہ ایک حدیث پاک میں وارد ہے۔ نظفوا فیتکم ولا تشبهوا بالیہود کہ اپنے گھر کے باہر سامنے کی جگہ بھی پاک صاف رکھو اس سے نکل آیا کہ اندرونی صحن بطریق اولیٰ پاک صاف رکھو اور کمرہ اس سے بھی زیادہ پاک صاف رکھو کیونکہ کمرہ صحن سے زیادہ استعمال میں آتا ہے اور پھر کمرہ میں سے جو جگہ بیٹھنے میں زیادہ آتی ہے اس کو پاک صاف رکھنے کا اس سے بھی بڑھ کر حکم نکل آیا اور پھر انسان جو کپڑے پہنتا ہے ان کا تعلق تو بیٹھنے کی جگہ سے بھی زیادہ ہے اس لئے ان کو پاک صاف رکھنے کی تاکید اسی حدیث پاک سے اور بھی زیادہ ثابت ہوئی اور کپڑوں سے بھی زیادہ خود بدن کے پاک صاف رکھنے کی تاکید نکلی اور ظاہری میل پچیل سے زیادہ گناہوں کی گندگی سے بدن کو پاک صاف رکھنے کا حکم نکلا اور بدن کی طہارت سے زیادہ روح اور دل کی طہارت کا حکم اسی جامع حدیث پاک سے نکل آیا کہ اپنے دل اور روح کو برے عقیدوں اور برے اخلاق سے پاک صاف رکھو چونکہ شریعت میں طہارت کا اتنا زیادہ اہتمام ہے اس لئے نماز کے مقدمہ کے تمام مباحث کا نام کتاب الطہارۃ اور کتاب الوضوء رکھا جاتا ہے۔

کیف کا استفہام :- امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیف کا استفہام اختیار فرمایا اور سب سے پہلے باب کا عنوان خبر کی

وحی تو مناسب ہوا کہ اول معاملۃ العبد مع الرب بیان کیا جائے اس لئے کتاب الایمان لائے پھر ایمان مقدمہ علم ہے اور علم مقدمہ عمل ہے اس لئے کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم لائے اور عمل میں سب سے افضل نماز ہے اور نماز طہارت پر موقوف ہے اس لئے کتاب العلم کے بعد کتاب الوضوء اور اس کے بعد کتاب الصلوٰۃ لائے۔ اٹھنی پھر اعمال میں سے نماز سب سے افضل کیوں ہے اس لئے کہ سب اعمال میں سے عبادات کا درجہ اونچا ہے کیونکہ ان میں توجہ الی اللہ ہے پھر عبادات میں سے نماز اس لئے مقدم ہے کہ ۱۔ اس کے فضائل قرآن وحدیث میں بہت وارد ہوئے ہیں ۲۔ قرآن پاک میں نماز کا ذکر بہت زیادہ ہے۔ ۳۔ اس میں بہت جامعیت ہے کیونکہ پوری مخلوق کی عبادت اس میں جمع ہے درخت کھڑے ہو کر چوپائے رکوع میں ریگننے والے جانور سجد میں پہاڑ ٹیلے اور عمارتیں قعدہ کی حالت میں عبادت کرتی ہیں یہ سب صورتیں ہماری نماز میں جمع ہیں۔ پھر دوسری وجہ جامعیت کی یہ بھی ہے کہ کسی کو راضی کرنے کے لئے انسان بھی کھڑا ہو کر منت سماجت کرتا ہے کبھی گھٹنے پکڑ کر کبھی پاؤں پکڑ کر کبھی ادب سے بیٹھ کر یہ سب بھی نماز میں جمع ہیں تیسری وجہ جامعیت کی یہ ہے کہ اسلام کی سب عبادات بھی نماز میں جمع ہیں مثلاً نماز میں کھانے پینے کے روزے سے بھی بڑھ کر بولنے، ہنسنے، رونے گفتگو کرنے، چلنے وغیرہ کا بھی روزہ ہوتا ہے حج کی حقیقت حضور بحضرة اللہ اور تعلق بیت اللہ ہے یہ بھی نماز میں موجود ہے۔ قربانی اور جہاد کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے کو فنا کر دینا ہے نماز میں یہ بھی ہے کہ سجدہ میں انسان ناک اور ماتھا زمین پر رکھ دیتا ہے جو انسان کے اعلیٰ حصے ہیں یہ اپنے آپ کو فنا کرنا ہے۔ زکوٰۃ کی حقیقت ہے نیکی میں مال خرچ کرنا، نماز کے لئے بھی مسجد بنانے کپڑے بنانے کپڑے پاک کرنے وضو کا انتظام کرنے میں کچھ نہ کچھ خرچ کرنا ہوتا ہے۔ اعتکاف کی حقیقت گناہوں سے بچنا ہے۔ المعتکف من یعتکف الذنوب کلھا اور نماز بھی

صورت میں نہ رکھا اس کی وجہ یہ ہے کہ استفہام میں وہ مبالغہ اور تفخیم و تعظیم ہوتی ہے جو خبر میں نہیں ہوتی۔

وقول الله جل ذكره انا او حينا اليك

كما او حينا الى نوح والنبيين من بعده

اس لفظ قول کو ا- مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں قول مبتدا ہوگا اور انا او حينا خبر ہوگی۔ ۲- مجرور پڑھیں تو کیف پر عطف ہوگا ای باب معنی قول اللہ جل ذکرہ انا او حينا الایۃ۔ پھر یہ آیت یہاں کیوں ذکر فرمائی اس کی وجہ۔ ۱- یہ بتلانا مقصود ہے کہ وحی کا نزول صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر نہیں ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ کی پرانی سنت فی الانبیاء علیہم السلام ہے۔ ۲- یہ بتلانا مقصود ہے کہ نبوت کی شرط وحی ہے ہر نبی کے لئے کتاب شرط نہیں ہے۔ ۳- نبی کریم ﷺ کی وحی پہلے نبیوں کی وحی کے مشابہ ہے جیسے وہ وحی رسالت تھی وحی الہام نہیں تھی ایسے ہی یہ بھی وحی رسالت ہے وحی الہام نہیں ہے۔ ۴- اس مناسبت سے بھی یہ آیت ذکر فرمائی کہ ظاہر ہو جائے کہ جیسے نوح علیہ السلام پوری انسانیت میں سب سے پہلے داعی الی الحق والتوحید و ترک الشریک والکفر تھے کیونکہ آدم علیہ السلام کی وحی اور نبوت صرف تہذیب و تمدن اور عبادت سکھانے کے لئے تھی ترک کفر کی اس وقت ضرورت نہ تھی کیونکہ کوئی کافر نہ تھا۔ اسی طرح طویل اندھیرے کے بعد نبی کریم ﷺ بھی اول داعی ہیں اور نوح علیہ السلام کی طرح نبی کریم ﷺ کی وحی میں بھی کفار کے لئے انداز اور مومنین کے لئے تبشیر ہے۔ ۵- یہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جیسے نوح علیہ السلام کو غلبہ عطا فرمایا گیا اور سب کافروں کو غرق کر دیا گیا ایسے ہی نبی کریم ﷺ کو بھی غلبہ عطا فرمایا گیا۔ ۶- اس وجہ سے بھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو یہاں اختیار فرمایا کہ اس آیت میں وحی کی بعض انواع کا بھی ذکر ہے۔ اعطاء مکتوب اور کلام بلا واسطہ بھی اس آیت میں مذکور ہیں۔ واثینا داؤد و

زبور اور و کلم اللہ موسیٰ تکلیما۔

اس بات کی احادیث کی مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ

بظاہر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس باب میں جو چھ احادیث مذکور ہیں ان میں سے صرف ایک ایسی ہے جس کا تعلق بدء الوحی سے ہے جس میں غار حراء کے واقعہ کی تفصیل ہے باقی پانچ روایات کا تعلق بدء الوحی سے نہیں ہے صرف وحی سے تعلق ہے۔ اس اشکال کے حل کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔ ۱- پورے باب سے مقصود شان وحی کا بیان ہے۔ شان والی چیز کی ابتداء بھی شان والی ہوتی ہے اس لئے ابتدا کا ذکر ہے کہ جس چیز کی ابتداء عجیب و غریب شان و شوکت والی ہے وہ خود کیسی شان و شوکت اور عظمت و جلال والی ہوگی۔ جب وحی کی شان بیان کرنی مقصود ہے تو سب کی۔ ۲- پورے باب سے مقصود تو بدء الوحی کے حالات ہیں لیکن بعض احادیث میں تو بدء الوحی کا ذکر ہے اور بعض میں وحی کا ذکر ہے وحی کے ذریعہ سے پھر بدء الوحی سے تعلق ہو جاتا ہے۔ ۳- باب کے معنی ہیں بدء الدین ای الوحی یعنی بدء کی اضافت وحی کی طرف بیان ہے دین کی ابتداء یعنی وحی کی کیفیت بیان کرنی مقصود ہے۔ ۴- بدء بمعنی مبدا ہے یعنی اللہ تعالیٰ یعنی کیسے اللہ تعالیٰ نے وحی پہنچائی۔ اس لحاظ سے بھی سب احادیث کا تعلق باب سے بالکل ظاہر ہے۔ ۵- وحی کے ابتدائے حالات کا بیان کرنا مقصود ہے صرف پہلے دن کے حالات کے بیان کرنے مقصود نہیں ہیں اس لحاظ سے بھی سب احادیث باب پر منطبق ہو جاتی ہیں۔ ۶- مقصود ابتداء بعد فترة الوحی ہے یعنی تقریباً چھ سو سال تک وحی نہ آئی پھر کیسے شروع ہوئی اس میں بھی سب حدیثیں مندرج ہر جاتی ہیں۔ انما الاعمال بالنیات والی حدیث کا باب سے تعلق: حدیث میں اخلاص کا ذکر ہے اور

شافعی اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں علم کا تیسرا حصہ آ جاتا ہے اس کی وضاحت علامہ عینی نے فرمائی کہ علم کا تعلق تین چیزوں سے ہے قول، فعل اور نیت اس لئے نیت علم کا تیسرا حصہ ہوئی۔ ۳- امام ابو داؤد و ترمذی کا ارشاد ہے کہ میں نے پانچ لاکھ حدیثیں لکھیں ان میں سے ۲۸۰۰ (چار ہزار آٹھ سو منتخب کہیں احکام میں اور زہد میں تو چار حدیثیں ہی کافی ہیں، بقیہ ان چار کو طاہرین معوذے نظم کیا۔

عمدة الدين عندنا كلمات
اربع قالهن خير البريه
اتق الشبهات و ازهد ودع ما
ليس يعينك واعمل بنيه

۴- قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ الدیۃ فی العمل کا روح فی الجسد عمل اور فعل میں فرق۔ ۱- عمل میں قصد اور ارادہ شرط ہے فعل میں شرط نہیں غیر اختیاری کام کو بھی فعل کہہ دیتے ہیں۔ ۲- عمل میں علم اور نظر و فکر شرط ہے فعل میں شرط نہیں ہے۔ ۳- عمل میں دوام و استمرار پر بھی دلالت ہوتی ہے فعل میں نہیں وہ عام ہے دوام کے ساتھ ہو یا ایک دفعہ ہو۔ ۴- عمل کا اطلاق اقوال پر بھی ہو جاتا ہے فعل کا نہیں ہوتا۔ ۵- فعل تاثیر پر بھی دلالت کرتا ہے عمل نہیں کرتا۔ نیت کے معنی لغوی معنی کسی فعل کا قصد کرنا اور شریعت کی اصطلاح میں ابتغا وجہ اللہ بھی شرط ہے کہ کوئی اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے کرنا حدیث میں لغوی معنی ہی مراد ہیں کیونکہ حدیث پاک میں اچھی اور بری نیتوں کا ذکر ہے وجہ اختصار: نیت والی حدیث میں امام بخاری نے یہ حصہ حذف فرما دیا۔ فمن کانتہ ہجرتہا الی اللہ ورسولہ فہجرتہ الی اللہ ورسولہ اس کی وجہ: ۱- حضرت حمید سے امام بخاری نے یہ حدیث مختصراً بھی سنی مفصلاً بھی یہاں مختصراً بیان فرمادی آگے مفصلاً بیان فرمادیں گے۔ ۲- امام بخاری پر تہمت لگ سکتی تھی کہ یہ حدیث لا کر فخر کرنا چاہتے ہیں کہ میری نیت اچھی ہے اس تہمت سے بچنے کے لئے اچھی نیت

اخلاص نبوت کے مبادی سے ہے کہ اخلاص کامل کی وجہ سے نبوت عطا فرمائی جاتی تھی اس لئے حدیث بدء الوحی کے مناسبت ہو گئی۔

انا اخلصناهم انه من عبادنا المخلصین

۲- اس حدیث پاک میں ہجرت کا ذکر ہے اور ہجرت کی ایک قسم غلوت میں جانا اور غیر اللہ کی طرف سے توجہ پٹانا ہے گویا غیر اللہ سے ہجرت کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف چلا گیا اور یہ چیز نبی کریم ﷺ نے غار حراء میں اختیار فرمائی تھی۔ ۳- اس حدیث میں اخلاص کا ذکر ہے اور اخلاص بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے جیسے وحی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس مناسبت سے اس اخلاص والی حدیث کو وحی کے باب میں ذکر فرمایا۔ ۴-

حدیث شریف میں ہے کہ مامن عبد یخلص للہ العمل اربعین یوما الاظہرت ینابیع الحکمۃ من قلبہ علی لسانہ: معلوم ہوا ہے کہ اخلاص بہت سی چیزوں کے انکشاف کا ذریعہ ہے جیسے وحی بہت سے امور جاننے کا ذریعہ ہے اس مناسبت سے اخلاص کی حدیث وحی کے باب میں ذکر فرمائی۔

۵- یہ حدیث نبی کریم ﷺ نے ہجرت کے فوراً بعد خطبہ میں بیان فرمائی تھی خلفاء اربعہ نے بھی خطبہ میں بیان فرمائی۔ اس لحاظ سے کتاب کے خطبہ میں اس حدیث کا ذکر مناسب ہوا یہ باب کتاب کا ایک قسم کا خطبہ ہے۔ ۶- وحی بھی مقدمہ عمل ہے اور نیت کی بھی مقدمہ عمل ہے اس مناسبت سے وحی کے باب میں نیت کی حدیث ذکر فرمائی۔ حدیث کا آیت مذکورہ سے تعلق: تمام انبیاء علیہم السلام کی وحی اور احکام میں اخلاص کی تاکید ہے وما

امرو الا لیعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین اس لئے انبیاء علیہم السلام اور ان کی وحی والی آیت اور حدیث اخلاص میں بہت مناسبت ہے۔ ایک نکتہ بدء الوحی کی پہلی حدیث کے پہلے دونوں راوی مکی ہیں حمیدی بھی اور سفیان بن عیینہ بھی اور مکہ ہی بدء الوحی کا مقام ہے۔ اس حدیث کی تفصیل: ۱- امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث فقہ کے ستر بابوں میں داخل ہوتی ہے۔ ۲- امام

کا درجہ عمل سے اونچا ہے۔ ۵۔ قلب امیر ہے باقی اعضاء اس کے ماتحت ہیں اس لئے قلب کا فعل نیت اونچے درجہ کی چیز ہے۔ ۶۔ نیت موت کے بعد کے لئے بھی ہو سکتی ہے کہ میری عمر اگر ہزار سال سے بھی زائد ہوئی تو نماز نہ چھوڑوں کا عمل موت کے آگے نہیں بڑھا جس درجہ کا عمل کیا ہے نیت اس سے بھی زیادہ عمدہ کرنے کی تھی تو ثواب مل جاتا ہے اور عمل اس درجہ کا کیا ہے اسی درجہ کا ثواب ملتا ہے۔ ۸۔ نیت جائز عمل کو مستحب بنا دیتی ہے جبکہ اس میں اچھی نیت کر لی جائے اور عمل نیت کو بدل نہیں سکتا۔

حدیث کے دو جملوں میں فرق

انما الاعمال بالنیات میں نفس نیت کا ذکر ہے اور وانما لامرء مانویٰ میں تعین نیت کا ذکر ہے۔ مثلاً یہ نیت بھی ضروری ہے کہ میں نماز کی نیت کرتا ہوں اور یہ نیت بھی ضروری ہے کہ ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں۔ ۲۔ دونوں جملوں کے ایک ہی تھمن ہیں پہلے کی تاکید کے لئے دوسرا جملہ استعمال فرمایا ہے۔ ۳۔ پہلے جملہ میں نفس عمل کا لحاظ ہے کہ اچھی نیت سے ٹھیک ہوتا ہے بری نیت سے خراب ہوتا ہے۔ دوسرے جملہ میں مالا جملہ العمل یعنی ثواب و انوار کا لحاظ ہے کہ اچھی نیت سے انوار و ثواب نصیب نہ ہوں گے نصیب ہوں گے بری سے جملہ یہ بیان ہے کہ جو عمل حقیقتاً کر لیا ہے اس کا مدار نیت پر ہے اور دوسرے جملہ میں عملی حقیقی اور عمل حکمی دونوں داخل ہیں مثلاً نیت کی تھی کہ آج رات چپاس نفل پڑھوں گا بیمار ہو گیا نہ پڑا۔ سکا تو اس عمل میں بھی اگر نیت اچھی تھی تو ثواب مل جائے گا اور اچھی نہ تھی دکھاوے وغیرہ کی تھی تو نہ ملے گا۔ ۵۔ پہلے جملہ کا تعلق عبادات سے دوسرے کا تعلق مباحات سے ہے۔ ۶۔ پہلا جملہ ایک قاعدہ عقلیہ کا بیان ہے دوسرا جملہ حکم شرعی کا بیان ہے۔

فہجرة الى الله ورسوله

سوال یہاں مبتدا اور خبر بالکل ایک ہی چیز ہے اس کو حمل اولیٰ کہتے ہیں۔ اگر دونوں میں کوئی اعتباری فرق نہ کیا جائے تو یہ کلام

والا حصہ حذف فرما دیا۔ ۳۔ یہ اشارہ فرما دیا کہ جو اچھی نیت نہ کرے تو کم از کم بری نیت سے ہی بچے۔ ۴۔ یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ حدیث کے درمیان سے حذف کر کے بیان کر دینا بھی جائز ہے۔ انما کی تحقیق:۔ یہ کلمہ بسیط ہے۔ ۲۔ مرکب ہے ان حرف مشبہ بالفعل اور ما کافہ سے۔ ۳۔ مرکب ہے اور مازائد ہے۔ ۴۔ مرکب ہے اور مانافیہ ہے سوال۔ ان اثبات کے لئے ہوتا ہے مانافیہ تو اس کی ضد ہے جواب یہ تضاد مرکب ہونے سے پہلے تھا مرکب ہونے کے بعد صرف حصر کے معنی بن گئے۔ سوال مانافیہ اور ان دونوں صدارت کلام چاہتے ہیں اس لحاظ سے بھی تضاد ہے جواب یہ تضاد بھی مرکب ہونے سے پہلے ہی تھا مرکب ہونے کے بعد نہ رہا حصر: یہاں دو لحاظ سے حصر ہے۔ ۱۔ انما سے۔ ۲۔ الاعمال کا الف لام استغراق کے لئے ہے۔

نیت اور قصد میں فرق

۱۔ نیت کا تعلق صرف اپنے فعل سے ہوتا ہے اور قصد کا تعلق اپنے اور غیر کے فعل دونوں سے ہو سکتا ہے۔ ۲۔ قصد کا تعلق اختیاری کام سے ہوتا ہے اور نیت کا غیر اختیاری سے بھی ہو سکتا ہے۔ ۳۔ نیت میں فاعل کی اپنی غرض ہوتی ہے قصد میں یہ شرط نہیں اس لئے نیت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہوتی۔ نية المومن خیر من علمہ اس حدیث کے مختلف معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ نیت بلا عمل میں ثواب ہے اور عمل بلا نیت میں ثواب نہیں ہے۔ ۲۔ قلب کی اصلاح کے لئے جو تدبیریں کی جاتی ہیں ان میں نیت بلا عمل تو داخل ہے کیونکہ بعض تصورات اور نیات سے مثلاً تواضع پیدا ہوتی ہے اور بڑھتی ہے عمل بلا نیت سے کچھ فرق نہیں پڑتا مثلاً زمین پر ماتھا رکھے اگر نیت اللہ کے سامنے اپنے آپ کو مٹانے کی نہ ہو تو تواضع میں ترقی نہیں ہوتی۔ ۳۔ پوری زندگی میں نیت شرعیہ میں کوئی کمزوری اور کوئی آفت نہیں آتی اور اعمال کی کمزوریاں رہتی ہیں۔ ۴۔ نیت قلب کا کام ہے اور قلب اشرف الاعضاء ہے اس لئے نیت

۲- استنزاؤ ہے۔ ۳- تعظیماً ہے دوسری مثال میں نام نہ لینا۔ ۱- تحقیراً ہے۔ ۲- تعظیماً ہے کہ صرف دنیا یا عورت ہی کی نیت نہیں ہوتی اور نیت بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً شہرت ہے۔ محل نیت:۔ سوال یہ کام تو آسان ہے ہر گناہ میں اچھی نیت کر لیا کریں گے۔ جواب ۱- صرف مباحات اور مستحبات میں نیت مؤثر ہوتی ہے گناہوں میں نہیں۔ ۲- گناہ میں اگر اچھی نیت بھی کرے گا تو بری نیت ہی بن جائے گی گناہ میں اچھی نیت ہو سکتی ہی نہیں۔ کوئی ڈاکہ ڈالے کیونکہ یا سوشلزم اختیار کرے کہ امیروں سے چھین کر غریبوں میں تقسیم کروں گا تو اس نیت سے اس ڈاکہ وغیرہ کا گناہ اور بھی بڑھ گیا۔

انما لامر مانوی

۱۱- مصدر یہ ہے۔ ۲- موصولہ صدق خیر اوشر۔ ۳- ماموصولہ صدق عمل۔ سوال کیا روزہ کے بدلہ میں آخرت میں روزے ملیں گے جواب ۱- چیز یہی ہوگی صورت بدلی ہوئی ہوگی۔ ۲- مضاف محذوف جزاء مانوی۔ پھر انما جو حصر کے لئے ہے تو محل حصر کیا ہے۔ ۱- جو نیت نہ کی وہ نہ ملے گا۔ ۲- جو دوسرے نے نیت کی وہ اس کو نہ ملے گا لیکن اس آخری صورت میں اس میں صرف ایمان داخل ہوگا کیونکہ اعمال کا ثواب تو دوسرے کی نیت سے اور دوسرے کے پہنچانے سے بھی پہنچ جاتا ہے۔ البتہ ایمان ایک کا دوسرے کو نہیں پہنچ سکتا۔

نیت کی اقسام

نیت کرنے والا دو حال سے خالی نہیں، منافق ہوگا یا مخلص۔ ۱- اگر منافق ہے تو اس کی نیت ترین عند الناس ہوتی ہے جو بری نیت ہے۔ ۲- اگر مومن مخلص ہے تو پھر دو حال سے خالی نہیں اہل ظاہر میں سے ہوگا یا اہل باطن میں سے ہوگا۔ اگر اہل ظاہر میں سے ہے تو عالم ہوگا یا عاصی ہوگا۔ اگر عاصی ہے تو ادنیٰ درجہ کا یا متوسط درجہ کا یا اعلیٰ درجہ کا ہوگا۔ اگر عاصی اہل ظاہر ادنیٰ درجہ کا ہے تو اس کی نیت حفاظت عن سوء القضاء ہوتی ہے کہ گناہ سے اس لئے بچتا ہے کہ کہیں کوئی مصیبت نہ آجائے یہ دنیا ہی کی نیت ہے اچھی

بالکل باطل ہوا کرتی ہے اور اگر فرق کر لیا جائے تو پھر بھی اس کلام کا فائدہ نہیں ہوتا جواب یہاں مبتدا اور خبر الگ الگ ہیں اس کی کئی تقریریں ہیں۔ ۱- خبر اس معنی میں ہے فخرۃ کاملہ۔ ۲- خبر اس معنی میں ہے فخرۃ مقبولہ۔ ۳- اول میں قصداً لخطوب ہے ثانی میں ثواباً لخطوب ہے۔ ۴- اول میں فی الدنیا لخطوب ہے اور ثانی میں فی الآخرہ لخطوب ہے۔ ۵- مقبولہ خبر محذوف ہے مبتدا اور خبر مل کر پھر پہلے مبتدا کی خبر بنتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اچھی نیت کر کے ہجرت شروع کی پھر اگر راستہ میں بھی فوت ہو جائے تو ثواب مل جائے گا۔ ۶- مبتداء اور خبر کا اتحاد پہلے جملہ میں تعظیماً ہے اور دوسرے جملہ میں تحقیراً ہے جیسے اس جملہ میں ہے انت انت و ہم ہم ای انت صدیقی و ہم حقیروں۔

دنیا کی وجہ تسمیہ

۱- دنیا دنو سے ہے بمعنی قریب یہ آخرت کی نسبت قریب ہے۔ ۲- یہ ختم ہونے کے قریب ہے۔ ۳- دناءۃ سے ہے بمعنی گھٹیا چیز دنیا آخرت کے مقابلہ میں بالکل گھٹیا چیز ہے۔ اوامرۃ: ۱- یہ تخصیص بعد اعمیم کیونکہ یہ ارشاد طبرانی کی روایت کے مطابق مہاجر ام قیس کے متعلق وارد ہوا تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے یہ روایت آئی ہے مذکورہ کتاب میں کہ ایک شخص ام قیس سے نکاح کرنا چاہتا تھا اس نے شرط لگائی کہ جب تک مسلمان ہو کر ہجرت کر کے نہ آؤ گے مجھ سے نکاح نہ ہوگا چنانچہ وہ شخص مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آ گیا اور اس کا لقب مہاجر ام قیس ہو گیا اس کی طرف اس حدیث پاک میں اشارہ ہے۔ ۲- ایک حدیث شریف میں ہے مرفوعاً ما تکت عدی قنۃ اضر علی الرجال من النساء اس وجہ سے عورت کا خصوصی ذکر فرمایا۔

دو مثالوں کے الفاظ میں فرق کیوں فرمایا

اس طرح کہ پہلی میں تصریح ہے فخرۃ الی اللہ و رسولہ اور دوسری مثال میں فخرۃ الی ما حاجر الیہ فرمایا کے ساتھ دوبارہ دنیا اور عورت کا نام نہ لیا وجہ یہ ہے کہ پہلی مثال میں دوبارہ نام لینا۔ ۱- تکرار ہے۔

نیت نہیں ہے۔ ۳۔ اگر عاصی متوسط درجہ کا ہے تو اس کی نیت عذاب سے بچنے کی ہوتی ہے یہ بھی اخلاص میں داخل ہے۔ ۴۔ اگر عاصی اعلیٰ درجہ کا ہے تو اس کی نیت جنت کی نعمتیں حاصل کرنے کی ہوتی ہے یہ بھی اچھی نیت ہے۔ ۵۔ اور اگر اہل ظاہر میں سے ہے اور عالم ہے تو اس کی نیت رضا حق کی ہوتی ہے۔ یہ بھی بہت اعلیٰ نیت ہے۔ ۶۔ اگر اہل باطن میں سے ہے تو پھر دو حال سے خالی نہ ہوگا عوام میں سے ہوگا یا خواص میں سے اگر عوام میں سے ہے تو اس کی نیت یہ ہوتی ہے کہ یہ میری عبادت تہ گناہ کھلانے کے قابل ہے صرف حق تعالیٰ اپنے فضل سے اس کو نیکی میں داخل فرمائیں اور قبول فرمائیں تو ان کی عنایت ہے یہ بھی اچھی نیت ہے اور ۷۔ اگر اہل باطن خواص میں سے ہے تو اس کی نیت یہ ہوتی ہے کہ تعلق مع اللہ میں اور قرب درضا میں ترقی ہو یہ سب سے اعلیٰ نیت ہے۔

مصدق الدنیا

۱۔ مجموعہ ہذا العالم جس سے ہمارا تعلق موت سے پہلے ہے۔
۲۔ ماعلی الارض۔ ۳۔ حظوظ نفسانیہ یعنی مال و جاہ ۴۔ حظوظ عاجلہ یعنی مرنے سے پہلے کی لذت کی چیزیں۔ اس کے مقابلہ میں آخرت حظوظ آجلہ کا نام ہے یعنی وہ لذتیں جو مرنے کے بعد نصیب ہوں گی۔ ۵۔ الدنیا مایدرک بالجسوس والاخرۃ مایدرک بالعقل۔ ۶۔ مایحیک عن اللہ فی الدنیا۔

چیت دینا از خدا غافل بدن

لدینا: ایک روایت میں الی دنیا کی جگہ لدینا ہے۔

۱۔ اس میں لام بمعنی الی ہے۔ ۲۔ لام تعلیلیہ ہے لاجل متاع الدنیا۔ المسائل المستبطہ: ۱۔ جتنی نیتیں زیادہ ہوں گی ثواب زیادہ ہوگا۔ مثلاً مستحبات میں سے ایک کام ہے تودونی المسجد اس میں بہت سی نیتیں ہو سکتی ہیں ایک اللہ تعالیٰ کی زیارت کی نیت کیونکہ حدیث شریف میں مرفوعاً وارد ہوا ہے من قعد فی المسجد فقد زار اللہ تعالیٰ دوسرے نماز کے انتظار کی نیت ایک تفسیر بطوا کی بھی یہی ہے نماز کا انتظار کیا کرو تیسرے اعتکاف کی نیت چوتھے گناہوں سے بچنے کی

نیت پانچویں ذکر اللہ سننے کی نیت چھٹے قرآن پاک سننے کی نیت ساتویں بیت اللہ میں بیٹھ کر یکسوئی سے ذکر اللہ کرنا آٹھویں امر بالمعروف نویں نبی عن المنکر دسویں ایسا شخص تلاش کرنا جس سے حسب فی اللہ کی جاسکے۔ گیارہویں خلق حیاء کی ترقی جس سے گناہوں سے بچ سکے بارہویں مسلمانوں کو سلام کرنے کی نیت بشرطیکہ ان کا حرج نہ ہو۔ ایسے ہی مباحات میں بھی اچھی نیت ہونی چاہئے اور جتنی زیادہ نیتیں ہوں گی اتنا زیادہ ثواب ملے گا مثلاً خوشبو لگانے میں ایک یہ نیت ہو کہ سنت کا اتباع ہے دوسرے یہ نیت ہو کہ پاس بیٹھنے والوں کو راحت پہنچے گی۔ تیسرے یہ نیت ہو کہ پاس بیٹھنے والے کو بدبو سے تکلیف نہ پہنچے گی چوتھے یہ کہ سمجھنے کے لئے ذہن تیز ہوگا۔ ۲۔ اگر سبقت لسانی سے کلمہ کفر زبان سے نکل گیا تو وہ معاف ہے بعض مالکیہ فرماتے ہیں کہ کافر ہو جائے گا۔ ہماری جمہور کی ایک دلیل تو یہی زیر بحث روایت ہے دوسری دلیل مسلم شریف کی لمبی روایت ہے جس میں توبہ کی فضیلت مذکور ہے کہ بعض دفعہ غلطی سے یہ الٹا بھی منہ سے نکل جاتا ہے انت عبدی وانا ربک مالکیہ کفر کو اطلاق پر قیاس کرتے ہیں جواب ۱۔ ثلث جہنم جدوہلہن جد کی وجہ سے طلاق مستثنیٰ ہے۔ ۲۔ کفر حق اللہ ہے اس کو طلاق حق العباد پر قیاس نہیں کر سکتے حق اللہ میں وسعت اور حق العباد میں تنگی ہوتی ہے۔ ۳۔ تیسرا مسئلہ جونیت ولی حدیث سے نکالا گیا یہ ہے کہ وطی بالشبہ میں گناہ نہیں۔ ۴۔ غلطی سے شرب خمر معاف۔ ۵۔ قتل خطا آخرت میں معاف۔ ۶۔ اخلاص اہم ہے۔ ۷۔ علم کے لئے ہجرت مستحسن ہے۔ ۸۔ تقویٰ سے علمی ترقی ہوتی ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے خطبہ میں جو علم کے لئے تھا یہ حدیث پڑھی حس میں ہجرت عن المعاصی بھی داخل ہے۔ ۹۔ ذکر الحمدیث فی الخطبہ مستحسن ہے۔ ۱۰۔ اچھی چیز کا تکرار اچھا اور بری چیز کا برا ہے۔ ۱۱۔ دین کو دنیا کمانے کا ذریعہ بنانا برا ہے۔

حکم شرک اصغر

ریا شرک اصغر ہے جب دین کے کام میں دنیا اور آخرت دونوں کی نیتیں ہوں تو کیا حکم ہے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

نہیں ہو سکتے ان کا استدلال صحیح نہیں کیونکہ یہ حکم ہی خلاف اجماع ہے دوسرے جو دلیل انہوں نے پیش کی وہ اسی کے متعلق ہے جس کو وساوس بہت آتے ہوں اور گفتگو عامۃ المؤمنین میں ہے ان کی دوسری دلیل حج میں مرفوعاً یہ ثابت ہے اللہم انی ارید الحج جواب یہ ہے کہ یہ دعا بعد الذیہ ہے ان کی تیسری دلیل یہ ہے کہ مثبت کو نافی پر ترجیح ہوتی ہے جواب یہ ہے کہ مثبت اور نافی تو دلیلیں ہوتی ہیں۔ یہاں تو آپ کے پاس دلیل ہے ہی نہیں۔

اس حدیث کے مختلف الفاظ

جو صحیح اسانید سے ثابت ہیں

۱- انما الاعمال بالنیات ۲- انما الاعمال بالذیہ ۳- الاعمال بالنیات ۴- الاعمال بالذیہ ۵- العمل بالذیہ ۶- ہجرت کے اقسام: ۱- ترک دار الکفر الی دار الایمان ۲- علم کی خاطر وطن چھوڑنا ۳- ترک دار البدعۃ الی دار السنۃ ۴- حج کے لئے وطن چھوڑنا ۵- غیر اللہ سے توجہ ہٹا کر متوجہ الی اللہ ہونا ۶- گناہ چھوڑنا حدیث پاک میں ہے المہاجر من ہجر ما نبی اللہ عنہ۔

ایک تعارض کا جواب

ایک حدیث پاک میں لا ہجرۃ بعد الفتح ای فتح مکہ دوسری حدیث پاک میں یوں ہے لا تنقطع الہجرۃ حتی تنقطع التوبۃ جواب ۱- پہلی حدیث میں ہجرۃ الی المدینہ ہے دوسری میں ہجرۃ عن المعاصی ہے ۲- پہلی حدیث میں وہ ہجرت ہے جو شرط ایمان تھی دوسری میں باقی ہجرتیں ہیں کہ جہاں رہ کر فرض ادا نہ ہو سکیں وہاں سے ہجرت فرض جہاں واجب ادا نہ ہو سکیں وہاں سے واجب جہاں سنت ادا نہ ہو سکے وہاں سے سنت جہاں مستحب ادا نہ ہو سکیں وہاں سے مستحب۔

عن عائشۃ ام المؤمنین

اس میں اقتباس ہے اس آیت سے واز ولیہ امہاتم اس ام المؤمنین

۱- جب دین کے کام میں کچھ بھی نیت دنیا کی آجائے تو ثواب ختم ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث شریف میں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں انا غنی الشکر کا عن الشکر ۲- اگر آخرت کی نیت غالب ہو تو ثواب مل جائے گا ورنہ نہیں ۳- اگر عبادت کے ساتھ جو نامناسب نیت ملی ہوئی ہے وہ حرام کے درجہ کی ہے تو ثواب نہ ہوگا ورنہ جتنی اچھی نیت ہے اتنا ثواب ہوگا اور جتنی غلط نیت ہے اتنا ثواب سے محروم ہوگا۔

یہ حدیث شروع کتاب میں کیوں ذکر فرمائی

یہ بتلانا مقصود ہے کہ علم کے شروع میں اخلاص ضروری ہے۔ ۲- علم حاصل کرنے کے لئے اگر وطن چھوڑنا پڑے تو چھوڑ دینا چاہئے ۳- گناہوں کا چھوڑنا علم کی ترقی کے لئے مفید ہے۔

بالنیات سے پہلے کیا محذوف ہے

۱- شوافع حضرات زیادہ تر صحیحہ یا صحیح محذوف مانتے ہیں تاکہ وضو میں نیت کا ضروری ہونا ثابت ہو جائے ۲- احناف زیادہ تر کاملۃ یا تکمیل مانتے ہیں تاکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ثواب کا مدار نیت پر ہے وضو سے نماز صحیح ہونے کے لئے نیت ضروری نہیں ہے ۳- بعض حضرات معتبرۃ یا تعتمرنکالتے ہیں تاکہ عبادات مقصودہ اور شروط اور مباحات وغیرہ سب کو شامل ہو جائے۔

نیت کے الفاظ کو زبان سے کہنا

شوافع اور احناف کے نزدیک اگر وسوسہ دفع کرنے کے لئے تکلم کی ضرورت ہو تو فعل قلب کے ساتھ ساتھ زبان سے کہہ لینا بھی افضل ہے ورنہ ترک تکلم افضل ہے تاکہ غیر مقصود وساوس سے آسانی سے نجات مل جائے۔ حنابلہ کے نزدیک زبان سے کہنا بدعت ہے کیونکہ مرفوعاً صرف یہ ثابت ہے کان اذا قام الی الصلوۃ کبر جواب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کو دفع وساوس کی ضرورت پیش نہ آتی تھی مالکیہ کے نزدیک تلفظ مکروہ ہے ان کی دلیل اور جواب یہی ہیں۔ بعض شوافع نے تلفظ کو نماز کے صحیح ہونے کی شرط قرار دے دیا کیونکہ اس کے بغیر وساوس دفع

میں مومنات تعلیم داخل ہیں اور ام المومنات کہنا بھی صحیح ہے۔

کیف یا تیک الوجی

۱- سوال کے مقصد میں اقوال مختلف ہیں۔

۱- وجی کی صورت کیا تھی۔

۲- وجی لانے والا کون تھا۔

۳- وجی لانے والے کے حالات ارشاد فرمادیں۔

۴- یہ سب باتیں پوچھنی مقصود تھیں۔

اس حدیث کی مناسبت باب کے ساتھ

۱- اس حدیث میں فرشتہ کا انسانی شکل میں آنا مذکور ہے ابتدائی وجی میں بھی فرشتہ انسانی شکل میں آیا تھا اس لئے باب کیف کان بدء الوجی کے مناسب ہوگئی یہ حدیث ۲- اس حدیث میں شدت وجی کا ذکر ہے یہ شدت ابتداء وجی میں تھی پھر آہستہ آہستہ مناسبت ہو جانے کی وجہ سے شدت کم ہوگئی تھی اسی لئے شروع میں آیتیں کم نازل ہوتی تھیں پھر زیادہ نازل ہونی شروع ہو گئیں حتیٰ کہ بعض دفعہ چلتی اونٹنی پر بھی سوار ہونے کی حالت میں نازل ہوئیں جو تخفیف کی علامت ہے۔ ۳- جو دو صورتیں یہاں مذکور ہیں کہ کبھی گھنٹی کی آواز کی طرح وجی ہوتی ہے اور کبھی فرشتہ انسانی شکل میں آتا ہے یہ دو صورتیں سب نبیوں میں پائی جاتی تھیں اس لئے اس حدیث کی مناسبت آیت انا و حینا الیک کما و حینا الی نوح والنبيين من بعده کے ساتھ ہوگئی اور آیت کی باب سے مناسبت ہے اس طرح اس حدیث کی باب سے مناسبت ہوگئی۔ ۴- باب سے اصل مقصود عصمت وجی اور عظمت وجی ہے اور حدیث اس کے مناسب ہے کہ فرشتہ کا آنا عصمت کی بھی دلیل ہے اور عظمت کی بھی۔ وجی کی دو صورتوں کی تفصیل :- سوال اس حدیث پاک میں وجی کی صرف دو صورتیں مذکور ہیں حالانکہ ان دو صورتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ سے تکلم خواب اعطاشی مکتوب اور الہام بھی تو وجی کی صورتیں تھیں ان

کو کیوں ذکر نہ فرمایا۔ جواب یہاں ان صورتوں کا بیان مقصود ہے جو غیر نبی میں نہ پائی جاتی ہوں اور سب نبیوں میں مشترک بھی ہوں الہام اور خواب غیر نبی میں بھی ہوتے ہیں اور اعطاشی مکتوب اور تکلم سب نبیوں میں نہیں پائے گئے اس لئے ان کو ذکر نہ فرمایا۔ پھر ان دونوں صورتوں میں جن کا ذکر اس حدیث میں ہے گھنٹی جیسی آواز اور انسانی شکل میں فرشتہ کا آنا ان دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ دونوں میں وجی فرشتہ ہی لاتا تھا کیونکہ بعض حدیثوں میں دونوں صورتوں میں فرشتہ کے آنے کی تصریح بھی موجود ہے۔ گھنٹی جیسی آواز میں بھی فرشتہ ہی وجی لاتا تھا لیکن وہ نظر نہ آتا تھا یہ معنی نہیں ہیں کہ فرشتہ اصلی شکل میں ہوتا تھا کیونکہ اصلی شکل میں فرشتہ کا دیکھنا بقول حضرت عائشہ صرف دو دفعہ ہی ہوا ہے۔ گھنٹی جیسی آواز کو بعضوں نے فرشتہ کے پروں کی آواز قرار دیا ہے لیکن راجح یہی ہے کہ یہ فرشتہ کی آواز تھی جس کے ذریعہ سے وجی پہنچائی جاتی تھی پھر وجی کی ان دو صورتوں کے متعلق مختلف تقریریں ہیں۔ ۱- استفادہ میں کبھی سامع مشکم جیسا بنتا ہے یہ مصلحت الجرس ہے یہ نبی کریم ﷺ کے لئے نسبتاً مشکل صورت تھی کبھی مشکم سامع جیسا بنتا ہے یہ دوسری صورت تھی یہ آسان تھی اس کو تمثیل سے بیان فرمایا کہ فرشتہ انسان جیسا بنتا تھا یہ نہیں کہ فرشتہ ہونا ختم ہو جاتا تھا صرف انسان سے مشابہت ہوتی تھی۔ ۲- پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ کی صفات جلالیہ کا ظہور ہوتا تھا دوسری صورت میں صفات جمالہ کا۔ ۳- پہلی صورت میں انداز تھا دوسری صورت میں تبشیر تھی۔ ۴- پہلی صورت میں ایک مسلسل آواز سے معنی سمجھنا تھا یہ مشکل تھا دوسری صورت میں انسانی کلام کا سننا تھا یہ صورت آسان تھی۔ ۵- پہلی صورت میں حاسہ سمع کا تھل ہو جاتا تھا اور وہ عالم مشاہدہ سے کٹ جاتا تھا جیسے کسی کا تھل ہو جائے تو اس کو الوان مختلفہ نظر آتے ہیں اسی طرح حاسہ سمع جب عالم مشاہدہ سے کٹ جاتا تھا اور عالم غیب کی باتیں سننا تھا تو گھنٹی جیسی آواز محسوس ہوتی تھی۔

وہوا شدہ علی:- اس سے معلوم ہوا کہ شدت دونوں صورتوں میں تھی پہلی صورت میں زیادہ شدت تھی۔ ایک آیت سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہر جی میں کچھ نہ کچھ شدت تھی وہ آیت یہ ہے انا سنلحق علیک قولاً ثقیلاً۔

فاعی مایقول:- یہ مضارع کا صیغہ ہے اور تکلم کے ساتھ مذکور ہے فی کل منی بقای مایقول کہ فرشتہ بات کرتا تھا۔ ساتھ ساتھ میں سمجھتا چلا جاتا تھا۔ پہلی صورت میں ماضی ہے اور فصح کے ساتھ مذکور ہے فیفصم غنی وقد وعیت عنہ کہ جب وحی ختم ہوتی اس وقت مجھے معلوم ہوتا کہ میں تو پوری وحی کو یاد کر چکا ہوں۔

وحی کی ایک عجیب خوبی

یہ ہے کہ وحی کو صاحب وحی ہی سمجھتا ہے پاس بیٹھا ہوا آدمی کچھ نہیں سمجھ سکتا۔

فیفصم عنی:- اس کے معنی ہیں جب منقطع ہوتی تھی وحی اور ختم ہوتی تھی فصح اور فصح میں یہ فرق ہے کہ فصح بالفاء میں کسی چیز کا پھٹنا بلا انفصال مراد ہوتا ہے اور فصح بالفاء میں پھٹنا مع الانفصال ہوتا ہے یہاں پہلا لفظ استعمال کیا گیا اس میں اشارہ ہے کہ تھوڑے وقت اور تھوڑے عرصہ کے لئے وحی بند ہوتی تھی ہمیشہ کے لئے بند نہ ہوتی تھی پھر اس لفظ کے نقل کرنے میں تین روایتیں ہیں۔ ۱۔ یفصم ضرب یضرب سے مضارع معروف۔ ۲۔ یفصم۔ ضرب یضرب سے مضارع مجہول۔ ۳۔ یفصم باب افعال سے مضارع معروف تینوں کے معنی انقطاع ہی کے ہیں تیسری روایت اس محاورہ سے ہے فصح المطر اقلع ختم ہو گئی۔ پہلی روایت کو ترجیح ہے۔ لیتفصد:- ای یسئل ظاہر تو یہی ہے کہ اس کا تعلق پہلی صورت سے ہے لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں سے ہی تعلق ہو پھر اس مشقت کی وجہ کیا تھی۔

۱۔ نبی کریم ﷺ کی تربیت ۲۔ صبر کا امتحان تھا۔

الرویا الصالحہ:- الرویا فی المنام والرای بالقلب والروية بالعين پھر صالحہ کے معانی ۱۔ صادقہ ۲۔ نافعہ فی الدنیا ۳۔ جس

میں شیطان کا دخل نہ ہو۔

حتیٰ جاءہ الحق:- اس حق سے مراد وحی اور نبوت ہے النبوة ہی السفارة بین اللہ و بین اولی الالباب لقضاء حاجاتہم الدنیویۃ والاخریۃ امام غزالی فرماتے ہیں کہ جب نبی یا فرشتہ اللہ تعالیٰ کے کلام اور اللہ تعالیٰ کا پیغام سننے ہیں تو تین باتیں بداعتاً جان لیتے ہیں۔ ۱۔ متکلم کون ہے۔ ۲۔ یہ اللہ تعالیٰ کا پیغام ہے۔ ۳۔ اس کے معنی کیا ہیں یہ پہلی وحی کب آئی۔ ۱۔ ۷ رمضان المبارک کو جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک چالیس سال کی تھی۔ ۲۔ صحف ابراہیم علیہ السلام یکم رمضان کو نازل ہوئے تو رات ۶ رمضان کو انجیل ۱۳ رمضان کو زبور ۱۸ رمضان کو اور قرآن کی ابتدا ۲۴ رمضان کو ہوئی۔

قال اقراء قال ما انا بقاری

سوال: فرشتہ کا اقرا کہنا بظاہر تکلیف بمالایطاق تھی کیونکہ نبی کریم ﷺ لکھی ہوئی چیز پڑھ نہ سکتے تھے اور آپ ﷺ کے لئے ایسا ہونا بہت بڑا کمال تھا ورنہ کفار کو اعتراض کا موقع ہوتا کہ گھر میں کچھ کتابیں چھپا رکھی ہوں گی وہ پڑھ کر یاد کر کے لوگوں کو سنا دیتے ہوں گے اب کوئی اعتراض نہ کر سکتا تھا کیونکہ ان کے سامنے چالیس سال گزارے تھے سب جانتے تھے کہ یہ لکھی ہوئی کتاب نہیں پڑھ سکتے اس لئے اشکال ہوا کہ فرشتہ کا اقراء کہنا تکلیف فوق الوسع تھی۔ جواب۔ یہ ایسا ہی تھا جیسے بچے کو شروع میں کہا جاتا ہے کہ جیسے میں پڑھتا ہوں تم بھی پڑھو یہی صورت یہاں بھی تھی۔ سوال اگر یہی صورت تھی تو پھر نبی کریم ﷺ نے کیوں فرمایا ما انا بقاری۔

جواب ۱۔ آپ ﷺ کچھ گھبرا گئے تھے اس گھبراہٹ میں یہ فرمایا۔ ۲۔ اس وقت نبی کریم ﷺ نے یہ خیال فرمایا کہ پڑھنا ایک معتد بہ تعلیم کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ ۳۔ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ فرشتہ کے ہاتھ میں کوئی لکھی ہوئی چیز تھی وہ دکھا کر فرشتہ

ذریعہ ہے اس لئے فرشتہ کی فضیلت نبی کریم ﷺ پر لازم نہ آئی۔ لہذا خشیت علی نفسی:۔ مفعول محذوف ہے الموت کیوں مختلف توجیہات ہیں ۱۔ ہیبت کے غلبہ کی وجہ سے ۲۔ بیماری کی وجہ سے ۳۔ شاید وحی کے ثقل کو برداشت نہ کر سکوں۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ وحی کے من جانب اللہ ہونے میں شک تھا کیونکہ اس کا نبی کو یقین ہوتا ہے۔ یہ خوف ایسا ہی ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام پر طاری ہوا ولی مدبر اولم یعقب۔ فشا کمال معرفت تھا نہ کہ شک انما یخشى الله من عباده العلماء۔

القاء رعب میں حکمتیں

۱۔ بنی اسرائیل کے علماء نبی آخر الزماں کے منتظر تھے۔ اس القاء رعب سے ان کو نبی ہونے میں شک نہ ہوگا جیسے ورقہ بن نوفل کو شک نہ رہا۔ ۲۔ حضرت خدیجہؓ کا یقین مضبوط کرنا مقصود تھا۔ اس کو امید تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی بڑا مرتبہ ملنے والا ہے۔ اسی بنا پر خود طلب ظاہر کر کے نبی کریم ﷺ سے نکاح فرمایا تھا۔ ۳۔ عجیب حالت ہونے کی وجہ سے نبوت کی خبر جلدی پھیل جائے۔ ۴۔ تاکہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مشابہت پوری ہو جائے وہ بھی سانپ کو دیکھ کر ڈرے تھے انا ارسلنا البکم رسولاً شاهدة علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً۔ تورات میں بھی یہ مضمون تھا کہ اخیر زمانہ میں تیرے جیسا نبی آئے گا تیرے بھائیوں میں سے انھیں بنی اسرائیل کے بھائی بنی اسمعیل ہیں۔ ۵۔ تاکہ ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ مشابہت ہو جائے فنکر ہم واو جس منهم خیفۃ۔ ۶۔ حضرت خدیجہؓ کا امتحان بھی مقصود تھا جن کو اس واقعہ کی تفصیل کا علم ہوا اسی لئے فرمایا لہذا خشیت علی نفسی ماضی کے صیغہ کے ساتھ اور یہ نہ فرمایا کہ مجھے اب خوف ہے یا اب شک ہے حضرت خدیجہؓ نے دلیل عقلی سے آپ ﷺ کی نبوت کی تصدیق فرمائی ورقہ بن نوفل نے دلیل نقلی سے تائید فرمائی اور ہرقل کو جب خط لکھا گیا تو اس نے دلیل عقلی بھی ذکر کی اور نقلی بھی ذکر کی لیکن ظاہر حالات سے یہی

نے کہا تھا پڑھو اس لئے ارشاد فرمایا انا بقاری ۴۔ فرشتہ نے چونکہ یہ نہ ذکر کیا تھا کہ کیا پڑھا جائے اس لئے آپ نے یوں فرمایا کیونکہ بعض روایتوں میں یوں بھی ہے ماذا قرأ۔

فاخذنی فغطنی

یہ غلط اور دباناس مقصد کے لئے تھا اس میں مختلف توجیہات ہیں ۱۔ تاکہ وحی کی طرف پوری توجہ ہو۔ ۲۔ تاکہ ملکیت اور فرشتہ جیسا ہونا بڑھ جائے اور وحی کو سمجھنے کی استعداد پیدا ہو جائے۔ ۳۔ پہلی دفعہ دباناس دنیا سے اعراض کی خاطر تھا دوسری دفعہ توجہ الی الوحی کے لئے تھا تیسری دفعہ مناسبتہ بالملکیہ کے لئے تھا۔

حتى بلغ منی الجهد

۱۔ الجہد جیم کا فتح اور رفع ۲۔ جیم کا ضمہ اور رفع ان دونوں کے معنی ہیں بلغ الجہد مبلغہ مشقت اپنی انتہا کو پہنچی ۳۔ جیم کا فتح اور نصب ۴۔ جیم کا ضمہ اور نصب ان دونوں میں سے ہر ایک کے دو دو معنی ہیں کیونکہ بلغ کا فاعل غلط ہے تو معنی ہیں کہ دباناس مشقت کی انتہا کو پہنچا اور فاعل ملک ہے تو معنی ہیں کہ فرشتہ نے مشقت کی انتہا تک دبا یا۔

اقرأ باسم ربک الذی خلق

ان آیات میں انا بقاری کے جوابات بھی ہیں ۱۔ اللہ تعالیٰ کے نام کی برکت سے آپ پڑھ سکیں گے۔ ۲۔ جیسے پیدا کیا ہے ایسے ہی پڑھا بھی دیں گے۔ ۳۔ جیسے علقیہ کی حالت کو ختم فرمایا ہے ایسے ہی ناواقفی کی حالت کو بھی ختم فرمادیں گے۔ ۴۔ جیسے قلم سے سکھایا ہے آپ کو بغیر قلم بھی سکھا دیں گے۔ ۵۔ جیسے انسان کو نامعلوم معاشیات بتلا دی ہیں۔ ایسے ہی انسان کو نامعلوم دینیات بھی بتلا دیں گے۔ علم بالقلم:۔ علم بالقلم میں اشارہ ہے علوم تعلیمیہ کی طرف اور علم الانسان مالم یعلم میں اشارہ ہے علم لدونی کی طرف پھر قلم کے ذکر کی وجہ ۱۔ اہمیت قلم ۲۔ یہ اشارہ کہ جیسے قلم کے ذریعہ سے تعلیم ہوتی ہے اسی طرح فرشتہ بھی

بناتے ہیں۔ ان چار احتمالوں میں سے پہلا احتمال روایہ اصح شمار کیا گیا ہے۔ ہذا الناموس:- ناموس کے لغوی معنی راز دان کے ہوتے ہیں۔ اہل کتاب حضرت جبریل علیہ السلام کو الناموس الاکبر کہتے تھے کیونکہ وہ وحی لایا کرتے تھے نصرأ موزراً:- ای نصرأ قویاً۔

واخبرنی ابوسلمة

بظاہر یہ عبارت تعلیق معلوم ہوتی ہے لیکن واو جو واخبرنی میں ہے اس سے پتہ چل گیا کہ یہ ماقبل سند میں عن عروۃ بن الزبیر پر معطوف ہے اس لئے گذشتہ پوری سند کا یہاں بھی لحاظ ہے اس لئے یہ حصہ بھی مسند ہے۔

وهو یحدث عن فترة الوحي

فترت وحی میں حکمت ۱- پہلے خوف کا ازالہ ہو جائے ۲- کچھ فراق ہونے کی وجہ سے وحی کے آنے کا شوق پیدا ہو جائے۔

یوم حراء میں آپ ﷺ رسول بنے یا نہ

۱- آپ ﷺ یوم حراء میں صرف نبی بنے تھے پھر تین سال بعد جب سورہ مدثر نازل ہوئی آپ ﷺ نبی ہونے کے ساتھ ساتھ رسول بھی بن گئے تھے۔ ۲- دوسرا قول یہ ہے کہ یوم حراء ہی میں آپ نبی بھی بن گئے تھے اور رسول بھی۔ یہ دوسرا قول ہی رائج ہے کیونکہ سورہ علق کی آیتیں بھی تو قرآن ہی ہیں اس لئے نبی کریم ﷺ یوم حراء ہی میں صاحب کتاب رسول بن گئے تھے۔

سوال:- کتاب التفسیر میں بخاری شریف کی روایت میں یہ ہے کہ سورہ مدثر اول مازل تھی۔

جواب ۱:- سورہ علق میں ابتداء حقیقی ہے سورہ مدثر میں اضافی بہت سی سورتوں سے پہلے مراد ہے۔ ۲- تین سال کی فترۃ وحی کے بعد سب سے پہلے سورہ مدثر نازل ہوئی۔ ۳- بیان احکام میں اول ہے کیونکہ اس میں اندر ہے جو اجمالاً سب احکام کو شامل ہے۔

سوال:- بعض روایات میں سورہ فاتحہ کا سب سے پہلے نازل ہونا مذکور ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ ہر قل نے اپنی بادشاہت کا خیال کیا اور اسلام نہ لایا البتہ اس کے ایک ہم پلہ عیسائی عالم تھے جو اس کے مصاحب بھی تھے ضغاطر انہوں نے جب حالات نبی کریم ﷺ کے سننے تو مسلمان ہو گئے اور اپنے کالے کپڑے اتار دیئے اور سفید کپڑے پہن لئے اور عیسائیوں کے مجمع کی طرف جا کر اعلان کر دیا کہ نبی آخر الزمان ظاہر ہو چکے ہیں اور میں ان پر ایمان لا چکا ہوں کہ یہی وہ نبی ہیں جن کی بشارت تورات اور انجیل میں تھی اور جن کے ہم انتظار میں تھے ان سب عیسائیوں نے ایک دم ان پر حملہ کر دیا اور اتنا مارا کہ ان کو شہید کر دیا۔ ورقہ بن نوفل کے بارے میں ایک روایت میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو خواب میں سفید کپڑوں میں دیکھا یہ ان کے ایمان کی علامت ہے لیکن اس خواب والی روایت کی سند کمزور ہے اور مستدرک حاکم کی ایک روایت حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً ہے لا تسبوا ورقہ فانہ کان لہ جنة او جنتان اور امام حاکم نے اس کو علی شرط الخیثین شمار فرمایا ہے اس لئے ظاہر یہی ہے کہ یہ ایمان لے آئے تھے گو بعض نے ان کو صرف یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم میں شمار کیا ہے۔ حضرت خدیجہؓ بکیرا راہب کے پاس بھی تشریف لے گئی تھیں اور ان کو نبی کریم ﷺ کے ابتدائی وحی کے حالات تفصیل سے بتلائے تھے انہوں نے بھی ورقہ بن نوفل کی طرح تصدیق فرمائی ان بکیرا کے بارے میں بھی دو قول ہیں کہ ایمان لائے تھے یا نہ لائے تھے واللہ اعلم۔

وتکسب المعدوم

۱- یہ تاء کے فتح کے ساتھ معروف کا صیغہ ہے کہ آپ مال معدوم کو خود کماتے ہیں اور کسی پر بوجھ نہیں بنتے۔ ۲- یہ تاء کے ضمہ کے ساتھ باب افعال سے معروف کا صیغہ ہے مفعول اول محذوف ہے کہ دوسرے کو آپ مال معدوم دیتے ہیں۔ ۳- اسی کے معنی یہ بھی کئے گئے کہ دوسرے کو آپ اخلاق معدومہ دیتے ہیں۔ ۴- صیغہ تو یہی ہے لیکن مفعول اول محذوف نہیں اور معدوم سے مراد معدوم المال شخص ہے یعنی آپ بے مال شخص کو کمانے کے قابل

جواب: ۱- مناجات میں پہلی سورت ہے۔ ۲- ابتداء اضافی ہے بواورہ:- یہ بادرۃ کی جمع ہے کندھے اور گردن کے درمیان کا گوشت۔

اس حدیث کی باب سے مناسبتہ

۱- اس حدیث میں نبوت کے مبادی ہیں خواب اور خلوت کی محبت۔ ۲- اس میں وہ آیتیں ہیں جو سب سے پہلے نازل ہوئیں۔ ۳- اس میں سورہ مدثر کا ذکر ہے جو فترت وحی کے بعد سب سے پہلے نازل ہوئی۔ ۴- اس میں پہلی وحی کے نزول کا واقعہ ہے۔ ۵- اس میں غار حراء کا ذکر ہے جس میں پہلی وحی نازل ہوئی۔ ۶- پہلی وحی کے بعد جو احوال و آثار پیش آئے ان کا ذکر ہے اس حدیث پاک میں۔

اس حدیث کے متعلق چند فوائد

۱- جب مجھول کا صیغہ دلالت کرتا ہے اس پر کہ یہ محبت غیر اختیاری تھی اسی لئے یہ نبوت کے مبادی میں سے تھی۔ ۲- ثابت ہوا کہ زندگی لوگوں کا فرشتوں کا انکار غلط اور باطل ہے فرشتے ثابت ہیں۔ ۳- اللہ تعالیٰ کی عجیب قدرت ظاہر ہوئی کہ فرشتہ کی کرسی ہوا میں معلق رہی۔ ۴- حضرت عائشہؓ نے وحی کو سورج کی روشنی سے تشبیہ دی۔ اسی لئے الاجاءات مثل غلق الصبح فرمایا کہ جیسے طلوع شمس سے پہلے طلوع فجر ہے ایسے ہی وحی سے پہلے خواب طلوع فجر کی طرح تھے کہ وحی کا سورج طلوع ہونے والا ہے، وحی الوحی میں بھی اسی کا تمہیہ کہ سورج جب اونچا ہوتا ہے تو گرمی ہو جاتی ہے ایسے ہی وحی میں گرمی پیدا ہوگئی پھر تابع میں شبہ کا ازالہ ہے کہ سورج تو غروب ہو جاتا ہے شاید وحی بھی جلدی ختم ہونے والی ہو اس کا ازالہ کر دیا کہ یہ باقی رہنے والی ہے جلدی غروب ہونے والی نہیں ہے اور اس لحاظ سے مشابہت نہیں ہے۔ تشبیہ میں ہر صفت میں مشابہت نہیں ہوا کرتی۔ ۵- اچھے خوابوں اور ایسے ہی درختوں اور پتھروں کے سلام کرنے اور روشنی نظر آنے میں یہ حکمت تھی کہ وحی برداشت کرنے کی کچھ قوت آجائے اچانک وحی کا بوجھ اٹھانا زیادہ مشکل تھا۔ ۶- خواب کی حقیقت یہ ہوتی ہے کہ

جیسے اللہ تعالیٰ بیداری میں بہت سی چیزیں دکھاتے اور سناتے ہیں ایسے ہی نیند میں بھی بہت سی چیزیں دل میں یا حواس میں ڈال دیتے ہیں اس کو خواب کہتے ہیں۔ ایسی چیزیں اگر بیداری میں نظر آئیں تو ان کو کشف کہتے ہیں ان میں سے بعض چیزیں ماضی کی ہوتی ہیں بعض مستقبل کی اور بعض کشف حجاب کے درجہ میں حال کی ہوتی ہیں۔ ۷- نبی کریم ﷺ کی عبادت قبل النبوت جمہور کے نزدیک کسی پہلی شریعت کے اتباع کے بغیر تھی اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ تو سب نبیوں کے بھی سردار اور متبوع ہیں۔ متبوع تابع نہیں ہوتا اور اس کی نقلی دلیل یہ ہے کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو یہ منقول ہوتا اور اس شریعت والے اس پر فخر کرتے کہ تمہارے نبی ہماری شریعت کے تابع رہے ہیں حالانکہ یہ باتیں منقول نہیں ہیں اور بعض علماء اس کے قائل ہوئے ہیں کہ کسی شریعت کے تابع عبادت تھی پھر کس شریعت کے تابع عبادت تھی اس میں پھر مختلف اقوال ہیں اول شریعت ابراہیم علیہ السلام دوم شریعت موسیٰ علیہ السلام سوم شریعت عیسیٰ علیہ السلام چہارم شریعت آدم علیہ السلام پنجم شریعت نوح علیہ السلام ششم شریعت کی تعیین نہیں کسی نہ کسی شریعت کے تابع آپ کی عبادت تھی۔ ہفتم سب شریعتوں کا اس عبادت میں لحاظ تھا۔ ہشتم شریعت کی تعیین میں ہم توقف کرتے ہیں ہمیں معلوم نہیں کہ کس شریعت کے تابع آپ کی عبادت تھی۔ سوال:- ثم اوحینا الیک ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفا جب یہ آیت موجود ہے تو پھر کسی اور شریعت کے اتباع کا احتمال ہی نہیں ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں توحید میں اتباع مراد ہے اور یہاں کلام فروع میں ہو رہی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں صرف طریق حج میں اتباع مراد ہے باقی عبادتوں میں مراد نہیں ہے۔ ۸- عبادت کی صورت تفکر اور مراقبہ تھی جیسے ابراہیم علیہ السلام کا سورج اور چاند اور ستارے کے بارے میں سوچنا قرآن پاک میں مذکور ہے۔ ۹- نبوت کے بعد بھی بعض علماء کے قول کے مطابق آپ ﷺ پہلی شریعتوں کے تابع تھے۔ کیونکہ ارشاد ہے

بہت بڑی فقیہ بھی تھیں اور بہت قوی دل گردہ کی مالک تھیں حضرت خدیجہؓ نے نبی کریم ﷺ میں مکارم اخلاق کی پانچ اعلیٰ قسمیں شمار فرمائیں ان میں وجہ حصریوں ہے کہ احسان اقارب پر ہوگا یا اجانب پر اگر اول ہے تو پہلی قسم تصل الرحم اور اگر اجانب پر ہے تو بدن سے ہوگا یا مال سے ہوگا اگر بدن سے ہے تو وہ دوسری قسم ہے محل الكل اگر مال سے ہوگا تو بغیر کسی خصوصی سبب کے ہوگا۔ یا کسی خاص سبب کی بنا پر ہوگا اگر بغیر کسی خصوصی سبب کے ہے تو یہ تیسری قسم تکسب المعدم اور کسی خاص سبب کی وجہ سے احسان ہوگا تو وہ سبب دو حال سے خالی نہیں مہمان نوازی کے درجہ میں ہوگا یعنی مہمان بننے کے سبب سے ہوگا تو یہ چوتھی قسم ہے تقری الضیف اور اگر کوئی اور سبب ہوگا مصیبت وغیرہ تو یہ پانچویں قسم ہے تعین علی نواب الحق۔ ۱۱۔ کسی اچھی رائے والے اور سمجھدار کے پاس کسی مشکل کام جس کو مصیبت بھی کہہ دیا جاتا ہے اس کے بیان کرنے میں کچھ حرج نہیں بلکہ مستحسن ہے تاکہ وہ تسلی دے یا کوئی حل بتلائے۔ ۱۲۔ کسی کے سوال کے جواب میں اگر مناسب ہو تو جواب کے ساتھ اس کی دلیل بیان کر دینا بھی مستحسن ہے۔

فی قولہ تعالیٰ لا تحرك

ای فی تفسیر قول تعالیٰ لا تحرك۔ اس حدیث کا لقب ہے حدیث مسلسل تحریک الشکتین کیونکہ اس میں عملی طور پر راویوں نے لب ہلا کر دکھائے تھے جیسے ایک حدیث کا لقب ہے مسلسل بالماء والتر کیونکہ اس میں ہر استاد نے اپنے شاگرد کو کھجوریں کھلائیں اور پانی پلایا ایسے ہی ایک حدیث کا لقب ہے مسلسل بالحنفیۃ کہ سب راوی حنفی ہیں اور ایک کا لقب ہے مسلسل بالشافعیۃ کی سب راوی شافعی ہیں اور ایک کا لقب ہے مسلسل بالخائۃ کیونکہ سب راوی نحوی ہیں اس عملی طور پر نقل کا فائدہ۔ ۱۔ یاد کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ ۲۔ تدریس اور راوی چھوڑنے کا شبہ نہیں رہتا۔

ثم ان علینا بیانہ ثم ان علینا ان تقرأہ

سوال: بظاہر یہ تو آیت میں تکرار ہے کیونکہ یہی بات پیچھے

فہمدا ہم اقتدہ اور شوائع من قبلنا کی باتیں جو ہماری شریعت میں منقول ہوں اور ان پر انکار نہ ہو تو وہ ہماری شریعت بن جاتی ہے لیکن جمہور اسی کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ کی شریعت مستقل تھی کسی اور شریعت کے تابع نہ تھی۔ دلیل وہی جو ابھی گزری کہ متبوع تابع نہیں ہوتا اور اگر ایسا ہوتا تو منقول ہوتا اور اس شریعت والے فخر کرتے۔ ۱۰۔ بعض حضرات نے غطات ثلاثہ لجبریل علیہ السلام میں یہ نکتہ بیان فرمایا ہے کہ اس میں آنے والی تین مشقتوں کی طرف اشارہ تھا ایک قریش نے مقاطعہ اور قطع تعلقی کی تھی دوسرے جو ایذائیں مکہ مکرمہ میں پہنچائی تھیں تیسرے جو ہجرت پر مجبور کیا تھا۔ ۱۱۔ لقد خشیت علی نفسی کا ایک مفعول تو مذکور ہو چکا موت اس کے علاوہ بھی مفعول میں مختلف اقوال ہیں دوم جنون سوم بخار جو بہت کی وجہ سے تھا چہارم عدم اطاعت فعلی و بیہوشی ایداء القوم ششم قتل ہفتم ہجرۃ ہشتم الغلط لیکن یہ فرشتہ کا یقین ہرنے سے پہلے اول وہلہ میں تھا بعد میں یہ نہ رہا اسی لئے صیغہ ماضی کا ہے۔ مسائل مستعبط: ۱۔ حضرت عائشہؓ نے تصریح فرمائی کہ خواب وحی میں داخل ہیں۔ ۲۔ زاد کا لے جانا تو کل کے خلاف نہیں ہے۔ ۳۔ تعلیم کا تین دفعہ شوق دلانا مستحسن ہے کیونکہ فرشتے نے تین دفعہ دیا۔ ۴۔ تعلیم قرآن پر تین دفعہ سے زیادہ مارنا مناسب نہیں ہے وجہ یہی ۵۔ قرأت سے پہلے بسم اللہ پڑھنی واجب ہے کیونکہ اس میں اقرأ باسم ربک امر کا صیغہ ہے لیکن اس پر اشکال ہے کہ یہ امر استجابی ہے کیونکہ حدیث میں بسم اللہ کا فصل کے لئے ہونا مذکور ہے تفصیل آگے آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ ۶۔ مکارم اخلاق دینا اور آخرت کی مصیبتوں سے بچنے کا ذریعہ ہیں جیسا کہ حضرت خدیجہؓ نے تصریح فرمائی اور نبی کریم ﷺ نے انکار نہ فرمایا۔ ۷۔ سامنے تعریف کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ سوال حدیث شریف میں تو آتا ہے اخوانی وجوہ المداحین التراب جواب وہ غلط مدح ہے یا غلط مقصد کے لئے مدح ہے۔ ۸۔ جو گھبرایا ہوا ہو اس کی تسلی کے لئے امید کے درجہ میں اسے بشارت دینا مستحسن ہے جیسا کہ حضرت خدیجہؓ نے کیا۔ ۹۔ حضرت خدیجہؓ

گزر چکی ان علینا جمعہ و قرآنہ میں۔

جواب: ۱۔ پہلے خود پڑھنا تھا۔ اب دوسرے کو پڑھ کر سنانا مراد ہے۔ ۲۔ یہ عبارت ثم ان علینا ان تقرأہ کا یہاں ذکر کرنا کسی راوی کا وہم ہے اس عبارت کا تعلق ان علینا جمعہ و قرآنہ کے ساتھ ہے اور رائج تفسیر جمہور کی ہے کہ ثم ان علینا بیانہ کے معنی مشکلات کا حل ہے یہ رائج اس لئے ہے کہ اس میں نگرار کا شبہ نہیں ہے۔

لا تحرک والی آیت کا ماقبل سے ایک عمدہ

رابط: یہ ہے کہ پیچھے ہے ایحسب الانسان ان یجمع عظامہ اس کی تردید ہے کہ جودات سینے میں قرآن پاک جمع کرنے پر قادر ہے وہ اعضا کی ہڈیوں کو جمع کرنے پر بطریق اولیٰ قادر ہے۔ ایسے ہی پیچھے مذکور ہے بل الانسان علی نفسه بصیرۃ اس کی بھی لا تحرک دلیل ہے کہ جودات دل میں الفاظ قرآن جمع کر سکتی ہے وہ اعضا کو گواہ بھی بنا سکتی ہے جس کی وجہ سے انسان خود اپنے گناہوں پر بصیر بن جائے گا۔

فاذا قرأناہ: اس سے قرآن پاک کی وجہ تسمیہ بھی معلوم ہو گئی کہ حق تعالیٰ نے قرأت کے ذریعہ سے اس کو نازل فرمایا ہے ایسے ہی تورات کا ایک نام کتاب بھی ہے کیونکہ اس کو کتابت کے ذریعہ سے اور مکتوب علی اللوح کی صورت میں نازل کیا گیا ہے۔

اس حدیث کی باب سے مناسبت

۱۔ اس حدیث میں شدت وحی اور خوف نسیان مذکور ہیں یہ دونوں شروع وحی میں تھے۔ ۲۔ باب سے مقصود ہے عظمت وحی اور عصمت وحی یہ دونوں باتیں اس حدیث میں ہیں وحی عظیم تھی اس لئے نبی کریم ﷺ یاد کرنے کی کوشش فرماتے تھے اور پھر اللہ تعالیٰ نے یاد کرانے کا وعدہ فرمایا۔ وحی معصوم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود نبی کریم ﷺ کے سینہ مبارک میں جمع فرمائی ہے۔ ۳۔ تحرک لسان کا منشاء حلاوة تلاوت بھی تھا اس سے بھی وحی کی عظمت ظاہر ہوتی ہے اور یہی عظمت وحی باب کا مقصود ہے۔

سوال: حضرت ابن عباس کی ولادت ہجرت سے تین سال پہلے کی ہے۔ گویا ابتداء وحی کے دس سال بعد پیدا ہوئے اور لا تحرک والی آیت ابتدائی آیات میں سے ہے تو حضرت ابن عباس نے نبی کریم ﷺ کی تحرک لسانی کو کیسے دیکھ لیا جو کہ ان کی پیدائش سے پہلے واقع ہوئی جواب: ۱۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابن عباس کے سامنے بعد میں خود اپنا ابتداء وحی کا واقعہ نقل فرمایا اور تحرک لسان کر کے دکھائی۔ ۲۔ یہ تحرک حضرت ابن عباس کو کسی ایسے صحابی کے ذریعہ سے پہنچ گئی جنہوں نے مشاہدہ فرمایا تھا۔

فقال ابن عباس فانما احرکھا

یہ جملہ معترضہ ہے اور جملہ معترضہ محاورات میں فاء سے بھی شروع ہو جاتا ہے۔

واعلم فاعلم ان سوف یاتی کل ما قدرا ینفخ

سوال: آیت میں تو تحرک لسان ہے اور حدیث میں تحرک شفتین ہے موافقت نہ ہوئی حدیث آیت کی تفسیر نہ بنی۔ جواب: ۱۔ عموماً تحرک لسان اور تحرک شفتین میں تلازم ہوتا ہے۔ ۲۔ مراد تحرک فم ہے جو دونوں کو شامل ہے۔ ۳۔ اس آیت میں اور اس زیر بحث حدیث میں ضعفہ اکتفاء ہے جیسے اس آیت میں ہے وجعل لکم سراویل تفکیم الحواری والبرکہ ایک ضد کو یا مناسب کو ذکر کر دینا دوسری یا مناسب خود ذہن میں آجائے گا۔ پس آیت اور اس حدیث میں ان دونوں میں سے ایک کا ذکر ہے دوسرا خود ذہن میں آجائے گا اور اس کی دلیل ہے کہ کتاب التفسیر میں من طریق جریر یہی واقعہ ہے اس میں یوں ہے فکان مما یحرک لسانہ و شفتیہ۔

المسائل المستنبطہ

عملاً فعل نقل کرنا مستحب ہے۔ ۲۔ حفظ اللہ تعالیٰ کی امداد سے ہوا کرتا ہے ولقد یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکر۔ ذکر

المبارک میں۔ وجہ بھی اوپر بیان کی گئی۔ ۲۔ ہوا کے ساتھ تشبیہ دی گئی کہ ہوا زمین کی حیثیت کا ذریعہ ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دلوں کی حیات کا سبب تھے نیز ہوا میں نفع عام ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نفع بھی عام تھا۔ نیز نفع ہوا کا جلدی سب تک پہنچ جاتا ہے ایسے ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نفع بھی بہت جلد پہنچتا تھا اور پہنچتا ہے اور پہنچے گا۔ ۳۔ اس حدیث میں چار جملے ہیں ان میں مناسبت یوں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انسانوں سے بھی جود میں بڑھے ہوئے تھے اور انسانوں کے علاوہ دوسری مخلوق سے بھی جود میں بڑھے ہوئے تھے انسانوں سے بڑھا ہوا ہونا پہلے جملہ میں اور ان کے غیر سے بڑھا ہوا ہونا چوتھے جملہ میں بیان فرمایا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جودیت بدلتی رہتی تھی رمضان میں غیر رمضان سے زائد ہوتی تھی اس کا ذکر دوسرے جملہ میں ہے اور تیسرے جملہ میں اس زیادت فی رمضان کی وجہ بیان کر دی گئی ہے۔ ۴۔ مدارستہ فی رمضان کی حکمتوں میں سے ایک یہ تھی کہ اس میں تجدید عہد ہوتا تھا دوسرے تجوید قرآن میں زیادتی ہوتی تھی۔ تیسرے تجوید قرآن کی زیادتی کی سنت امت کے لئے جاری کرنی مقصود تھی چوتھے حق تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا تھا ان علینا جمعہ و قرآنہ اس عہد کا وفا اس طرح ہوتا تھا کہ دور سے حفظ نبی کریم ﷺ کا بڑھتا تھا۔ ۵۔ ہمیشہ سخاوت کرنی مستحسن ہے۔ ۶۔ رمضان المبارک میں ہمیں زیادہ سخاوت کرنی چاہئے۔ ۷۔ صالحین کی ملاقات کے وقت بھی ہمیں زیادہ سخاوت کرنی چاہئے جیسے نبی کریم ﷺ کی سخاوت عند ملاقات جبریل علیہ السلام بڑھ جاتی تھی۔ ۸۔ صالحین سے ملاقات مستحسن ہے۔ ۹۔ بار بار ملاقات مستحسن جیسے جبریل علیہ السلام ہر رات تشریف لاتے تھے۔ ۱۰۔ رمضان المبارک میں تلاوت زیادہ کرنی چاہئے۔ ۱۱۔ قرآن پاک اور علوم دینیہ کا ہمیشہ دور کرنا مستحسن ہے۔ ۱۲۔ رمضان کا لفظ بلا شہر بھی ذکر ناجائز ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ ۱۳۔ تلاوت کا درجہ تسبیحات سے اونچا ہے اسی لئے تلاوت کا دور مذکور ہے تسبیحات کا دور مذکور نہیں۔

کے ایک معنی حفظ کے ہیں دوسرے نصیحت کے مضامین قرآن پاک کے آسان ہیں یہ معنی نہیں کہ اجتہاد کے مضامین بھی آسان ہیں۔ ۳۔ بیان نزول الفاظ سے کچھ مؤخر بھی ہو سکتا ہے کیونکہ بیان کوٹھ سے ذکر کیا گیا ہے جو تاخیر کے لئے ہوتا ہے ثم ان علینا بیانہ۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس

اس حدیث کی مناسبت باب کے ساتھ: ۱۔ نزول قرآن رمضان المبارک ہی میں ہوا اس حدیث میں بھی رمضان المبارک کے متعلق اور قرآن پاک کے دور کے متعلق تذکرہ ہے۔ ۲۔ مجموعہ قرآن پاک کا نزول کاساتویں آسمان سے پہلے آسمان پر بھی رمضان المبارک ہی میں ہوا۔

وکان اجود ما یکون فی رمضان

اس کے معنی مامصدر یہ ہے اے کان اجود اکوانہ حاصلانی رمضان ۲۔ ماضیہ اور اجود منصوب اور کان کی ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اجود مدۃ کونہ فی رمضان وجہ اجود ہونے کی۔ ۱۔ رمضان المبارک کی شرافت ۲۔ اس ماہ مبارک میں بابرکت افعال۔ روزہ۔ لیالۃ القدر۔ تلاوت۔ تراویح۔ اعتکاف۔ ۳۔ ملاقات جبریل علیہ السلام۔ ۴۔ مدارستہ قرآن مع جبریل علیہ السلام۔

فیدارسہ القرآن

۱۔ باری باری مثلاً دس دس آیتیں پڑھتے تھے۔ ۲۔ دونوں حضرات اکٹھے پڑھتے تھے۔

من الریح المرسلۃ

۱۔ الف لام جنسی ہے کہ ہوا کو فرشتے بند رکھتے ہیں تو آہستہ چلتی ہے جب چھوڑ دیتے ہیں تو اپنی طبیعت کے مطابق بہت تیز چلتی ہے۔ ۲۔ الف لام عہد کیلئے اشارہ اس آیت کی طرف و هو الذی یرسل الریح بشراً بین یدی رحمتہ کہ اس نافع ہوا کی طرح آپ اجود ہو جاتے تھے۔

اس حدیث رمضان کے متعلق فوائد

۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار بڑھتے تھے رمضان

ان ہر قل ارسل الیہ

یہ لمبی حدیث حدیث ہر قل کہلاتی ہے اس کی مناسبت باب سے یوں ہے۔ ۱۔ جو پانچ حکم حضرت ابوسفیان نے ذکر کئے وہ علامات نبوت میں سے تھے کیونکہ وہ پانچوں کام بڑی فضیلت کے تھے اس لئے کہ فضیلت عقیدہ سے ہوگی یا غیر عقیدہ سے اگر عقیدہ سے ہے تو اس کا ذکر عبد اللہ وحدہ میں ہے اگر غیر عقیدہ سے ہے تو وہ قول ہوگا یا فعل قول ہے تو اس کا ذکر صدق میں ہے اور اگر فعل ہوگا تو اس فعل کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہوگا یا اپنے نفس سے یا غیر سے اللہ تعالیٰ سے ہوگا تو صلوة ہے۔ اپنے نفس سے تو عفت ہے غیر سے تو صلہ رحمی ہے یہ پانچوں فضیلتیں یہاں مذکور ہیں اور یہ سب علامات نبوت ہیں اس لئے باب سے مناسبت ہے کہ علامات نبوت کا تعلق وحی اور مبادی وحی سے ہے۔ ۲۔ اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ غریب آدمی اس نبی کا اتباع کرتے ہیں۔ وحی کے ابتدائی متبعین کا بیان آگیا کہ وہ غریب ہیں اس لئے ابتداء وحی کے مناسب ہوگئی یہ حدیث امیروں کا تکبر عموماً اتباع وحی سے مانع ہو جاتا ہے الا نادراً کہ صدیق اکبر باوجود غنی ہونے کے بھی مسلمان ہو گئے لیکن یہ نادر ہے۔ ۳۔ بدء الوحی کی کیفیت پورے باب کے مجموعہ سے مقصود ہے اس حدیث کا تعلق وحی سے ہے اور بعض احادیث کا تعلق بدء الوحی سے ہے سب کو جمع کرنے سے باب بن جاتا ہے جس میں بدء الوحی کی کیفیت بیان کرنی مقصود ہے۔ کانوا تجاراً۔ تجار کا لفظ یکسر التاء وتخفیف الحمیم تاجر کی جمع ہے تجار اور شجرہ بھی جمع آتی ہے۔

فی المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما ذفيها اباسفیان

۱۔ اس میں اشارہ صلح حدیبیہ کی طرف ہے اس مدت میں یہ قافلہ شام آیا تھا کیونکہ ہر قل کے پاس خط پہنچنے کا واقعہ محرم ۷ھ کا ہے اور صلح حدیبیہ ذی قعدہ ۶ھ میں ہے۔
وہم بالیلیاء۔ یہ بیت المقدس ہی کا نام ہے ایل کے معنی

اللہ تعالیٰ اور یاء کے معنی بلدۃ ای بلدۃ اللہ تعالیٰ۔ ہر قل کو فارسیوں پر فتح ہوئی تو وہ اپنے شہر حمص سے ننگے پاؤں بیت المقدس تک بطور شکر آیا اس زمانہ میں اس کو نبی کریم ﷺ کا والا نامہ ملا۔

الکیم اقرب نسباً

یہ اس لئے ہر قل نے کہا کہ شاید دور کے نسب والا نسب پر جھوٹا اعتراض کر دے۔

الرسل تبعث فی نسب قومها

ای فی افضل نسب قومها۔ ۱۔ تاکہ وہ نبی غلط بات نہ کہے عالی نسب والا اپنے اوئے نچے نسب کی وجہ سے غلط بات سے بچتا ہے۔ ۲۔ تاکہ لوگوں کو اتباع سے عار نہ ہو کیونکہ جس کا خاندان گھٹیا ہو لوگ اس کے اتباع سے عار کرتے ہیں۔

حین تتخالط بشاشة القلوب

جب ایمان کی حلاوت دلوں سے مل جاتی ہے تو پھر دین سے نفرت کی وجہ سے کوئی دین نہیں چھوڑا کرتا چنانچہ اس کا تب کے زمانہ ۱۴۰۹ھ تک کوئی شخص بھی دین میں صحیح طریق سے داخل ہو کر دین کے کسی سبب کی وجہ سے مرتد نہیں ہوا۔ دنیا کے لالچ میں کوئی آگیا ہو تو اور بات ہے اعازنا اللہ من الارتداد بمنہ وکرمہ اسی لئے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں من رجع فانما رجع من الطريق۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ ہر قل نے تین باتیں تورات سے لیں اور اس موقعہ میں بیان کیں۔ ۱۔ تحقق جب حق میں داخل ہوتا ہے تو اس سے نہیں نکلتا اور جب باطل میں داخل ہوتا ہے تو اس سے نکل آتا ہے۔ ۲۔ طالب دنیا اپنے مطلب کے نکالنے کے لئے دھوکہ دے دیتا ہے طالب آخرت کبھی دھوکہ نہیں دیتا۔ ۳۔ انبیاء علیہم السلام کو لڑائی میں بعض دفعہ شکست بھی ہو جاتی ہے تاکہ مبر کی وجہ سے ان کا اجر بڑھے اور تاکہ جہاد میں زیادہ کوشش کریں۔ اٹھیں۔

فقلوا اشهدوا بانا مسلمون

اسلام کا افظ لغت کے لحاظ سے ہر دین حق پر بولا جاتا ہے

کیونکہ لغت میں اسلام کے معنی انقیاد کے ہوتے ہیں جیسے اذقال
 له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمین پھر اسلام اس دین
 کا لقب ہو گیا کیونکہ اس دین میں زیادہ انقیاد ہے جیسے ۱- ہوسما
 کم المسلمین من قبل. ۲- رضیت لکم الاسلام دینا
 ۳- و من یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه وهو فی
 الآخرة من الخاسرین۔ کثر عنده الضحک:- شرح الموابہ
 للورقانی میں ابونعیم کے حوالہ سے ہے کہ دجیہ کلبی جو نبی کریم ﷺ کا
 نامہ مبارک لے کر گئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ اگلے دن ہرقل نے
 مجھے خفیہ پیغام بھیجا اور مجھے بلایا اور مجھے ایک بڑے کمرے میں
 لے گیا اس کمرے میں ۳۱۳ تصویریں تھیں مجھ سے کہا کہ ان
 تصویروں میں اپنے ساتھی یعنی نبی کریم ﷺ کی تصویر کو تلاش کرو
 میں نے تلاش کر کے کہا یہ ہیں تو اس نے کہا صدقت انھیں اور مرسل
 محمد بن اسحاق میں ہے کہ دجیہ فرماتے ہیں کہ مجھے ہرقل نے مضاطر
 کی طرف بھیجا کہ عیسائی اس کی بات مجھ سے زیادہ مانتے ہیں میں
 گیا اس نے تصدیق کی اور کالے کپڑے اتارے اور سفید کپڑے
 پہنے اور گرجا میں جا کر اعلان کیا کہ یہی وہ نبی ہیں جن کی بشارت
 موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے دی اشهدان لا اله الا الله
 و اشهدان احمد عبده و رسوله. اس پر رومیوں نے ایک
 دم حملہ کیا اور شہید کر دیا میں نے آکر ہرقل کو بتلایا تو اس نے کہا کہ
 میں نے نہ کہا تھا کہ ہم اپنی جانوں پر ڈرتے ہیں انھیں اور البدایہ
 والنہایہ لابن کثیر میں طبرانی کے حوالہ سے ہے کہ دجیہ فرماتے ہیں
 کہ ہرقل نے مضاطر کو بلایا اس نے آکر کہا کہ میں تو تصدیق کرتا
 ہوں ہرقل نے کہا کہ جانتا میں بھی ہوں لیکن اگر میں ایسا کروں تو
 ملک بھی جائے گا اور مجھے رومی قتل بھی کر دیں گے اتھلی۔ فان
 تولیت فان علیک اثم الارسیسین:- یہ لفظ چار طرح پڑھا
 گیا ہے۔ ۱- ارسیسین ۲- رسیسین ۳- ارسیسین ۴-
 ریسین یعنی شروع میں ہمزہ ہے یا یا ہے اور سین کے بعد ایک
 یا ہے یا دو یا تیں ہیں ایک مشدد دوسری مخفف پھر اس ارشاد مبارک

کے مختلف معنی کئے گئے ہیں۔ ۱- ہرقل کی اکثر رعایا کا شکار تھی اور
 ارسیسین بھی کاشکاروں کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ تھا کہ اگر تم نے
 منہ پھیرا اور ایمان نہ لائے تو تم سب بن جاؤ گے اپنی رعایا کے کفر
 کا۔ اس سبب بننے کی وجہ سے تمہیں ان کے کفر کا بھی گناہ ہوگا۔ ۲-
 ہرقل کے اکثر کاشکار مجوسی تھے معنی یہ ہیں کہ مجوسیوں کو تو تم بھی
 دوزخی سمجھتے ہو اگر تم ایمان نہ لائے تو تم بھی اپنے کاشکاروں کی
 طرح دوزخی بن جاؤ گے کیونکہ عیسائی مذہب اب منسوخ ہو چکا
 ہے۔ ۳- اریس کے معنی امیر کے بھی آتے ہیں معنی یہ ہیں کہ متکبر
 سرداروں کی طرح تمہیں کفر کا گناہ ہوگا کیونکہ عموماً متکبر سردار ایمان
 نہیں لایا کرتے۔ ۴- اریس کے معنی متکبر یعنی متکبر کافروں کی طرح
 گناہ ہوگا۔ ۵- بعض یہود و نصری ایک شخص عبداللہ بن اریس کی
 طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ارسیسین کہلاتے تھے اس نے
 اور اس کے ساتھیوں نے ایک نبی کو شہید کر دیا تھا معنی یہ ہیں کہ تم
 بھی ارسیسین کی طرح بہت زیادہ گنہگار ہو گے۔

لقد امر امر ابن ابی کبشہ

حضرت ابوسفیان نے زمانہ کفر میں کہا کہ دیکھو محمد ﷺ
 کا معاملہ اتنا بڑھ گیا ہے کہ رومیوں کا بادشاہ بھی ان سے ڈرتا
 ہے۔ نبی کریم ﷺ کو ابن ابی کبشہ کے نام سے کیوں ذکر کیا۔
 اس میں مختلف قول ہیں۔ ۱- ابوکبشہ عرب میں ایک شخص گزرا تھا
 اس کا بت باقی اہل عرب کے بتوں سے الگ تھا اس لئے ابوکبشہ
 کا بیٹا کہنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ نبی کریم ﷺ بھی ابوکبشہ جیسے
 ہیں جیسے وہ باقی اہل عرب سے الگ تھا اسی طرح نبی کریم ﷺ
 بھی ہم سب سے دین میں الگ ہیں۔ ۲- نبی کریم ﷺ کے نانا
 جان کا نام ابوکبشہ تھا اس لئے ابن ابی کبشہ کہا۔ ۳- حضرت
 عبدالمطلب کے نانا کا نام بھی تھا۔ ۴- نبی کریم ﷺ کی رضاعی
 والدہ حضرت حلیمہ کے خاوند کا نام ابوکبشہ تھا اس بنا پر نبی کریم
 ﷺ کو ابن ابی کبشہ کہا۔ ۵- حضرت حلیمہ کے والد صاحب کا
 یہ نام تھا۔ ۶- حضرت حلیمہ کے دادا جان کا یہ نام تھا ابوکبشہ اس لئے

نبی کریم ﷺ کو ابن ابی کوشہ کہا۔

مستحسن ہے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے عظیم الروم لکھا۔ سوال۔ ملک الروم کیوں نہ لکھا دیا۔

کان ابن الناطور صاحب ایلیاء

یہاں سے روایت امام زہری کو بلا واسطہ پہنچی کیونکہ ابن الناطور مسلمان ہوئے اور لمبی عمر پائی حتیٰ کہ عبدالملک بن مروان کے زمانہ میں امام زہری سے بھی ملاقات ہوئی ابن الناطور کا دنیوی منصب بھی یہاں بیان کیا گیا ہے کہ ایلیاء کے حاکم تھے اور ہرقل کے مصاحب تھے اور دینی منصب یہ بیان کیا گیا ہے کہ سقف یعنی عیسائیوں کے پادری تھے۔

فقال بعض بطارقة

یہ بطریق بفتح الباء یا کسر الباء کی جمع ہے خصوصی مصاحب کو کہتے ہیں۔

کان ہرقل حزاء۔ ای کاہن۔

فن یختن من هذه الامة

یعنی اس زمانہ کے لوگوں میں سے کون ختنہ کرتا ہے۔

ثم کتب ہرقل الی صاحب لہ برومیتہ

رومیا ایک شہر کا نام ہے اس میں ہرقل کا دوست رہتا تھا اس کا نام مضاطر تھا جس کا واقعہ پیچھے نقل کر دیا گیا ہے۔ اس کو مضاطر رومی کہتے تھے۔

فلم یرم حمص حتی اتاہ کتاب من صاحبہ

۱۔ حمص شہر سے باہر جانے کا ابھی ارادہ نہ کیا تھا کہ جواب آ گیا۔ ۲۔ ابھی حمص شہر میں داخل ہونے کا ارادہ نہ کیا تھا کہ جواب آ گیا لیکن پہلی توجیہ رائج ہے کیونکہ بعض روایتوں میں فلم یرم حمص ہے۔ قولہ۔ فی دسکرۃ لحمص الخ دسکرہ کے معنی محل کے ہیں۔ قولہ۔ فکان ذلک آخر شان ہرقل اس کے متعلق تین قول ہیں۔ ۱۔ ایمان لے آیا تھا۔ ۲۔ نہ لایا تھا۔ ۳۔ توقف دوسرا قول رائج معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

المسائل المستنبط من حدیث ہرقل

۱۔ جس کو خط لکھا جائے بطور تبلیغ کے اس سے نرم لہجہ اختیار کرنا

جواب: ملوکیت شریعت میں نبی کریم ﷺ کی اجازت کے بغیر نہ ہو سکتی تھی اور یہ اجازت اس کو حاصل نہ تھی۔ ۲۔ خبر واحد پر عمل ضروری ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ایک ہی آدمی دیکھ کر ہاتھ خط لکھوا کر بھیجا تھا۔ ۳۔ خطوط اور خطبات میں ابا بعد کا ذکر مستحسن ہے۔ ۴۔ جو اہل کتاب میں سے ایمان لائے اس کو دودھرا ثواب ملتا ہے۔ ۵۔ دشمن کی زمین کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ ۶۔ کافر کو آیت لکھ کر بھیجی جائز ہے۔ ۷۔ خطوط میں ایجاز اور تجنیس مستحسن ہے اسلم تسلیم ۸۔ جو دوسروں کی گمراہی کا سبب بنتا ہے وہ گنہگار ہوتا ہے۔ ۹۔ جھوٹ ہر امت میں عیب ہے۔ ۱۰۔ رسل اعلیٰ نسب میں بھیجے جاتے تھے۔ ۱۱۔ اہل کتاب پر اسلام کی صداقت واضح تھی۔ حداد و عناد اور حکومت کی محبت کی وجہ سے مسلمان نہ ہوتے تھے۔ کتاب الایمان: کتاب الایمان کو پہلے لانے کی وجہ۔ ۱۔ انسان پر ایمان سب سے پہلے واجب ہوتا ہے۔ ۲۔ ایمان پر سب اعمال موقوف ہیں۔ ۳۔ ایمان کے بغیر نجات نہیں۔

کتاب الایمان کا حدیث ہرقل سے

رابط: ۱۔ یہ بتانا مقصود ہے کہ نجات کا مدار اختیاری تصدیق پر ہے غیر اختیاری معرفت پر نہیں ہے ہرقل کو معرفت حاصل ہوئی بظاہر تصدیق اس نے ظاہر نہ کی۔ ۲۔ حدیث ہرقل میں تھا کہ دل میں جب ایمان کی بشارت و حلاوت داخل ہو جاتی ہے تو پھر ایمان دل سے نکلا نہیں کرتا اب اس بشارت کی وضاحت کتاب الایمان سے ہوتی ہے۔

کتاب الایمان کا باب بدأ الوحی سے

رابط: ۱۔ بدأ الوحی مقدمہ تھا اب مقصود شروع ہوتا ہے۔ ۲۔ سب سے پہلے آسمان سے نازل ہونیوالی چیز وحی کے بعد سب سے پہلے مکلف پر واجب ہونے والی چیز ایمان کا ذکر شروع ہوتا ہے۔

ایمان کے لغوی معانی

ایمان کے لغوی معنی تصدیق کے ہیں یعنی تم اپنے اختیار سے

مجر کی طرف یا مخرج عنہ کی طرف صدق کو منسوب کرو۔ ایمان امن سے ماخوذ ہے باب افعال کا ہمزہ تعدیہ کے لئے ہے یا صیرورۃ کے لئے ہے متعدی بنانے کا مطلب ہے کہ جس کی تصدیق کی گئی ہے اس کو تکذیب سے امن میں کر دیا گیا ہے۔ صیرورۃ کے معنی یہ ہیں کہ جس کی تصدیق کی گئی ہے وہ امن والا ہو گیا ہے۔ اعتراف اور اقرار کی تقصین کی وجہ سے باء کے ساتھ متعدی ہوتا ہے آمن الرسول بما انزل الیہ اور قبول کی تقصین کی وجہ سے لام کے ساتھ متعدی ہوتا ہے فاقمن له لوط۔ اصل محل تصدیق دل ہے زبان صرف دل کی ترجمانی کرتی ہے۔

اسلام کے لغوی معانی

۱۔ لغت میں بمعنی تسلیم ہے یعنی ترک اعتراض ۲۔ بمعنی استسلام بھی آتا ہے یعنی انقیاد و ترک تمرود و عناد اور محل اسلام قلب اور لسان اور جوارح تینوں ہیں اس لئے لغت کے لحاظ سے ۱۔ اسلام ایمان سے اعم ہے ۲۔ دوسرا قول یہ بھی ہے ایمان لغت میں انقیاد باطنی کو کہتے ہیں مع شرط الانقیاد لفظ ظاہری اور اسلام انقیاد ظاہری کو کہتے ہیں مع شرط الانقیاد الباطنی اس لئے دونوں میں مساوات کی نسبت ہے۔

ایمان اور اسلام کے شرعی معانی

الایمان شرعاً ہوا لتصدیق بجميع ما جاء به النبی ﷺ والا سلام شرعاً ہوا انقیاد الله تعالى مطابقاً لما اخبر به النبی ﷺ۔

ایمان میں مذاہب

۱۔ عند المتکلمین و الحنفیۃ و المتقدمین من الفقہاء و المحدثین اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں پھر متکلمین کے مذہب کی تعبیر میں تین طرق ہیں طریق اول اور وہ محققین کا طریق ہے کہ ایمان تصدیق مجرد کا نام ہے دوسرا طریق اور وہ طریق جمہور متکلمین کا کہلاتا ہے کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور اقرار اس کی شرط ہے دنیا کے احکام جاری کرنے میں۔ تیسرا

طریق طریق الفقہاء کہلاتا ہے ایمان تصدیق اور اقرار کے مجموعہ کا نام ہے۔ البتہ اقرار عند العجز ساقط ہو جاتا ہے ۲۔ دوسرا مذہب متاخرین میں الفقہاء والمحدثین اور شوافع حضرات کا ہے کہ اعمال ایمان کے اجزاء محض ہیں اسی لئے تارک اعمال ایمان سے خارج نہیں اور کفر میں داخل نہیں ہوتا اور نہ ہی مرتکب کبیرہ مخلد فی النار ہے ۳۔ تیسرا مذہب خوارج کا ہے اعمال ایمان کے اجزاء حقیقیہ ہیں اور مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج اور کفر میں داخل ہوتا ہے اور مخلد فی النار ہے ۴۔ چوتھا مذہب معتزلہ کا ہے کہ اعمال ایمان کے اجزاء حقیقیہ ہیں اور مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہوتا ہے لیکن کفر میں داخل نہیں ہوتا اور مخلد فی النار ہوتا ہے ایمان اور کفر کے درمیان ایک درجہ مانتے ہیں جس کا نام انہوں نے فسق رکھا ہے ۵۔ پانچواں مذہب کرامیہ کا ہے کہ ایمان صرف اقرار باللسان کا نام ہے اگرچہ قلب میں انکار ہی ہو جیسا کہ منافق میں ہوتا ہے ۶۔ چھٹا مذہب مرجئہ کا ہے کہ ایمان صرف تصدیق کا نام ہے اور کتنے ہی گناہ کرتا چلا جائے دوزخ میں نہ جائے گا۔

محمد شین اور خوارج اور معتزلہ کے خلاف

متکلمین حضرات کے دلائل

۱۔ اولئک کتب فی قلوبہم الایمان معلوم ہوا کہ ایمان کا محل قلب ہے اور ایمان تصدیق قلبی ہی کا نام ہے ۲۔ و قلبہ مطمئن بالایمان ۳۔ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم ۴۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللهم ثبت قلبی علی دینک ۵۔ جابجا قرآن پاک میں اعمال کا عطف ایمان پر کیا گیا ہے الاالذین امنوا و عملوا الصالحات اور عطف مغایرت کے لئے ہوتا ہے معلوم ہوا کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں ایمان سے الگ ہیں مغایر ہیں مبائن ہیں ۶۔ وان طائفتان من المومنین اقتتلوا۔ معلوم ہوا کہ آپس میں قتال کے باوجود ایمان باقی رہتا ہے ۷۔ الذین امنوا ولم

النفس التي حرم الله الا بالحق ولايزنون و من يفعل ذلك يلقى انا ما يضاعف له العذاب يوم انقامه فيه مهانا اس میں گناہوں پر غلود صراحتہ مذکور ہے معلوم ہوا کہ مرتکب کبیرہ مغلدنی النار ہے اگر اس میں ایمان ہوتا تو مغلدنی النار نہ ہوتا کیونکہ حدیث پاک میں ہے يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ کی وجہ سے وہ ایمان سے خارج ہو گیا پھر خوارج چونکہ ایمان و کفر میں واسطہ اور تیسرا درجہ نہیں مانتے اس لئے جب ایمان سے نکلا تو کفر میں داخل ہو گیا اور معتزلہ درمیان میں واسطہ مانتے ہیں فق اس لئے اس میں داخل ہو گیا جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ غلود سے مراد یہاں مجازاً مکث طویل ہے کہ وہ بھی غلود کے مشابہ ہوتی ہے اس لئے بطور استعارہ تصریحیہ کے مشبہ بہ بول کر مشبہ مراد ہے دلیل اس کی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ان الله لا يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء جب کفر و شکر کے سوا ہر گناہ کی معافی ہو سکتی ہے تو غلود ضروری نہ رہا بلکہ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان سے ثابت ہوا کہ ادنیٰ ایمان والا جو مرتکب کبار ہونے کی وجہ سے کمال ایمان سے محروم رہا وہ ضرور دوزخ سے نکل آئے گا اس لئے غلودنی النار ثابت نہ ہوا۔ ۲۔ کتاب الايمان کی پہلی حدیث بنی الاسلام على خمس شهادة ان الا الله الا الله وان محمدا رسول الله و اقام الصلوة ايتاء الزكوة والحج و صوم رمضان. معلوم ہوا کہ تصدیق اور چار عمل ایمان میں داخل ہیں اور جزء کی نفی سے کل کی نفی ہو جاتی ہے اس لئے مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہو گیا۔ جواب:- یہ چیزیں ایمان کے اجزاء ہیں لیکن کامل ایمان کے اجزاء ہیں اور نفس ایمان کے لئے اجزاء محسنہ ہیں اور صفات خارجہ ہیں ان کی نفی سے ایمان کی نفی نہیں ہوتی جیسے سر کے بال منڈا دینے سے انسانیت ختم نہیں ہوتی اور نبیل کے سیٹنگ کاٹ دینے سے وہ مر نہیں جاتا۔ ۳۔ حدیث

يلبسوا ايمانهم بظلم اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایمان کی دو حالتیں ہیں کبھی ظلم اور گناہ کے ساتھ مل جاتا ہے اور کبھی نہیں ملتا یعنی ایمان کے ساتھ کبھی اعمال صالحہ ملتے ہیں اور کبھی گناہ ملتے ہیں ایمان دونوں کے ساتھ جمع ہوتا ہے اگر اعمال صالحہ ایمان میں داخل ہوتے تو ان کے نہ ہونے سے ایمان ختم ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے اس لئے اعمال اجزاء ایمان نہیں ہیں۔ ۸۔ یا ایہا الذین امنوا اتوبوا الی الله توبة نصوحا. یہ خطاب کبار کا ارتکاب کرنے والوں کو ہے اور ان کو مومن کے لقب سے حق تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے معلوم ہوا کہ باوجود عمل صالح چھوڑنے کے ایمان باقی رہا اس لئے اعمال اجزاء ایمان نہیں ہیں۔ ۹۔ توبوا الی الله جميعا ایہا المومنون یہی تقریر جو ابھی آٹھویں دلیل میں گزری۔ ۱۰۔ یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام تو روزوں سے پہلے بھی تو ایمان تھا معلوم ہوا اعمال اجزاء ایمان نہیں ہیں۔ ۱۱۔ ومن يعمل من الصالحات وهو مومن معلوم ہوا عمل صالح کی شرط ایمان ہے اور شرط غیر مشروط ہوتی ہے اس لئے ایمان اور عمل صالح غیر غیر ہیں۔ ۱۲۔ اس پر اجماع ہے کہ ایمان شرط ہے عمل صالح کے لئے اور شرط غیر مشروط ہوتی ہے۔ ۱۳۔ خوارج اور معتزلہ کے مذہب پر تو نبی کریم ﷺ کے سوا کوئی بھی مومن نہ ہو گا کہ گناہ سے کوئی مومن بھی خالی نہیں ہے۔

محدثین حضرات کے دلائل

چونکہ امام بخاری نے کتاب الايمان میں محدثین ہی کا مذہب لیا ہے اور کتاب الايمان میں جا بجا محدثین کے دلائل ذکر کئے ہیں اس لئے محدثین کے دلائل الگ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ابواب ہی میں مناسب تقریر اور پھر متکلمین کی طرف سے جواب ذکر کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

خوارج اور معتزلہ کے دلائل

۱۔ والذین لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون

پاک میں ہے لایزنی الزانی حین یزنی وهو مو من معلوم ہوا کہ ایمان کے ساتھ زنا جمع نہیں ہو سکتی جب زنا آئے گی تو ایمان ختم ہو جائے گا اس لئے مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج ہوا۔ جواب یہ ہے کہ مومن کامل مراد ہے نفس ایمان ختم نہ ہوا۔ ایمان کامل ختم ہوا اس لئے ایمان سے خارج نہ ہوا۔ ۴- وانی لغفار لمن تاب وامن وعمل صالحا ثم اهتدى اور جا بجا ایمان کے ساتھ قرآن پاک میں عمل صالح مذکور ہے معلوم ہوا کہ بخشش ایمان اور عمل صالح کے مجموعہ پر مرتب ہوتی ہے اس لئے اگر عمل صالح نہ ہوگا تو مخلد فی النار ہوگا اور کبھی بخشش نصیب نہ ہوگی جواب یہ ہے کہ کامل بخشش مراد ہے کہ عمل صالح کے بغیر کامل بخشش نہ ہوگی اور ابتداء جنت میں نہ جائے گا اگر معافی نہ ہوئی۔ ۵- و من یقتل مومنا متعمداً فجزاه جہنم خالداً فیہا۔ جواب: ۱- خلود بمعنی مکث طویل ہے۔ ۲- اس آیت اور حدیث کی وجہ سے تخصیص کی گئی ہے اور مومن کو اس حکم سے نکال دیا گیا ہے آیت یہ ہے ان الله لا یغفران یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء اور حدیث یہ ہے کہ یشرک به من النار من کان فی قلبه مثقال ذرة من ایمان۔ کرامیہ کی تردید: ۱- ومن الناس من یقول آمنا بالله وبالیوم الآخر وما هم بمؤمنین۔ صرف زبان سے اقرار کرنے والے منافقین کو مومن نہیں قرار دیا گیا۔ ۲- والله یشہدان المنافقین لکذبون اور کرامیہ کہتے ہیں ان المنافقین لصادقون۔ کرامیہ کی دلیل یہ حدیث ہے من کان اخر کلامه لا اله الا الله لدخل الجنة جواب مع التصدیق مراد ہے۔ مرجحہ کے دلائل اور ان کے جواب: ۱- ان کی دلیل ۱- جیسے کافر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا ایسے ہی مومن جہنم میں داخل نہیں ہو سکتا۔ جواب: ۱- کافر پر مومن کو قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ کافر کے پاس کوئی نیکی نہیں جو اس کو جنت میں لائے کیونکہ نیکی کے لئے ایمان شرط ہے اس میں یہ شرط نہیں ہے اور مسلمان کے پاس نیکی بھی ہے گناہ بھی ہے کیونکہ سب

گناہوں کا کفارہ ہو جانا یا سب کا بلا توبہ معاف ہو جانا ضروری نہیں ہے اور سب کا توبہ کرنا ضروری نہیں اس لئے جنت اور دوزخ دونوں میں جانے کے اسباب موجود ہیں اب پہلے جنت میں اور پھر دوزخ میں جانا حق تعالیٰ کی شان کریمی کے خلاف ہے اس لئے پہلے جہنم میں عادات و اعمال کی اصلاح کے لئے دوزخ کے ہسپتال میں رہیں گے پھر جنت میں جائیں گے اگر بلا اصلاح سب کو جنت میں داخل کر دیا جائے تو ایسے ہی لڑائی جھگڑے کریں گے جیسے دنیا میں کرتے ہیں تو جنت دوزخ بن جائے گی اس لئے شان مغفرت کی وجہ سے بعضوں کی کن سے اصلاح فرمادیں گے اور جنت میں داخل فرمادیں گے اور بعض کا داخلہ دوزخ میں تہذیباً اپنی شان حکمت کی بنا پر فرمائیں گے اور جب اصلاح ہو جائے گی تو جنت میں داخل فرما دیوں گے۔ سمجھدار وہی ہے جو اپنے اخلاق و اعمال کی اصلاح دنیا ہی میں کرالے تاکہ دوزخ کے ہسپتال میں نہ کافروں کی طرح تعذیباً رہنا پڑے نہ مفسدوں کی طرح تہذیباً رہنا پڑے۔ ۲- دوسرا جواب یہ ہے کہ مومن کو کافر پر اس لئے قیاس نہیں کر سکتے کہ کافر کی اگر کوئی نیکی ہے بھی تو اس کا بدلہ دنیا میں اس کو مل جاتا ہے اور فہم بعمل مثقال ذرة خیر ایوہ پر عمل ہو جاتا ہے اس لئے وہ جنت میں نہیں جاسکتا اور مومن کے سب گناہوں کا کفارہ دنیا میں نہیں ہوتا اس لئے اس کی نیکی بھی باقی ہے گناہ بھی باقی ہیں اس لئے اگر مغفرت تفصلاً نہ ہوئی تو دوزخ میں سزا بھگت کر جنت میں نیکی کی وجہ سے جائے گا۔ ۲- دوسری دلیل مرجحہ کی یہ ہے کہ ایمان باللہ کے ساتھ عذاب اللہ میں کیسے جاسکتا ہے جواب حضرت نور شاہ صاحب نے دیا کہ ایمان جہنم کے دروازے پر محفوظ رکھ لیا جائے گا اور بلا ایمان جہنم میں جائے گا۔ سزا بھگت کر جب نکلے گا تو اس کا ایمان اس کو دے دیا جائے گا۔ مرجحہ کے خلاف اہل حق کے دلائل: ۱- انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبہم واذتلت علیہم آیاتہ زادتهم ایمانا وعلی ربہم یتوکلون اولئک هم المؤمنون حق معلوم ہوا کہ اعمال کے بغیر ایمان

نہیں۔ موارد ایمان یعنی عقائد و اعمال و اخلاق میں کمی بیشی ہے مثل حقوق نکاح کے کہ حقوق میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے کوئی حق پورا ادا کرتا ہے کوئی کم۔ ۳۔ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں پہلے تو حید نازل ہوئی پھر نماز پھر زکوٰۃ پھر جہاد پھر حج تو مومن بہ بڑھنے کو زیادہ شمار کیا گیا اس لئے یہ زیادتی مختص اس پاک زمانہ کے ساتھ ہے بعد میں نہ رہی اور ہے بھی مومن بہ میں نہ کہ نفس ایمان میں۔ ۴۔ اقوال و اعمال میں دو درجے ہیں ایک نفس اعمال و اقوال اور ایک تصدیق بالاعمال والا قوال تصدیق بالاعمال والا قوال میں صرف نفی و اثبات ہے۔ تصدیق ہے تو ایمان ہے ورنہ نہیں اور نفس اعمال و اقوال سے ایمان کی کمی بیشی ہوتی ہے لیکن نفس ایمان کی نہیں کمال ایمان کی۔ مثلاً سود حرام ہونے کو مانتا ہے تو مومن ورنہ کافر پھر سود کوئی کم کھاتا ہے کوئی زیادہ کھاتا ہے کوئی نہیں کھاتا اس سے کمی بیشی ایمان کی ہوتی ہے لیکن نفس ایمان کی نہیں کمال ایمان کی۔ ایسے ہی اقوال میں جھوٹ کو حرام سمجھے گا تو مومن حلال سمجھے گا تو کافر اور کوئی جھوٹ نہیں بولتا کوئی کم بولتا ہے کوئی دن رات جھوٹ بولتا ہے تو اس سے نفس ایمان کی تو نہیں البتہ کمال ایمان کی کمی بیشی ہوتی ہے۔ ۵۔ صورت تصدیق میں کمی بیشی نہیں ہوتی بلکہ اثر ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے یعنی مدح اور ثواب میں کمی بیشی ہوتی ہے جیسے فتح مکہ سے پہلے ایمان کا درجہ اونچا ہے بعد کا درجہ کم ہے تو نفس تصدیق اور صورت تصدیق میں فرق نہیں ثواب اور مدح میں فرق ہے۔ ۶۔ دلائل تصدیق میں کمی بیشی ہوتی ہے نفس تصدیق میں نہیں۔ ۷۔ استقامت علی الایمان مصائب وغیرہ میں کسی کی باقی رہتی ہے۔ کسی میں تزلزل پیدا ہو کر کمی آ جاتی ہے نفس ایمان میں کمی بیشی نہیں ہوتی۔ ۸۔ قول و عمل شاہدین علی الایمان ہیں ان کی کمی بیشی سے ظہور تصدیق میں کمی بیشی ہوتی ہے جیسے نکاح میں پہلے ایک نظر دیکھنے کی گنجائش ہے پھر خطبہ یعنی منکئی پھر نکاح پھر ملاقات ہے ایسے ہی ایمان میں پہلے تصدیق پھر اقرار پھر اعمال پھر مشاہدہ ان تعبد اللہ کانک ترواہ ہے تو تصدیق میں اور نفس ایمان میں کمی بیشی نہ ہوئی بلکہ ظہور تصدیق میں کمی بیشی ہوئی۔

ناقص ہے۔ ۲۔ ایمان تصدیق کا نام ہے اور ہر عمل تصدیق ہے اس لئے اعمال کا اہتمام ضروری ہے۔ ۳۔ حضرت ابو مالک اشعری سے مرفوعاً واقع ہوا ہے الطہارۃ شطرا لایمان۔ ۴۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً وارد ہے الایمان بضع وستون شعبۃ۔ ان میں اکثر اعمال ہیں وہ سب ایمان کا حصہ ہیں۔ ۵۔ اگر اعمال کی ضرورت نہ ہو تو تمام آیات و احادیث جن میں اوامرو نہواھی ہیں فضول اور بے کار ہوں گی نعوذ باللہ من ذلک

الایمان یزید و ينقص

عند الحمد ثین والثواف ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے اور عند المتکلمین والحفیہ نہیں ہوتی۔ اس مسئلہ میں منشاء اختلاف کی چند تقریریں ہیں۔ ۱۔ اعمال محدثین کے نزدیک اجزاء ایمان ہیں اور اعمال میں کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے ایمان میں بھی کمی بیشی ہے بخلاف متکلمین۔ ۲۔ متکلمین کے پیش نظر نفس نجاۃ کا مدار بتلانا ہے وہ نفس تصدیق ہے جس میں کمی بیشی نہیں ہے اور محض نظر محدثین کے لئے نجات بلا عذاب ہے اس لئے وہ کمی بیشی کے قائل ہو گئے کہ کوئی بالکل بلا عذاب جائے گا۔ کوئی تھوڑے عذاب کے بعد کوئی زیادہ عذاب کے بعد۔ ۳۔ متکلمین کی غرض معجزہ اور خوارج کی تردید تھی جن کے نزدیک ضرورت سے زائد اعمال کی اہمیت تھی اور محدثین کی غرض مرجعہ کی تردید تھی جنہوں نے اعمال کو بالکل فضول قرار دے دیا تھا۔

زیادۃ ایمان اور نقصان ایمان کے دلائل

محدثین زیادۃ والی آیات و احادیث کو اپنے ظاہر پر رکھتے ہیں جب زیادت ثابت ہو گئی تو اس کی سند لڑوا ثابت ہو گئی اور متکلمین زیادت والی نصوص کی مختلف توجہات فرماتے ہیں مثلاً۔ ۱۔ نفس تصدیق اور نفس ایمان میں زیادۃ نقصان نہیں ہے بلکہ ایمان کے کمال اور نور الانشراح اور حلاوت اور بشارت میں کمی بیشی ہوتی ہے۔ ۲۔ ایمان عقد نکاح کی طرح ہے نفس نکاح اور نفس ایمان میں کمی بیشی

لفظ ایمان اور لفظ اسلام کے استعمال میں فرق

اس میں کئی قول ہیں۔ مثلاً ۱۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ ایمان و اسلام کا لفظ تین طرح استعمال ہوتا ہے ایک بطور ترادف فاخر جنما من كان فيها من المومنين فما وجدنا فيها غيريت من المسلمين یہاں مسلمین اور مومنین کا مصداق ایک ہی گھر کے افراد ہیں اس لئے یہ استعمال بطور ترادف ہوا ہے اس ترادف میں دونوں میں سے ہر ایک سے مراد انقیاد ظاہری اور باطنی کا مجموعہ ہے۔ دوسرا استعمال بطور تقابل کے ہے کہ ایمان سے مراد انقیاد باطنی ہے اور اسلام سے مراد انقیاد ظاہری ہے جیسے قالت الاعراب امنا قل 'م تو منوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم تيسر استعمال بطور تداخل جیسے طبرانی اور مسند احمد کی حدیث ہے۔ فقيل اى الاسلام افضل قال الايمان پس اس حدیث میں ایمان کا تعلق صرف دل سے مانا گیا ہے اور اسلام کا تعلق دل اور زبان اور جوارح تینوں سے مانا گیا ہے۔ ۲۔ قال شيخنا الانور الكشميري ایمان و اسلام کی حرکت ایک ہے صرف ذہاب و ایاب میں فرق ہے ایمان کا مبداء اول ہے پھر زبان پھر عمل پراثر ہوتا ہے اور اسلام کا مبداء جوارح ہیں پھر زبان پھر دل تک پہنچتا ہے۔ ۳۔ قال الحافظ ابن رجب ایمان و اسلام جب ایک ہی کلام میں اکٹھے ہو جاتے ہیں تو معنی کے لحاظ سے جدا جدا ماننے پڑتے ہیں ایمان کے معنی تصدیق قلبی کے لینے پڑتے ہیں اور اسلام کے معنی انقیاد ظاہری کے لینے پڑتے ہیں اور جب ذکر میں جدا ہوتے ہیں یعنی صرف ایمان مذکور ہو یا صرف اسلام مذکور ہو تو پھر معنی دونوں میں سے ہر ایک کے تصدیق مع الانقياد ہوتے ہیں عجیب بات ہے اکٹھے ہوں تو جدا اور جدا ہوں تو اکٹھے جیسے فقیر اور مسکین کے لفظ ہیں کہ ایک ہی کلام میں ہوں تو فقیر کم مال والا اور مسکین خالی ہاتھ ہوتا ہے اور اگر صرف ایک مذکور ہو تو مسکین بھی محتاج اور فقیر بھی محتاج اکٹھے ہو گئے۔ ۴۔ قال ابن الهمام اسلام اور ایمان بالکل ایک ہیں اور جس آیت سے بظاہر

فرق معلوم ہوتا ہے قالت الاعراب امنا قل لم تو منوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم اس میں بھی دونوں کی ماہیت اور حقیقت میں کوئی فرق بیان کرنا مقصود نہیں ہے کیونکہ یہ فرمایا کہ اسلمنا کا لفظ استعمال کروں کیونکہ اس میں ذہن ظاہر کی طرف جاتا ہے اس کا اقرار آسان ہے آمانہ کہو کہ اس سے ذہن قلبی کمال کی طرف جاتا ہے جس کا دعویٰ مناسب نہیں یہ بیان فرمانا مقصود نہیں کہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے تصدیق قلبی مع الانقياد ۵۔ معتزلہ اور روافض کے نزدیک مرتکب کبیرہ کو مسلم کہہ سکتے ہیں مومن نہیں کہہ سکتے ان کے نزدیک ایمان اور کفر کے درمیان ایک درجہ فشق کا ہے اسلام فشق اور ایمان دونوں کو شامل ہے۔ ایمان فشق کو شامل نہیں۔ ایمان مجموعہ ہے تصدیق بالبحان اقرار باللسان اور عمل بالارکان اور اسلام نفس انقیاد ہے تینوں سے ہو یا بعض سے ہو۔ ۶۔ امام صدر الدین بزدوی نے فرمایا کہ ایمان اور اسلام میں تلازم ہے یعنی مفہوم الگ الگ ہے لیکن ایک دوسرے کے بغیر پائے نہیں جاتے جیسے ظہر و بطن کا مفہوم الگ الگ ہے لیکن وجود اکٹھا ہے اسلام انقیاد کا نام ہے لیکن بلا تصدیق یہ انقیاد معتبر نہیں اور ایمان تصدیق کا نام ہے لیکن بلا عمل یہ کافی نہیں اور مستحسن نہیں اور نجات اولیٰ کے لئے معتبر نہیں۔

تبریہ کا مقام:- مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ ایمان کی شرط تبری عن الکفر بھی ہے دل میں تو ہمیشہ تبری اور بیزاری لازم ہے اور قولاً و عملاً اس وقت ضروری ہے جب کوئی مانع نہ ہو دلیل قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله لیکن جمہور علماء و مشائخ کے نزدیک اظہار ایمان ہی کافی ہے تبری ضمناً و تبجاً خود بخود پائی جاتی ہے اصل مقصود نہیں ہے۔ فاشق کو مومن کہنا:- ۱۔ ایک قول میں صحیح ہے۔ ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مسلم کہنا صحیح ہے مومن کہنا صحیح نہیں۔ ۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ مومن

ناقص کہنا صحیح ہے کیونکہ اگر مطلق مومن کہیں گے تو ذہن کامل ہی کی طرف جائے گا۔ رائج بظاہر پہلا قول ہی ہے۔

ایمان میں استثناء کا مسئلہ

۱- اولیٰ یہ ہے کہ انا مومن انشاء اللہ تعالیٰ کہے صرف انا مومن نہ کہے کیونکہ مدار خاتمہ پر ہے نہ معلوم کیسا خاتمہ ہو۔ ۲- انا مومن کہنا اولیٰ ہے کہ حال کا لحاظ ہے حال میں ایمان حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے ہوئے بلا استثناء کہنا چاہئے۔ شکر سے ترقی بھی ہوتی ہے لان شکر تم لازیدنکم نبی کریم ﷺ نے کھانے کے بعد دعا سکھائی الحمد للہ الذی اطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمین کہ جس طرح عمل کا اہتمام خاتمہ بالخیر کا سبب ہے کہ عمل سے ایمان محفوظ ہو جاتا ہے ورنہ کھلے میدان میں چراغ رکھنے کی طرح ہوتا ہے ذرا فتنہ کی آندھی چلی تو ایمان ختم اور جس طرح کثرت ورد کلمہ طیبہ خاتمہ بالخیر کا سبب ہے اور جس طرح عصر کی سنتوں کا اہتمام خاتمہ بالخیر کا سبب ہے کہ ایسے شخص کے لئے خصوصی دعاء نبی کریم ﷺ نے فرمائی ہے اسی طرح دن میں دو تین بار کھانے کے بعد اس دعاء کے پڑھنے سے ایمان کا شکر ادا ہوگا اور شکر سے ترقی اور مضبوطی نصیب ہوگی اور خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ ۳- تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں طرح برابر ہے ان حضرات نے دونوں قسم کے دلائل پر نظر ڈالی ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ بلا استثناء صرف انا مومن کہنا ہی اولیٰ ہے اس کی ۱- ایک وجہ تو ابھی گزری کہ شکر ادا ہوگا تو مضبوطی ہوگی۔ ۲- انشاء اللہ کہنے سے ذہن شک کی طرف جاتا ہے کہ شاید اسے شک ہو۔ ۳- صحابہ کرام سے استثناء منقول نہیں۔ ۴- جنہوں نے استثناء کو واجب قرار دیا ہے وہ مغلوب الحال ہیں غلبہ خوف میں ایسا کہہ دیا۔ ایسے حضرات کا قول حجت نہیں ہوتا۔

ایمان میں محدثین و متکلمین کا اختلاف نزاع لفظی ہے

اور حقیقت میں دونوں کے نزدیک نفس ایمان سے اعمال خارج ہیں ایمان کامل میں داخل ہیں یا یوں کہیں گے کہ اعمال

حنفیہ کو مرجعہ کہنے کی وجہ

۱- امام ابوحنیفہ فاسق کے عذاب کا ارجاء مانتے تھے یعنی ارادۃ اللہ پر موقوف ہونا مانتے تھے کہ چاہیں گے تو عذاب دیں گے چاہیں گے تو معاف فرما دیں گے یہ معنی نہیں کہ امام صاحب کا عقیدہ وہی تھا جو فرقہ مرجعہ کا تھا۔ ۲- امام ابوحنیفہ ارجاء اعمال کے قائل تھے یعنی اعمال کو رکیت ایمان سے مؤخر مانتے تھے کہ یہ رکن ایمان نہیں ہیں۔ ۳- بعض مرجعہ فرعی اعمال میں حنفی مذہب کے مقلد تھے جیسے علامہ زرخشوری عقائد میں معتزلی لیکن فروغ میں حنفی تھے تو ان خاص مرجعہ حنفیہ کو بعض علماء نے مرجعہ کہا تھا یہ مطلب نہ تھا کہ سب حنفی مرجعہ فرقہ میں داخل ہیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بنی الاسلام علی خمس

۱- ای ہذا باب فی ذکر قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس۔ ۲- ہذا باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان پھر بعض نسخوں میں یہاں یوں ہے باب الایمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس لیکن یہ نسخہ رائج نہیں ہے کیونکہ جب کتاب الایمان میں فرما دیا تو اب الایمان کے انواع آنے چاہئیں دوبارہ باب الایمان ذکر کرنا مناسب نہیں ہے۔ اس باب کی غرض ۱- مرجعہ کا رد کہ وہ اعمال کی ضرورت نہیں سمجھتے انکار دے کہ اعمال پر ایمان اور اسلام مبنی ہیں۔ ۲- سلف صالحین کے اس قول کی تائید ان الایمان قول و عمل و نیۃ۔ ۳- الایمان یزیدون یتقص کا اثبات

ہے زائد ہونے والی چیز نفس ایمان کے علاوہ کوئی چیز ہے اسی لئے نفس ایمان معروف ہے ایمانہم اور زائد ہونے والی چیز مکرہ ہے ایماناً پھر اصل ایمان ان کا اختیاری ہے اسی لئے ایمانہم فرمایا ان کی طرف نسبت اور اضافت فرمائی اور ایماناً جو اللہ تعالیٰ کی زائد عطا ہے اس کی اضافت ان کی طرف نہ فرمائی اور لفظ مع جو بڑھایا تو اس میں بھی اشارہ ہے کہ نفس ایمان الگ ہے اور اس پر زائد ہونے والی چیز الگ ہے پھر ان آیتوں میں سے جن تین آیتوں میں حدیٰ کا لفظ ہے وہاں یہ جواب بھی ہے کہ ہدایت میں زیادتی ثابت ہوئی اور ہدایت تو اسلام ہے۔ اسلام میں اور ہدایت میں اعمال میں زیادتی ہے نفس ایمان میں زیادتی نہیں ہے۔

الحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان

غرض یہ ہے کہ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ میں تو کمی بیشی ہوتی رہتی ہے اس لئے ایمان میں بھی کمی بیشی غایت ہو گئی اور یہ عبارت بعض روایات سے ماخوذ ہے ہم متکلمین کی طرف سے اس کے متعدد جواب دیتے ہیں۔ ۱۔ من التصالیہ ہے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں چیزوں کا ایمان سے تعلق ہے تو ایمان کے متعلقات میں زیادت و نقصان ہوا ایمان میں تو نہ ہوا۔ ۲۔ من ابتدائیہ ہے کہ حب و بغض ایمان سے پیدا ہوتے ہیں تو آثار ایمان میں کمی بیشی ہوئی ایمان میں تو نہ ہوئی۔ ۳۔ اگر من کو جمیعہ بھی مان لیا جائے تو ایمان کامل کے اجزاء ہم بھی مانتے ہیں ہمارے خلاف کچھ ثابت نہ ہوا۔

کتب عمر بن عبد العزیز الی عدی بن عدی

حضرت عمر بن عبد العزیز کے متعلق امام احمد اور علامہ نووی نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ پہلے مجدد تھے حدیث شریف میں ہے ان اللہ یبعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائتہ سنۃ من یجد دلہا دینہا بعض روایتوں میں سجد کی جگہ صبح بھی ہے مراد تجدید و تصحیح سب انواع میں ہے اور من میں تعدد کا بھی احتمال ہے علامہ یعنی فرماتے ہیں مجدد کے متعلق وانما المراد من انقضت

مقصود ہے امام بخاری کا قول منقول ہے لقیث اکثر من الف رجل من العلماء بالامصار فماریت احدا منهم مختلف فی ان الایمان قول و عمل یزید و ینقص۔ اس کے بعد آٹھ آیتیں ذکر کیں جن میں ایمان کی زیادت کی تصریح ہے اور زیادت سے نقصان اشارۃً سمجھ میں آ رہا ہے پھر حدیث پیش کی جس میں بنی الاسلام علی خمس مذکور ہے متکلمین کی طرف سے آیات کی آٹھ توجیہات ذکر کی جا چکی ہیں اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس میں اسلام کا مرکب ہونا مذکور ہے اس کے ہم بھی قائل ہیں کیونکہ اسلام تو تقدیقاً قول اور عمل کا مجموعہ ہے اس لئے حدیث ہمارے خلاف نہیں ہے پھر سلف صالحین سے جو منقول ہے ان الایمان قول و عمل و نیۃ یزید بالطاعۃ و ینقص بالمعصیۃ یہ متکلمین کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اعمال ایمان کے اجزاء ہیں بلکہ صرف یہ کہ اعمال کا تعلق ہے ایمان کے ساتھ اس تعلق کی وجہ سے ایمان کے آثار و انوار میں کمی بیشی ہوتی ہے۔ البتہ امام بخاری پر یہ اعتراض باقی رہتا ہے کہ آپ نے سلف صالحین کے قول میں عمل کی جگہ فعل جو رکھا ہے یہ اچھا نہ کیا۔ عمل اور فعل میں فرق پیچھے انما الاعمال بالنیات والی حدیث میں گذر چکا ہے ایک دوسرا اعتراض امام بخاری پر پڑتا ہے کہ آپ نے نیت کا لفظ سلف صالحین کے قول سے بالکل حذف ہی کر دیا اس کا جواب ۱۔ ایمان میں نیت کا داخل ہونا بالکل ظاہر تھا اس لئے ذکر کرنے کی ضرورت نہ سمجھی۔ ۲۔ نیت کے داخل ہونے میں اختلاف نہ تھا اس لئے حذف کر دیا۔

لیزدادوا ایماناً مع ایمانہم

یہاں سے آٹھ آیتوں سے زیادہ پر استدلال کرنا چاہتے ہیں ان سب میں سے ہر ایک کی آٹھ آٹھ توجیہات تو وہی ہیں جو پیچھے تفصیل سے گزریں اس کے علاوہ پہلی آیت سے صاف کی توجیہ میں حنفیہ اور متکلمین کی طرف سے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اس پہلی آیت ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان اصلی اور نفس ایمان تو قائم رہتا

عبارت میں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے یہ تمنا ظاہر کی ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو جس طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے توفیق دی احادیث کو کتابی شکل میں جمع کرنے کی ایسے ہی فقہ کے مسائل کو بھی کتابی شکل میں جمع کروں گا لیکن اس کا موقعہ ان کو نہ ملا۔

وقال ابراہیم ولكن ليطمئن قلبي

یعنی علم استدلال جس کو علم الیقین کہتے ہیں وہ تو حاصل ہے مشاہدہ جس کو عین الیقین کہتے ہیں وہ حاصل کرنا چاہتا ہوں معلوم ہوا کہ ایمان میں کمی بیشی ہے جواب اس کا مشکمین کی طرف سے یہ ہے کہ اطمینان نفس ایمان پر ایک زائد چیز کا نام ہے اس سے نفس ایمان میں کمی بیشی ثابت نہ ہوئی زائد چیز میں ہوئی جیسے کسی نے دمشق شہر کا نام سنا ہو اور دیکھ کر مزید اطمینان حاصل کرنا چاہے۔ سوال:- امام بخاری نے اس آیت کا گزشتہ آیتوں کے ساتھ کیوں نہ ذکر فرمایا۔ جواب:- ماقبل والی آیات عبارت النص کے درجہ میں مقصد پر دلالت کرتی تھیں اور یہ آیت اشارۃ النص کے درجہ میں دلالت کرتی تھی اس لئے اس کو الگ بیان فرمایا۔

قال معاذ اجلس بنا نؤمن ساعة

یعنی آؤ کچھ دیر دین اور آخرت کے امور کا تذکرہ کریں امام بخاری اس سے استدلال فرماتا چاہتے ہیں کہ دیکھو قیامت پر ایمان میں زیادتی کا ارادہ فرمایا معلوم ہوا کہ قیامت پر ایمان کمی بیشی کو قبول کرتا ہے مشکمین کی طرف سے جواب ۱- یہ استقامت ملی الا ایمان کے لئے اور تجدید ایمان کے لئے مذاکرہ کرنا مراد ہے جیسے حدیث میں آیا ہے جدودا ایماکم بقول لا الہ الا اللہ ۲- مراقبہ موت اور مراقبہ قیامت سے خوف و خشیت پیدا کرنا مقصود تھا جیسا کہ سلف صالحین میں گناہوں کے چھڑانے کے لئے مراقبہ موت کا استعمال بکثرت منقول ہے کہ ایک وقت مقرر کر کے یوں سوچے کہ میں مر گیا ہوں اور قبر اور قیامت میں گناہوں کے متعلق پوچھ ہو رہی ہے اس سے خوف پیدا ہوتا ہے اور گناہ چھوڑنے آسان ہو جاتے ہیں تو خوف

المانہ وهو حی عالم مشارالیه کہ جس وقت صدی ختم ہو اس وقت وہ زندہ ہو ممتاز عالم دین ہو حضرت عمر بن عبدالعزیز ایسے ہی تھے۔ ۹۹ھ میں خلیفہ بنے اور ۱۰۱ھ میں وفات پائی ان کی خلافت دو سال اور پانچ ماہ رہی تقریباً چھٹی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت تھی۔ ہمارے اکابر نے ہماری چودھویں صدی کے مجدد حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کو قرار دیا ہے پھر حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جن کو خط لکھا یہ عدی گورنر اور والی تھے۔ الجزیرہ اور موصل کے بعض نے ان کو صحابی اور بعض نے ان کو تابعی مانا ہے راجح تابعی ہونا ہے کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خلافت میں کوئی صحابی باقی نہ رہے تھے اور حضرت انس کا حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پیچھے جو نماز پڑھنا آتا ہے یہ ان کی خلافت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ حضرت عدی بن عدی کو جن حضرات نے صحابی شمار کیا ہے ان کو غلطی اس سے لگی کہ انہوں نے بعض روایتیں عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عنوان سے بیان فرمائی ہیں حقیقت یہ ہے کہ یہ روایتیں مرسل تھیں بعض نے ان روایات کو مسند سمجھ کر حضرت عدی بن عدی کو صحابی شمار کر لیا راجح یہی ہے کہ یہ تابعی ہیں۔ قولہ:- ان الايمان فرائض ای الاعمال المفروضة والشرائع ای العقائد وحدود ای امورا ممنوعة وسنن ای مستحبات۔ قولہ:- من استكملها استكمل الايمان الخ غرض یہ ہے کہ ان مذکورہ چیزوں میں کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے ایمان میں بھی کمی بیشی حضرت عمر بن عبدالعزیز کے خط سے ثابت ہو گئی جو انہوں نے عدی بن عدی کی طرف لکھا تھا مشکمین کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ۱- لغت میں استكمال صفات کے لحاظ سے ہوتا ہے اور تمام ہونا ذات کے لحاظ سے ہوتا ہے۔

اذا تم امرونا نقصه توقع زوالا اذا قيل تم

اس لئے جزئیت ثابت نہ ہوئی۔ ۲- دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر جزئیت بھی مان لی جائے تو ایمان کامل کی مراد ہے نفس ایمان کی جزئیت ثابت نہ ہوئی۔ قولہ:- فان اعش فساينها لكم الخ اس

پیدا کرنا مقصود تھا قیامت کے ایمان میں زیادتی مقصود نہ تھی۔

قال ابن مسعود الیقین الایمان کلمہ

اس سے استدلال یوں ہے کہ کل کی نسبت ایسی شے کی طرف ہوتی ہے جو اجزاء والی ہو معلوم ہوا کہ ایمان اجزاء والا ہے اور کی بیشی کو بھی قبول کرتا ہے ہم متکلمین کی طرف سے یہ جواب دیتے ہیں کہ اجزاء والا کہنا مومن بہ کے لحاظ سے ہے کہ ہر مومن بہ پر یقین ہونا چاہئے تو حید کا بھی یقین ہو رسالت کا بھی قیامت کا بھی باقی ان سب چیزوں کا بھی جو نبی کریم ﷺ لائے ہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ ایمان خود اجزاء والی چیز ہے کیونکہ یقین اور ایمان کو ایک قرار دینا اسی کا تقاضی کرتا ہے کہ ایمان بسیط ہو کیونکہ یقین بسیط ہے اور تین درجے علم یقین عین الیقین حق الیقین یہ نفس یقین کے درجے نہیں کمال یقین کے درجے ہیں جن کے معنی علی الترتیب شنیدہ دیدہ اور چشیدہ ہیں سننے سے یقین دیکھنے سے کمال یقین میں ترقی چکھنے سے مزید ترقی۔ ایسے ہی نفس ایمان بسیط ہے کمال ایمان میں مراتب ہیں۔ پھر یقین بھی اختیاری ہی مراد ہے۔

مقصود قول ابن مسعود کا یہ ہے کہ ایمان میں یقین کا درجہ ضروری ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ طاعات سہولت سے ادا ہوتی ہیں۔ قولہ:- قال ابن عمر الخ یعنی شک والی چیزیں چھوڑنے سے تقویٰ نصیب ہوتا ہے اور تقویٰ اور ایمان ایک ہے حتیٰ کہ بعض روایات میں یہاں تقویٰ کی جگہ ایمان ہے۔ متکلمین کی طرف سے نقویٰ والی روایت کا جواب تو ظاہر ہے کہ تقویٰ کے مختلف مراتب ثابت ہوئے نہ کہ ایمان کے اور ایمان والی روایت کا جواب یہ ہے کہ کمال ایمان کے مرتب ہیں اور اس کے ہم بھی قائل ہیں قولہ:- قال مجاہد الخ وقال ابن عباس الخ ان دونوں قولوں کی مجموعی طور پر تین تقریریں ہیں۔ ۱- قول مجاہد میں یہ ہے کہ سب نبیوں کا دین ایک ہے پھر اسی آیت میں ان اقيموا الدین بھی ہے اس قیام دین میں مراتب مختلف ہیں معلوم ہوا دین اور ایمان کے مراتب مختلف ہیں کیونکہ دین اور ایمان

ایک ہی چیز ہے اس تقریر پر قول ابن عباس الگ ہے کہ شریعت کے اعمال مختلف ہیں اور شریعت اور ایمان ایک ہی چیز ہے اس لئے ایمان مرکب ہے اور اس میں کی بیشی ہوتی ہے یعنی سب نبیوں کا دین ایک ہے شریعتیں مختلف ہیں شریعتوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے مجموعی طور پر دین اور ایمان مختلف ہو جاتے ہیں اور ان میں مراتب اور اجزاء نکلتے ہیں۔ ۲- قول مجاہد کے معنی یہ ہیں کہ سب نبیوں کا دین ایک ہے لیکن پھر بھی اس آخری دین کی تفصیلت ہے معلوم ہوا کہ مابہ الاشتراک بھی ہے اور کچھ مابہ الافتراق بھی ہے جب درجے مختلف ہوئے تو کی بیشی ثابت ہو گئی اس تقریر پر بھی قول ابن عباس الگ ہے اور اس کی وہی تقریر ہے جو ابھی کی گئی۔ ۳- قول مجاہد اور قول ابن عباس دونوں کو ملا کر استدلال کرنا مقصود ہے کہ قول مجاہد سے معلوم ہوا کہ سب نبیوں کا دین ایک ہے اور قول ابن عباس سے معلوم ہوا کہ نبیوں کی شریعتیں مختلف ہیں اس لئے مجموعی دین میں ترکیب اور کی بیشی آ گئی ان تینوں تقریروں کا جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ ان تینوں تقریروں میں یہ بات مان لی گئی ہے کہ اصل دین سب نبیوں کا ایک ہے اور اس میں کی بیشی نہیں ہے بلکہ کی بیشی کمال دین اور کمال ایمان میں ہے یہی ہمارا مسلک ہے۔

شرعہ ومنہا جاعا

۱- دونوں کے معنی ایک ہیں اور عطف تاکید کے لئے ہے یعنی دین کی تفصیلات۔ ۲- شرعہ قانون الہی کو کہتے ہیں اور منہاج اس قانون پر عمل کرنے کے طریقے کو کہتے ہیں۔

دعاء کم ایمانکم

بعض نسخوں میں باب کا لفظ بھی ہے یوں عبارت ہے باب دعاء کم ایمانکم علامہ نووی فرماتے ہیں باب کا لفظ یہاں غلط فاش ہے۔ مقصد امام بخاری کا یہ ہے کہ قل مایعبا بکم ربی لولا دعاء کم اس آیت میں ایمان کو دعاء فرمایا گیا ہے اور دعاء میں کی بیشی ہوتی ہے اس لئے ایمان میں بھی کی بیشی ہوتی ہے

میں مرحہ کی تردید ہے پھر باب میں جو دو آیتیں ذکر فرمائی ہیں ان میں بھی ایمان کی شاخوں کا بیان ہے اس لئے باب کے مناسب ہیں مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ ایمان کیا ہے تو نبی کریم ﷺ نے لیس البروالی تلاوت فرمائی چونکہ یہ روایت امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے نہ لی کہ لی نیز اشارہ فرمایا کہ ایمان اور برائیک ہیں اس لئے ایمان مرکب ہے متکلمین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ ان آیتوں سے جزئیت ثابت نہیں ہوتی صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ چیزیں ایمان کے آثار ہیں اور مومنین کو ان سے متصف ہونا چاہئے۔

الایمان بضع وستون شعبۃ

بضع کے مختلف معنی ہیں ۱- بین الثلثة والحشرة یعنی تین اور دس اس کا مصداق نہیں ہیں درمیان کے عدد اس کا مصداق ہیں۔ ۲- شروع سے دس تک ۳- شروع سے نو تک ۴- دو سے دس تک ۵- اس کا مصداق سات ہے اور یہ آخری رائج ہے کیونکہ بعض روایات میں سبع وسبعون بھی آیا ہے پھر بخاری شریف میں تو یہ لفظ ہیں بضع وستون شعبۃ اور مسلم میں یوں بھی آیا ہے بضع وسبعون شعبۃ اور تردید کے ساتھ بھی آیا ہے بضع وستون او بضع وسبعون بظاہر یہ تعارض ہے اس کے متعدد جواب ہیں ۱- قال یقینی ہوتا ہے اس لئے اس کو ترجیح ہے ۲- زیادة ثقہ کو ترجیح ہے اس لئے بضع وسبعون کو ترجیح ہے ۳- بعض شعبوں کو بعض میں داخل کر دیں تو کم بن جاتے ہیں مثلاً تو قیر کبیر اور شفقت علی الصغیر کو تو وضع میں داخل کر لیں تو کم بن جائیں گے نہ داخل کریں تو زیادہ بن جائیں گے ۴- مقصود صرف کثرت ہے کوئی خاص عدد بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔ پھر یہ عدد اہم احکام کا بیان ہے سب شاخوں کا احاطہ کرنا مشکل ہے۔ پھر نبی پاک ﷺ نے صرف عدد بیان فرمایا تفصیل بیان نہ فرمائی اس کی وجہ یہ ہے کہ علماء کو موقعہ عنایت فرمایا کہ کوشش کر کے قرآن وحدیث سے خود نکالیں

جواب یہ ہے کہ قومی تعلق کی وجہ سے ایمان کو دعا سے تعبیر کیا گیا ہے پس ایمان کے متعلقات میں کمی بیشی ثابت ہوئی ایمان میں کمی بیشی ثابت نہ ہوئی۔

بنی الاسلام علی خمس

غرض یہ ہے کہ اسلام ان پانچ چیزوں پر بولا جاتا ہے اور اسلام اور ایمان ایک ہیں اس لئے ایمان بھی ان پانچ چیزوں پر بولا جائے گا پس ایمان مرکب ہوا اور اس میں کمی بیشی ثابت ہوئی جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ اسلام کا مرکب ہونا ثابت ہوا اور اس کے ہم بھی قائل ہیں۔ ایمان کا مرکب ہونا ثابت نہ ہوا پھر ان پانچ چیزوں کی تخصیص کی مختلف وجہیں ہیں ۱- ان پانچ چیزوں کی عظمت شان ۲- ان کا شعار اسلام میں سے ہونا ۳- ان کا مجموعہ یہود و نصاریٰ میں نہ تھا پھر ان میں شہادت قلب کی طرح ہے اور باقی چار اطراف کی طرح ہیں۔

باب امور الایمان

ای ہذا باب فی بیان امور الایمان ان کو امور ایمان اس بنا پر فرمایا کہ امام بخاری کے نزدیک ان سے ایمان کا وجود ہے اور ان کی وجہ سے ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے اور یہ ایمان کی شاخیں ہیں اور صاحب ایمان کے اوصاف ہیں پھر امور الایمان میں اضافت کیسی ہے ۱- بیان یہ وہ امور جو ایمان ہیں ۲- لامیہ یعنی لوازم ایمان ۳- بمعنی فی یعنی وہ امور جو ایمان میں داخل ہیں ۴- بمعنی رمن اتصالیہ یعنی وہ امور جو ایمان کے ملازمات میں سے ہیں اور متعلقات میں سے ہیں ۵- بمعنی من تبعیضیہ یعنی وہ امور جو ایمان کے اجزاء ہیں پھر اس باب کا ربط ماقبل اور مابعد سے یہ ہے کہ گذشتہ باب میں ایمان کی پانچ بنیادوں اور جزوں کا ذکر تھا اس باب میں ایمان کی شاخوں کا اجمالی ذکر ہے اور بعد کے بہت سے بابوں میں ان شاخوں کی تفصیل ہے باب الجہاد من الایمان باب الصلوٰۃ من الایمان باب الزکوٰۃ من الایمان وغیرہ اور ان سب

بالجنة ۹-ایمان بالنار ۱۰-اللہ تعالیٰ سے محبت ۱۱-الحب فی اللہ و البغض فی اللہ ۱۲-حب النبی ﷺ ۱۳-الاخلاص ۱۴-توبہ ۱۵-خوف ۱۶-امید ۱۷-ما یوسی کا چھوڑنا ۱۸-شکر ۱۹-وفاء عہد ۲۰-صبر ۲۱-تواضع ۲۲-رحمت و شفقت ۲۳-رضا برضا یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو پیش آئے اس پر راضی رہنا ۲۴-توکل ۲۵-خود بینی اور خود پسندی یعنی اپنے کمالات سوچتے رہنے کو چھوڑنا ۲۶-حسد یعنی کسی کو نعمت ملنے پر جلنے اور اس کے چلے جانے کی تمنا کرنے کو چھوڑنا ۲۷-حقد یعنی دلی دشمنی کو چھوڑنا ۲۸-غصہ پر ناجائز عمل کو چھوڑنا ۲۹-بدظنی کو چھوڑنا ۳۰-حب مال و حب جاہ یعنی شہرت کی محبت کو چھوڑنا۔

زبان سے متعلق شعبے

۱-کلمہ توحید پڑھتے رہنا ۲-تلاوت قرآن پاک ۳-علم دین حاصل کرنا ۴-علم دین دوسرے کو پڑھانا ۵-دعا مانگنا ۶-اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا ۷-لغو سے اور فضولیات سے اپنی زبان کو بچانا۔

جوارح سے متعلق ایمان کے شعبے

ان کی پھر تین قسمیں ہیں پہلی قسم اپنی ذات سے متعلق ۱-طہارت بدن ۲-اقامت صلوٰۃ ۳-انفاق فی سبیل اللہ ۴-روزہ ۵-حج اور عمرہ ۶-اعتکاف کرنا اور لیلۃ القدر تلاش کرنا۔ ۷-ہجرت ۸-نذر پوری کرنا ۹-قسم کی حفاظت کرنا کہ نہ ٹوٹے ۱۰-کفارہ ادا کرنا قسم کا ہو یا روزہ توڑنے کا ہو یا کسی اور قسم کا ہو۔ ۱۱-ستر عورت ۱۲-قربانی کرنا ۱۳-جنازہ کی نماز اور تجہیز و تکفین کرنا ۱۴-قرضہ ادا کرنا ۱۵-معاملات میں صدق و دیانت کا ہونا ۱۶-گواہی ادا کرنا۔ دوسری قسم جو ساتھ رہنے والے ہیں ان سے متعلق ایمان کے شعبے ۱-نکاح کے ذریعہ عفت حاصل کرنا ۲-بال بچوں اور خادموں کے حقوق ادا کرنا ۳-ماں باپ کی خدمت کرنا ۴-اولاد کی اچھی تربیت کا خیال رکھنا کہ وہ مضبوطی سے دین پر قائم رہے اور برے ماحول کی وجہ سے گم نہ جائے ۵-صلہ

پھر ایک شعبہ حیاء کا بیان فرمادی صراحۃً اس کی اہمیت کی وجہ سے امام الاولیاء حضرت جنید فرماتے ہیں کہ انسان اللہ تعالیٰ کے انعامات سوچے اور اپنی کوتاہیاں سوچے تو اس سے جو حالت پیدا ہوتی ہے اس کو حیاء کہتے ہیں انھیں اس کو الگ بیان کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ سب شعبوں کا سبب بنتی ہے کیونکہ حیاء کا اعلیٰ مقام یہ ہے کہ یہ تصور پختہ ہو جائے۔ ان مولاک یواک حیث نہاک اس تصور سے سب اعمال صالحہ کا کرنا اور گناہوں کا چھوڑنا آسان ہو جاتا ہے اسی کا دوسرا نام مقام احسان اور مشاہدہ ہے اس لحاظ سے یہ حدیث آئندہ آنے والی حدیث جبریل کا اجمال بھی ہے کیونکہ اعلیٰ شعبہ توحید ہے یہ ایمان ہے ادنیٰ شعبہ ملاحظہ الاذی عن الطريق ہے یہ اسلام ہے اور حیاء میں اشارہ احسان کی طرف ہے یہی تین چیزیں ایمان۔ اسلام اور احسان حدیث جبریل کا اجمال ہے امام ابو حاتم ابن حبان فرماتے ہیں کہ میں نے نیکیاں گنیں تو وہ بضع و سبعون سے زائد تھیں پھر قرآن و حدیث کی نیکیاں جو ایمان کے ذکر کے ساتھ تھیں ان کو شمار کیا تو وہ الگ الگ بضع و سبعون سے کم تھیں پھر قرآن و حدیث دونوں کی نیکیاں شمار کیں جو ایمان کے ساتھ نہ کر تھیں اور مکرر کو حذف کیا تو وہ بضع و سبعون تھیں انھیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ ان سب شعبوں کا مال ایک ہی چیز ہے تکمیل نفس علماً و عملاً السعادة الدنیا والآخرہ اور یہ اس آیت میں بھی ہے ان الدین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا اور اس حدیث میں بھی ہے قل آمنت باللہ واستقم انھیں۔ پھر علامہ عینی کی تحقیق پر ان شعبوں کی تفصیل یوں ہے کہ یہ شعبے کچھ دل سے متعلق ہیں کچھ زبان سے کچھ جوارح اور اعضا سے۔

دل سے متعلق شعبے

۱-ایمان بذات اللہ و صفاتہ ۲-حدوث عالم پر ایمان ۳-ایمان بالملئکۃ ۴-ایمان بالکتاب ۵-ایمان بالرسل ۶-ایمان بالقدر ۷-ایمان بالقیامۃ ۸-ایمان

رحمی ۶۔ مولیٰ موالاة اور مولیٰ عتاق کے حقوق ادا کرنا تیسری قسم عوام سے متعلق ۱۔ اگر اللہ تعالیٰ بادشاہ یا حاکم بنا دیں تو اس کا انتظام عدل و انصاف سے کرنا ۲۔ اجتماعی معاملات میں جماعت مسلمین کا اتباع کرنا ۳۔ اولی الامر کی اطاعت اولی الامر میں حکام اور فقہاء دونوں آجاتے ہیں ۴۔ لوگوں میں آپس کی اصلاح کا خیال رکھنا اور ضرورت پڑنے پر باغیوں سے لڑنا ۵۔ نیکی پر مسلمانوں کی امداد کرنا ۶۔ الامر بالمعروف والنہی عن المنکر ۷۔ اقامۃ حدود شرعیہ ۸۔ جہاد فی سبیل اللہ ۹۔ امانت مالک کو ادا کرنا ۱۰۔ کسی کو قرضہ حسنة دینا ۱۱۔ اکرام جار ۱۲۔ ہر ایک سے اچھا سلوک کرنا ۱۳۔ فضول خرچی چھوڑنا ۱۴۔ کوئی سلام کرے تو اس کا جواب دینا ۱۵۔ کوئی چھینک مارے اور الحمد للہ کہے تو اس کو یرحمک اللہ کہنا ۱۶۔ لوگوں کو ضرر سے بچانے کی پوری کوشش کرنا ۱۷۔ لہو و لعب سے بچنا ۱۸۔ راستہ سے تکلیف دینے والی چیز کو ہٹا دینا یہ سب قسمیں ملا کر ستر (۷۷) شعبے ہو جاتے ہیں۔

باب المسلم من سلم

المسلمون من لسانہ ویدہ

ای ہذا باب فی بیان انہ المسلم الخ اس باب کا ربط ماقبل اور مابعد سے یہ ہے کہ پیچھے ایمان کے شعبوں کا اجمالی ذکر تھا اب تفصیل شروع ہوتی ہے چنانچہ اس باب میں ایمان کا ادنیٰ شعبہ مذکور ہے کہ دوسروں کو تکلیف نہ پہنچائے اس سے اونچا درجہ یہ ہے کہ دوسروں کو کھانا کھلائے یہ اگلے باب میں آئے گا پھر اس سے بھی اونچا یہ ہے کہ اپنے بھائی کے لئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے یہ اس کے بعد والے باب میں آئے گا گویا ترقی ہے ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف۔ نیز ایک ربط یہ بھی ہے کہ اس باب میں تخلیہ ہے برائی سے اپنے آپ کو خالی کرنا کہ کسی کو تکلیف نہ پہنچائے اگلے باب میں تخلیہ ہے اچھے اخلاق و اعمال سے اپنے آپ کو زینت دینا یعنی دوسروں کو کھانا کھلائے کیونکہ تخلیہ مقدم ہوتا

ہے تخلیہ سے۔ پھر ساتھ ہی ہجرت کا مسئلہ بیان فرمایا کہ بڑا مہاجر وہ ہے جو گناہوں سے ہجرت کرے اور پورا پورا بچے اس میں ہجرت کرنے والے کو تنبیہ ہے کہ ہجرت کر کے فخر و تکبر میں نہ آ جانا اس لئے کہ بڑی ہجرت یہ ہے کہ گناہوں سے بچے کہیں وطن چھوڑ کر گناہوں میں نہ پڑ جانا۔ نیز کمزور کو تسلی دینا بھی مقصود ہے کہ اگر کمزوری کی وجہ سے ہجرت نہیں کر سکے ہو تو مایوس نہ ہونا گناہوں سے بچنا یہ بڑی ہجرت ہے تم گناہوں سے توبہ کر سکتے ہو پھر باب کی ایک ترکیب تو اوپر بتلا دی گئی تھی اس کے علاوہ ایک ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ باب کی اضافت مابعد کی طرف مان کر بلا تین باب کا لفظ پڑھا جائے اور تیسری ترکیب یہ ہے کہ جیسے چیزیں شمار کرتے ہیں اسی طرح شمار کرتے ہوئے باب اخیر میں سکون اور وقف کے ساتھ پڑھا جائے پھر اس باب میں ایمان کے شعبوں میں سے تین کا ذکر آ گیا۔ ۱۔ زبان سے کسی کو تکلیف نہ پہنچائے۔ ۲۔ ہاتھ سے کسی کو تکلیف نہ پہنچائے اور ۳۔ سب گناہ چھوڑے۔ سوال۔ مسلمات کا ذکر نہ فرمایا۔ جواب۔ ۱۔ مسلمون میں حجا آ گئیں۔ ۲۔ تغلیبا آ گئیں۔ سوال۔ اہل ذمہ کو بھی تو تکلیف پہنچانی جائز نہیں ہے المسلمون میں وہ داخل نہیں ہیں۔ جواب۔ وہ حکماً یعنی قیاساً داخل ہیں اس کی تائید صحیح ابن حبان کی روایت سے ہوتی ہے اس میں ہے من سلم الناس پھر زبان سے تکلیف پہنچانے کی مثال گالی اور لعنت اور غیبت اور بہتان اور چغلی اور حاکم کے پاس شکایت وغیرہ ہے اور ہاتھ سے تکلیف پہنچانے کی مثال مارنا۔ قتل کرنا۔ دیوار گرانا۔ دھکا دینا۔ غلط بات لکھنا وغیرہ ہیں۔ سوال۔ ایذا تو زبان اور ہاتھ کے علاوہ بھی ہوتی ہے کسی کو پاؤں مار دیا۔ سر مار دیا ان دونوں کی تخصیص نہ ہونی چاہیے تھی۔ جواب۔ ۱۔ اکثر ایذا ان دونوں سے ہوتی ہے اس لئے انکا ذکر کیا گیا۔ ۲۔ ان دو کا ذکر بطور مثال کے ہے حصر مقصود نہیں۔ ۳۔ کنایہ پورے بدن سے ہے پھر زبان کو جو ذکر میں مقدم کیا گیا اس کی مختلف وجہیں ہیں۔ ۱۔ زبان سے ایذا ہاتھ

الاسلام افضل کے جواب میں کچھ اور تھا اور اس باب کی حدیث میں ای الاسلام خیر کے جواب میں کچھ اور مذکور ہے حالانکہ بظاہر افضل اور خیر کے ایک ہی معنی ہیں۔ جواب۔ ۱۔ سائل بدل گیا ہر سائل کی حالت اور ضرورت کے لحاظ سے افضل بدل جایا کرتا ہے۔ ۲۔ مجلس بدل گئی۔ ایک مجلس میں ایک کوتاہی دیکھی جائے اور دوسری مجلس میں دوسری تو افضل بدل جاتا ہے۔ ۳۔ افضلیت میں ذاتی ترقی کا لحاظ ہے اور خیریت میں دوسرے کے لحاظ سے ترقی اور اعلیٰ چیز مقصود ہوتی ہے۔ ۴۔ افضلیت اور خیریت ایک وسیع نوع ہیں ان میں بہت سی چیزیں داخل ہیں کبھی ایک بیان فرما دی کبھی دوسری۔ ۵۔ افضلیت میں زیادہ ثواب کا لحاظ ہے اور خیریت میں دوسرے کو دنیا کا نفع پہنچانا مقصود ہے۔ ۶۔ خیریت کا درجہ افضلیت سے اونچا ہے اس لئے جواب مختلف ہوئے۔

لایومن احدکم حتی یحب

لاخیه ما یحب لنفسه

۱۔ اس خصلت سے تکبر ختم ہو جاتا ہے۔ ۲۔ اخوت اسلامیہ پختہ ہوتی ہے۔ ۳۔ ترک حد ہے۔ ۴۔ ستر علی الذنوب ہوگا۔ کیونکہ انسان اپنے عیب چھپاتا ہے تو دوسرے کے بھی چھپائے گا۔ ۵۔ دلی دشمنی ختم۔ ۶۔ شفقت و رحمت کا شوق دلانا بھی مقصود ہے۔

باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان

سوال: گذشتہ باب میں تھا باب من الایمان ان یحب لایحیہ ما یحب لنفسه۔ ایمان مقدم تھا اور یہاں ایمان کا ذکر موخر ہے دونوں باب ایک جیسے ہونے چاہئیں تھے۔

جواب: ۱۔ حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت بیان فرمائی مقصود ہے۔ ۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بحث کے ذکر میں لذت ہے۔ ۳۔ یہ ایمان کا سبب ہے اور گذشتہ باب کی خصلت مسبب۔ ۴۔ یہ بلا مجاہدہ اور وہ مجاہدہ سے پیدا ہوتی ہے۔

سوال: حدیث پاک میں لایومن احدکم حتی اکون احب الیہ من

سے زیادہ موقعوں میں ہوتی ہے۔ ۲۔ زبان سے ایذا دینا بھی آسان، زبان کو روکنا بھی آسان۔ ۳۔ زبان کا زخم گہرا ہوتا ہے۔

جراحات السنان لها التیام ولا یلتام ماجرح اللسان

۴۔ زبان مردوں کو بھی تکلیف پہنچاتی ہے۔ ہاتھ صرف زندہ لوگوں کو تکلیف پہنچاتا ہے۔ ۵۔ زبان کی ایذا میں خواص بھی مبتلا ہوتے ہیں ہاتھ کی ایذا زیادہ تر عوام کی طرف سے ہوتی ہے۔ اسی لئے امام شافعی فرماتے ہیں۔

احفظ رمانک ایہا الانسان لا یلدغک انہ ثعبان

باب ای الاسلام افضل

ای باب فی بیان ان ای خصال الاسلام افضل یعنی زیادہ ثواب اسلام کے کس کام میں ہے۔ سوال ای خصال الاسلام کے جواب میں یوں ہونا چاہیے تھا۔ سلامۃ المسلمین من لسانہ ویدہ یعنی خصلت کے سوال کے جواب میں خصلت آئی چاہیے تھی نہ کہ من جو صاحب خصلت ہے۔ جواب۔ ۱۔ جواب میں زیادتی ہے کی نہیں ہے کیونکہ خصلت بھی ظاہر ہوگئی جو افضل ہے اور ساتھ خصلت والے کی افضلیت بھی ظاہر ہوگئی۔ ۲۔ اسلام بول کر مسلم مراد ہے گویا سوال یوں ہے ای المسلمین افضل اب صراحۃ سوال اور جواب میں مطابقت ہوگئی۔

باب اطعام الطعام من الاسلام

ای باب فی بیان ان اطعام الطعام شعبۃ من شعب الاسلام، مناسبت ماقبل سے یہی ہے کہ ایمان کے شعبوں کا بیان چل رہا ہے یہ بھی ایک شعبہ ہے پھر اس باب کی حدیث میں یہ بھی شعبہ شمار کیا گیا ہے کہ ہر ایک کو سلام کرنا چاہیے خواہ اس سے جان پہچان ہو یا نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ تکبر کی وجہ سے سلام نہ کرنا قبیح ہے پھر یہاں ایک اشکال ہے کہ گذشتہ باب کی حدیث میں ای

والدہ وولدہ اس میں یہ تو ذکر ہی نہیں کہ اپنے نفس سے بھی زائد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہونی چاہیے شاید یہ ضروری نہ ہو۔
جواب: ۱۔ جس چیز کی محبت اولاد اور باپ سے زیادہ ہو تو سلیم الطبع میں اس چیز کی محبت اپنے نفس سے زائد بطریق اولیٰ ہو گی کیونکہ سلیم الطبع میں اولاد اور باپ سے محبت اپنے نفس سے زائد ہوتی ہے۔ ۲۔ بعض دوسری نصوص میں تصریح آچکی تھی اس لئے یہاں ذکر نہ فرمایا۔ مثلاً النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم۔ سوال۔ ماں کو کیوں ذکر نہ فرمایا۔ جواب۔ ۱۔ والد میں اسم فاعل نسبت کے لئے ہے ای ذوالد یہ ماں اور باپ دونوں کو شامل ہے۔ جیسے لابن لبن والامام مر والا۔ ۲۔ یہاں صنعت اکفاء ہے کہ ایک ضد یا مناسب کو ذکر کر دیا جاتا ہے دوسری ضد یا مناسب خود سمجھ میں آ جاتا ہے جیسے وجعل لکم سراہیل تفتیکم الحوای والبرد ایسے ہی والد کے ذکر سے والدہ خود سمجھ میں آ جاتا ہے۔ ۳۔ دوسری نصوص سے والدہ سمجھ میں آ جاتی ہے۔ جیسا کہ اس حدیث کے فوراً بعد آنے والی حدیث میں ہے من والدہ وولدہ والناس اجمعین۔ والناس میں ماں بھی آگئی۔ سوال۔ حب تو غیر اختیاری چیز ہے۔ غیر اختیاری چیز کو ایمان کا مدار کیسے بنایا جاسکتا ہے۔ جواب۔ یہاں حب عقلی مراد ہے گو عموماً حب عقلی کے ساتھ ساتھ حب طبعی بھی پیدا ہو جاتی ہے لیکن مدار صرف حب عقلی پر ہے حب طبعی پر ایمان کا مدار نہیں اسی لئے خواجہ ابوطالب مسلمان شمار نہ کئے گئے اگرچہ ان میں حب طبعی موجود تھی وجہ یہی تھی کہ حب عقلی جس سے اپنے اختیار سے نبوت کی تصدیق کرتے وہ نہ تھے اس لئے مومن نہ شمار کئے گئے۔ سوال۔ والد کو ولد پر مقدم کیوں ذکر کیا گیا۔ ۱۔ ہر ولد کے لئے والد لازم ہے اور ہر شخص کے لئے ولد ضروری نہیں۔ اس لئے ولد کی اہمیت زیادہ ہے۔ ۲۔ تعظیماً۔ ۳۔ حب والد اقرب ہے حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ والد کے ہیں۔ ۴۔ وجود والد کا پہلے ہوتا ہے ولد کا بعد میں اور بعض روایات میں ولد کا ذکر پہلے ہے اس میں شفقت کا لحاظ ہے کہ

انسان کو اولاد پر شفقت اور رحمت والد سے بھی زیادہ ہوتی ہے پھر اس حدیث میں مومن کی جو شان بیان کی گئی ہے اس کا نام درجہ فناء فی الرسول ہے اور یہ ایمان کا بہت اونچا مقام ہے پھر اس بات کی دوسری روایت میں ارشاد ہے لایون احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین اس میں محبت کی تین قسمیں جمع کر دی گئیں۔ ۱۔ محبت احترام والی جیسے والد میں ۲۔ محبت شفقت والی جیسے اولاد میں ۳۔ محبت امتحان اور دوسرے پر احسان کرنے والی جیسے عامۃ الناس میں۔ پھر نبی کریم ﷺ کی محبت کو جو ایمان کا مدار قرار دیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمارے لئے دنیا میں ہدایت کا سبب بنے ہیں اور آخرت میں آگ سے بچنے کا سبب بنیں گے انشاء اللہ تعالیٰ

باب حلاوة الایمان

اس حلاوت کی صورت یہ ہے کہ نیکی میں لذت آئے اور دین کے کاموں میں مشقت برداشت کرنی آسانی ہو جائے اور دین کو دنیا کے سامان پر ترجیح دے۔ پھر اس باب کو اضافت کے ساتھ پڑھنا زیادہ مناسب ہے اور اس باب کا ربط ما قبل سے یہ ہے کہ پیچھے شعب ایمان چل رہے تھے یہ بھی ایک بڑا شعبہ ہے ایمان کا۔ پھر یہ حلاوت اہل ظاہر کے نزدیک تو صرف عقلی ہے اور اہل باطن کے نزدیک عقلی بھی ہے اور طبعی بھی ہے شہد اور مضائقہ کی طرح دین کے کام اور عبادات محسوس ہوتے ہیں

اللہ اللہ ایں چہ شیرین است نام

شیر و شکر سے شود جانم تمام

دین کے تو بہت سے کام ہیں۔ ان تین کو حلاوت کا سبب کیوں قرار دیا گیا۔ جواب:۔ ان تین کاموں کا منشاء ایک تو اللہ تعالیٰ انکی محبت ہے دوسرے اللہ تعالیٰ کے وعدوں اور عیدوں پر اعتماد ہے انہی دونوں سے دین کی ترقی ہے۔ باب علامۃ الایمان حب الانصار:۔ ای ہذا باب فیہ بیان علامۃ الایمان حب الانصار اور باب کی اضافت کے ساتھ بھی پڑھ سکتے

ہیں۔ اس باب کا ربط یہ ہے ماقبل سے کہ پیچھے یہ بیان تھا کہ حب فی اللہ ایمان کی حلاوت کا سبب ہے اب تخصیص بعدا تعمیم ہے کہ حب انصار حب فی اللہ کا ایک خاص فرد ہے پھر انصار جمع نصیر کی ہے جیسے اشراف جمع شریف کی ہے یا جمع ناصر کی ہے جیسے اصحاب جمع صاحب کی ہے انصار کا مصداق اوس و خزرج ہیں جنہوں نے سب سے پہلے توحید و شریعت کی نصرت کی بیعت کی تھی پھر حلاوت والے باب کو علامت والے باب پر مقدم کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حلاوت میں قوت علامت سے زیادہ ہوتی ہے۔ امام بخاری کی غرض یہ بھی ہے کہ تصدیق قلب کے ساتھ اس کے آثار و اعمال بھی ضروری ہیں ان میں سے ایک حب انصار اور اتباع انصار بھی ہے پھر اس حدیث سے حب فی اللہ اور بعض فی اللہ والی حدیث کی جنید بھی ہوتی ہے۔ باب:۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے گویا ماقبل سے جدا بھی ہے اور ماقبل سے تعلق بھی ہے کیونکہ اس حدیث میں انصار کی وجہ تسمیہ ہے کہ انہوں نے دین کی نصرت کا وعدہ کیا تھا بیعت عقبہ میں۔ سوال:۔ پھر تو مناسب تھا کہ یہی ترجمہ الباب بنا دیتے۔ جواب:۔ ابواب چل رہے ہیں امور ایمان کے ان میں وجہ تسمیہ کا باب مناسب نہ تھا۔ قولہ:۔ وهو احد الفقهاء لیلۃ المحتبۃ الخ یہ جمع ہے نقیب کی جس کے معنی مکران کے ہوتے ہیں جس کو ہمارے محاورات میں سالار اور سردار اور ضامن اور نمبردار کہتے ہیں۔ یہ حضرات بارہ تھے۔

بایعونی علی ان لا نشرکوا باللہ الخ

بیعت مشابہ ہوتی ہے مالی بیع کے جیسے بائع بھی کچھ دیتا ہے اور مشتری بھی کچھ دیتا ہے اسی طرح نبی کریم ﷺ ثواب کا وعدہ دے رہے تھے اور انصار التزام طاعت کا وعدہ دے رہے تھے پھر بیعت کی چار قسمیں ہیں۔ ۱۔ بیعت اسلام۔ کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہونا جیسے صحابہ نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر بیعت ہوتے تھے۔ ۲۔ بیعت خلافت نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرام سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے اور صدیق اکبر کے دست مبارک پر بیعت فرمائی جو تاحیات خلیفہ رہے ہر پانچ سات

سال کے بعد خلیفہ بدلنا اسلام میں ثابت نہیں ہے۔ نہ ہی ووث ڈالنے کی ضرورت ہے وان تطع اکثر من فی الارض یضلوک عن سبیل اللہ امل حل وعقد علماء صلحاء شہرت کی بنا پر متعین ہوتے ہیں وہ خلیفہ کی وفات پر جمع ہوں اور ایک شخص کو خلیفہ مقرر کر دیں وہ تاحیات خلیفہ ہے جب تک کفر بواح اس خلیفہ کا ظاہر نہ ہو تو بغاوت جائز نہیں ہوتی۔ ۳۔ بیعت جہاد کہ کسی لڑائی کے موقع پر مسلمانوں کا سپہ سالار مجاہدین سے اخیر دم تک لڑنے کی اور نہ بھاگنے کی بیعت لے تو جائز ہے جیسے صلح حدیبیہ کے موقع پر لڑائی کا خطرہ ہوا تو پندرہ سو صحابہ سے نبی کریم ﷺ نے بیعت جہاد لی جس کو بیعت رضوان کہتے ہیں کیونکہ اس کو قرآن پاک میں رضا کے عنوان سے بیان فرمایا گیا ہے لقد رضی اللہ عن المومنین اذ یبایعونک تحت الشجرة الا یہ اس آیت میں پندرہ سو صحابہ کو جنت اور رضا کی بشارت صراحتہ قرآن پاک میں دے دی گئی ہے جبکہ شیعہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام میں نعوذ باللہ صرف ۱۲ مومن تھے باقی نعوذ باللہ منافق تھے۔ ۴۔ بیعت طریقت کہ دینی ترقی کے لئے کسی بزرگ سے وعدہ کرنا کہ میں آپ کے مشوروں کے مطابق ضروریات دین کی پوری پابندی کروں گا اس کا ثبوت زیر بحث روایت سے بھی ہے کیونکہ یہ واقعہ نئے مسلمان ہونے والوں کے لئے بیعت اسلام ہے اور پہلے سے جو مسلمان تھے ان کے لئے بیعت طریقت ہے۔ نیز بیعت طریقت اس آیت سے بھی ثابت ہے یا ایہا النبی اذ جاہک المومنات یبایعنک علی ان لا یشرکن باللہ شینا ولا یسرقن ولا یزنین الا یہ اس آیت میں نہ بیعت اسلام مراد ہے کہ وہ عورتیں پہلے سے مومن تھیں نہ ہی بیعت خلافت ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں بیعت خلافت بیعت اسلام کے ساتھ ہی ہو جاتی تھی کیونکہ نبی کریم ﷺ نبی بھی تھے اور خلیفہ بھی تھے نہ ہی بیعت جہاد مراد ہے کیونکہ عورتوں پر جہاد نہیں ہوتا بلکہ بیعت طریقت ہی ہے۔

ولاتاتوا ببھتان تفترو نہ

بین ایدیکم وارجلکم

ہاتھوں اور پاؤں کا خاص ذکر اس لئے ہے کہ زیادہ کام ہاتھوں اور پاؤں سے ہوتے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ بہتان لگانے والا بعض دفعہ کہتا ہے فعلت بین یدی ورجلی اس لئے یہ قید زیادہ قباحت بیان کرنے کے لئے لگائی گئی ہے۔

ولاتعصوافی معروف

۱- ای فی طاعة الله-۲- ای فی البر والتقوى-۳- معروف سے مراد سب اوامر ونواہی ہیں کیونکہ سب معروف کا مصداق ہیں۔۴- ہر حاکم کے بارے میں نافرمانی سے منع فرمانا مقصود ہے لیکن معروف اور نیکی میں اور معصیت میں حاکموں کی اطاعت نہ کرنا اسی لئے لاتعصو فی نہیں فرمایا۔

فاجره على الله

سوال:- اللہ تعالیٰ پر تو کچھ واجب نہیں جواب:- وجوب تفصیلی مراد ہے وجوب استحقاق اللہ تعالیٰ پر نہیں ہوتا۔

ومن اصاب من ذلك شيئا

فعوقب في الدنيا فهو كفارة له

اس میں نکرہ یا شیاق شرط میں ہے یہ بھی نکرہ تحت الہی کی طرح عام ہوتا ہے اس لئے اس مقام پر شبہ ہوتا ہے کہ شاید شرک بھی دنیا کی سزا سے معاف ہو جاتا ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ اس کا جواب۔ ۱- ان الله لا يغفر ان يشرك به کی وجہ سے یہ خارج ہے کفارہ کے اس حکم سے کہ آخرت میں سزا نہ ملے گی۔۲- اس پر اجماع ہے کہ جب مرتد کو قتل کر دیا جاتا ہے تو اس کو دنیا میں سزا تو مل گئی لیکن بالا جماع میں جہنمی ہے۔ اس اجماع کی وجہ سے اس حدیث کے مضمون سے بھی شرک خارج ہے۔۳- اسی حدیث میں آگے ثم سترہ اللہ بھی ہے اور ستر کا تعلق افعال ظاہرہ سے ہے اس لئے شرک قلبی

اس سے خارج یعنی شرک اعتقادی صرف کفارہ سے معاف نہ ہوگا اس لئے توبہ ضروری ہے۔۴- حدیث پاک میں خطاب مومنین کو ہے اس لئے شرک اعتقادی اس حکم کفارہ سے خارج ہے۔

حدود زواجر ہیں یا سوا تر

عند الحنفیہ حدود زواجر ہیں حد کے ساتھ جب تک توبہ نہ کرے آخرت میں گناہ معاف نہیں ہوتا جمہور کے نزدیک معاف ہو جاتا ہے توبہ کرے یا نہ کرے حنفیہ کی دلیل۔۱- ڈاک کی حد بیان فرمانے کے بعد ذلک لهم خزی فی الدنيا ولهم فی الآخرة عذاب عظیم۔۲- چوری کی حد کے بعد ہے فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحیم معلوم ہوا توبہ ضروری ہے۔۳- طحاوی میں حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً منقول ہے کہ چوری کی حد جاری فرمانے کے بعد توبہ کا امر فرمایا جو حضرت سوا تر قرار دیتے ہیں یعنی جمہور علماء ان کی دلیل یہی زیر بحث روایت ہے حضرت عبادہ بن الصامت سے مرفوعاً ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له۔ جواب یہ ہے کہ یہاں لفظ کفارہ نکرہ ہے جو تنويع کے لئے ہے یعنی ایک قسم کا کفارہ ہو جاتا ہے کامل کفارہ کہ آخرت میں عذاب کا حتمل نہ ہو ثابت نہ ہوا۔ پھر اس حدیث بیعت میں جو معاصی مذکور ہیں ان میں حصر مقصود نہیں ہے کثیر الوقوع معاصی مذکور ہیں۔

باب من الدين الفرار من الفتن

ای حد اباب فی بیان ان من الدين الفرار من الفتن پھر فتہ کہتے ہیں ہر اس چیز کو جس میں دین کے ضرر کا احتمال ہو۔ اس باب اور حدیث کے مضمون کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے ففروا الى الله نیز ہجرت کا نصوص میں جا بجا ذکر ہے ہجرت سے بھی اس مضمون کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ہجرت سے مقصود بھی دین کی حفاظت کے لئے وطن چھوڑنا ہوتا ہے پھر فرار کے تین اہم مرتبے ہیں۔۱- فرار من دار الکفر۲- فرار من بلد الفس۳- فرار

من مجلس المعاصی پھر حدیث میں شعب الجبال کے معنی پہاڑوں کی چوٹی کے ہیں اور حدیث پاک میں فتنہ کے زمانہ میں خلوت میں جانے کی فضیلت بیان فرمائی گئی ہے باقی رہا وہ زمانہ جس میں آبادی میں رہ کر بھی دین کی حفاظت کر سکتا ہو تو اس زمانہ میں جمہور کی رائے یہ ہے کہ آبادی میں رہنا ہی افضل ہے بعض کا قول ہے کہ اگر مسائل کا پورا واقف ہو تو خلوت میں رہنا ہی افضل ہے راجح جمہور کا قول ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ اور پھر مدینہ منورہ شہر میں رہتے تھے۔

باب قول النبی ﷺ انا اعلمکم باللہ

اس باب کے مقاصد ۱- کرامیہ کی تردید ہے جو منافق کو مؤمن شمار کرتے ہیں تردید یوں فرمائی کہ فرمایا معرفت جس پر ایمان کا مدار ہے وہ فعل القلب ہے منافق کے دل میں کفر ہوتا ہے اس لئے وہ مؤمن نہیں ہے۔ ۲- ایمان میں کمی بیشی ہے کیونکہ ایمان معرفت پر مبنی ہے اور معرفت میں کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے ایمان میں بھی کمی بیشی ہوتی ہے اس تقریر سے گذشتہ باب سے ربط بھی ہو گیا کہ فرار من الفتن میں بھی کمی بیشی ہوتی ہے دونوں بابوں کا مقصد ایک ہو گیا۔ متکلمین کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ معرفت جو تصدیق کے درجہ میں ہے اس میں کمی بیشی نہیں ہے بلکہ اس کے آثار میں کمی بیشی ہے اور فرار من الفتن بھی اس کے آثار میں سے ہے۔ ۳- معرفت جو ایمان میں معتبر ہے وہ معرفت اختیار یہ ہے نہ کہ اضطراب یہ کیونکہ اضطرابی معرفت تو کافروں کو بھی حاصل ہوتی ہے یعرفونہ کما یعرفونہ ابتداء ہم اس مقصد کے لئے امام بخاری نے یہ آیت ذکر فرمائی ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم۔ یہ اختیاری معرفت یعنی تصدیق ہے یہی ایمان میں معتبر ہے پھر معرفت کے تین درجے ہوتے ہیں۔ ۱- معرفۃ العوام۔ جیسے عام لوگ بادشاہ کو جانتے ہیں کہ فلاں شخص بادشاہ ہے ایسے ہی دین کے لحاظ سے عوام اللہ تعالیٰ کو اجمالی طور پر جانتے ہیں معرفۃ العلماء یہ ایسی ہے جیسے وزراء بادشاہ کے احکام کو جانتے ہیں ایسے ہی دین

کے لحاظ سے علماء دین کے احکام کو جانتے ہیں۔ ۳- معرفۃ المقربین جیسے بادشاہ کے مقرب بادشاہ کے مزاج کو پہچانتے ہیں ایسے ہی دین میں مقربین حق تعالیٰ سے اخلاق کے کمالات کی بناء پر خصوصی تعلق رکھتے ہیں اور شرعی احکام کو پورا جاننے کے بعد علم لدونی کے طور پر بعض حکم و اسرار پر بھی مطلع کر دیئے جاتے ہیں پھر علم اور معرفت میں یہ فرق ہے کہ علم ادراک کلی کو کہتے ہیں اور معرفت ادراک جزئی کو کہتے ہیں۔ پھر امام بخاری کی کلام میں عجیب نکتہ یہ بھی ہے کہ ایمان والی آیت سے مسئلہ ایمان پر استدلال فرمایا کہ جیسے قسموں میں اختیاری چیز پر مواخذہ ہے ایسے ہی ایمان میں بھی اختیاری چیز پر دار و مدار ہے اذا امرهم امرهم من الاعمال بما يطيقون۔ یعنی نبی کریم ﷺ اتنے ہی نفلی کام کا حکم فرماتے تھے جس پر پابندی کی طاقت رکھتے تھے کیونکہ ۱- زیادہ کام اگر شروع کر لیا جائے تو چند دن کے بعد آدمی چھوڑ دیتا ہے۔ ۲- زیادہ کام میں نشاط اور خوشی باقی نہیں رہتی اس لئے کام اچھا نہیں ہوتا۔

ان الله قد غفر لك

ما تقدم من ذنبك وما تاخر

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو گناہ سے پاک تھے پھر ذنب کیوں فرمایا گیا۔ جواب: ۱- اونچے درجہ کے حضرات اپنی عبادات کو اللہ تعالیٰ کی شان کے لحاظ سے گناہ ہی سمجھتے ہیں حسنات الابراہیمات المقربین ۲- خلافت اولیٰ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے لحاظ سے ذنب سے تعبیر کیا گیا۔ ۳- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت ذکر وغیرہ سے ترقی فرماتے تھے پھر کبھی گذشتہ حالت پر نظر پڑتی تو گھٹیا اور ذنب جیسی معلوم ہوتی تھی۔ ۴- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو تبلیغ و تربیت وغیرہ صحابہ کو فرماتے تھے اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ بلا واسطہ تھی بلکہ بلا واسطہ صحابہ کے تھی اصل تمنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ توجہ الی اللہ کی تھی اس لئے اس بلا واسطہ توجہ الی اللہ کو غبار اور گھٹیاں اور ذنب قرار دیتے تھے اس سے استغفار بھی فرماتے تھے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ پھر

نکال لیا جائے گا۔ معتزلہ کا یہ کہنا کہ وہ مخلد فی النار ہوں گے غلط ہے۔ ۳۔ اعمال اجزاء ایمان ہیں جو اب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ ان روایات میں اعمال کی فضیلت مذکور ہے جزء ہونا مذکور نہیں اور اگر اشارتا جزء ہونا نکلتا بھی ہے تو پھر ایمان کامل کے اجزاء ہیں نفس ایمان کے نہیں ۴۔ ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے جو اب متکلمین کی طرف سے ہے کہ کمال ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے۔ سوال:- باب کے بعد باب زیادة الایمان و نقصانہ میں حضرت انسؓ والی روایت ہے اس میں خیر کا لفظ بھی ہے جو عمل پر دلالت کرتا ہے اور زیر بحث باب میں ابوسعید خدریؓ والی روایت میں عمل پر دال کوئی لفظ نہیں اس لئے یہ روایت آئندہ باب مذکور کے مناسب ہے اور وہاں والی یہاں ہونی چاہئے تھی جواب:- حضرت انسؓ والی روایت میں وزن شعیرۃ وزن برۃ وزن ذرہ مذکور ہیں اس لئے کمی بیشی کے مناسب وہی روایت ہے اور ابو سعید والی روایت میں اعمال ضمناً مذکور ہیں اس لئے وہ اس باب کے مناسب ہے۔ ۲۔ ابوسعید والی روایت جو مسلم میں ہے اس میں اعمال کی تصریح ہے اور انسؓ والی مسلم کی روایت میں اعمال کا ذکر نہیں ہے امام بخاری نے مسلم شریف والی روایتوں کا لحاظ فرمایا ہے۔ ۳۔ ان دونوں راویوں کی روایت اصل میں ایک ہی حدیث ہے کسی روایت میں عمل کا ذکر ہے کسی میں نہیں اس لئے دو بابوں میں ذکر فرمایا ایک عمل والے باب میں دوسرے بلا ذکر عمل والے باب میں پھر دوزخ سے نکالنے والے یہ کیسے جائیں گے کہ اس کے دل میں رائی کے برابر ایمان ہے تو وجہ اس کی یہ ہے کہ اس کی علامت چہرے پر بنادی جائے گی پھر اخراج کے مراتب چار ہوں گے۔ ۱۔ اعمال جوارح کی وجہ سے ۲۔ اعمال قلب کی وجہ سے ۳۔ آثار ایمان اور انوار ایمان کی وجہ سے ۴۔ نفس ایمان کی وجہ سے اور ان کو اللہ تعالیٰ خود نکالیں گے پھر چوتھی قسم جن کو اللہ تعالیٰ خود نکالیں گے یہ کون لوگ ہوں گے مختلف ہیں ۱۔ جو زمانہ فترۃ وحی میں عقل سے توحید کے قائل ہوئے۔ ۲۔ جو زمانہ فترۃ وحی میں

قرآن پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معافی کا ذکر اور اعلان فرمایا گیا ہے لیغفر لک اللہ ماتقدم من ذنبک و ماتاخر اس اعلان میں حکمت یہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت کبریٰ میں یعنی حساب کتاب شروع ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت کرنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عذر نہ کریں جیسا کہ باقی سب انبیاء علیہم السلام جن کے پاس لوگ یکے بعد دیگرے جائیں گے اپنا کوئی نہ کوئی خلاف اولیٰ کام بیان کر کے عذر کر دیں گے اسی لئے جب عیسیٰ علیہ السلام کے پاس لوگ جائیں گے تو وہ فرمائیں گے اذهبوا الی محمد ﷺ فقد غفر الله له ماتقدم من ذنبه و ماتاخر چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کبریٰ فرمائیں گے اور حساب کتاب شروع ہو جائے گا اسی کو مقام محمود بھی کہا جاتا ہے جس کی دعا اذان کے بعد کی جاتی ہے۔

ان اتقاکم واعلمکم انا

اسی اعلیت کی وجہ سے باوجود مغفرت ہو جانے کے بطور شکر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادت نہ چھوڑی اسی طرح بدری صحابہ کو حق تعالیٰ کی طرف سے بتلادیا گیا تھا اعلو اما ھنتم قد غفرت لکم پھر بھی بطور شکر کے انہوں نے عبادت نہ چھوڑی۔ قولہ:- باب من کرہ ان يعود فی الفکر کما یکرہ ان یلقی فی النار من الایمان یعنی یہ کراہت بھی ایمان کا شعبہ ہے کرہ الیکم الکفر والفسوق والعصیان اسی کا اثر یہ بھی ہوتا ہے کہ جنت کے تصور سے خوشی اور معصیت سے غم ہوتا ہے۔ یہ حلاوة الایمان والے باب کا تتمہ ہے حلاوة الایمان و جودى تھا اس لئے اس کو مقدم فرمایا یہ عدی ہے اس لئے اس کو مؤخر فرمایا۔

باب تفاضل اهل الایمان فی الاعمال

اس باب کی اضافت اولیٰ ہے اس باب سے مختلف اغراض ہیں۔ ۱۔ مرجحہ کی تردید ہے کیونکہ دونوں حدیثوں میں اعمال کی اہمیت مذکور ہے۔ ۲۔ معتزلہ کی تردید کہ گنہگاروں کو دوزخ سے

ارشاد ہے خف اللہ قدر قدرۃ علیک واسخى منه قدر ربہ منک پھر حدیث پاک میں کلمہ من اگر ابتدائیہ مانیں تو متکلمین کی تائید ہوتی ہے کہ حیاء ایمان سے پیدا ہوتی ہے اور اگر تبعضیہ مانیں تو بظاہر محدثین کی تائید ہے لیکن متکلمین کی طرف سے یہ توجیہ ہے کہ حیاء کمال ایمان کا جز ہے اور اگر من کو بیانیہ مانیں تو دونوں مسلکوں سے برابر کا تعلق ہے کیونکہ مقصد یہ ہے کہ جیسے ایمان سب گناہوں سے بچنے کا سبب ہے ایسے ہی حیاء بھی سبب ہے اس لئے حیاء ایمان جیسی ہے بڑا حصہ ہو یا بڑا اثر ہو۔

باب فان تابوا واقاموا الصلوة

واتوا الزکوة فخلوا سبیلہم

ای باب فی تقصیر ہذا الایۃ غرض مرحہ کارو ہے کہ توبہ کی طرح نماز میں قول و عمل دونوں میں زکوٰۃ میں عمل ہے نیز ایمان کے تین شعبے بیان فرما دیئے گئے ہیں اس لئے یہ باب گذشتہ بابوں کے مناسب ہو گیا۔ اس باب کی حدیث سے ثابت ہوا کہ جب تک کافر ایمان نہ لائیں یا جزیہ دینا قبول نہ کریں ان سے جہاد ہوگا۔ جزیہ کی تصریح دوسری آیت میں ہے حتیٰ یعطوا الجزیۃ عن یدہم صاعون۔ سوال: فتنہ انکار زکوٰۃ کے موقع پر حضرت صدیق اکبرؓ نے زکوٰۃ کو قیاس فرمایا صلوٰۃ پر کہ جیسے صلوٰۃ ضروری ہے ایسے ہی زکوٰۃ بھی ضروری ہے۔ یہ حدیث کیوں نہ پیش کر دی کہ جب تک زکوٰۃ نہ دیں میں لڑائی کروں گا۔ جواب: حضرت صدیقؓ کو یہ حدیث اس وقت نہ پہنچی تھی پھر اگر نماز چھوڑنے والی جماعت مانع ہو کہ حکومت کا مقابلہ کر سکتی ہو تو ان کے خلاف جہاد پر سب کا اتفاق ہے اور اگر انفرادی طور پر کوئی نماز کا تارک ہو تو اس کی سزا امام ابوحنیفہ کے نزدیک قید کرنا اور روزانہ اتنا مارنا ہے کہ خون نکل آئے امام مالک اور شافعی کے نزدیک بطور حد کے قتل کرنا ہے کہ نماز جنازہ پڑھیں گے اور امام احمد کے نزدیک ارتداد ادا قتل کرنا ہے کہ یہ مرتد ہو گیا اس کو قتل کریں گے اور نماز جنازہ نہ پڑھیں گے ہماری دلیل زکوٰۃ وجہ حج پر قیاس ہے کہ ان میں قتل بالاتفاق نہیں۔ باقی ائمہ کی دلیل

عقل سے توحید اور اجمالاً رسالت کے قائل ہوئے کہ کوئی نبی بھی آنا چاہئے۔ ۳۔ پہاڑوں اور جنگلوں میں رہنے والے جو اپنے آپ کو مومن تو سمجھتے تھے لیکن اقرار باللسان نہ کیا۔ ۴۔ بعض اس کے قائل ہوئے کہ اس کا مصداق وہ ہیں جو زبان سے اقرار کرتے تھے دل میں تصدیق نہ تھی لیکن اس قول کو صحیح قرار نہیں دیا گیا کیونکہ تصدیق کے بغیر ایمان معتبر نہیں ہوتا پھر اس باب کی دوسری حدیث میں حضرت عمرؓ کا لمبا کرتہ تو خواب میں دکھلایا گیا صدیق اکبرؓ کا نہیں دکھلایا گیا تو شبہ ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا درجہ حضرت صدیقؓ سے بھی اونچا ہو گیا اس شبہ کا جواب: ۱۔ حضرت صدیقؓ اکبرؓ سے اس خواب میں سکوت ہے نہ افضلیت کا ذکر ہے نہ مفضولیت ۲۔ حضرت عمرؓ کی فضیلت جزیئی ثابت ہوئی کہ ان کے ایمان لانے کے بعد اعلانیہ اظہار ایمان مسلمانوں نے شروع کر دیا اور ان کے زمانہ خلافت میں فتوحات بہت ہوئیں کلی فضیلت یعنی قرب حق تعالیٰ میں حضرت ابوبکرؓ ہی بڑھے ہوئے تھے۔ ۳۔ فتوحات کی تمہید تو حضرت صدیق اکبرؓ نے ہی رکھی تھی کہ ارتداد اور انکار زکوٰۃ جیسے فتنوں کو سنبھالا اور سکون ہوا جس کی وجہ سے بعد میں فتوحات ہوئیں اس لئے ان فتوحات کا ثواب حضرت صدیق اکبرؓ کو بھی ملے گا پس فضیلت جزیئی ہے صرف پہلی وجہ سے پھر خواب میں دین لباس کی شکل میں اس لئے دکھایا گیا کہ دین بھی آگ سے چھپاتا ہے جیسے لباس لوگوں کی نظروں سے چھپانے کی جگہوں کو چھپاتا ہے پھر حضرت عمرؓ کا خواب میں زمین پر کرتا گھسیٹنا۔ ۱۔ ایمان کا اثر باقی رہنے کی طرف اشارہ تھا۔ ۲۔ کفر کا اثر مٹانے کی طرف بھی اشارہ تھا۔ باب الحیاء من الایمان: ای باب فی بیان ان الحیاء شعبۃ من الایمان پھر حیاء کے معنی ہیں تغیر لئوف المذمت اور العقاب پھر چونکہ حیاء باقی سب شعبوں کا سبب ہے اس لئے حدیث پاک میں حیاء کے شعبہ ہونے کی تصریح ہے ما قبل سے ربط یہ ہے کہ پیچھے اعمال کا ذکر تھا اب اخلاق کا ذکر ہے دونوں ایمان کے شعبے ہیں اور دونوں فضیلت کا ذریعہ ہیں۔ بعض اکابر کا

جبکہ ایک کو بیان فرمادیا دوسری جبکہ دوسری کو بیان فرمادیا سوال جہاد کوچ پر مقدم کیوں فرمایا جبکہ حج فرض عین ہے اور جہاد فرض کفایہ ہے۔ جواب:- بعض دفعہ وقتی ضرورت کی وجہ سے جہاد فوراً کرنا پڑتا ہے حج فوراً نہیں کرنا پڑتا پھر حج مبرور وہ ہے جس میں آداب کی بھی رعایت ہو اور چٹی بھی کوئی واجب نہ ہو۔

باب اذالم یکن الاسلام علی الحقیقة

اذا کی جزاء محذوف ہے فلا یجد بہ ۱- ایک مقصد یہ ہے کہ اسلام لغوی بلا تصدیق معتبر ہے اور اسلام شرعی معتبر نہیں۔ ۲- یہ بات ایک شبہ کا جواب بھی ہے کہ آپ کے نزدیک اسلام اور ایمان ایک ہیں حالانکہ قالت الاعراب امنوا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا المسلمنا یہ آیت آپ کے اس قول کی تردید کرتی ہے ایسے ہی جو روایت اس باب میں نقل کی ہے کہ مومن نہ کہو مسلم کہو یہ بھی آپ کے اس قول کی تردید کرتی ہے اس کا جواب دینا چاہتے ہیں کہ اسلام لغوی معنی کے لحاظ سے ایمان کے مابن ہے اور شرعی معنی کے لحاظ سے ایمان کے مترادف ہے۔ ۳- تیسرے اس باب میں کرامیہ کا رد ہے کہ جو کہتے ہیں کہ اقرار کافی ہے بھرقات الاعراب والی آیت کی دو تفسیریں کی گئی ہیں ایک یہ کہ یہ اعراب منافق تھے دوسرے یہ کہ مومن تھے صرف ابھی ادنیٰ درجہ میں تھے اور اعلیٰ درجہ کا دعویٰ کرنا چاہتے تھے اس لئے ان کو ادب سکھایا گیا کہ ابھی اعلیٰ درجہ کا دعویٰ نہ کرو پھر حدیث میں جو فرمایا او مسلما اس میں او بمعنی بل ہے کہ دلیل قطعی کے بغیر اس شخص کے ایمان کا تم دعویٰ نہ کرو ظاہر کو دیکھ کر اسلام کا دعویٰ کافی ہے۔ اسی لئے باب سے بھی مناسبت ہے کہ اسلام ظاہری کا اطلاق اسلام حقیقی یعنی ایمان کے مقابلہ میں کیا گیا ہے کہ یہ کہو اور یہ نہ کہو پھر وہ شخص واقعہ میں مومن ہو یا منافق ہو اس سے بحث کرنی مقصود نہیں ہے۔

باب افشاء السلام من الاسلام

۱- اى هذا باب فی بیان ان افشاء السلام من الاسلام۔ ۲-

یہی زیر بحث روایت جس میں قتال چھوڑنے کی حد ایمان نماز اور زکوٰۃ قرار دی گئی ہے اور امام احمد ساتھ یہ حدیث بھی ملاتے ہیں من ترک الصلوٰۃ متعمداً فقد کفر جواب: اس حدیث میں قتال ہے قتل نہیں ہے اور فقہ کفر کے معنی کفر عملی ہیں پھر حدیث میں الاتحاق الاسلام جو فرمایا تو اس کے معنی ہیں کہ حدود و قصاص میں سزا ملے گی اور مالی نقصان کرنے پر مالی جپٹی لی جائے گی۔

باب من قال ان الایمان هو العمل

یہ عمل کا لفظ قول عمل قلب اور عمل جوارح کو بھی شامل ہے اس لئے سب آیات اور احادیث اس پر منطبق ہو جائیں گی۔ اس میں مرجحہ کا شدید رد ہے کہ دیکھو عمل اتنا اہم ہے کہ ایمان بھی اس میں داخل ہے۔ پھر امام بخاری کے اس رد کی چار وضاحتیں ہو سکتی ہیں۔ ۱- ایمان لفظ عمل بالمعنی الاعمال میں داخل ہے۔ ۲- ایمان باقی سب اعمال سے اعلیٰ عمل ہے کیونکہ اس کے بغیر باقی اعمال معتبر نہیں ہیں بہر حال ایمان بھی عمل میں داخل ہے۔ ۳- ایمان ایسا عمل ہے جس میں اختیار بھی ضروری ہے یعنی معرفت غیر اختیاریہ کو ایمان نہیں کہہ سکتے اسی بناء پر ایمان کو عمل میں داخل کیا گیا ہے کہ عمل اختیاری ہوتا ہے ایمان بھی اختیاری ہی معتبر ہے۔ ۴- یہ جو بعض کہتے ہیں کہ قرآن پاک میں عمل کا عطف ایمان پر فرمانا اس کی دلیل ہے کہ ایمان اور عمل ایک دوسرے سے مغائر ہیں یہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہاں اس آیت میں ایمان کو عمل میں داخل مانا گیا ہے یہ چوتھی وضاحت متکلمین کے خلاف ہے اس کا جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ نفس تصدیق تو عمل فرعی سے الگ ہے اور ایمان کامل اپنے اکثر اجزاء کے لحاظ سے عمل فرعی میں داخل ہے۔ سوال:- اس باب کی پہلی حدیث میں افضل عمل کا مصداق ایمان ہے دوسری روایات میں افضل کے مصداق کچھ اور ہیں جواب ۱- مختلف اشخاص کے حالات کو دیکھتے ہوئے اہمیت اور افضلیت بدل جاتی ہے ایک شخص کو ایک چیز کی زیادہ ضرورت ہے دوسرے کو دوسری چیز کی ۲- افضلیت عربی بہت سی چیزوں کو شامل ہے ایک

اس کے مقابلہ میں ایمان میں بھی تشکیک ثابت ہوئی لیکن مشکین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ کمال ایمان میں تشکیک ہے نفس ایمان میں نہیں پھر اس باب کی حدیث میں خاوند کی ناشکری کی مذمت ہے اس سے خاوند کے اونچے مقام کا اظہار ہے حتیٰ کہ ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر اس امت میں سجدہ کی اجازت ہوتی تو بیوی کو حکم کرتا کہ خاوند کو سجدہ کرے۔

باب المعاصی من امر الجاہلیۃ

یعنی جاہلیت سے پیدا ہوئے معلوم ہوا کفر کی طرح جاہلیت کا اطلاق بھی معاصی پر ہوتا ہے لیکن یہ معاصی ایمان سے خارج کرنے والے نہیں ہیں پس معتزلہ اور خوارج پر رد ہو گیا پھر گزشتہ باب سے مناسبت یہ ہے کہ گزشتہ باب میں کفر کا اطلاق گناہ پر کیا گیا تھا اس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید گناہ ایمان سے خارج کر دیں اس کا صراحت جواب دے دیا کہ ولا یکفر صاحبہا بارتکا بہا الا بالشوک البتہ حلال سمجھے تو ایمان سے خارج ہو جائے گا جبکہ حرمت قطعی بدیہی ہو۔ سوال:- شاید شرک کے سوا باقی صریح کفر کے اعتقاد ملت سے خارج نہ کرتے ہوں۔ جواب:- ۱۔ یہاں شرک کفر کے معنی میں ہے۔ ۲۔ ہر کفر میں کچھ نہ کچھ شرک ہوتا ہے۔ ۳۔ ویغفر مادون ذلک کہ شرک سے کم معاف فرما دیں گے اور کفر باللہ تو شرک سے اونچا ہے اور ہر قطعی بدیہی کا انکار کفر باللہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ماننے میں اللہ تعالیٰ کو سچا ماننا بھی ضروری ہے اور قطعی بدیہی کا انکار اللہ تعالیٰ کے سچے ہونے کا انکار ہے نعوذ باللہ من ذلک۔ سوال جب گناہ کفر ہیں تو گناہ کرنے والے کو کافر کہنا چاہئے کیونکہ مبدأ اشتقاق کے قیام سے اسم فاعل کا اطلاق صحیح ہو جاتا ہے جواب:- ہر جگہ یہ قاعدہ نہیں چلتا جیسے و عصی آدم ربہ ففوی اس میں آدم علیہ السلام پر عاصی اور غلوی کا اطلاق صحیح نہیں ہے۔

فسماء المومنین

میں صراحتہ معتزلہ اور خوارج کا رد ہے کہ قتال مومنین کے

باب انشاء السلام اضافت کے ساتھ۔ ۳۔ باب وقف کے ساتھ پھر دوسرے نسخہ میں انشاء کا لفظ نہیں یعنی نفس سلام اسلام کے شعبوں میں سے ہے ہمارے مصنف کی عادت ہے کہ حدیث میں اسلام کا لفظ ہو تو باب میں بھی یہی لاتے ہیں ایمان کا ہو تو یہی باب میں آتے ہیں پھر قول عمار میں انصاف کو شعبہ قرار دیا گیا ہے تو اس کے معنی ہیں حقوق اللہ اور حقوق العباد کا خیال رکھنا اور ہذل السلام للعالم کے معنی ہیں کہ جانتا پہچانتا ہو یا نہ ہر ایک کو سلام کرے یہ کمال تو واضح ہے اور غریبی کے باوجود خرچ کرنا یہ کمال جو دہے جیسا کہ قرآن پاک میں انصار کی مدح میں وارد ہے ویوفون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة کہ خود غریب ہوں محتاج ہوں دوسرے محتاج نہ بھی ہو پھر بھی دوسرے کو ترجیح دیتے ہیں۔

باب کفران العشیر و کفر دون کفر

عشیر کے معنی خاوند کے ہیں یعنی کفر کا اطلاق بطور کلی مشکک کے ہوتا ہے سب گناہوں پر لیکن گناہ کو تو کفر کہہ سکتے ہیں گناہ کا کو کافر نہیں کہہ سکتے جیسے طب کے ایک مسئلہ کو طب کا مسئلہ کہہ سکتے ہیں لیکن اس ایک مسئلہ کے جاننے والے کو طبیب نہیں کہہ سکتے فقہ کے ایک مسئلہ کو فقہ کہہ سکتے ہیں لیکن اس ایک مسئلہ کے جاننے والے کو فقیہ نہیں کہہ سکتے من ترک الصلوۃ معمد افتد کفر کی توجیہ کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ نماز کا چھوڑنا کفر ہے لیکن چھوڑنے والے کو کافر نہیں کہہ سکتے مشہور توجیہ اس حدیث کی یہ ہے کہ یہ کفر عملی ہے۔ ایسے ہی آگے باب ظلم دون ظلم آئے گا ان دونوں بابوں میں ان دو آیتوں کے معنی کی طرف بھی اشارہ ہے ومن لم یحکم بما انزل ال فالولئک ہم الکافرون ومن لم یحکم بما انزل اللہ فالولئک ہم الظالمون کہ یہاں کفر اور ظلم ایسے نہیں ہیں جو ایمان سے خارج کر دیں مگر جس پر بھی رد ہو گیا کہ گناہوں کی اتنی قباحت ہے کہ ان کو کفر اور ظلم قرار دیا گیا ہے اور معتزلہ اور خوارج کی تردید بھی ہو گئی کہ ہر گناہ ایمان سے خارج کرنے والا نہیں ہے جب کفر میں تشکیک ہے تو

باوجود قتال کرنے والوں کو مومن ہی شمار فرمایا ہے معلوم ہوا کہ مرتکب کبیرہ کافر نہیں ہو جاتا۔

فالقَاتِلُ وَ الْمَقْتُولُ فِي النَّارِ

یہ وہاں ہے کہ ۱۔ بھیڑ میں بے تحاشا قتل کر رہے ہوں جس کو عمیت کہتے ہیں۔ ۲۔ یا قوم کا آدمی ہونے کی وجہ سے بلا تحقیق ساتھ دے کر قتل کر رہے ہوں۔ ۳۔ یا غلط دنیوی اغراض کی وجہ سے مثلاً اپنی بڑائی ظاہر کرنے کے لئے قتل کر رہے ہوں اور لڑائی کر رہے ہوں اور جب ہر مسلمان اپنی پوری احتیاط اور تحقیق کے ساتھ اپنے آپ کو حق پر سمجھ کر لڑ رہا ہو جیسے حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ کی لڑائی تھی تو دونوں جنتی ہیں گو ایک کا اجتہاد صحیح جیسے حضرت علیؓ اور ایک کی اجتہادی غلطی ہو جیسے حضرت امیر معاویہؓ۔ اسی لئے حضرت اخف نے حضرت ابوبکرؓ کی نصیحت کے باوجود لڑائی نہ چھوڑی اور حضرت ابوبکرؓ کی نصیحت احتیاط پر اور لڑائی کی شدت کم کرنے کی کوشش پر مبنی تھی۔

اخوانکم خولکم

تمہارے بھائی ہی تمہارے خادم ہیں۔

باب ظلم دون ظلم

دون بمعنی ادنیٰ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض ظلم بعض سے کم ہوتے ہیں اور دون بمعنی غیر بھی ہو سکتا ہے کہ ظلم کی مختلف قسمیں ہیں کوئی ایمان سے خارج کرتا ہے کوئی نہیں کرتا پس معتزلہ اور خوارج کا رد ہو گیا اور مرجع کا بھی رد ہو گیا کہ گناہوں کی ایسی قباحت ہے کہ ان کو ظلم قرار دیا گیا ہے اور ماقبل سے ربط یہ ہے کہ جب قتال کرنے والے مسلمانوں کو ملت سے خارج نہیں مانا گیا تو اس کی تائید کر دی بعض ظلم بھی ملت سے خارج کرنے والے نہیں ہوتے چنانچہ اس باب کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ظلم کے انواع مختلف ہیں لیکن لم یلبسوا ایمانہم بظلم میں سب سے بڑا ظلم شرک مراد ہے اور لبس کا لفظ بھی شرک پر دلالت کرتا ہے کہ ملنا

جسمی ہوگا جب کہ دونوں ایک ہی طرف یعنی قلب میں ہوں اور ایمان کے ساتھ ایک طرف میں ہونے والی چیز اعتقادی شرک ہے اور بظلم کی توین بھی تفخیم کے لئے ہے اور بڑا ظلم شرک ہوتا ہے۔ سوال:- فانزل اللہ سے معلوم ہوا کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی اسی واقعہ کی دوسری روایت میں ہے مرفوعاً لا تسمعون الی قول لقمان اس سے معلوم ہوا کہ آیت پہلے اتر چکی تھی۔ جواب:- تلاوت فرمانے کو راوی نے فانزل اللہ سے تعبیر فرمادیا۔

باب علامات المنافق

ربط یہ ہے کہ مقصود اخلاص کو ایمان کا شعبہ قرار دینا ہے۔ نفاق کے معنی ہیں ظاہر اور باطن میں مخالفت پس اگر اعتقاد میں ایسا ہو تو نفاق کفر ہے ورنہ نفاق عملی ہے یہ ربط بھی ہو گیا کہ کفر کی طرح نفاق کے بھی مختلف درجات ہوتے ہیں۔ حدیث کی باب سے مناسبت اور گزشتہ بابوں سے مناسبت یہ ہے کہ نفاق کی ایک علامت ہوگی تو چھوٹا نفاق ہوگا زیادہ علامتیں ہوں گی تو بڑا نفاق ہوگا۔ کرامیہ کا رد بھی ہوا کہ ایک درجہ نفاق کا کفر ہے۔ مرجع کا رد بھی ہے کہ نفاق عملی موجب عذاب ہیں معتزلہ خوارج کا رد بھی ہوا کہ نفاق کا ہر درجہ ایمان سے نکالنے والا نہیں ہے اور نفاق عملی کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی بھی ہوئی لیکن متکلمین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ کمال ایمان کی کمی بیشی ہوئی نہ کہ نفس ایمان کی اور علامات نفاق کی اعداد ایمان کے شعبے ہیں پھر ان تین شعبوں سے سلف کے اس قول کی تائید ہوئی کہ ایمان قول عمل اور نیت کا نام ہے کذب کی ضد صدق قول ہے اور خیانت کی ضد امانت عمل ہے اور اخلاف وعدہ کی ضد وفاء وعد نیت ہے۔ نفاق عملی کی علامتوں والا منافق اعتقادی کے مشابہ ہوتا ہے اسی لئے اس کو منافق عملی کہتے ہیں۔

کان منافقاً خالصاً

یعنی اس کو منافق اعتقادی کے ساتھ زیادہ مشابہت ہوتی ہے سوال:- جھوٹ تو یوسف علیہ السلام کے بھائیوں سے بھی سرزد ہوا

جہاد نہیں ہے پھر الجاہد من جاهد نفسه اس حدیث کے مطابق گناہوں سے بچنا سب سے بڑا جہاد ہے اور کافر شیطان بھی ہے انسان بھی ہے کافر شیطان ہم سے زیادہ قریب ہے اس سے جہاد اور سب شیطانی گناہوں کا چھوڑنا کافر انسانوں سے لڑنے سے پہلے ہونا چاہئے یاہذا الذین امنوا قاتلوا الذین یلونکم من الکفار۔ گناہ چھوڑے بغیر کافر انسانوں سے لڑنا فرعون جیسا کام ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو تو پاتا رہا اور بنی اسرائیل کے بچوں کو ذبح کرتا رہا پھر جہاد کی مناسبت لیلة القدر کے ساتھ یہ ہے کہ قیام لیلة القدر بڑا مجاہدہ ہے۔ ذکر جہاد اس کا تتمہ ہے اس لئے قیام رمضان اور صوم رمضان سے بھی پہلے ذکر کیا تاکہ تتمہ اصل کے ساتھ مل جائے قیام رمضان عام ہے اور قیام لیلة القدر خاص ہے پھر صوم رمضان کو قیام لیلة القدر سے پیچھے لائے کیونکہ قیام و جودى ہے اور صوم عدی ہے نیز شریعت میں رات پہلے ہے دن جس میں روزہ ہے وہ پیچھے ہے۔

باب تطوع قیام رمضان من الایمان

غرض ان پر رد ہے جو صرف فرائض و واجبات کو ایمان کے شعبے قرار دیتے ہیں نوافل کو نہیں قرار دیتے کہ یہ تراویح اور نوافل کو عام ہے۔ احتساباً: طلب الثواب:-

باب صوم رمضان احتساباً من الایمان

سوال: ایمان باب میں کیوں چھوڑ دیا جواب:- احتساباً میں آگیا۔ ۲- اختصار فرمایا حدیث میں ایمان کو روزے کی شرط قرار دیا گیا ہے اس سے متکلمین کے قول کی تائید ہوتی ہے کیونکہ شرط اور مشروط غیر غیر ہوتے ہیں پس اعمال اجزاء ایمان نہ ہوئے۔

باب الدین یسر

ای ہذا باب فی بیان انہ الدین یسر یعنی دین اعمال پر بولا جاتا ہے اس لئے اس میں کمی بیشی بھی ہوتی ہے متکلمین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ دین کمال ایمان ہے اس میں کمی بیشی ہوتی

حالانکہ ایک قول کے مطابق وہ سب بعد میں نبی ہوئے ہیں تو نبی کو نبوت سے پہلے بھی تو منافق نہیں کہہ سکتے جواب:- ۱- یہ علامتیں جب نفاق بنے گی جبکہ بار بار صادر ہوں ان سے جھوٹ ایک دفعہ صادر ہوا۔ ۲- پہلی امتوں میں یہ حکم نہ تھا۔ ۳- حدیث میں مقصود تحذیر ہے کہیں یہ علامتیں نفاق تک نہ پہنچا دیں یہ نہیں کہ منافق بن گیا۔ ۴- یہ علامتیں کسی خاص منافق میں تھیں نبی کریم ﷺ اپنے مکرم اخلاق کی وجہ سے اس کا نام نہیں لے رہے مقصود اسی کی علامتوں کو بیان فرمانا ہے یہ حکم عام بیان فرمانا مقصود نہیں ہے۔ اس لئے یوسف علیہ السلام کے بھائیوں سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

باب قیام لیلة القدر من الایمان

ای ہذا باب فی بیان ان قیام لیلة القدر من شعب الایمان علامات الاتفاق میں ضمناً ایمان کے شعبوں کا ذکر تھا اب پھر عود ہے صراحة ایمان کے شعبوں کے بیان کی طرف نیز پیچھے انشاء سلام کا ذکر تھا لیلة القدر کے بیان میں بھی ہے۔ سلام ہی حتی مطلع الفجر ہے۔

من یقم لیلة القدر

یہاں مضارع کا صیغہ ہے اور آگے من قام رمضان اور من صام رمضان میں ماضی کا صیغہ آئے گا وجہ فرق یہ ہے کہ لیلة القدر کا پانا یعنی نہیں ہے اس لئے اس کے مناسب مضارع ہے اور قیام رمضان اور صیام رمضان یقینی ہیں اس لئے ان کے مناسب ماضی کا صیغہ ہے۔ حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہاں اور سورہ منزل میں قم اللیل میں دونوں احتمال ہیں کہ نیند سے اٹھنا مراد ہو اور ہر قسم کی عبادت نماز ذکر تلاوت کو شامل ہو یا قیام فی الصلوٰۃ مراد ہو نماز ہی مراد ہو دونوں احتمال ہیں ایک کی تعیین نہیں کر سکتا۔

باب الجہاد من الایمان

ای ہذا باب فی بیان ان الجہاد شعبۃ من الایمان اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے اور حفاظت مسلمین من حیث انہم مسلمون کے لئے تو شرعی جہاد ہے قوم کی خاطر یا وطن کی خاطر لڑنا شرعی

تھا اور غدوہ میں فجر روحہ میں ظہر و عصر اور فجر میں عشاء آگئی تو اب صراحت نمازوں کا ذکر فرمایا۔

وما كان الله ليضيع إيمانكم

مرجہ کی تردید ہوگئی وہ اعمال کو ایمان نہیں کہتے۔ متکلمین پر اعتراض نہیں پڑا کیونکہ ۱۔ کمال اتصال کی وجہ سے ایمان بول کر صلوٰۃ مراد ہے۔ ۲۔ یا ایمان بالصلوٰۃ الی القبلتین مراد ہے۔

یعنی صلوتکم عند البیت

الی البیت نہ فرمایا اس لئے کہ عند البخاری مکہ مکرمہ میں قبلہ بیت المقدس تھا جب تک زندگی کی نمازیں ضائع نہ ہوئیں جبکہ عند البیت تھے اور قبلہ بیت المقدس تھا تو مدینہ منورہ میں تو عند البیت بھی نہ تھے پھر جو نمازیں الی بیت المقدس پڑھیں وہ بطریق اولیٰ ضائع نہ ہوں گی۔

بیت المقدس

طہارت کا گھر ۲۔ یوں بھی پڑھ سکتے ہیں بیت المقدس اضافت بیانہ پاک گھر ۳۔ البیت المقدس پاک گھر توصیف کے ساتھ۔

واهل الكتاب

مرفوع ہے الیمو پر عطف ہے۔

باب حسن اسلام المرء

اضافت ہی ضروری ہے پہلا ربط پیچھے عرویسر کے لحاظ سے تقسیم تھی اب حسن و قبح کے لحاظ سے ہے پھر جب دو قسمیں ہیں تو کسی زیادتی ثابت ہوگئی متکلمین کے نزدیک یہ تقسیم اعمال میں ہے نہ کہ تصدیق میں ۲۔ دوسرا ربط یہ ہے کہ پیچھے نماز سبب تھا اب حسن الاسلام سبب ہے ۳۔ حسن بمعنی احسان ہے اس کا ایک جز و صلوٰۃ پیچھے تھا اب کل ہے یعنی سب عبادات کا اجمالی ذکر ہے۔ محسن اسلامہ:- اور باب تفصیل سے بھی روایت ہے حسن اسلامہ کہ ظاہر اور باطن میں موافقت کی۔

ہے۔ معتزلہ اور خوارج کا سختی سے رد ہے کہ وہ دین کو مشکل قرار دیتے ہیں پھر یہ باب تتمہ صوم و قیام کا ہے کہ ان چیزوں میں اعتدال سے آگے نہ گزرتا پھر اصل شعبوں کا بیان شروع کر دیں گے باب الصلوٰۃ من الایمان سے نیز قرآن پاک میں بھی بیان رمضان کے بعد یوم اللہ بکرم الیسر فرمایا تھا اس کا اتباع فرماتے ہوئے امام بخاری نے بھی ذکر رمضان کے بعد الدین یسر کا باب رکھ دیا۔ احب الدین الی اللہ الحنیفیۃ السمحة:- ای السہلۃ یہ حدیث امام بخاری نے اپنی کتاب ادب مفرد میں لی ہے نیز مسند احمد میں بھی ہے صحیح بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے یہاں مسند انہیں لی بلا سند ترجمۃ الباب میں ذکر کر دی۔ یہ بھی غرض ہے کہ دین کا اطلاق اعمال پر ہوا پس اعمال اجزاء ایمان ہیں جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ کمال ایمان کے اجزاء ہیں۔

لن یشاد الدین احد الاغلبہ

۱۔ جو اعتدال پر عمل نہ کرے گا وہ تھک کر زیادہ عمل کو چھوڑ بیٹھے گا۔ ۲۔ جو کبھی بھی رخصت پر عمل نہ کرے گا مثلاً بیماری میں وضو ہی کرے گا تو وہ مشقت میں پڑ جائے گا۔ فسد دوا:- توسط فی العمل اختیار کرو۔ وقار بوا:- ۱۔ اگر اعلیٰ عمل نہ کر سکو تو اعلیٰ کے قریب ہی کر لیا کرو۔ ۲۔ اپنی طاقت کے قریب کام کیا کرو زیادہ نہ کیا کرو۔

وشئ من الدلجۃ

رات کے ایک حصہ میں بھی عبادت کیا کرو شئ میں اشارہ فرما دیا کہ ساری رات نہ کر سکو گے کچھ حصہ میں کر لیا کرو۔ غدوہ۔ روحہ اور دلجہ مسافر کے نشاط کے ساتھ سفر کرنے کے اوقات ہیں تم بھی ان اوقات میں تھوڑی تھوڑی اپنی طاقت کے مطابق عبادت کر لیا کرو حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اس حدیث کی وجہ سے صبح اور شام ذکر کا مشورہ دیا کرتے تھے۔

باب الصلوٰۃ من الایمان

جب گذشتہ باب کی روایت میں غدوہ اور روحہ اور دلجہ کا ذکر

وكان بعد ذلك القصاص

یعنی بدلہ جیسا کرے گا ویسا بھرے گا۔

والسنية بمثلها الا ان يتجاوز الله عنها

معافی سے ابتداء بھی جنت میں جاسکتا ہے اور اگر معافی نہ ہوئی تو گناہ کی مقدار سزا بھگت کر جنت میں جائے گا۔ مخلص فی النار بہر حال نہ ہوگا اس میں صراحت معتزلہ اور خوارج کی تردید ہے یہ حدیث تعلیق ہے نسائی شریف میں مسند ہے اس میں کتب اللہ لہ کل حسنة قدمها بھی ہے کہ اسلام لانے کی برکت سے زمانہ کفر کی نیکیوں کا ثواب بھی مل جائے گا لیکن اس حصہ میں امام بخاری کو کچھ اشکال تھا کہ کفر کے زمانہ کی نیکی کا ثواب کیسے مل سکتا ہے اتنے حصہ کو حذف کر دیا دوسرے حضرات نے اس کا جواب دیا ہے کہ اشکال صرف اس صورت میں ہے کہ ایمان نہ لائے اور پھر ثواب مل جائے اب تو ایمان لا چکا ایمان کی برکت سے وہ نیکیاں بھی تفصلاً ہے اور جیسے فاؤلنک یدل اللہ سیناتھم حسنات ہے کہ گناہ بھی نیکیاں اللہ تعالیٰ احساناً بنا دیتے ہیں اور جیسے بعض کافروں کی تخفیف ہوگی بعض حسنات کی وجہ سے باب احب الدین الی اللہ ادومہ: تنوین کے ساتھ باب بھی ٹھیک ہے اسی ہذا باب فی بیان ان احب الدین الی اللہ ادومہ اور اضافت کے ساتھ کہ ساتھ بھی ٹھیک ہے کہ باب کی اضافت جملہ کی طرف ہو رہی ہے معنی یہ ہیں باب فی بیان ان احب الدین الی اللہ ادومہ: اس باب کی حدیث کے متعلق چند فوائد ۱- دوام کی اہمیت ثابت ہوئی ۲- نبی کریم ﷺ کی انتہائی شفقت امت پر ظاہری ہوئی ۳- اعتدال کی اہمیت ثابت ہوئی کہ اعتدال سے عبادت کرے تو اس میں دوام بھی ہے اور نشاط بھی ہے اور نشاط کی وجہ سے عبادت میں خشوع و خضوع بھی ہوتا ہے لذت بھی ہوتی ہے ہر قسم کی کیفیت عمدہ ہوتی ہے۔

باب زیادة الايمان و نقصانه

مناسبت گذشتہ باب سے یہ ہے کہ گذشتہ باب میں دوام کے

محبوب عند اللہ ہونے کا ذکر تھا۔ یہ دوام ایمان کی زیادتی کا سبب ہے پھر اس باب سے ۱۶ باب پہلے جو باب تھا باب تفاضل اہل الایمان فی الاعمال تو ان دونوں بابوں میں دو لحاظ سے فرق ہے۔ ۱- گذشتہ باب میں اعمال کی کمی بیشی بیان کرنی مقصود تھی اور زیر بحث باب میں نفس ایمان کی کمی بیشی بیان کرنی مقصود ہے۔ ۲- گذشتہ باب میں اہل ایمان کا تفاضل بیان کرنا مقصود تھا اور زیر بحث باب میں نفس ایمان کا تفاضل اور کمی بیشی بیان کرنی مقصود ہے پھر کتاب الایمان کے شروع میں امام بخاری کا قول تھا وهو قول فضل ویزید وینقص اس قول میں اور اس زیر بحث باب میں بھی دو لحاظ سے فرق ہے۔ ۱- وہاں اصل مقصود ایمان کے مرکب ہونے کا بیان تھا اور یہاں اصل مقصود ایمان کی کمی بیشی کا بیان ہے۔ ۲- وہاں کمی بیشی اگر تھی بھی تو مجموعہ تصدیق و اعمال کے لحاظ سے تھی اور یہاں نفس ایمان اور مومن بہ کے لحاظ سے ہے اور درمیان میں جو باب تھا باب تفاضل اہل الایمان فی الاعمال وہاں کی بیشی صرف اعمال کے لحاظ سے تھی۔

اليوم اكملت لكم دينكم

۱- یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں جو مقدار قواعد دین اور اصول دین کی تھی اس امت کے لئے ان کا بیان مقدار کے لحاظ سے پورا فرمادیا یہ معنی نہیں ہیں کہ پہلے جو احکام اور قواعد بیان فرمائے تھے ان میں کوئی عیب تھا اب وہ عیب دور فرمادیا۔ ۲- پہلے حج نہ کیا گیا تھا اس لئے اہم ارکان مکمل نہ ہوئے تھے اب وہ اہم ارکان مکمل ہو گئے پھر اس آیت سے امام بخاری ایمان کی زیادة و نقصان ثابت فرمانا چاہتے ہیں ہم متکلمین کی طرف سے یہ جواب دیتے ہیں کہ شرعی احکام اور قواعد دین کی کتنی میں جو کمی تھی وہ پوری کی گئی ہے۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ نفس ایمان پہلے ناقص تھا اب پورا ہوا ورنہ لازم آئے گا کہ جو صحابہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے ان کا ایمان نعوذ باللہ ناقص تھا حالانکہ ایسا نہیں تھا سوال اس باب میں جو حدیث نقل کی گئی ہے اس میں صرف ویخرج من النار من قال لا اله الا الله ہے۔ رسالت کا ذکر

جواب ۱:- پیغام پہنچانے میں زیادتی نہ کروں گا۔ ۲- فرض ہونے کی حیثیت سے نوافل نہ پڑھوں گا نفل ہونے کی حیثیت سے نفی نہیں ہے پھر بعض روایات میں یہاں مرفوعاً وایہ بھی ہے اس پر اشکال ہے کہ یہ تو غیر اللہ کی قسم ہے جو جائز نہیں۔

جواب ۱:- قبل انھی کا واقعہ ہے۔ ۲- مضاف محذوف ہے ورب ایہ۔ ۳- نبی کریم ﷺ کو اجازت تھی۔ ۴- یہاں واللہ تھا کسی راوی کو نقطہ نہ ہونے کی وجہ سے غلطی لگی پہلے بغیر نقطوں کے لکھ پڑھ لیتے تھے۔ ۵- بلا قصد سبقت لسانی کی وجہ سے یہ لفظ صادر ہو گیا لیکن یہ توجیہ کمزور ہے کیونکہ ایسا ہوتا تو وحی سے تردید کر دی جاتی۔

ان صدق:- سوال:- بعض روایات میں اسی واقعہ میں یقین کے الفاظ ہیں من سرہ ان ينظر الی رجل من اهل الجنة فلينظر الی هذا اور زیر بحث روایت میں شک کے ساتھ ہے۔ جواب ۱:- پہلے شک تھا پھر وحی سے یقین دلادیا گیا۔ ۲- اس کے سامنے شک کے ساتھ ذکر فرمایا کہ خود نبی نہ پیدا ہوا جائے جو گناہ ہے بعد میں دوسرے حضرات کے سامنے یقین ظاہر فرمادیا۔ ۳- یقین دخول جنت میں ہے اور شک ابتدائی دخول میں ہے پھر الافلاح کے ایک معنی تو معلوم ہو گئے جنت میں دخول اولی بلا عذاب۔ ۲- دوسرے معنی الفوز والبقاء۔ ۳- مقصد پالینا۔ ۴- چار چیزوں کا مجموعہ ۱- بقاء بلا فناء ۲- غنا بلا فقر ۳- عز بلا ذل ۴- علم بلا جہل لغت میں افلاح سے زیادہ بلیغ لفظ کامیابی میں نہیں ہے۔

باب اتباع الجنائز من الايمان

باب کونین کے ساتھ بھی اور بغیر تونین کے بھی پڑھنا صحیح ہے۔ بڑے بڑے شعبے ایمان کے بیان کر چکے ان بڑے شعبوں کے اخیر میں اتباع جناز کا شعبہ بیان فرمادیا اس لئے کہ اس کا تعلق انسان کی دنیا میں آخری حالت سے ہے۔ قیراط:- یہ لفظ اصل میں قراط ہے راء کی تشدید کے ساتھ پھر ایک راء کو یاء سے بدل دیا گیا کیونکہ جمع قراط آتی ہے جیسے دینار اصل میں دنار تھا نون کی تشدید کے ساتھ پھر ایک نون کو یاء سے بدل دیا گیا کیونکہ جمع دنانیر آتی ہے پھر قیراط کا

نہیں ہے شاید ایمان بالرسالة ضروری نہ ہو جواب لا الہ الا اللہ علم ہے پورے ایمان کا۔ ۲- یہاں سب ادیان حقہ کا بیان مقصود ہے اس لئے قدر مشترک کا ذکر ہے یہ نہیں کہ ایمان کے لئے صرف عقیدہ توحید ہی کافی ہے پھر خیر کی تونین تقلیل کے لئے ہے جب قلیل ایمان والا آگ سے نکل آئے گا تو کثیر والا بطریق اولی نکل آئے گا۔ شوق دلانا مقصود ہے کہ ایمان و عمل کثیر جمع کرو تا کہ اولی دخول جنت میں ہو اور یہ کمی بیشی ایمان کے ثمرات کی ہے نفس ایمان کی نہیں ہے اس لئے یہ حدیث پاک متکلمین کے خلاف نہیں ہے۔

باب الزکوة من الاسلام

باب کونین کے ساتھ اور بغیر تونین دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں ربط یہ ہے کہ زکوة بھی ایک شعبہ ہے اسلام اور ایمان کا جیسے گذشتہ بابوں میں شعبے مذکور ہیں آیت سے ثابت فرمانا چاہتے ہیں کہ زکوة جب دین کا حصہ ہے تو اسلام اور ایمان کا بھی حصہ ہے متکلمین کی طرف سے جواب ۱- ایمان سے قوی تعلق ہے۔ ۲- کمال ایمان کا حصہ ہے زکوة نہ کہ نفس ایمان کا پھر اس باب کی حدیث میں پانچ نمازوں کے بعد ہے کہ ان کے سوئی کچھ واجب نہیں سوال تو وتر واجب نہ ہوئے جواب ۱- اس واقعہ کے بعد واجب ہوئے۔ ۲- وتر عشاء کے تابع ہیں اس لئے پانچ نمازوں میں وتر کا وجوب بھی آ گیا۔ سوال:- عیدین خارج ہو گئیں جواب مراد یومیہ نمازیں ہیں کہ ہر روز پانچ نمازیں ہی فرض ہیں پھر الا ان تطوع سے ثابت ہوا کہ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں پھر صدقہ کے ذکر کے بعد بھی ہے الا ان تطوع۔ سوال:- نفقہ اقارب اور صدقہ فطر نفل گئے۔ جواب مال کی وجہ سے واجب ہونے والا صدقہ مراد ہے۔ نفقہ قرابت کی وجہ سے ہے اور صدقہ فطر کا سبب راس یمونہ دلی علیہ ہے صرف مال کی وجہ سے نہیں ہے کہ جس شخص کی مشقت اٹھاتا ہے اور جس کا ولی بنتا ہے اس کی طرف سے صدقہ فطر دینا پڑتا ہے۔

لا ازید علی هذا

سوال: پھر نوافل کی تو کوئی ضرورت نہ ہوئی۔

دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ تم نے جو کہا اس پر عمل نہ کیا۔

یخاف النفاق علی نفسه

کیونکہ اخلاص کم ہے۔

انه علی ایمان جبریل

کرامیہ اور مرجہ کی تردید بھی ہوگئی کہ وہ کہتے ہیں کہ سب کا ایمان ہر لحاظ سے برابر ہے اور خوف والے صحابہ کرام اپنا ایمان حضرت جبریل علیہ السلام کے برابر نہ سمجھتے تھے امام ابوحنیفہ ایمانی کا ایمان جبریل علیہ السلام کہنے کو ٹھیک سمجھتے تھے اور ایمانی مثل ایمان جبریل علیہ السلام کہنے کو ٹھیک نہ سمجھتے تھے کیونکہ تشبیہ میں مساوات نہیں ہوتی اور مثل کہنے میں مساوات ہوتی ہے البتہ مومن بہ کی تصریح ہو تو پھر مثل کہنے کی بھی گنجائش سمجھتے تھے کیونکہ اس صورت میں مماثلت صرف مومن بہ میں ہے ایمان کی کیفیت میں مماثلت مقصود نہیں ہوتی۔

ما یخافہ الامومن

مفعول کی ضمیر یا تو اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے یا نفاق کی طرف لوٹتی ہے ولا یامن مکر اللہ الا القوم الخاسرون

وما یحذر من الاصرار

ما مصدر یہ ہے اور عطف خوف المومن پر یعنی باب اتحد یرمن الاصرار۔ درمیان میں آثار ذکر فرمائے کیونکہ ان کا تعلق پہلے ترجمہ الباب سے تھا اور اس عبارت سے مقصود مرجہ اور کرامیہ کی تردید ہے۔

سالت ابا وائل عن المرجئة

وجہ تسمیہ ۱۔ یہ اعمال کو ایمان سے مؤخر کرتے ہیں ۲۔ باوجود فسق و فجور کے یہ رجاء اور امید جنت میں مبالغہ کرتے ہیں۔ پھر اس حدیث کی مناسبت باب کے آخری حصہ سے تو ظاہر ہے کہ اس میں گناہوں کی مذمت ہے۔ ابتدائی ترجمہ الباب سے مناسبت یہ ہے کہ ایک گناہ دوسرے گناہ کی طرف لے جاتا ہے حتیٰ کہ کفر و نفاق کا خطرہ ہوتا ہے جو موجب حبط عمل ہے۔

مصدق ۱۔ دینار کا بیسواں حصہ ۲۔ دینار کا چوبیسواں حصہ ۳۔ بعض اشیاء ۴۔ اہل عراق کے نزدیک دینار کا بیسواں حصہ اور اہل مکہ کے نزدیک دینار کا چوبیسواں حصہ ۵۔ درہم کا بارہواں حصہ یعنی نصف دانق کیونکہ دانق درہم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے۔

باب خوف المومن من

ان یحبط عمله و هو لا يشعر

اس باب کو بلا تئوین ہی پڑھا جائے گا اضافت کی بنا پر پیچھے ایمان کے مکملات کا ذکر تھا آگے اب مفصلات ایمان کا ذکر شروع ہوتا ہے اور اس باب میں جن مفصلات کا ذکر ہے وہ تین چیزیں ہیں ۱۔ غفلت ۲۔ نفاق ۳۔ اصرار علی المعاصی بلا توبہ۔ سوال:۔ گمراہ فرقوں میں سے ایک فرقہ احبابیہ گزرا ہے ان کا یہ عقیدہ تھا کہ گناہوں سے نیکیاں حبط ہو جاتی ہیں تو بظاہر امام بخاری اس فرقہ کی تائید فرما رہے ہیں حالانکہ یہ فرقہ تو گمراہ شمار کیا گیا ہے۔ جواب:۔ یہاں حبط عمل کی صورت یہ بیان فرمائی مقصود ہے کہ اخلاص کی کمی کی وجہ سے ثواب کم ملتا ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ حبط عمل ارتداد سے ہوتا ہے نعوذ باللہ من ذلک یا رفع الصوت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا ہے عام گناہوں سے حبط عمل نہیں ہوتا۔ دوسرا اجماع یہ ہے کہ بلا اخلاص عمل قبول نہیں ہوتا اور اس اجماع کے مرجہ منکر ہیں تو یہاں مرجہ کی تردید مقصود ہے احبابیہ کی تائید مقصود نہیں ہے۔ مرجہ کے نزدیک جیسے باقی گناہ مضرنہیں ہیں ایسے ہی ریاء بھی مضرنہیں ہے اس لئے ریاء سے کوئی نقصان نہیں ہوتا ان کی تردید فرما رہے ہیں کہ ریاء تو حبط عمل ہے پھر دوسرا ربط یہ بھی ہو گیا کہ خوف حبط عمل بھی ایمان کا ایک شعبہ ہے پیچھے شعبوں کا بیان چلا آ رہا ہے اور تیسرا ربط یہ بھی ہو گیا کہ پیچھے نفاق کا ذکر تھا یہاں بھی بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف ہو جانا یہ بھی نفاق کا ایک شعبہ ہے۔

خشیت ان اکون مکذبا

یعنی میرا عمل میرے قول پر پورا نہیں اترتا۔ میرے عمل کو

یقبل منه اس میں اسلام معنی ایمان ہی تو ہے۔

ثم قال جاء جبریل علیہ السلام

یہ جملہ فعلیہ ہے اور اس سے پہلے جملہ اسمیہ ہے یہ فرق اس لئے کیا کہ غرضیں دونوں جملوں کی الگ الگ ہیں پہلے جملہ کی غرض ترجمۃ الباب کا بیان ہے اور دوسرے جملہ کی غرض ایمان اور اسلام کے اتحاد کا بیان ہے۔

وما بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم

لوفد عبد القیس من الایمان

ماصدر یہ ہے اور واؤ بمعنی مع ہے یعنی حدیث جبریل میں جو اسلام کے معنی بیان فرمائے وہی معنی حدیث وفد عبد القیس میں جواب اداء الخمس من الایمان میں آئے گی اس میں وہی اسلام والے معنی ایمان کے ذکر فرمائے اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اور اسلام ایک ہے اس کے بعد قولہ تعالیٰ کا عطف بھی و ما بین پر ہے۔ حضرت انور شاہ صاحب نے امام بخاری کی اس باب کی تقریر کی تردید فرمائی ہے کہ یہ فرمانا امام بخاری کا صحیح نہیں ہے کہ اکٹھا ذکر کرنے کی وجہ سے دونوں میں کچھ فرق کر دیا گیا کیونکہ جب حضرت جبریل علیہ السلام نے ایمان کا سوال کیا تھا تو اس وقت نبی کریم ﷺ کو معلوم ہی نہ تھا کہ وہ اسلام کا سوال بھی کریں گے اور وفد عبد القیس والی حدیث میں جو اسلام والی چیزوں پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے اس میں صرف ان اعمال کی ترغیب مقصود ہے کہ سب کامل ایمان میں داخل ہیں ایمان کی حقیقت بیان کرنی مقصود نہیں ہے بارزاً۔ یعنی لوگوں میں ظاہر ہو کر بیٹھے ہوئے تھے گھر کے اندر مستورات میں نہ تھے۔

فقال ما الایمان

اس روایت میں بغیر سلام کے سوالات کا ذکر ہے۔ اس کی وجہ۔
۱- شروع میں فرشتہ ہونے کو مخفی رکھنا مقصود تھا اس لئے سلام نہ کیا۔
۲- یہ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ ابتداً اسلام کرنا واجب نہیں ہے۔ ۳- راوی

وقتالہ کفر

یعنی مسلمان سے لڑنا اس کے حقوق کا ایک قسم کا انکار ہے کفر باللہ مراد نہیں ہے جس سے ایمان سے نکل جائے۔

فتلاحی رجالان

اس حدیث کی مناسبت ابتدائی ترجمۃ الباب سے یوں ہے کہ اس میں جدال کی مذمت ہے اور جدال میں جہر الصوت علی النبی ﷺ کا اندیشہ تھا جو موجب حبط عمل ہے اور پھر حبط عمل مشابہ نفاق کے بھی ہے کیونکہ نفاق میں بھی حبط عمل ہے اور آخری حصہ سے بھی مناسبت ہے کیونکہ جدال بعض دفعہ گالی تک پہنچا دیتا ہے جو فتنہ ہے۔

باب سوال جبریل

اس باب کو بلاتونین پڑھا جائے گا بوجہ اضافت اس باب کی مناسبت ماقبل سے یہ ہے کہ یہ گذشتہ کتاب الایمان کے سب بابوں کا خلاصہ ہے۔

فجعل ذلک کله دینا

یہ ایک شبہ کا جواب ہے کہ آپ تو ایمان اور اسلام کو ایک قرار دیتے ہیں اور اس باب کی حدیث جبریل میں ایمان الگ الگ مذکور ہے اسلام الگ مذکور ہے اور دونوں کے معنی الگ الگ کئے گئے ہیں اس کے جواب کی طرف اشارہ فرما دیا کہ دونوں کی حقیقت کا الگ الگ ہونا بیان فرمانا مقصود نہیں ہے۔ یہ دونوں لفظ جب اکیلے اکیلے ذکر کئے جاتے ہیں تو اصل حقیقت ذکر کی جاتی ہے کہ دونوں ایک ہیں اور جب دونوں کو اکٹھا ایک ہی کلام میں ذکر کیا جاتا ہے تو بعض اجزاء پر اطلاق کر دیا جاتا ہے تاکہ کچھ فرق وقتی طور پر معلوم ہو جائے اصل حقیقت دونوں کی ایک ہے۔ جیسے فقیر اور مسکین کے الفاظ ہیں کہ الگ الگ آئیں تو ایک ہی معنی ہوتے ہیں محتاج اور اکٹھے آجائیں تو فقیر کے معنی کم مال والا اور مسکین کے معنی خالی ہاتھ کے ہوتے ہیں اس کی تائید میں یعلکم دینکم ذکر فرمایا کہ یہاں دین میں دونوں آگئے دوسری تائید آیت سے فرمائی و من یتغ غیر الاسلام دینا فلن

ماں بمنزلہ لونڈی ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے یہ نشانی قرب قیامت میں پائی جائے گی۔ ۲۔ فتوحات زیادہ ہوں گی لونڈیاں زیادہ آئیں گی اور وہ ام الولد زیادہ بنیں گی اور ام ولد بننا یہ آقا کو جنم ہوتا ہے کیونکہ وہ بیٹا آزاد ہوتا ہے اور باپ کی طرح بمنزلہ آقا کے ہوتا ہے اس تفسیر پر یہ بالکل ابتدائی نشانی قیامت کی بنے گی کیونکہ فتوحات کی کثرت حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ہو چکی ہے ان دونوں میں سے پہلے معنی کو اقویٰ قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ قیامت کے زیادہ قریب زمانہ ہوگا۔

واذا تطاول رعاة الابل البهم فی البیان

یہ دوسری علامت بہر حال قرب قیامت میں ظاہر ہوگی کہ دنیا میں گھنٹیا شمار ہونے والے لوگ عالیشان عمارتیں بنائیں گے گویا ذلت والے عزت والے ہو جائیں گے یہ قلب موضوع ہے اور پہلی نشانی میں بھی قلب موضوع ہے کہ بیٹا اپنے آپ کو ماں سے اونچا سمجھے یہ دونوں فساد ہوئے اور فساد چاہتا ہے کہ دنیا ختم ہو جائے اور قیامت آجائے کیونکہ کسی چیز میں جب فساد آتا ہے تو بڑھتے بڑھتے وہ فساد اس چیز کو ختم کر دیتا ہے۔

خمس لا یعلمہن الا اللہ

امام مالکؒ نے خواب میں زیارت فرمائی نبی پاک ﷺ کی اور پوچھا کہ میری عمر کتنی باقی ہے تاکہ میں نفلی حج کر لوں کیونکہ اس خطرہ سے موت مدینہ منورہ سے باہر نہ آجائے میں نفلی حج کے لئے نہیں جاتا نبی پاک ﷺ نے پانچوں انگلیاں کھول کر ہاتھ مبارک دکھا دیا خواب ختم ہو گیا امام ابن سیرین کے پاس آدمی بھیجا کہ میرا نام نہ لینا یوں کہنا مدینہ منورہ میں کسی نے یہ خواب دیکھا ہے اس کی تعبیر بیان فرمادیں کہ پانچ دن مراد ہیں یا پانچ ہفتے یا پانچ مہینے یا پانچ سال امام ابن سیرین نے جواب دیا کہ ان میں سے کوئی بھی مراد نہیں ہے اور خواب امام مالک نے دیکھا ہے کیونکہ اس خواب میں حدیث کے مضمون کی طرف باریک اشارہ ہے اور ایسا اشارہ بہت بڑے محدث کو ہی ہو سکتا ہے اور وہ بڑا محدث اس وقت مدینہ منورہ میں امام مالک ہی ہے کیونکہ اشارہ حدیث کے ان الفاظ کی طرف

نے اختصار کیا ہے کیونکہ دوسری روایت میں سلام کا ذکر ہے پھر مالا ایمان میں مقصود ایمان کی حقیقت شرعیہ کا پوچھنا تھا جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ ایمان کو جو دہرایا تو اس کی وجہ تمحمیمی ایمان کی پھر لقاء اور بعث میں یہ فرق ہے کہ ۱۔ انتقال من الدنیا الی الاخرۃ یہ لقاء ہے اور قیامت میں اٹھنا بعث ہے ۲۔ بعث قیامت میں اٹھنا اور لقاء حساب کتاب ہے پھر اسلام کے جواب میں جو چیزیں مذکور ہیں ان میں حصر نہیں ہے۔ چند اہم چیزوں کا ذکر فرمادیا گیا ہے۔

ان تعبد اللہ کانک تراہ

فان لم تکن تراہ فانہ یراک

ایک روایت میں یوں بھی ہے ان تخشی اللہ کانک تراہ پھر یہاں دو جملے ہیں حافظ ابن حجر نے ان کو دوسرے الگ الگ قرار دیا ہے۔ پہلے درجہ کا نام مشاہدہ اور مکاشفہ قلبیہ اور دوسرے درجہ کا نام مراقبہ علم اللہ ہے لیکن علامہ نووی نے ایک ہی درجہ قرار دیا ہے کہ دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر چہ تم نہیں دیکھ رہے پھر بھی احسان پر قائم رہو کیونکہ اللہ تعالیٰ تو تمہیں دیکھ رہے ہیں گویا دوسرا جملہ پہلے جملہ کی علت ہے کہ دار و مدار تمہارے دیکھنے پر نہیں ہے بلکہ ان کے دیکھنے پر ہے وہ تو بہر حال دیکھ ہی رہے ہیں تم دیکھو یا نہ دیکھو اس لئے عبادت کو ہمیشہ عمدہ طریقہ سے کیا کرو حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے علامہ نووی والی تقریر کو ترجیح دی ہے۔

قال متی الساعة

یہ سوال اس لئے تھا کہ سب کو پتہ چل جائے کہ جب سید المملکتہ اور سید الناس نہیں جانتے کہ قیامت کب آئے گی تو کسی دوسری مخلوق کو کیسے پتہ چل سکتا ہے کہ کب آئے گی پھر جواب میں خاص عنوان نہ رکھا مانا با علم منک بلکہ عام عنوان رکھا کہ مخلوق میں کوئی بھی سائل ہو یا مَسْئَلٌ عنہا ہو کسی کو بھی وقت کا پتہ نہیں ہے۔

اذا ولدت الامة ربها

۱۔ اولاد کثرت سے سرکش ہوگی گویا اولاد بمنزلہ آقا کے ہے اور

ہے فی خمس لا يعلمہن الا اللہ ان پانچ میں موت کا علم بھی ہے مجھے معلوم نہیں کہ تمہاری موت کب آئے گی۔

ان اللہ عنده علم الساعة

یہی مضمون دوسری آیت میں یوں ہے وعنده مفاتيح الغیب لا يعلمہا الا هو۔ یہ نیکوئی علم انبیاء علیہم السلام کو نہیں دیا گیا کیونکہ ان کا کام تشریحی علم کا پھیلا نا ہے اور مفتاح الغیب کے لفظ میں اشارہ علم کی طرف اور علم محیط کی طرف ہے۔ اس لئے جزئی علم اگر کسی کو دے بھی دیا جائے تو وہ اس کے خلاف نہیں ہے پھر علم غیب بلا اسباب و آلات ہوتا ہے اس لئے علامتوں سے بارش کے قریب ہونے کو جاننا علم غیب نہیں ہے اور انبیاء علیہم السلام کو وحی سے بعض باتیں بتائی جاتی ہیں وہ بھی چونکہ بتلانے سے معلوم ہوتی ہیں اس لئے وہ بھی علم غیب نہیں ہیں ان کو انباء غیب کہہ سکتے ہیں تلک من بناء الغیب نوحيها اليک حتیٰ کہ اگر بالفرض کوئی لوح محفوظ دیکھ کر حفظ بھی کرے تو وہ بھی علم غیب نہ ہوگا۔ انباء غیب ہی ہوں گی۔ فقال ردوہ: تاکہ پتہ چل جائے کہ یہ فرشتہ تھا انسان نہ تھا۔

فوائد الحديث

۱- للذین احسنوا الحسنی و زیادة یعنی جو احسان اختیار کرتے ہیں اور ایسی عمدہ عبادت کرتے ہیں گویا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہیں ان کو اس کے مناسب جزاء میں حسنی یعنی جنت اور زیادہ یعنی زیارت حق تعالیٰ کی نصیب ہوگی اور کافر احسان سے محروم ہیں تو زیارت سے بھی محروم ہوں گے نعوذ باللہ من ذلک۔

۲- دین عمدہ درخت ہے۔ ایمان اس کی جڑ ہے جو زمین جیسے قلب میں راسخ ہوتی ہے اور اسلام اور اعمال اس کی شاخیں آسمان میں بلند ہوتی ہیں اور احسان اس کا پھل ہے حق تعالیٰ ہمیں یہ سب نصیب فرمادیں آمین۔ ۳۔ جس سوال کا جواب نہ آتا ہو وہاں لا ادری کہہ دینا نصف علم ہے جیسے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کے وقت کے سوال کے جواب میں فرمایا ۴۔

علوم دین تین ہی ہیں ایک عقائد الایمان دوسرے فقہ مالاسلام تیسرے تصوف مالاحسان ۵۔ جیسے سورہ فاتحہ جامعیت کی بناء پر ام القرآن ہے ایسے ہی حدیث جبریل جامعیت کی بنا پر ام السنۃ ہے۔ ۶۔ تصوف کی بنیاد اللہ تعالیٰ کی طرف سچی توجہ کرنا ہے جس کو احسان کہتے ہیں۔ ۷۔ جیسے تیسری رکعت پہلی دور رکعتوں کے بعد ہوتی ہے ایسے ہی احسان کا درجہ ایمان اور اسلام کے بعد ہے۔ ۸۔ جو دینی علوم کو یاد کرنا چاہے وہ حدیث جبریل کو اور اس کے معنی کو یاد کرے اسی لئے حضرت جبریل علیہ السلام حجۃ الوداع کے بعد حاضر ہوئے تاکہ علوم دین یکجا جمع ہو جائیں اور ان کو یاد کرنا آسان ہو جائے گو تاخیر میں آنے کی وجہ میں دوسرا قول یہ بھی ہے کہ مسائل ثابتہ کی تائید و تقریر مقصود تھی اور تیسرا قول یہ ہے کہ ایک کلام میں مسائل کو جمع کرنے کا مقصد شوق دلانا تھا۔ ۹۔ کسی اچھی غرض کے پیش نظر استاد کو اونچی جگہ پر بٹھانا مستحسن ہے جیسا کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں اسی واقعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صحابہ کا اونچی جگہ بنانا مذکور ہے تاکہ آنے والا فوراً پہچان سکے۔ ۱۰۔ فتمثل لہا بشرا سو یا کی تائید اس واقعہ سے ہوگئی کہ جبریل علیہ السلام ایک انسان کی شکل میں حاضر خدمت ہوئے۔ ۱۱۔ سفید کپڑوں کا مستحسن ہونا ثابت ہوا کیونکہ ایک روایت کے مطابق جبریل علیہ السلام سفید کپڑوں میں حاضر ہوئے تھے۔ ۱۲۔ صاف ستھرا رہنے کی تاکید ثابت ہوئی کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام صاف ستھرے ہو کر حاضر ہوئے تھے۔ ۱۳۔ تعلیم کے لئے جوانی کا زمانہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام طالب علم کی صورت میں کالے بالوں کے ساتھ حاضر ہوئے تھے۔ اسی تعلیم پر حج اور اصلاح باطن کو بھی قیاس کیا گیا ہے کیونکہ یہ دونوں کام بڑھاپے میں بہت مشکل ہو جاتے ہیں گو نہ ہونے سے ہونا ہی بہر حال بہتر ہے اگر جوانی میں حج یا اصلاح باطن یا تعلیم نہ کر سکے اور بڑھاپے میں موقع مل گیا ہو تو اسی کو غنیمت سمجھے۔ ۱۴۔ استاد کی تعظیم ضروری ہے کیونکہ جبریل علیہ

دین میں بھی مراتب ہیں جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ ورع کمال دین کا ذریعہ ہے اس لئے کمال دین میں کمی بیشی ثابت ہوئی یعنی کمال ایمان میں نہ کہ نفس ایمان میں۔ ۳۔ یہ تہ ہے باب تحذیر کا۔ ۴۔ اس باب میں احسان کی تفصیل و تائید ہے۔ اذ اُصلحت:۔ اس کی صورت یہ ہے کہ یہ چیزیں پیدا ہو جائیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی محبت۔ ۲۔ رضا بقضا۔ ۳۔ توکل علی اللہ۔ ۴۔ صبر۔ ۵۔ شکر۔ ۶۔ امید۔ ۷۔ خوف۔ ۸۔ فکر آخرت۔ ۹۔ توبہ۔ ۱۰۔ قناعت۔ ۱۱۔ تواضع۔ اذ فسادت:۔ اس کی صورت یہ ہے کہ یہ چیزیں پیدا ہو جائیں۔ ۱۔ تکبر۔ ۲۔ عجب۔ ۳۔ حسد۔ ۴۔ حقد یعنی بغض۔ ۵۔ حب مال۔ ۶۔ حب جاہ۔ ۷۔ حرص کلام۔ ۸۔ بخل۔ ۹۔ حرص۔ ۱۰۔ طول اہل۔

باب اداء الخمس من الايمان

یصح فی الباب الوقف والتعوین وترک التعوین

ربط۔ شعبوں کا بیان تھا یہ بھی ایک شعبہ ہے ایمان کا۔

فمرنا بامر فصل

یعنی واضح ہو اور فارق بین الحق والباطل ہو۔ سوال یہاں مذکور تو پانچ چیزیں ہیں حالانکہ اجمال میں ہے فامرهم بارع۔ جواب: ۱۔ اصل جواب میں چار ہی چیزیں ہیں بعد میں اداء خمس کا بھی اضافہ فرما دیا لیکن یہ جواب امام بخاری کے طرز کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے ادا خمس کو بہت اہم قرار دیا ہے اسی لئے باب بھی ادا خمس کا باندھا ہے۔ ۲۔ شہادتین کا ذکر بطور تمہید ہے اس کے بعد والی چار چیزیں بیان فرمائی مقصود ہیں۔ لیکن اس جواب پر یہ اشکال ہے کہ بخاری شریف میں کتاب المغازی میں ہے شہادة ان لا اله الا الله و عقد بواحدة اس لئے شہادتین کو تمہید کہنا مناسب نہیں۔ ۳۔ شہادة اجمالا ایمان کا بیان ہے پھر تفصیلاً ایمان کا بیان ہے معلوم ہوا کہ ایمان مرکب ہے اور یہی مقصد ہے امام بخاری کا جواب متکلمین کی طرف سے یہ ہے کہ ایمان، کامل مرکب ہے باب ماجاء ان الاعمال بالنیة

السلام طالب علم بن کر گھنٹوں کے بل بیٹھے تھے۔ ۱۵۔ استاد کی طرف پوری توجہ رکھنی ضروری ہے گھنٹوں کے ساتھ گھٹنے ملا کر بیٹھنے میں یہی اشارہ ہے۔ ۱۶۔ قلبی توجہ بھی استاد کی طرف ہونی چاہئے گھنٹوں کے ساتھ گھٹنے ملانا قلبی توجہ کا ذریعہ ہے۔ ۱۷۔ استاد سے پوری مناسبت پیدا کرنی ضروری ہے۔ گھنٹوں سے گھنٹوں کا ملانا اس کی طرف بھی اشارہ ہے۔ ۱۸۔ سعی تحصیل شفقة استاد بھی مستحسن ہے۔ ۱۹۔ اظہار طلب و اظہار شدۃ احتیاج الی الاستاذ بھی مستحسن ہے۔ ۲۰۔ کمال تقرب اور عدم تکلف حاصل کرنے کی سعی بھی مستحسن ہے۔ ۲۱۔ نظر استاد ہی کی طرف ہونی چاہئے۔ ان آخری چاروں باتوں کی دلیل یہ ہے کہ نسائی کی روایت میں اسی واقعہ میں یوں بھی آیا ہے ثم وضع یدہ علی رکتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ جعل ذلک کلمہ من الايمان:۔ یہ استنباط امام بخاری کا اس پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک ایمان اور اسلام اور دین ایک ہی ہیں پھر امام بخاری کی اس عبارت میں من الايمان کا من جمعیتہ بھی ہو سکتا ہے اور ابتدائیہ بھی ہو سکتا ہے۔

باب: یہ باب بلا ترجمہ ہے اس لئے ماقبل کا تہہ ہے غرض کیا ہے۔ ۱۔ دین اور ایمان کا ایک ہونا ہر قل کی کلام سے ثابت ہوا۔ سوال وہ تو کافر تھا جواب:۔ اس نے گذشتہ کتب سے نقل کیا اور صحابہ نے اس پر انکار نہ کیا اس لئے ہماری شریعت میں داخل ہو گیا۔ ۲۔ اس باب کی روایت میں بشاشت کا ذکر ہے اس بشاشت کے بعد خوف حبط اور خوف نفاق عموماً آ جایا کرتا ہے اس لحاظ سے یہ خوف حبط والے باب کا تہہ بن گیا ہے۔ ۳۔ اس باب کی روایت میں قول ہر قل میں یہ بھی ہے و کذلک الايمان حتی یتیم اس سے ثابت ہوا کہ اہل کتاب کے نزدیک بھی ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے اس لئے کمی بیشی کے بابوں کا یہ باب تہہ بن گیا۔

باب فضل من استبراء الدینہ

اضافت ہی مناسب ہے باب کی مابعد کی طرف ربط اور غرض کیا ہے۔ ۱۔ ورع بھی دین کا شعبہ ہے۔ ۲۔ ورع میں مراتب ہیں اس لئے

شعبوں کا خلاصہ بیان فرمایا پھر نصیحت والے آخری باب میں ایمان اور اسلام اور احسان کا بھی خلاصہ ہے گویا شروع میں بھی امور ایمان میں خلاصہ تھا اخیر میں بھی خلاصہ ہے اس سے شروع اور اخیر میں پوری مناسبت ہو گئی یہی بلاغ کا طرز ہوتا ہے کہ اخیر کی شروع سے مناسبت ہو اور اخیر میں خلاصہ ہو کہ یاد رکھنا آسان ہو۔

والوقار والسکینۃ

وقار کا عطف اتقاء پر ہے ای علیکم بالوقار السکینۃ اور سکینۃ کا عطف تفسیری ہے۔

کتاب العلم

ای کتاب فی بیان ما یتعلق بالعلم کتاب العلم کو سب اعمال پر مقدم اس لئے کیا کہ اس پر سب اعمال کا وجود موقوف ہے۔ سوال:- ایمان پر کیوں مقدم نہ کیا جواب:- ۱- ایمان اول واجب علی المکلف ہے۔ ۲- ایمان اعلی الاطلاق سب علوم و اعمال سے افضل ہے۔ علم کی حقیقت ماہ الاکتشاف ہے۔

باب فضل العلم

سوال اس باب میں حدیث کیوں نہ بیان فرمائی۔ ۱- آیتوں کو کافی سمجھا۔ ۲- خصوصی فضیلت کی حدیث ان کی شرط پر نہ تھی۔ ۳- اس کتاب کی تمام احادیث کچھ نہ کچھ فضیلت پر بھی دلالت کرتی ہیں۔ اس لئے حدیث فضیلت کی نہ ذکر فرمائی باب من مسئل علما وسد اثیاء کے معنی ہیں چیز کو سر کے نیچے رکھ لیا اس میں استعارہ تصریح ہے سپرد کرنے سے حدیث باب میں بھی اور باب میں بھی یہ تعلیم ہے کہ استاد طالب علم پر سختی نہ کرنی چاہئے چنانچہ درمیان میں سوال کرنے والے کو ڈانٹا نہیں صرف اعراض فرمایا یہی اظہار کراہت کے لئے کافی شمار فرمایا دوسرے یہ بھی تعلیم ہے سائل کو کہ وہ پہلے سائل کے سوال اور جواب کا حق نہ چھینے یہ بھی غرض ہے کہ پہلی بات کو پورا کر کے سائل کے سوال کا جواب دینا اس حدیث کی وعید میں داخل نہیں ہے من کنتم علما الحجم بلجام

والحسبۃ:- یہاں صرف اضافت باب ہی مناسب ہے غرض یہ ہے کہ اعمال میں نیت قرب کی بھی ہونی چاہئے اور نیت حبۃ اور ثواب کی بھی ہونی چاہئے اس میں کرامیہ کی تردید ہے جو صرف اقرار کو کافی سمجھتے ہیں اور ماقبل سے ربط یہ ہے کہ سلف کا قول ہے الایمان قول وعمل دنیۃ پہلے دونوں کا بیان ہو چکا ہے اب نیت کا بیان فرماتے ہیں دوسری غرض یہ بھی ہے کہ امام بخاری کے نزدیک چونکہ ایمان بھی عمل میں داخل ہے اس لئے جیسے اعمال میں نیت ضروری ہے ایمان میں بھی نیت ضروری ہے۔ یہ توجیہ نہ کی جائے تو اس نیت والی حدیث کا ذکر کتاب الایمان میں مناسب نہیں رہتا اس لئے یہ توجیہ ضروری ہے۔

فدخل فیہ الایمان والوضوء

حنیفہ کی طرف سے توجیہ یہ ہے کہ ثواب لینے کے لئے وضو بھی داخل ہے۔

باب قول النبی ﷺ الدین النصیحة

یہاں باب کی اضافت ہے اس لئے بلا تین ہے نصیحت کے معنی ہیں کھٹ سے خالی ہونا اور اللہ تعالیٰ کے لئے نصیحت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حق کو اپنے نفس کے حق پر ترجیح دے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نصیحت یہ ہے کہ سنت کو سیکھے اور سکھائے ائمہ کے لئے نصیحت یہ ہے کہ ان کے ذمہ جو کام ہے اس میں ان کی امداد کرے اور عامۃ المسلمین کے لئے نصیحت یہ ہے کہ ان پر شفقت کرے پس نصیحت جامع ہے ایمان اور اسلام اور احسان کے لئے اور خلاصہ ہے پورے دین کا پس کتاب الایمان کی ترتیب یہ ہے کہ سب سے پہلے ایمان کی بنیادی پانچ چیزیں بیان فرمائیں بنی الاسلام علی خمس اور اس کے فوراً بعد ایمان کے شعبوں کا اجمالی ذکر فرمایا باب امور الایمان میں پھر پوری کتاب الایمان میں ان امور ایمان اور شعبہ ایمان کی تفصیل بیان فرمائی پھر حدیث جبریل میں ایمان اور اسلام اور احسان کے عنوان سے ان سب

من نار کیونکہ وعید کا مصداق وہ بنے گا جو بالکل جواب نہ دے یا ضرورت کے وقت سے بھی جواب پیچھے کر دے۔

باب من رفع صوته بالعلم

غرض ۱۔ یہ جو حدیث پاک میں مرفوعاً وارد ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس بصحاب تو اس کے معنی یہ ہیں کہ لھو ولعب میں آپ چیخنے والے نہ تھے۔ علم میں ضرورت کے موقعہ میں آپ ﷺ آواز بلند فرما لیتے تھے ۲۔ علم میں آواز بلند کرنا اچھا ہے جبکہ منشاء تکبر نہ ہو پھر اس باب کا ماقبل سے ربط یہ ہے کہ گذشتہ باب میں سوال کا طریقہ تھا اور اس باب میں جواب کا طریقہ ہے کہ ازالہ غفلت یا کسی اور مصلحت سے جواب میں رفع صورت بھی مستحسن ہے۔ فجعلنا متح: یعنی ہم جلدی کی وجہ سے ہلکا غسل کر رہے تھے جو مشابہ مسح کے تھا۔

باب قول المحدث حدثنا واخبرنا وانبانا

غرض ۱۔ ان تینوں کے معنی ایک ہیں یا نہ ۲۔ اس قسم کے الفاظ مرفوعاً یا موقوفاً ثابت ہیں یا نہ اگر یہ دوسری غرض لی جائے تو پھر درمیان میں ابن عیینہ کا قول اسطر ادا اور تبعاً بیان کیا ہے کیونکہ یہ قول امام بخاری اور ائمہ اربعہ کے نزدیک رائج ہے اس کے برخلاف بعض نے فرق کیا کہ استاد حدیث سنائے تو حدثا آگے بتاتے وقت کہنا چاہئے اور شاگرد نے سنائی تھی تو آگے پڑھاتے وقت خبرنا کہنا چاہئے اور اگر صرف مشافہۃ اجازت ہی دے دی تھی تو انبانا یا عننا کہنا چاہئے پھر یہاں باب میں قول المحدث سے اصطلاحی محدث مراد نہیں کہ جو حدیث پڑھانے میں مشغول رہتا ہو بلکہ کوئی ایک حدیث سنانے والا مراد ہے۔ قال ابن مسعود سے ابن عیینہ کے قول کی تائید ہے کہ صحابہ کبھی حدثا فرماتے کبھی سمعت یہ سب برابر ہیں۔

فوائد الحدیث: ۱۔ تلامذہ کا امتحان لینا مستحسن ہے ۲۔ بڑوں کا احترام کرنا اور ان کے سامنے نہ بولنا مستحسن ہے ۳۔ جب تک کوئی ضروری مصلحت فوت نہ ہو شرم و حیا پر عمل مستحسن ہے جیسا

کہ ابن عمر نے کیا ۴۔ اگر مصلحت فوت ہوتی ہو تو شرم چھوڑنی بہتر ہے جیسا کہ حضرت عمر کی رائے تھی ۵۔ لغز اور پھیلی ذکر کرنا جائز ہے پھر اس کو بیان کر دے اور یہ جواب اوداد میں حضرت معاویہ سے مرفوعاً آیا تھا عن الاغلو طات اس کے معنی ہیں تنگ کرنے یا عاجزی ظاہر کرنے کیلئے یا شرمندہ کرنے کے لئے ایسی باتیں نہ کرے ۶۔ وضاحت کے لئے ضرب المثل کا ذکر بھی مستحسن ہے ۷۔ تشبیہ سب صفات میں نہیں ہوتی ۸۔ کبھی چھوٹی عمر کا آدمی ایسی بات سمجھ جاتا ہے جو بڑی عمر کا نہیں سمجھتا ذالک فضل اللہ یؤتہ من یشاء ۹۔ اس حدیث میں کچھ اشارہ ایک دوسری حدیث کے مضمون کی طرف بھی ہے کہ کھجور کا درخت ہماری پھوپھی ہے کیونکہ یہ اس مٹی سے بنی ہے جو آدم علیہ السلام کا قالب بنائے سے فح گئی تھی یہ حدیث مرفوع ہے لیکن سند کمزور ہے صرف کھجور کی فضیلت کا درجہ میں لینے کی گنجائش ہے کیونکہ فضائل میں کمزور روایت لینے کی گنجائش ہوتی ہے۔ باب طرح الامام المسئلة: اس باب میں اضافت مناسب ہے اور اس باب کے مضامین کی تفصیل گذشتہ باب میں گزر گئی۔ باب القراءة والعرض علی المحدث ہننا نمافضة الباب الی ما بعد: غرض ۱۔ دو چیزوں کا جواز بیان کرنا ۱۔ احفظا قراءۃ کسی حدیث کی کسی عالم پر کرنا۔ لکھی ہوئی حدیث کو کسی عالم پر پیش کرنا وہ پڑھ کر اجازت کے ساتھ واپس کر دے علی المحدث کا تعلق قراءۃ اور عرض دونوں کے ساتھ ہے من قبیل تنازع العاملين ۲۔ عطف تفسیری اور مقصد اس قائل کا رد ہے جو یہ کہتا ہے کہ عرض علی الشیخ صحیح نہیں ہے سماع من الشیخ ہی ضروری ہے ربط ماقبل سے یہ ہے کہ ایک باب چھوڑ کر پیچھے سماع من الشیخ کا ذکر تھا یہ اس کا تتمہ ہے کہ عرض علی الشیخ بھی صحیح نہیں ہے پھر رائج عطف تفسیری والی توجیہ ہے اس لئے کہ نوع ثانی اگلے باب میں آرہی ہے وارجح مالک بالصبک صک اس لکھی ہوئی چیز کو کہتے ہیں جس میں مقرر نے اپنا اقرار لکھا ہو پھر یقراً علی المقری میں قرآن پاک پر حدیث کو قیاس فرمایا قال وسمعت ابا عاصم ای قال البخاری وسمعت ابا عاصم

منجائش ہے۔ ۶۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں کمال تواضع تھی کہ بلا تکلف صحابہ کے درمیان تشریف فرماتے، ضرورت کی وجہ سے کسی شخص کو سفید یا سرخ یا کسی اور مدح کے کلمہ سے ذکر کرنا جائز ہے یہاں بھی ضرور پہچان کرانے کی تھی۔ ۸۔ ضرورت کی بناء پر کسی سے قسم لینا جائز ہے جیسے اس واقعہ میں ضمام نے لی یقین حاصل کرنے کے لئے۔ ۹۔ دادے کی طرف سے بھی نسبت جائز ہے جیسے یہاں ابن عبدالمطلب وارد ہے۔ ۱۰۔ نسبت اور سند کا عالی بنانا مستحسن ہے کیونکہ یہ سب باتیں حضرت امام کو پہلے بواسطہ پہنچ چکی تھی اب سند کو عالی کرنے کے لئے بلا واسطہ معلوم کیں جیسا کہ ان باتوں کے پہنچے ہوئے ہونے کا صراحتہ ذکر بھی اسی واقعہ کی روایت میں موجود ہے۔

باب ما یدکر فی المناولتہ

باب کی اضافت ہے مابعد کی طرف اور غرض اصطلاحی مناوولہ اور مکاتبہ کا ثابت کرنا ہے اور یہ ربط یہ ہے کہ حدیث حاصل کرنے کی جب دو صورتیں بیان فرما چکے سامع من الشیخ اور قرأ علی الشیخ تو اب دو صورتیں اور بتانا چاہتے ہیں مناوولہ اور مکاتبہ سوال:- اجازت اور اعلام اور دجادہ کو کیوں بیان نہ فرمایا جواب یہ ان کے نزدیک صحیح نہیں ہیں پھر بعض نے مناوولہ کو مکاتبہ پر ترجیح دی کہ مناوولہ میں حاضر ہونا ضروری ہے مکاتبہ میں لکھی ہوئی چیز پہنچادی جاتی ہے۔ اور بعض نے مکاتبہ کو ترجیح دی ہے کیونکہ استاد نے خاص اس شخص کے لئے لکھی ہوئی چیز تیار کی ہے پھر جو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں ان میں صرف مکاتبہ کی صورت ہے اور مناوولہ کی صورت بطریق اولی دلائلہ النص سے ثابت ہو جائے گی نسخ عثمان المصاحف: حضرت عثمان نے غیر لغت قریش چھوڑ دی اور سب صحابہ نے ان کی تقلید کی اس سے تقلید شخصی ثابت ہوگئی۔

احتج بعض اهل الحجاز

اس سے مراد امام بخاری کے استاد حمیدی ہیں اس حدیث کو ابن اسحاق نے اپنے مغازی میں مرسلہ اور امام طبرانی نے اپنی

فقال اللهم نعم:- لفظ اللهم تین طرح استعمال میں آتا ہے۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کو پکارنے کے لئے ۲۔ کسی چیز کے نادر ہونے کو ظاہر کرنے کے لئے اللهم الا ان کیون کذا یعنی اللہ آپ ہی اس عجیب چیز کے خالق ہیں اس میں ضعیف توجیہ بھی آجاتی ہے کیونکہ وہ نادر اور عجیب اور قلیل الوقوع ہوتی ہے۔ ۳۔ تاکید کے لئے اور اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانے کے لئے یعنی اللهم اشہد یہاں ہی تیسری قسم ہے۔ بین ظہر انہم:- ظہرانی کا لفظ قسم اور زائد استعمال ہوتا ہے ای پٹھم پھر ظہرین تھا درمیان میں الف نون زائد ہے جیسے نفس کی طرف نسبت کریں تو نفسی کی جگہ نفسانی کہتے ہیں گویا ایک آدمی کی پشت اس کے ایک طرف تھی اور دوسرے آدمی کی پشت دوسری طرف تھی اس بنا پر تنبیہ ہے حاصل معنی پٹھم ہی ہیں۔

قد اجبتک:- ملزم بول کر لازم مراد ہے یعنی مستحک اور یہ طرز استغناء کا ہے اس طرز سے مقصود اس کو تنبیہ کرنی تھی بے ادبی پر۔ اس نے کئی لحاظ سے بے ادبی کی تھی۔ ۱۔ مسجد میں اونٹ باندھا۔ ۲۔ اکرم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہا۔ ۳۔ ابن عبدالمطلب کہہ کر خطاب کیا۔

مسائل مستنبطہ:- ۱۔ ایمان تقلیدی صحیح ہے جیسے ضمام بن ثعلبہ تقلید ایمان لائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہیں فرمایا۔ ۲۔ خبر واحد معتبر ہے کیونکہ حضرت ضمام نے قوم کو خبر دینے کا ذکر کیا کہ میں قوم کی طرف سے اپنی ہوں اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا۔ ۳۔ بعض نے استنباط فرمایا کہ اونٹ کا بول اور بیٹگنیاں پاک ہیں کیونکہ اس شخص نے مسجد میں اونٹ کو بٹھایا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا لیکن یہ استنباط صحیح نہیں کیونکہ مراد یہ ہے کہ مسجد کے ساتھ والی جگہ جو مسجد کے تابع ہوتی ہے اس میں بٹھایا تھا جیسے وضو کی جگہ اور بیت الخلاء مسجد کے تابع ہوتی ہیں۔ ۴۔ اپنے سے بڑے کا نام لے کر پکارنا بھی جائز ہے البتہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں منسوخ ہے لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً۔ ۵۔ لوگوں کے درمیان بھی ٹکیہ لگا کر بیٹھنے کی

تفسیر میں مسند بیان فرمایا ہے اس میں مناولہ کا اثبات صراحۃً ہے اور مکاتبہ کا ضمناً ہے حجاز کا مصداق مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ اور یمامہ اور ان کے آس پاس کی بستیاں ہیں جیسے خیبر مدینہ منورہ کے پاس بستی تھی اور طائف مکہ مکرمہ کے پاس بستی تھی اس واقعہ میں حضرت عبداللہ بن جحش کو آٹھ آدمیوں پر امیر بنا کر خط دیا تھا اور فرمایا تھا کہ دو دن چل کر پڑھنا دو دن چل کر جب پڑھا تو اس میں لکھا ہوا تھا مکہ اور طائف کے درمیان کھجور کے باغ تک جاؤ اور قریش کے قافلہ کا حال معلوم کرو انہوں نے ۳۰ جمادی الاخریٰ ۶۲ھ کو ایک شخص عمرو بن حضری کو قتل کر دیا اور دو کو قید کر لیا۔ یہ پہلی غنیمت اور پہلا قتل کا فرق تھا بعد میں لوگوں کو شبہ ہوا کہ شاید پہلی رجب ہوگئی تھی تو قریش نے اعتراض کر دیا کہ انہوں نے اشہر حرم کو حلال قرار دے دیا تو آیت نازل ہوئی یسئلونک عن الشهر الحرام قتال فیہ آلائیہ باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس: غرض اور ربط۔ ۱۔ پیچھے مناولہ کا ذکر تھا اور وہ مجلس میں پائی جاتی ہے اس لئے اب مجلس کے بعض آداب بیان فرماتے ہیں۔ ۲۔ اب تک استاد کی صفات بیان فرمائی تھیں اب طالب کی صفات بیان فرماتے ہیں پھر حدیث میں حلقہ کا ذکر تھا اور باب میں مجلس کا ذکر فرمایا ہے اس میں امام بخاری نے یہ اشارہ فرما دیا کہ مجلس اور حلقہ کا ایک ہی حکم ہے پہلے دو شخص جن کا حدیث میں ذکر ہے ان میں سے کسی ایک کی فضیلت دوسرے پر بیان فرمانا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف جزاء کا عمل کے مطابق ہونا بیان فرمانا مقصود ہے کہ پہلے شخص نے دینی مجلس میں ٹھکانا بنایا اللہ تعالیٰ اس کا اچھا ٹھکانا بنائیں گے دوسرے نے شرم کا لحاظ کیا اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دینے سے شرم فرمائیں گے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

رب مبلغ ادعی من سامع

ادعی کے معنی انہم کے ہیں غرض۔ ۱۔ استدلال کرنا مقصود ہے اس

پر کہ محدث غیر فقیہ سے بھی حدیث یعنی صحیح ہے جبکہ عادل و ضابط ہو۔ ۲۔ حدیث کو آگے ضرور پہنچانا چاہیے شاید کہ سننے والا اس سے افتقہ ہو۔ امام ترمذی اپنی جامع میں فرماتے ہیں کہ الفقہاء ہم اعراف لمعانی الحدیث انتھی اور نسبت فقیہ کی محدث کی طرف ایسی ہے جیسی نسبت مفسر کی حافظ کی طرف ہے احتیاج سب کی طرف ثابت ہے۔ مسائل مستنبطۃ ۱۔ عالم پر علم آگے پہنچانا ضروری ہے واذا اخذ اللہ میثاق الذین اتوا الكتاب لتبیننہ للناس ولا یتکتمونہ۔ ۲۔ بعض اوقات متاخر متقدم سے فقہ میں بڑھ جاتا ہے۔ ۳۔ غیر عالم حافظ عادل سے حدیث لینی جائز ہے۔ ۴۔ جو غیر عالم حافظ عادل ہو وہ علماء کی طرح محل مواخذہ بنے گا کہ حدیث آگے کیوں نہ پہنچائی۔ ۵۔ حدیث مرفوعہ میں ہے لاتتخذوا ظہور الدواب مجالس لیکن اس سے ضرورت کا موقعہ مستثنیٰ ہے۔ ۶۔ خطبہ اونچی جگہ دینا اولیٰ ہے۔ ۷۔ مال اور خون اور عزت حرام ہونے میں برابر ہیں۔ ۸۔ حرمت میں نظیر بیان کرنا مستحسن ہے جیسے مال کی نظیر بلد کو ذکر فرمایا۔

باب العلم قبل القول والعمل

غرض علم کو تقدم ذاتی حاصل ہے کہ محتاج الیہ ہے اس لیے اس کو تقدم شرعی بھی ملنا چاہیے کہ احترام کیا جائے اور تقدم وضعی بھی ملنا چاہیے کہ اس کا ذکر پہلے ہو۔ پس علم کی ترغیب مبلغ ثابت ہوتی اور علم سے مراد علم شرعی ہے اور علم کے فضائل میں سے ہے کہ اس سے نیکی کا شوق اور گناہ سے ڈر پیدا ہوتا ہے۔

وان العلماء هم ورثة الانبياء

وراثة میت سے اقرب کی طرف منتقل ہوتی ہے اور علماء انبیاء علیہم السلام کی طرف شرافت میں اقرب ہیں کیونکہ وہ ان کے لائے ہوئے دین کی حفاظت کرتے ہیں اور اس کی وضاحت کرتے ہیں اور آگے پہنچاتے ہیں اس لئے وہ ان کے نائب اور وارث اور بدل ہیں۔

من اخذه اخذ بخدا وافر

یعنی دنیا اور آخرت میں کامیاب ہوتا ہے۔ ۲۔ وہ تھوڑا علم نہیں پاتا بلکہ زیادہ پاتا ہے یہ گذشتہ دونوں جملے اور آگے آنے والا جملہ ترمذی کی مسند حدیث میں ہیں اور امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے ترجمہ الباب میں لے آئے۔ یطلب بہ علماً:۔ یہ تخوین تکبیر کے لیے ہے اس لئے دین کے کسی شعبہ میں سے کچھ لے لینا نجات من النار اور دخول جنت کا ذریعہ ہے اس لیے قرآن پاک پڑھانے والا حدیث وغیرہ پڑھانے والے کو دیکھ کر نہ حسرت و افسوس کرے نہ حسد کرے پھر سہل اللہ لہ طریقاً الی الجنة فرمایا یہ فرمایا یدخلہ الجنة اس میں یہ اشارہ فرمادیا کہ صرف علم کافی نہیں اس پر عمل کرے پھر حق تعالیٰ کے فضل سے دخول جنت کی امید رکھے۔

انما یخشى الله من عباده العلماء

قال الشيخ اتھانوی یہ حصر ایسا ہے جیسے اس حدیث میں ہے لا صلوۃ الا بطہور۔ طہور شرط صلوۃ ہے یہ نہیں کہ طہور سے نماز ادا ہو جاتی ہے ایسے یہ علم شرط خشیت ہے یہ نہیں کہ جو عالم بنا اس میں خشیت ضرور آئی جائے گی وقال الشيخ الانور علماء سے مراد علماء آخرت ہیں ان کو خشیت لازم ہے یعنی جو صحیح معنی میں طلب آخرت کی نیت کے ساتھ علم حاصل کرتے ہیں ان کو خشیت کی دولت ضرور نصیب ہو جاتی ہے۔

انما العلم بالتعلم:۔ ۱۔ صرف کتب کے مطالعہ سے علم نہیں آتا بلکہ اساتذہ سے حاصل کرنا پڑتا ہے۔ ۲۔ علم کا باقی رہنا پڑھنے پڑھانے سے ہے۔ الصمصامة: کاٹنے والی تلوار کو نوار بانٹین الف نون مبالغہ کے لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اتنا تعلق ہے کہ گویا غیر اللہ سے تعلق ہے ہی نہیں یا نسبت کے لیے ہے۔ ۲۔ وہ علم کی تربیت کرتے ہیں اور اس کو قائم و دوائم رکھتے ہیں۔

باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یتخو لهم بالموعظة:۔ یعنی وقفہ سے وعظ و نصیحت

کرتے تھے کہ اکتانہ جائیں خائیں نگران کو کہتے ہیں مناسبت ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے علم کا ذکر تھا اب تعہد بالعلم اور علم کی نگرانی کا ذکر ہے آداب میں سے یہ بھی ہے ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة اور یہ بھی ہے نقولاً و قولاً لایینا۔

باب من جعل لا هل العلم ایا ما معلومته
مقصد یہ ہے کہ یہ بدعت میں داخل نہیں ہے کیونکہ تعین اصل مقصود نہیں ہے بلکہ آسانی کے لئے ہے۔

باب من یرد الله به خیر یرفقہ فی الدین
غرض یہ ہے کہ فقہ بہت شرافت والی چیز ہے اور فقہ کے معنی علم دقیق کے ہوتے ہیں کہ ظاہر الفاظ پر کوتاہی نہ کرے حدیث پاک میں ہے رب حامل فقہ لیس بفقہ معلوم ہوا صرف الفاظ یاد کرنا فقہ نہیں ہے۔ ربط ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے وعظ کا ذکر تھا اور اس کا اہل فقہ ہوتا ہے اس لئے آگے اب فقہ کی مدح فرماتے ہیں۔

انما انا قاسم واللہ یعطی

کہ میں مالک نہیں ہوں مالک اللہ تعالیٰ ہیں جو اللہ تعالیٰ بھیجتے ہیں میں تقسیم کر دیتا ہوں پھر ہر ایک اپنی خدا داد وفقہ کے مطابق سمجھتا ہے۔

لن تزال هذه الامة قائمة علی امر الله
اس امت سے مراد علماء دین میں مجتہد یا مفتی معنی یہ ہیں کہ حق اُن سے تجاوز نہ کریگا پس ثابت ہوا کہ۔ ۱۔ اجماع حجت ہے۔ ۲۔ ہر زمانہ میں مجتہد یا مفتی موجود رہیں گے۔ ۱۔ عالم کی غیر عالم پر فضیلت ظاہر ہوئی۔ ۲۔ فقہ کی فضیلت دوسرے علوم پر ثابت ہوئی۔ ۵۔ اخبار بالغیب کا معجزہ ظاہر ہوا۔

باب الفہم فی العلم

غرض ۱۔ فہم میں فرق ہوتا ہے۔ صرف روایت نقل کرنا بلا فہم کافی نہیں ہے۔ ماقبل سے ربط ۱۔ پیچھے فضیلت تھی فقہ و فہم کی اور یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اب فہم کے مراتب بیان فرماتے ہیں کہ کم زیادہ فہم پائی جاتی ہے۔ ۲۔ پیچھے خاص تھی فقہ یعنی دین کا

فہم اب عام ہے مطلق فہم۔ ۳۔ پیچھے فقہ کا ذکر تھا اب اس سے اونچی چیز تفہیم الہی کا ذکر ہے۔ ففہمنا ہا سلیمان۔
ابی الجہار: بھور کے خوشہ کدیر میان سفید مغز جو کھایا بھی جاتا ہے۔

باب الاغتباط فی العلم

عرض ۱۔ علم کا شوق دلانا۔ ۲۔ حدیث میں جو جمار کا لفظ آیا ہے وہ غبطہ کے معنی میں ہے۔ ربط پیچھے فہم کا ذکر تھا اب غبطہ ہے کیونکہ جتنی فہم بڑھتی ہے غبطہ بڑھتی ہے پھر حدیث پاک میں دو سخاوتیں ہیں علم کی سخاوت اور مال کی سخاوت پہلی کا درجہ اونچا ہے۔

تفقہوا قبل ان تسودوا

یعنی سردار بنائے جانے سے اور قاضی وغیرہ بنائے جانے سے پہلے فقہ حاصل کر لو معلوم ہوا فقہ کا دنیا کا فائدہ بھی اور دین کا فائدہ بھی ہے لیکن اصل نیت دین کی ہونی چاہئے ورنہ ثواب نہ ملے گا۔ بہر حال ترقی کا سبب ہے اس لئے غبطہ والے باب کے مناسب ہو گا یہ قول پھر اس قول کا تتمہ امام بخاری بیان فرماتے ہیں کہ قاضی وغیرہ بننے کے بعد بھی اگر ضرورت ہو تو علمی ترقی میں شرم نہ کرنی چاہئے۔

باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ علیہ

السلام فی البحرالی الخضر

غرض ۱۔ طلب علم میں سفر وغیرہ کی مشقت برداشت کرنی چاہئے۔ ۲۔ سرداری کے بعد بھی طلب کے لئے سفر مستحسن ہے اس سے ماقبل سے ربط بھی ظاہر ہو گیا کیونکہ پیچھے یہ تھا کہ سرداری کے بعد بھی طلب علم سے شرم نہ کرنی چاہئے۔ ۳۔ آداب استاد بھی بیان کرنے مقصود ہیں۔ ایک ربط تو ضمناً آ گیا دوسرا ربط یہ ہے کہ پیچھے غبطہ کا ذکر تھا اس واقعہ سے اس غبطہ کی تاکید ہوتی ہے۔

هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا

موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام کی رعایت فرمائی انہوں نے بھی موسیٰ علیہ السلام کی رعایت فرمائی کیونکہ فرمایا انت علی علم من اللہ تعالیٰ علمکم اللہ تعالیٰ لا اعلمہ۔ فوائد

حدیث: قرآن وحدیث خضر علیہ السلام کی موت سے ساکت ہیں۔ اہل ظاہر نے ظاہری حالات کی بنا پر موت کو اختیار کیا ہے اور اہل کشف نے حیوۃ کا قول لیا ہے۔ مسئلہ کشفیہ ہے اس لئے اہل کشف کے قول کو ترجیح ہے۔ ۲۔ اس واقعہ میں موسیٰ علیہ السلام کو تنبیہ کرنی مقصود تھی کہ مطلقاً علیت کی نفی مناسب نہ تھی یوں فرماتے شرعی مسائل کے جاننے میں کوئی مجھ سے بڑھا ہوا نہیں ہے۔ ۳۔ علوم تکویدیہ کا سیکھنا مقصود نہ تھا اسی لئے صرف نمونہ دکھایا گیا۔ ۴۔ مچھلی کو علامات مقرر کرنا اسی لئے تھا کہ اپنے علم کی کمی پر متنبہ ہو۔ ۵۔ نسیان ہونا بھی تنبیہ اور علامت تھی علم کی کمی کی۔ ۶۔ قرآن پاک میں اس واقعہ کا ذکر یہ بتلانے کے لئے ہے کہ علم تکوینی شرائط نبوت میں سے نہیں ہے۔ ۷۔ ایک روایت میں نبی کریم ﷺ کی تمنا مذکور ہے کہ کاش کہ موسیٰ علیہ السلام صبر فرماتے تو ہمیں اللہ تعالیٰ ان کا کچھ اور واقعہ سناتے اس سے معلوم ہوا کہ نبی غیب کی خبریں صرف اتنی ہی جانتے ہیں جتنی ان کو بتلا دی جاتی ہیں اس لحاظ سے یہ حدیث جبریل علیہ السلام کا تتمہ ہو گئی جس میں ہے فی خمس لا یعلمہن الا اللہ۔ مسائل مستبطہ: ۱۔ جب ہر ایک کا مقصود اظہار حق ہو تو مناظرہ فرعی مسائل میں بھی جائز ہے جیسے ابن عباس اور حرب بن قیس میں ہوا۔ ۲۔ مناظرہ اور اختلاف میں فیصلہ کے لئے تیسرے عالم کی طرف رجوع مستحسن ہے جیسے ان دونوں حضرات نے حضرت ابی بن کعب کی طرف رجوع فرمایا۔ ۳۔ علم کثیر کے بعد بھی ترقی فی العلم طلب کرنی مستحسن ہے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے کیا۔ ۴۔ تواضع میں زیادہ احتیاط ہونی چاہئے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کو تنبیہ کی گئی۔ ۵۔ زاد کا ساتھ لے جانا زہد کے خلاف نہیں۔ ۶۔ تلمیذ کو استخدا ام کے لئے اس کی رضا سے لے جانا جائز ہے۔ ۷۔ علم کی خاطر بروجر کا سفر مستحسن ہے۔ ۸۔ خبر واحد جبکہ عادل وضابط کی ہو وہ معتبر ہے جیسا کہ خضر علیہ السلام کی خبریں موسیٰ علیہ السلام نے مان لیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللہم علمہ الكتاب

غرض یہ ہے کہ علم ایسی نعمت ہے کہ دعا سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اس لئے اپنی محنت یا فہم پر بھروسہ نہ کرے۔

صحیحی:- یہ حدیث صوفیہ کے ضم کی اصل ہے ایصال فیوض کے لئے۔ اسی ضم اور دعا کی برکت سے ابن عباس اکابر صحابہ کے بھی استاد ہے اور فقہ شافعی و حنبلی کے مدار بنے جیسے ابن مسعود و علی فقہ حنفی کے اور ابن عمر فقہ مالکی کے مدار بنے۔

مسائل مستنبطہ:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت بہت زیادہ ہے۔ ۲۔ علم کا مقام بہت اونچا ہے اسی لئے تو اس کی دعا فرمائی۔ ۳۔ ہمیں علمی ترقی کے لئے بہت دعا کرنی چاہئے۔ ۴۔ معانقہ میں تین اہم قول ہیں۔ ۱۔ مکروہ تزہی ۲۔ بلائیس ناجائز مع اقمیس جائز ۳۔ فتنہ کا اندیشہ ہو تو ناجائز ورنہ جائز یہ تیسرا رائج ہے۔

باب متی یصح سماع الصغیر

غرض یہ ہے کہ بلوغ شرط نہیں ہے اور نابالغ کی بھی کوئی عمر شرط نہیں ہے جیسا کہ دونوں حدیثوں کے ملانے سے نکل رہا ہے صرف سمجھدار ہونا شرط ہے پھر لفظ سماع بول کر مطلقاً تحمل اور علم واقعہ مراد ہے خواہ تعلق سننے سے ہو یا دیکھنے سے یا کسی اور چیز سے پھر اس باب کی دوسری حدیث یہ نکلا کہ اکابر سے برکت حاصل کرنا مستحسن ہے۔

باب الخروج فی طلب العلم

سوال: اسی مضمون کا باب پیچھے غریب گزرا ہے یہ تو تکرار ہے۔ جواب: ۱۔ پہلے سمندر کا سفر تھا اب عام ہے ۲۔ پہلے سیادۃ کے بعد سفر مراد تھا اب عام ۳۔ پہلے سفر نبی تھا اب عام چنانچہ زیر بحث باب میں پہلی حدیث تعلیق ہے جس میں حضرت جابر بن عبد اللہ کا سفر مذکور ہے جو نبی نہ تھے پھر حضرت جابر کے اس سفر میں رائج یہی ہے کہ یہ وہی سفر ہے جس کی حدیث کتاب الرد علی الجہمیہ میں جابر بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن انیس ہے۔

باب فضل من علم و علم

اجاد جمع ہے جذب کی علی خلاف قیاس یعنی وہ قحطوں والی زمین جیسی ہو جیسے محاسن جمع حسن کی آتی ہے خلاف قیاس یا جمع ہے جذب کی یعنی قحط والی زمین مراد سخت زمین ہے جس میں پانی جذب نہ ہو بلکہ پانی جمع ہو جائے اور جھیل بن جائے۔ پھر حدیث میں تقسیم ملائی یعنی تین قسموں والی مانی جائے تو اس میں چار اہم قول ہیں۔

قول اول:- ۱۔ خود بھی علم سے نفع اٹھائے یعنی عمل کرے اور دوسروں کو بھی نفع پہنچائے یعنی تعلیم دے۔ ۲۔ احادیث یاد کر لیں خود تو عمل نہ کیا لیکن فقہانے اس سے حدیثیں معلوم کر کے عمل کیا۔ ۳۔ علم کی طرف توجہ نہ کی۔ قول ثانی:- ۱۔ وہ عالم جس میں تدریس اور فتویٰ کی استعداد ہے۔ ۲۔ عالم ہے لیکن فتویٰ اور تدریس میں سے کسی کی استعداد نہیں صرف وعظ و نصیحت کر لیتا ہے۔ ۳۔ غیر عالم قول ثالث:- ۱۔ الفائق علی الاقران فی کل علم دینی ۲۔ معمولی فائدہ علمیہ پہنچانے والا مختلف علموں میں۔ ۳۔ اعراض کرنے والا قول رابع، مجتہدون، محدثون و حفاظ، منکرون اور اگر تقسیم ثنائی یعنی پہلی دو قسموں والی مانی جائے اور زمین کی دو قسموں سے انسان کی ایک قسم مراد ہی لی جائے گی۔ تو پھر تین اہم قول ہیں۔ قول اول منقطع بہ ۲۔ غیر منقطع بہ قول ثانی ۱۔ عالی ۲۔ غالی، قول ثالث:- ۱۔ عالم ۲۔ جائل

مسائل مستنبطہ:- ۱۔ جیسے زمین کی استعداد اللہ تعالیٰ کے پیدا فرمانے سے ہوتی ہے ایسے ہی انسانوں کی استعداد بھی اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہے ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء اچھی استعداد پر تکبر نہ کرے۔ ۲۔ جیسے بارش سے زمین کی استعداد ظاہر ہوتی ہے ایسے ہی علوم وحی سے استفادہ کرنے سے انسانی استعداد چمکتی ہے۔ ۳۔ فقیہ اور عالم کہلانے کے قائل وہی ہوتا ہے جو علم حاصل کرے اور اس پر عمل بھی کرے جیسے زمین پانی حاصل کرے اور پودے اگائے۔ قال اسحاق و کان منها طائفة قیل الماء:- ۱۔ یہ اسحاق کی طرف سے شیعہ ہے کہ انہوں

باب الفتيا وهو واقف على الدابة و بيرها

یعنی ایسا کرنا بھی جائز ہے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ اطمینان سے بیٹھ کر اور ضرورت ہو تو دوسرے علماء سے مشورہ کر کے فتویٰ دے سوال اس باب کی حدیث میں دابہ کا ذکر نہیں۔ جواب۔ اسی واقعہ کی دوسری روایات میں ہے باب کا عنوان ان دوسری روایات کے الفاظ پر مبنی ہے اور امام بخاری ایسا کرتے رہتے ہیں کہ غیر مذکورہ الفاظ کا لحاظ فرماتے رہتے ہیں۔

باب من اجاب الفتيا باشارة اليدو الراس

غرض: ۱۔ ایسا کرنا جائز ہے اگرچہ احوط الفاظ ہیں۔
۲۔ اشارہ اگرچہ قضاء میں کافی نہیں لیکن تعلیم میں کافی ہے۔

فحر فها كانه يريد القتل

ہاتھ سے ترچھا یعنی ٹیڑھا اشارہ کر کے قتل سمجھایا۔ فقالت سبحان الله:۔ اللہ تعالیٰ تبدیلی سے پاک ہیں سورج میں آج گرہن لگا ہوا ہے اس میں تبدیلی آگئی اس لئے یہ اللہ نہیں ہو سکتا۔

ما من شئ لم اكن اريته، الا رايته في مقامي

۱۔ پردے ہٹا دئے گئے جیسے معراج کے بعد بیت المقدس کے درمیان کے پردے ہٹائے گئے تھے۔ ۲۔ سامنے کی دیوار میں جنت اور جہنم کی تصویریں دکھائی گئیں۔ ۳۔ شہرت کی وجہ سے ذہن منتقل ہو جائے گا۔ ۲۔ روضہ اقدس تک کے درمیان کے پردے ہٹا دیئے جائیں گے۔ ۳۔ تصویر دکھائی جائے گی۔ ۴۔ فرشتے بعض ایسی صفات بیان کریں گے جن سے ذہن منتقل ہو جائے گا۔
ثلاثاً:۔ ۱۔ اس کا تعلق صرف نام مبارک کے ساتھ ہے
استلذ اذا تين دفعه نام لے گا۔ ۲۔ ساری بات تین دفعہ کہے گا۔

باب تحريض النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وفد عبد القیس

غرض یہ ہے کہ استاد کو چاہیے کہ یاد کرنے اور آگے پہنچانے کا شوق دلائے۔ مرحباً:۔ ۱۔ قوم فاعل ہے اور قوم پر باء زائد ہے اور

نہ قبلت کو قبلت بنا دیا۔ ۲۔ قبلت یا مشددہ کے ساتھ بھی صحیح ہے قبل کے معنی ہیں دو پہر کو پانی پیا۔ ۳۔ قبلت جمع کے معنی میں ہے۔ ۴۔ اکثر نسخوں میں قبلت یا مودعہ کے ساتھ ہے تو اس عبارت سے مقصود صرف یہ ہے کہ نفیہ کی جگہ طاعت ہے پھر اسحاق کی تعین نہیں کی اس لئے یہ عبارت ان مشکل مقامات میں داخل ہو گئی جن میں راوی میں اشتباہ ہو جائے پھر راجح یہاں یہ ہے کہ اسحاق بن راہویہ مراد ہیں کیونکہ وہ سب سے زیادہ مشہور ہیں۔

قاع يعلوه الماء:۔ یعنی قیعان جمع قاع کی ہے جس کے معنی چٹیل میدان کے ہیں کہ پانی اوپر سے گزر جائے نہ پیراوار ہو نہ جمیل بنے۔ الصفصف المستوی من الارض:۔ ۱۔ ایک تو یہی معنی ہیں جو کر دیئے۔ ۲۔ پہاڑ کا کنارہ صفصف کی تفسیر جعاً کی کیونکہ قرآن پاک میں قاعاً صفصفا آیا ہے یہ ان کی عادت ہے بعض دفعہ زائد فائدے کے طور پر قرآن پاک کے الفاظ مبارک کی بھی ساتھ ساتھ تفسیر فرمادیتے ہیں جزا ہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔ باب رفع العلم:۔ غرض ترغیب علم ہے تاکہ علم رہے اور جہل نہ آئے جو مصیبت ہے اور علامات قیامت میں سے بھی ہے۔ ان یصیح نفسه:۔ علم کو نہ پڑھانا یہ اپنے آپ کو ضائع کرنا ہے یعنی ثواب عظیم سے محروم کرنا ہے۔ باب فضل العلم:۔ سوال: کتاب العلم کے شروع میں بھی باب فضل العلم تھا تو یہ تکرار ہوا۔ جواب: ۱۔ پہلے فضیلت اور کثرت ثواب کا ذکر مقصود تھا اب علمی ترقی کو بیان کرنا مقصود ہے۔ ۲۔ پیچھے علم والوں کی فضیلت تھی اب علم کی فضیلت ہے۔ ۳۔ تکرار میں یہ نکتہ ہے کہ یہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ علم بار بار خرچ کرنے سے بھی ختم نہیں ہوتا مال ختم ہو جاتا ہے اس لئے علم کا ذکر بھی بار بار ہونا چاہیے۔ ۴۔ پہلے علم کی فضیلت تھی اب یہ ہے کہ علم کے ذریعے جیسے کتاب اور استاد جب ان سے فائدہ پورا لے لے تو اب دوسروں کو دے دے یعنی زائد کتابیں تقسیم کر دے اور استاد سے اوروں کو نفع اٹھانے کا موقع دے خود ہی اس کو اپنی طرف مشغول نہ رکھے۔

باب الغضب فی الموعظة

غرض یہ ہے کہ قضا تو غضب کی حالت میں کرنے سے منع فرمایا گیا ہے البتہ وعظ اور تعلیم میں غضب بعض دفعہ مقصد کے لیے معین ہوتا ہے اس لئے عجائش ہے۔ پھر اس باب کی پہلی حدیث میں دونوں احتمال ہیں کہ حضرت معاذ کا واقعہ ہے۔ یا ابی بن کعب کا باب تخفیف الامام کی روایت سے ابی بن کعب کے واقعہ کی ترجیح ثابت ہوتی ہے اور اس باب کی دوسری روایت میں جو اونٹ نہ پکڑنے کا حکم ہے یہ اس زمانہ پر ہی محمول ہے آج کل لوگ اونٹ بھی چرا لیتے ہیں اس لئے پکڑ کر مالک تک پہنچا دینے چاہیں۔

فلما اکثر علیہ غضب

۱۔ کیونکہ بعض دفعہ سوال مسلمانوں پر کسی چیز کے حرام ہونے کا سبب بن جاتا ہے۔ ۲۔ سوال قیامت کے متعلق تھے۔ ۳۔ بلا ضرورت تھے۔ ۴۔ نسب کے متعلق تھے حالانکہ بعثت انبیاء علیہم السلام کتاب و حکمت کی تعلیم کے لئے ہوتی ہے بیان نسب کے لیے نہیں ہوتی۔ ان توجیحات میں سے پہلی زیادہ رائج ہے کیونکہ دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

باب من برک علی رکتیہ

غرض استاد کا ادب بیان کرنا ہے مناسبت ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے ترک ادب پر غضب کا ذکر تھا۔ اب ادب کا طریقہ ذکر فرماتے ہیں۔

باب من اعاد الحدیث ثلاثا

غرض ۱۔ جب تکرار کی حاجت ہو تو ایک بات کا اعادہ بھی جائز ہے۔ حاجت کی صورت کبھی تو یہ ہوتی ہے کہ کسی بات کو مبالغہ کے ساتھ سمجھنا مقصود ہوتا ہے کبھی کسی چیز سے مبالغہ سے روکنا مقصود ہوتا ہے کبھی خیال ہوتا ہے کہ مخاطب نے سنا نہیں کبھی خیال ہوتا ہے کہ مخاطب سمجھا نہیں اور اگر ایسی حاجت نہ ہو تو ایک دفعہ بات بتلا دینا ہی کافی ہوتا ہے بلکہ بعض دفعہ اشارہ ہی کافی ہوتا ہے۔ ۲۔ غرض امام بخاری کی اس فہم کا رد ہے جو اس کا قائل ہوا کہ سائل

مرجا مفعول بہ ہے قوم نے وسیع جگہ کو پالیا۔ عامل اصاب محذوف ہے اصاب قوم سقتہ ۲۔ اتی القوم موضعاً واسعاً۔ یعنی مرجا مفعول فیہ ہے اور محذوف لفظ اتی ہے۔ ۳۔ رجب اللہ قوماً مرجا ای روح اللہ تو سیعاً یعنی باء تعدیہ کے لئے ہے اور مرجا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے۔ غیر خزانیا:۔ یہ جمع ہے خزان کی اور یہ حال ہے قوم سے اور اس کا عامل وہی ہے جو مرجا کے لیے مقدر مانا گیا ہے۔ ولاندا می:۔ ندام کی جمع ہے یا نادم کی جمع ہے علی خلاف القیاس۔ یعنی تم بلا قتال مسلمان ہو گئے ہو اس لئے تمہیں نہ ذلت اٹھانی پڑی نہ شرمندگی یہ بات ان کو مانوس کرنے کے لیے ارشاد فرمائی۔

والحنتم:۔ ۱۔ ہر چھوٹا گھڑا ۲۔ سبز رنگ کا چھوٹا گھڑا ۳۔ سرخ رنگ کا چھوٹا گھڑا ۴۔ خاص گھڑا جو چڑے اور بالوں اور گارے سے بنایا جاتا تھا۔ پھر ان چار برتنوں کی ممانعت کی توجیہ۔ ۱۔ ان میں صرف مسکر کے استعمال سے ممانعت تھی ۲۔ ان میں مسکر جلدی آ جاتا تھا اس لئے احتیاطاً ان کا استعمال منع کیا گیا۔ ۳۔ ان کا استعمال مشابہت تھی شرب خمر سے ۴۔ ان میں شراب کا اثر باقی تھا جب ختم ہو گیا تو اجازت دے دی گئی۔ ۵۔ شراب سے نفرت دلانے کے لئے سختی کی گئی جب ترک خمر میں پختگی ہو گئی تو ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی گئی۔

باب الرحلة فی المسئلة النازلة

سوال پیچھے بھی سفر للعلم کا ذکر آچکا ہے جواب وہ عام تھا یہ وقتی مسئلہ پیش آ جانے کی وجہ سے ہے۔

باب التناذ فی العلم

غرض یہ ہے کہ اگر روزانہ علم حاصل کرنے کا اہتمام نہ کر سکے تو باری باری ہی سہی اور ربط ماسبق سے یہ ہے کہ سفر اور تناذ اب دونوں علم کے حرص پر دلالت کرتے ہیں۔ روایت کے اخیر میں جو اللہ اکبر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انصاری کے طلاق سمجھ جانے سے تعجب کا اظہار فرمایا کہ صرف کسی مصلحت سے چند دنوں کے لیے الگ ہو جانا تو طلاق نہیں ہوتی۔

کے پوچھنے پر بات نہ دہرائی چاہیے کیونکہ اس کا دوبارہ پوچھنا اس کی کم عقلی اور بلا دلت کی دلیل ہے۔

الا وقول الزور:- یہ مفصل ہے حدیث بخاری شریف میں کتاب الشہادۃ میں ہے کہ کبار کو شہادہ فرماتے ہوئے مذکورہ الفاظ کا تکرار فرمایا۔ سلم ثلاثاً: ۱۔ اجازت لینے کے لئے سلام استیذان ۲۔ ملاقات کے وقت ۳۔ رخصت ہوتے وقت یا کبھی بڑی جماعت پر سے گزرتے تو اس میں جماعت کے شروع حصہ میں پھر درمیانہ حصہ میں پھر اخیر حصہ میں سلام فرماتے یا تیسری توجیہ یہ ہے کہ اجازت لینے کے لیے تین دفعہ سلام کرتے تھے اگر کوئی جواب نہ ملے تو واپس تشریف لے جاتے تھے۔

باب تعلیم الرجل امته واهله

غرض اس تعلیم کی فضیلت کا بیان ہے۔ ما قبل سے ربط یہ ہے کہ پہلے عام تعلیم کا ذکر تھا اپ خاص بیوی بچوں اور لونڈی کو تعلیم دینے کا ذکر ہے۔ تخصیص بعد اعمیم ہے۔ اس کی تائید قرآن پاک سے یوں ہے قوا انفسکم واهلیکم نارا پر عطف اہل کا عطف عام علی الخاص ہے کیونکہ لونڈی بھی اہل میں داخل ہے پھر اس باب کی حدیث کے شروع میں جو رجل من اهل الکتاب ہے اس کی دو ترکیبیں ہیں۔ ۱۔ یہ اپنے معطوف سے مل کر ثلاثہ کا بدل الکل ہے اور لھم اجران بہ ثلاثہ کی خبر ہے۔ ۲۔ رجل خبر ہے مبتدا مخدوف کی۔ اجدھار رجل پھر اہل کتاب کو دو ہر ا ثواب کیوں ملتا ہے اس لئے کہ وہ دونیوں پر ایمان لایا خواہ نبی کریم ﷺ کی وفات سے پہلے ایمان لائے یا بعد میں ایک ہی حکم ہے سوال۔ اولئک یوتون اجرھم مرتین حضرت عبداللہ بن سلام کے بارے میں نازل ہوئی تھی وہ پہلے یہودی مذہب میں تھے ان کو دو ہر ا ثواب نہ ملنا چاہئے کیونکہ یہودی جب عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہ لائے تو ان کا اپنا پہلا ایمان تو ضائع ہو گیا۔ اس کا ثواب انکو نہ ملنا چاہیے کیونکہ یہودی جب عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت صرف

بنی اسرائیل کی طرف تھی اس لئے اہل عرب جو بنی اسرائیل سے خارج تھے ان کا ایمان جو موسیٰ علیہ السلام پر تھا وہ باقی رہا اس میں کوئی نقصان نہ آیا۔ حضرت عبداللہ بن سلام بھی اہل عرب میں سے ہی تھے۔ ۲۔ بنی اسرائیل کے سوئی باقیوں کے لئے اتنا ہی کافی تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو نبی مان لیں ان کے مذہب اور عملی شریعت میں داخل ہونا صرف بنی اسرائیل کے لئے ضروری تھا باقیوں کے لئے ضروری نہ تھا۔ حضرت عبداللہ بن سلام بھی اسی درجہ میں تھے۔ سوال پھر تو اہل کتب والے صحابہ اکابر صحابہ سے افضل ہو گئے جواب اکابر صحابہ اس سے مستثنیٰ تھے۔ صرف عام صحابہ سے اہل کتاب صحابہ کو دو گنا ثواب ملتا تھا پھر ایمان محرف کے متعلق دو قول ہیں۔ ۱۔ ایمان محرف والے اہل کتاب کو دو ہر ا ثواب نہیں صرف ایمان غیر محرف والے اہل کتاب کو دو ہر ا ثواب ہے۔ ۲۔ دونوں قسم کے اہل کتاب کو دو ہر ا ثواب ہے ایمان کی برکت سے تحریف کا گنا معاف ہو گیا پھر دو ہر ا ثواب کی صورت میں دو قول ہیں چونکہ دو ایمان پائے گئے اس لئے دو ایمانوں کا ثواب مل جاتا ہے باقی اعمال عام مسلمانوں کی طرح ہیں ہر عمل کا ثواب دو گنا ہے اور اس دو گنا ثواب کی اس تفصیل کا تعلق اس حدیث میں مذکور تینوں صورتوں کے ساتھ ہے پھر لونڈی آزاد کرنے والے کو کس بناء پر دو ہر ا ثواب ملتا ہے۔ ۱۔ ایک اعتاق کی وجہ سے اور دوسرا تزوج کی وجہ سے کیونکہ نکاح میں اس کی اپنی غرض بھی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے تابع ہے کیونکہ نکاح عبادت ہے۔ ۲۔ تعلیم و تربیت کی وجہ سے ایک ثواب کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا احیاء ہے اور آزاد کرنا اور نکاح کرنا یہ دوسرا ثواب کا کام ہے کیونکہ اپنے برابر بنا دینا یہ بھی ایک قسم کا احیاء ہے پھر ان تین کی خصوصیت اس لئے بھی ہے کہ یہ تینوں ضدین والے ہیں پہلا اہل کتاب میں سے بھی اور اب مسلمان بھی ہے ایسے ہی غلام آقا کا حق بھی ادا کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حق بھی ادا کرتا ہے ایک کا

باب کیف یقبض العلم

غرض شوق دلانا ہے کہ قبض علم سے پہلے علم حاصل کر لوربط تعلیم بعد التخصیص ہے پھر یہ جو حدیث پاک میں آ گیا کہ یہ علم علماء کے سینے سے نہ نکالا جائے گا بلکہ علماء کی وفات ہو جائے گی اس سے علماء کی بہت بڑی فضیلت ظاہر ہوئی کہ حق تعالیٰ ان کو ذلیل نہ فرمائیں گے بلکہ عزت کے ساتھ دنیا سے لے جائیں گے پھر بعد والے ان کو یاد کرتے رہیں گے کہ ان کی وجہ سے علم تھا پھر اس باب کے اخیر میں قال القریری ہے یہ شاگرد کی زیادتی ہے بطور تائید اور ایسا بخاری شریف میں بہت شاذ و نادر ہے۔

باب هل يجعل للنساء يوم علي حدة في العلم

اس باب کی غرض علم کی بہت زیادہ اہمیت کا بیان ہے کہ عورتیں جو چھپی رہتی ہیں ان کو بھی پہنچانے کا انتظام ہونا چاہئے۔ ربط یہ ہے کہ گذشتہ باب میں علماء کی اہمیت تھی اب علم کی اہمیت ہے۔

لم يبلغوا الحنث

حنث کے معنی گناہ کے ہیں گناہ کے وقت سے پہلے یعنی قبل البلوغ فوت ہو گئے۔

باب من سمع شيئاً فراجعه حتى يعرفه

غرض یہ کہ مراجعت ضرورت کے موقعہ میں مستحب ہے۔ مناسبت ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے عورتوں کی تعلیم کا ذکر تھا چونکہ ان کی سمجھ کم ہے اس لئے اب کم سمجھ ہونے کے تذکرہ کا ذکر ہے کہ بار بار پوچھنا چاہئے پھر اس آیت میں جو ممانعت ہے پوچھنے کی لاتسألوا عن اشیاء ان تبدلکم تسؤ کم یہ ممانعت ضد کے طور پر پوچھنے سے ہے۔

باب لیبغ العلم الشاهد الغائب

غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے علم کو سمجھنے کا ذکر تھا اب سمجھ کر آگے پہنچانے کا ذکر ہے۔

آقا بن جانا دوسرے کے آقا بن جانے کی ضد ہے۔ ایسے ہی تیسرے میں آزاد کرنا اور نکاح کرنا یہ بھی اپنے سے دور کرنا اور قریب کرنا ہے اس لئے ضدین ہیں پھر ان تین کے ذکر میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہے کہ اور کسی کو دو ہر اوثاب نہیں ہے کیونکہ قرآن و احادیث میں ان کے علاوہ بھی دو ہرے ثواب پانے والوں کا ذکر ہے۔ مثلاً ۱- ازواج مطہرات ۲- وضو پر وضو کرنے والا ۳- جو مشقت سے تلاوت کرتا ہو پڑھتا ہو پھر بھی مشقت سے پڑھتا ہو۔ ۴- مجتہد جبکہ ٹھیک اجتہاد کرے۔ ۵- جو اپنے قریبی رشتہ دار پر خیرات کرے۔ ۶- جو مسجد میں صف میں بائیں طرف کھڑا ہو جائے اور بائیں جانب کی کمی کو پورا کرنا مقصود ہو کہ وہ بہت کم نہ رہ جائے۔ ۷- المدار جو شاگرد بھی ہو۔ ۸- جو کوئی جائز اور اچھا طریقہ جاری کرے کہ اس کو دیکھ کر دوسرے بھی وہ اچھا کام کریں مثلاً چند پہلے دے۔ ۹- جو پہلے تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر وقت کے اندر پانی مل جائے تو دوبارہ استحباباً وضو کر کے بھی نماز پڑھ لے۔ ان سب کو بھی دو ہر اوثاب ملنا منصوص ہے۔

باب عظة النساء

انجام یاد کرانے کو وعظ کہتے ہیں اس باب سے مقصود ایک شبہ کا ازالہ ہے کہ گذشتہ باب میں تعلیم اہل و عیال کا ذکر تھا شبہ ہو سکتا تھا کہ صرف اپنے اہل و عیال کو ہی تعلیم دینی مشروع ہے غیر کو نہیں اس کا ازالہ کر دیا کہ غیر عورتوں کو بھی تعلیم دینی چاہئے حالات کے مطابق۔

باب الحرص علی الحديث

غرض اور ربط یہ کہ پہلے مطلق علم کی ترغیب تھی اب حدیث پاک پڑھنے اور پڑھانے کی ترغیب ہے تخصیص بعد التعمیم ہے اور حدیث کی خصوصی مدح اور اہمیت بیان فرمانی مقصود ہے اول منک یہ احد سے بدل ہے یا احد کی صفت ہے ان دونوں صورتوں میں مرفوع ہے یا پھر احد سے حال ہے اور منصوب ہے۔

لا تعید عاصیا

کلمۃ حق ارید بہ الباطل کیونکہ حضرت عبداللہ بن الزبیر عاصی نہ تھے بلکہ ان کے ہاتھ پر زید سے پہلے بیعت کی گئی تھی۔

وکان محمد یقول صدق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کان ذلک

محمد سے مراد محمد بن سیرین ہیں پھر کان ذلک کی مختلف توجہات ہیں۔ ۱۔ ان کے نزدیک لیلیٰ الشاہد منکم الغائب میں لام کا فتح ہے اور یہ خبر ہے۔ اسی خبر کے سچا ہونے کو ابن سیرین بیان فرما رہے ہیں کان ذلک ای وقع ذلک انظر وقوماً واضحاً۔ ۲۔ لیلیٰ الشاہد منکم الغائب میں لام کا کسرہ ہے اور صیغہ امر کا خبر کے معنی میں ہے۔ ۳۔ حدیث کا تمہ بیان کرنا مقصود ہے کان ذلک ہو گیا یہ یعنی میرے حکم پر گویا کہ عمل ہو ہی گیا ہے اور غائب کو شاہد نے میرا پیغام پہنچا دیا ہے۔ ۴۔ اس جملہ کا تعلق مابعد سے ہے الاہل بلغت کا وقوع ہو چکا کہ میں تبلیغ کر چکا۔ ۵۔ لیلیٰ کے ضمن میں جو تبلیغ مذکور ہے اس کی طرف اشارہ ہے لفظ ذلک میں کہ ابن سیرین فرماتے ہیں کہ یہ تبلیغ ہو چکی۔ ۶۔ یہ ابن سیرین کی کلام ہے اور ذلک کا اشارہ مفک دماء کی طرف ہے کہ لوگوں نے بہت خون بہایا ہے۔

باب اثم من کذب علی النبی ﷺ

جمہور کا اجماع ہے کہ یہ حرام ہے امام جوینی جو والد ہیں امام الحرمین کے ان کا شاذ قول ہے کہ یہ کفر ہے اور کرامیہ اور بعض صوفیہ کا شاذ قول ہے کہ یہ جائز ہے۔ ہماری جمہور کی دلیل اس باب کی سب روایتیں ہیں اور یہ حدیث تو اثر کو پہنچی ہوئی ہے اس لئے قطعی حرمت ثابت ہے۔ امام جوینی کی دلیل یہ ہے کہ یہ کذب تحریف فی الدین کا سبب ہے اور ایک قطعی بدیہی عقیدہ کا انکار بھی کفر ہے اس لئے یہ اس کا سبب ہونے کی وجہ سے کفر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک قطعی بدیہی عقیدہ کا انکار لازم نہ آئے اس وقت تک صرف کذب سے کفر لازم نہ آئے گا کرامیہ اور بعض صوفیہ کے قول کی تفصیل مع

الدلیل یہ ہے کہ ہم صرف ترغیب و ترہیب میں حدیث گھڑنے کو جائز کہتے ہیں اور یہ کذب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہے اس لئے حدیث کی وعید میں مل نہیں اور ضرورت دنیویہ کے لئے جب جھوٹ بولنا جائز ہے تو ضرورت دینیہ کے لئے بطریق اولیٰ جائز ہے جواب یہ ہے کہ حدیث کے معنی مطلقاً نسبت کرنا ہے خواہ لہ ہو یا علیہ ہو اس لئے کوئی گنجائش نہیں۔ پھر غرض امام بخاری کی بظاہر کرامیہ اور بعض صوفیہ کی تردید ہے اور ماقبل سے ربط یہ ہے کہ پیچھے تفریط سے ممانعت تھی کہ حدیث ضرور پہنچاؤ اب افراط سے ممانعت ہے کہ خود گھڑے نہ پہنچاؤ۔

حدثنا مکی بن ابراہیم

یہ پہلی ثلاثی روایت ہے کہ اس میں امام بخاری اور نبی کریم ﷺ کے درمیان صرف تین واسطے ہیں۔ ایسی ثلاثی حدیثیں بخاری شریف میں بیس (۲۰) سے زائد ہیں مکی بن ابراہیم ہمارے امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے لئے بہت سی دو واسطوں کی روایتیں بھی ہیں جن کو ثانیات کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کی تو احادیث بھی ہیں کہ درمیان میں صرف ایک واسطہ ہے صحابی کا اس لئے اس وقت جو مسند حدیثیں موجود ہیں ان میں سب سے اونچی حدیثیں امام ابو حنیفہ کی ہیں ہمارے امام صاحب کا مقام فقہ میں بھی بہت اونچا ہے۔ حدیث میں بھی بہت اونچا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ امام ابو حنیفہ نے سات صحابہ کی زیارت فرمائی ہے اور بعض سے حدیث بھی سنی ہے۔ امام محمد کی کتابوں میں بہت سی ثانیات ہیں۔ امام ابن ماجہ کی بھی چند ثلاثیات ہیں اور امام ترمذی کی ایک ثلاثی حدیث ہے اور صحیح مسلم اور سنن نسائی اور سنن ابی داؤد میں ایک بھی ثلاثی نہیں ہے۔

لا یتمثل فی صورتی

۱۔ ظاہر اور عموم پر محمول ہے کہ کبھی بھی شیطان نبی پاک ﷺ کی شکل مبارک میں نہیں آتا۔ ۲۔ جب اس حلیہ میں زیارت ہو جو

احادیث میں وارد ہے تو شیطان نہ ہوگا۔ پہلا قول رائج ہے۔

باب کتابہ العلم

غرض اس کا جواز و استحباب بیان فرماتا ہے پھر جو نبی کی روایات ہیں ان کی توجیحات۔ ۱- شروع میں منع فرمایا تا کہ قرآن و حدیث کا فرق اچھی طرح واضح ہو جائے۔ ۲- شروع میں اس لئے منع فرمایا گیا تا کہ ایک واقعہ کے الفاظ مختلف ہوں اور اجتہاد کا موقع ملے تا کہ مختلف اجتہادات کی وجہ سے دین کے محل میں داخل ہونے کے مختلف دروازے بن جائیں اور امت کو آسانی ہو جائے۔ ۳- تا کہ یہ ظاہر ہو جائے کہ حدیث میں معنی مقصود ہیں اور قرآن پاک میں لفظ اور معنی دونوں مقصود ہیں۔ ۴- پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کی اجازت اس لئے نہ دی تھی کہ پہلے وحی اجازت کے ساتھ نازل نہ ہوئی تھی حضرت عبداللہ بن عمر نے اجازت مانگی تو وحی کا انتظار فرمایا پھر وحی نازل ہوئی تو اجازت دی۔ ۵- پہلے لکھنے کی اجازت نہ دی تا کہ حفظ بالصدر نہ چھوڑیں جو کہ اولیٰ ہے پھر زیر بحث باب کی حدیثوں کے سوئی جواز کتابت کی ایک دلیل امام طحاوی نے اس آیت کو قرار دیا اذ انذاینتم بدین الی اجل مسمیٰ فاکتوبوہ کیونکہ حدیث اور علم بھی دین ہیں ان کا امت تک پہنچانا واجب ہے۔ نیز نبی کریم ﷺ کے مکتوبات تبلیغ بھی جواز کتابت کی دلیل ہیں پھر جو ایک اہم حدیث مسلم میں ممانعت کتابت کی آتی ہے عن ابی سعید الخدری مرفوعاً لا تکتبوا عنی شیئاً الا للقرآن ومن کتب عنی شیئاً غیر القرآن فلیمحه اس کے مستقل جواب بھی دیئے گئے ہیں۔ ۱- امام بخاری کے نزدیک یہ موقوف ہے۔ ۲- صرف غلط بالقرآن کی وجہ سے ممانعت تھی بعد میں اجازت دی گئی اس اجازت کی دلیل مرض وفات کا واقعہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کچھ لکھوانے کا ارادہ فرمایا اور یہ آخر الامرین ہے۔ ۳- ممانعت ایک ہی کاغذ پر لکھنے سے تھی قرآن پاک کے ساتھ جس سے غلط کا اندیشہ ہو۔ سوال صحابہ کرام نے قرآن پاک کی طرح احادیث کو

کیوں جمع نہ فرمایا۔ جواب: ۱- احادیث اتنا انتشار تھا کہ جمع کرنا ناممکن تھا۔ ۲- قرآن پاک میں روایت بالمعنی جائز نہیں کیونکہ الفاظ میں اعجاز ہے اس لئے الفاظ متعین تھے یکجا جمع کر لئے گئے اور حدیث میں روایت بالمعنی جائز ہے اس لئے الفاظ متعین نہیں تو الفاظ یکجا جمع کئے نہ جاسکتے تھے۔ ۳- اگر جمع کر لیتے تو جو روایتیں جمع ہونے سے رہ جاتیں وہ متروک ہو جاتیں حالانکہ وہ بھی احادیث تھیں ان کو چھوڑنا جائز نہ تھا۔ قرآن پاک کے الفاظ محدود تھے چھوٹنے کا احتمال نہ تھا۔ سب الفاظ جمع کر لئے گئے۔ ۴- اگر ایسی کتاب بن جاتی جو احادیث کے لئے جامع ہوتی تو خطرہ تھا کہ قرآن پاک چھوٹ جاتا جیسے پہلی امتوں نے اپنی کتابیں بنالیں اور آسمانی کتابیں چھوڑ دیں یہی مصلحت حضرت عمر سے المدخل للبیہقی میں منقول ہے۔

قلت لعلی هل عندکم کتاب

کیونکہ شیعہ نے کہا تھا کہ حضرت علیؑ کے پاس وحی کی ایسی باتیں ہیں جن کو دوسرا کوئی نہیں جانتا ان کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایسی کوئی چیز میرے پاس نہیں کیونکہ صحیفہ میں جو باتیں تھیں وہ تو سب جانتے تھے۔

انتونی بکتاب اکتب لکم

کتا بالا تضلوا بعده

سوال: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امر فرمایا تو صحابہ کرام نے اس پر عمل کرنے میں جلدی کیوں نہ کی۔ جواب: ۱- حضرت عمرؓ کے لئے یہ بات ظاہر ہوئی کہ یہ وجوب کے لئے نہیں ہے بلکہ امر ارشادی ہے زیادہ آسانی کی طرف لے جانے کے لئے ہے۔ پس حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہ نے جو موجود تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس تکلیف اور پیاری کی حالت میں لکھوانے کی تکلیف دینی مناسب نہ سمجھی جبکہ قرآن پاک میں یہ موجود تھا مافرطانی الکتاب من شیء اور یہ موجود تھا تبیاناً لکل شیء پس حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ احکام پر عمل کرنے کی تاکید ہی

تصریح کا ارادہ تھا تا کہ اس سلسلہ میں کوئی فتنہ نہ ہو محل و صفین جیسی لڑائیاں مسلمانوں میں آپس میں نہ ہوں۔ ۳- بڑے بڑے مسائل و احکام کی تصریح فرمادینے کا ارادہ تھا تا کہ اختلاف نہ ہو پھر لکھوانا چھوڑ دیا کیونکہ مصلحت نہ لکھوانے ہی میں سمجھی۔ یا وحی نازل ہو گئی کہ نہ لکھوائیں اس مصلحت ترک اور وحی ترک کا تعلق دوسری اور تیسری دونوں توجیہوں سے ہے۔ ۴- حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کی تصریح لکھوانے کا ارادہ تھا پھر یہ ارادہ اس لئے چھوڑ دیا کہ تسلی ہو گئی کہ یہی ہوگا لکھوانے کی کوئی ضرورت نہیں ان چار توجیہوں میں سے پہلی سب سے زیادہ قوی ہے۔ قال قوامو اعنی یہ ارشاد سب موجودین کو خطاب فرما کر فرمایا ان میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ بھی تھے یہ صرف حضرت عمرؓ کو خطاب نہ تھا۔ اس حکم پر سب اپنے گھروں کو روانہ ہو گئے حضرت علیؓ کی رائے بھی بالکل حضرت عمرؓ کے مطابق تھی ورنہ وہی کاغذ لے آتے اور حضرت علیؓ تو داماد تھے گھر میں بہت آنا جانا تھا حضرت عمرؓ کے گھر چلے جانے کے بعد بھی لانا چاہتے تو لا سکتے تھے لیکن نہ لائے وجہ یہی تھی کہ ان کی رائے بھی حضرت عمرؓ کے ساتھ تھی اس لئے شیعہ اگر اعتراض کرتے ہیں تو دونوں حضرات پر اعتراض پڑتا ہے حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی پر بھی نہیں پڑتا۔

فخرج ابن عباس

یہ نبی کریم ﷺ کی مجلس مبارک سے نکلنا مراد نہیں ہے بلکہ وفات کے بعد حدیث کی مجلس سے حضرت ابن عباسؓ نکلے افسوس کا اظہار کیا۔ پھر ظاہر یہی ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت ابن عباسؓ کی رائے حضرت عمرؓ کی رائے سے مختلف تھی لیکن حضرت عمرؓ کا مقام فقہ میں بہت اونچا ہے وہ ابن عباسؓ سے بہت زیادہ افقہ ہیں۔

باب العلم و العظمة باللیل

یعنی ضرورت کے موقعہ میں یہ بھی جائز ہے اور سمر فی اللیل سے جو نبی ہے وہ اس وقت ہے جبکہ گفتگو دینی معاملات میں نہ ہو

لکھوانا چاہتے ہیں اس لئے کاغذ نہ لائے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر امر و وجوب کے لئے ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ فرمادیتے کہ کاغذ لاؤ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ بات ظاہر ہو گئی تھی کہ مصلحت اسی میں ہے کہ کتابت نہ کرائی جائے یا وحی سے کتابت نہ کرانے کا حکم اترا آیا تھا اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس واقعہ کے بعد بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چند دن زندہ رہے تھے اور اس واقعہ کے بعد وعظ بھی فرمایا تھا لیکن دوبارہ لکھنے کے حکم کا اعادہ نہ فرمایا اس لئے یہ واقعہ تو حضرت عمرؓ کی موافقات وحی میں شمار کیا گیا ہے۔ ۱- پھر جب بعض دوسرے حاضر صحابہ نے لکھوانے ہی پر اصرار کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا و عندنا کتاب اللہ حسبنا کیونکہ حضرت عمرؓ کا خیال یہ بھی تھا کہ اگر کچھ لکھ دیا گیا تو شاید اس کو مثل قرآن ہی سمجھ لیں اس لحاظ سے مصلحت شرعیہ بھی یہی تھی کہ نہ لکھوایا جائے پھر حضرت ابن عباسؓ جو نہ لکھوانے پر افسوس کا اظہار فرما رہے ہیں اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عباسؓ واقعہ کی پوری تفصیل معلوم نہ کر سکے تھے اس لئے قائل اور سامع کی نیت کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا اور اس کو ایک غیر اختیاری حادثہ شمار کر کے افسوس کا اظہار کیا۔ ۲- یہ جو ارشاد فرمایا تھا کہ ایسی چیز لکھوادوں کہ میرے بعد گمراہ نہ ہوں تو اس کا مصداق اجماع کی حجیت تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اجماع کی حجیت کی تائید فرمانا چاہتے تھے تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا و عندنا کتاب اللہ حسبنا کہ اس مقصد کے لئے قرآن پاک کافی ہے اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مشقت میں نہ ڈالا جائے جیسے غزوہ بدر کے موقعہ پر بہت الحاح و اصرار کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرما رہے تھے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے عرض کیا تھا کہ آپ نے کافی دعا کر لی ہے اب بس کریں پھر مور و کتاب کیا چیز تھی دو احتمال تو ابھی گزرے اس کے علاوہ ۱- ہم یقین سے کچھ نہیں کہہ سکتے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ مہم چھوڑا تصریح نہ فرمائی۔ ۲- خلفاء کے ناموں کی

جو ہوا یا نار میں ہے ایلیس وہ نکل گیا اور جو ابھی پیدا نہیں ہوا تھا وہ نکل گیا اس لیے اس روایت سے خضر علیہ السلام کی موت پر استدلال صحیح نہ رہا۔ ۲۔ مراد وہ لوگ ہیں جن کا زمین پر رہنا معلوم و مشہور ہے۔ خضر علیہ السلام تو چھپے رہتے ہیں وہ اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔ ۳۔ زمین سے مراد عرب کی زمین ہے۔ ۴۔ اگر عموماً حقیقی ہی مراد ہو تو جب عیسیٰ علیہ السلام اور دجال کا استثناء دلائل قطعیہ سے ہو گیا تو خضر علیہ السلام کا استدلال دلیل غلطی یعنی کشف سے ہو سکتا ہے کیونکہ عام میں جب دلیل قطعی سے کچھ افراد نکال دیئے جائیں تو پھر وہ غلطی ہو جاتی ہے اور دلیل غلطی سے بھی کچھ اور افراد نکالے جا سکتے ہیں۔ سوال۔ خضر علیہ السلام کو زندہ ماننا ختم نبوت کے خلاف ہے۔ جواب۔ اگر خضر علیہ السلام کو نبی بھی مان لیا جائے تو پھر بھی ان کا زندہ رہنا عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہے ختم نبوت کے معنی یہی ہیں کہ اب کوئی نیا نبی نہ بنے گا۔ جو پہلے سے نبی بن چکے ہیں ان کا زندہ رہنا ختم نبوت کے خلاف نہیں ہے۔

نام الغلیم:۔ یہ محل ترجمہ ہے اور کتاب التفسیر میں اسی واقعہ میں یہ بھی ہے کہ اپنی اہلیہ محترمہ سے کچھ دیر گفتگو فرمائی اس لحاظ سے اس روایت کا باب سے مناسب ہو جانا بالکل ظاہر ہے۔

باب حفظ العلم: غرض۔ حفظ علم کا شوق دلانا۔ ۲۔ حضرت ابو ہریرہ کا حفظ اول لیل میں تھا تو اشارہ فرمادیا کہ سر کی جگہ حفظ علم ہونا چاہیے اس سے گزشتہ باب سے بھی مناسبت بالکل ظاہر طور پر ثابت ہوئی۔

بشبع بطنہ:۔ ۱۔ یعنی پیٹ بھر لیتے تھے اور حفظ میں مشغول ہو جاتے تھے۔ ۲۔ حدیث اتنی یاد فرماتے تھے کہ حدیث سے سیر ہو جاتے تھے اور حدیث سے پیٹ بھر جاتا تھا یعنی حدیث بہت زیادہ یاد کرتے تھے۔

فلو ثبتہ قطع هذا الحلقوم

یہ ائمہ جور کے نام تھے اور ان کا ذکر واجب نہ تھا اور پہلی چیز جس کو ذکر فرمایا وہ شرعی احکام تھے۔

اس جواز کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث پاک میں بیوی کو تہجد کے لئے جگانے کا استحباب مذکور ہے۔

فرب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة

۱۔ خبر محذوف ہے کہ بہت سی باریک کپڑے پہننے والی عورتیں جن کا لباس ستر عورت کے لیے کافی نہیں ان کو آخرت میں ننگے ہونے کی وجہ سے عذاب ہوگا۔ ۲۔ بہت سی غنی عورتیں جو زکوٰۃ وغیرہ واجب ہونے کے باوجود ادا نہیں کرتیں ان کو ترک واجب کی وجہ سے عذاب ہوگا دونوں توجیہوں میں معذرت خبر محذوف ہے یا عرفنا خبر محذوف ہے۔ ۳۔ یہ حدیث ازواج مطہرات کے ساتھ خاص ہے کہ صرف میرے ساتھ نکاح ہونا کافی نہیں عمل واجب بھی ضروری ہے ورنہ مواخذہ کا اندیشہ ہے اس صورت میں صرف عرفنا خبر محذوف ہے پہلی دونوں توجیہوں میں عذاب کی صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ قیامت کے دن بدن ننگا ہوگا بطور ذلت اور عذاب کے لعنوا باللہ من ذلک۔

باب السمر في العلم

غرض۔ ۱۔ غیر علم کے لیے سرو قصہ گوئی منع ہے۔ علمی باتوں کے لئے منع نہیں ہے۔ ۲۔ علمی چٹکے یعنی علمی باتیں جو خوش کن ہوں ان کی بھی گنجائش ہے اگرچہ وہ دینی مسائل کے درجے میں نہ ہوں۔ اس دوسری توجیہ سے گزشتہ باب سے مناسبت بھی ظاہر ہوگئی اور دونوں بابوں میں فرق بھی ہو گیا کہ پہلے علمی مسائل کا ذکر تھا اب علمی چٹکوں کا ذکر ہے۔ اصل سمر کے معنی ہیں قصہ گوئی اور علم پر اس کا اطلاق ایسا ہی ہے جیسے تقنی کا اطلاق قرآن پاک پر کہ تقنی کی جگہ تلاوت کر لو ایسے ہی سمر کی جگہ جو علمی مشغولی اختیار کرے اس کو سمر فی العلم کرنے والا کہا جائے گا مقصد یہ ہوا کہ اگر سر عشاء کے بعد کرنا ہے تو علمی باتیں کرو۔

لا يقي ممن هو على ظهر الارض احد

۱۔ پس جو آسمان میں ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام وہ اس حکم سے نکل گئے جو بادلوں میں ہیں حضرت خضر علیہ السلام وہ نکل گئے

باب الانصات للعلماء

انصات چونکہ حفظ میں بہت امداد کرتا ہے اس لیے حفظ کے بعد ذکر فرمایا۔

باب ما يستحب للعالم

غرض یہ ہے کہ اگر کوئی پوچھے کہ کون اعلم اناس ہے تو یوں کہے واللہ اعلم یا ایسا کوئی لفظ کہے جس میں علم کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کیا جائے۔ سوال۔ اس حدیث میں جھگڑا یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کون سے تھے اور پیچھے گنڈا رہا ہے کہ جھگڑا یہ تھا کہ موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام کے پاس گئے تھے یا کسی اور کے پاس یہ تو تعارض ہے۔ جواب۔ دونوں ہی جھگڑے پائے گئے ایک جھگڑا ایک صاحب کے ساتھ تھا دوسرا جھگڑا دوسرے صاحب کے ساتھ تھا۔

کذب عدو اللہ یہ لفظ صرف تنبیہ کے طور پر فرمایا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں کیونکہ حضرت نوح مؤمن عالم فاضل اہل دمشق کے امام تھے۔ الا لئلا نقرة هذا العصفور من البحر یہ صرف سمجھانے کے لیے فرمایا ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم غیر متناہی ہے ہمارا متناہی اور قطعاً کوئی نسبت ہی درمیان میں نہیں نہ سمندر کی نہ کوئی اور قصمد الخضر الی لوح ایسے طریقہ سے کہ موسیٰ علیہ السلام کے سوا کسی نے نہ دیکھا ایسے ہی بچے کو قتل کرتے وقت ہوا ورنہ کشتی والے اور بچے والے مزاحمت کرتے خضر علیہ السلام کے کاموں کو وہی دیکھتا تھا جس کو اللہ تعالیٰ دکھا دیتے ورنہ فرشتوں کی طرح کسی کو پتہ نہ لگتا تھا۔ قال محمد بن یوسف :- یہ محمد بن یوسف فریری ہیں امام بخاری کے شاگرد ہیں شاذ و نادراں کے قول بھی بخاری شریف میں ہیں بعض نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے۔

باب من سئل و هو قائم عالماً جالساً

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا بھی جائز ہے جب عالم میں خود بینی پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو مناسبت ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے بھی سوال موسیٰ علیہ السلام کا ذکر تھا خضر علیہ السلام سے اب بھی سوال کا ذکر ہے کسی عالم سے دوسری غرض یہ بھی ہے کہ بظاہر کھڑے

کھڑے سوال کرنا لا پرواہی پر دلالت کرتا ہے لیکن ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔ امام مالک کھڑے آدمی کو حدیث سنانا مکروہ شمار فرماتے تھے اور اس حدیث کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت شمار فرماتے تھے۔

باب السؤال و الفيتا عند رمي الجمار

غرض یہ کہ ایسی عبادت کوئی عالم کر رہا ہو کہ سوال قاطع عبادت نہ ہو تو سوال جائز ہے کیونکہ یہ ایک عبادت سے دوسری عبادت کی طرف توجہ ہے

باب قول الله تعالى و ما اوتيتهم

من العلم الا قليل

۱۔ اسی باب فی بیان شان نزول ہذہ الایۃ غرض یہ ہے کہ آدمی اپنے علم سے دھوکے میں نہ آجائے کیونکہ مہجولات انسان کی معلومات سے زیادہ ہیں پھر کس چیز کے متعلق سوال تھا۔ ۱۔ جبریل علیہ السلام کہ ان کو روح القدس کہتے ہیں۔ ۲۔ انسانی روح دوسرا قول راجح ہے کیونکہ قرآن پاک عوام کے محاورہ پر نازل ہوا ہے پھر ظنی طور پر لوگوں نے روح کے معنی کئے ہیں۔ ۱۔ سانس ہی روح ہے۔ ۲۔ ایک جسم لطیف ہے جو پورے بدن میں پھیلا ہوا ہے جیسے عرق گلاب پورے گلاب میں ہے اس کی تائید بظاہر اس آیت سے بھی ہوتی ہے فنفخنا فیہا من روحنا پس یہ روح ہوا کی طرح ہے جو جسم لطیف ہے ایسے ہی دوسری آیت میں ہے۔ فلولوا اذا بلغت الحلقوم بلوغ جسم کی صفت ہے۔ جیسا لمبا چوڑا موٹا انسانی بدن ہوتا ہی بالکل اسی طرح روح کا بدن لطیف ہوتا ہے اور حق تعالیٰ نے جو یہاں تفصیل ذکر نہ فرمائی اس نہ بتلانے میں حکمت یہ ہے کہ پتہ چل جائے کہ جب انسان اپنی روح کی کنہ نہیں جانتا تو اللہ تعالیٰ کی کنہ کیسے جان سکتا ہے لا یحییٰ و بشی تکر ہونہ :- کہ کہیں ایسا جواب نہ دے دیں جیسا پہلے انبیاء علیہم السلام دیا کرتے تھے تو ان کی نبوت ثابت ہو جائے گی اور تم پسند نہیں کرتے کہ ان کی نبوت ثابت ہو

ایسا دیا کہ پہننے والی چیزوں کا بھی پتہ چل گیا اور نہ پہننے والی چیزوں کا بھی پتہ چل گیا بہت فائدہ ہو گیا۔

کتاب الوضوء

ای حدیث کتاب فی ذکر احکام الوضوء اور ایک نسخہ میں ہے کتاب الطہارۃ یہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ یہ غسل کو اور کپڑوں اور جگہ اور بدن کی حسی پاکی کو بھی شامل ہے۔ وضوء کے لغوی معنی نور کے ہیں وضوء بھی سبب نور ہے قیامت کے دن ہاتھ پاؤں وضوء کرنے والوں کے چمکیں گے اس لئے مسبب بول کر سبب مراد ہے۔

ترتیب:- دین کے پانچ شعبے ہیں۔

۱- عقائد ۲- عبادات ۳- معاملات

۴- معاشرت ۵- اخلاق

عقائد کے بغیر کسی کے نزدیک نہ نجات نہ ایمان معتبر ہے اس لئے ان کو سب پر مقدم فرمایا۔ باقی چار قسموں میں عبادات مقدم ہیں کیونکہ ان میں توجہ الی اللہ بلا واسطہ ہے پھر عبادات میں سے نماز کو اس لئے مقدم فرمایا کہ ۱- اس کے فضائل بہت ہیں ۲- اس کا ذکر قرآن پاک میں بہت ہے ۳- اس میں پوری مخلوق کی عبادت جمع ہے درخت کھڑے ہو کر چوپائے رکوع میں۔ رینگنے والے جانور سجدہ میں ٹیلے پہاڑ اور عمارتیں بیٹھ کر عبادت کرتی ہیں۔ یہ سب ہماری نماز میں جمع ہیں نیز فرشتے جو عبادت ہی کرتے ہیں کچھ کھڑے ہو کر کچھ ہمیشہ رکوع میں ہمیشہ سجدہ میں کچھ ہمیشہ قعود میں عبادت کرتے ہیں یہ سب نماز میں جمع ہیں نیز کسی کو راضی کرنے کے لئے انسان کبھی کھڑا ہو کر منت سماجت کرتا ہے کبھی گھٹنے پکڑ کر کبھی پاؤں پکڑ کر کبھی ادب سے بیٹھ کر یہ سب بھی نماز میں جمع ہیں نیز اسلام کی سب عبادات بھی نماز میں جمع ہیں مثلاً نماز میں کھانے پینے کے روزے سے بھی بڑھ کر بولنے ہنسنے رونے گفتگو چلنے وغیرہ کا بھی روزہ ہوتا ہے حج کی حقیقت حضور محضرة اللہ اور تعلق بیت اللہ قربانی اور جہاد کی حقیقت کہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے کو فنا کر دیتا ہے یہ بھی نماز میں ہیں سجدہ میں فنا ہونا پایا جاتا

باب من ترک بعض الاختیار

غرض یہ ہے کہ مصلحت کی وجہ سے غیار اور اولیٰ کو چھوڑنا بھی جائز ہے۔

باب من خص بالعلم قوماً دون

قوم کراہیتہ ان لا يفهموا

غرض اور ربط یہ کہ پیچھے خلاف اولیٰ فعل کرنا اور اولیٰ چھوڑنا تھا عملاً اب چھوڑنا ہے علماء و تعلیماء:-

حرمة الله على النار

سوال:- پھر تو عمل کی ضرورت نہ ہوئی۔

جواب:- ۱- جب اخلاص سے ایمان میں داخل ہو گا تو ضروریات کی پابندی بھی کرے گا۔ ۲- یہ اکیلے کلمہ طیبہ کا تقاضا ہے اور مع العمل کلمہ طیبہ کا تقاضا قیامت کے دن حساب کتاب کے بعد معلوم ہو گا کہ ابتداً جنت میں جاتا ہے یا سزا بھگت کر۔

باب الحياء في العلم

غرض یہ ہے کہ ضروری تعلیم و تعلم سے حیاء ماننے نہ ہونی چاہئے۔

باب من استحي فامر غير ه بالسؤال

غرض یہ کہ اولیٰ یہ ہے کہ حیاء اور علم دونوں جمع کرے سوال بھی کرے لیکن بواسطہ:-

باب ذكر العلم و الفتيا في المسجد

غرض:- ۱- جس نے توقف کیا کہ فتویٰ اور تعلیم مسجد میں جائز ہے یا نہ اس کا رد۔ ۲- شبہ کا ازالہ کہ مسجد تو نماز کے لیے ہے فتویٰ اور تعلیم شاید جائز نہ ہو۔ ازالہ کرنا چاہتے ہیں کہ یہ دونوں کام بھی امور آخرت سے ہیں البتہ یہ ضروری ہے کہ نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

باب من اجاب السائل اكثر مما ساله

غرض یہ کہ اصولی فرماتے ہیں کہ جواب سوال کے مطابق ہونا چاہئے شاید سوال سے زائد بات کہنا بُرا ہو تو فرمانا چاہتے ہیں کہ جب زائد فائدہ ہو تو مستحسن ہے کیونکہ مقصود تو مخاطب کو فائدہ پہنچانا ہے چنانچہ حدیث باب میں سوال تھا کہ محرم کیا پہننے جواب

اس لئے اس کے قریب قریب الفاظ والی حدیث کو اسناداً لے آئے۔ سجدہ تلاوت:- امام بخاری کے نزدیک بلا وضو صحیح ہے وعند الشیخ سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ دونوں بغیر وضو صحیح ہیں عند الجمهور دونوں میں سے کوئی بھی بلا وضو صحیح نہیں۔ لہذا ولا تصل علی احد منهم مات ابدأ میں حق تعالیٰ نے نماز جنازہ کو بھی صلوٰۃ سے تعبیر فرمایا ہے اور زیر بحث روایت میں تصریح ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا تقبل صلوٰۃ من احدک حتی تیوضاً اور سجدہ ایسا رکن ہے کہ کبھی ساقط بھی نہیں ہوتا اور نماز کے علاوہ اکیلا بھی مشروع ہے اس لئے نماز کے لئے وضو کی شرط سجدہ کے لئے بھی شرط ہے وللشعی نماز جنازہ کی حقیقت صرف دعا ہے اور دعا کے لئے وضو ضروری نہیں جواب یہ ہے کہ قرآن پاک میں چونکہ صلوٰۃ کا اطلاق آیا ہے اس لیے اسی کو ترجیح ہے ولہما فی سجدة التلاوة فی البخاری تعلیقات عن ابن عمر موقوفاً کہ بلا وضو سجدہ تلاوت کرنا مذکور ہے۔ جواب اس روایت میں بعض نسخوں میں مع الوضو ہے اس لئے استدلال صحیح نہ رہا۔

بلا وضو نماز پڑھنے والا کافر ہو جاتا ہے

- ۱۔ اگر استہزاء ایسا کرے تو کافر ہونے میں کچھ شبہ نہیں۔
- ۲۔ اگر ریاء یا کسلاً ایسا کرے تو پھر بھی کفر کا خوف ہے اور اگر استیاء ایسا کرے مثلاً جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا درمیان میں وضو ٹوٹ گیا شرم کی وجہ سے نہ گیا تو گنہگار تو ہوا کافر نہ ہوا۔

فاقد الطہورین

کہ مثلاً لکڑی۔ یا لوہے کے قید خانہ میں بند ہے نہ وضو پر قادر ہے نہ تیمم پر تو وہ عند مالک نماز کا مکلف ہی نہیں وعند احمد بلا وضو اور بلا تیمم ہی اس کی نماز صحیح ہو جائے گی و فی روایت لابن حنیفہ صرف قضا پڑھے عن الشافعی چار روایتیں ہیں۔ ۱۔ امام احمد کی طرح ۲۔ امام ابو حنیفہ کی مذکورہ روایت کی طرح ۳۔ ادا مستحب قضا واجب ۴۔ دونوں واجب اور صاحبین کا مسلک اور یہی امام ابو حنیفہ کی آخری روایت اور یہی حنیفہ کا مفتی بہ قول ہے کہ اس وقت شبہ

ہے زکوٰۃ کی حقیقت کہ نیکی میں مال خرچ کرنا یہ بھی نماز میں ہے کہ مسجد اور کپڑوں پر مال خرچ کرنا بڑا ہے اعتکاف کی حقیقت گناہوں سے بچنا بھی نماز میں ہے ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر۔ پھر نماز کے ذکر کی دو صورتیں ہیں مبادی اور مقاصد۔ دوسری چیز مقاصد کو تو کتاب الصلوٰۃ سے بیان فرمائیں گے اس سے پہلے مبادی کا بیان ہے پھر مبادی دو قسم کے ہیں عامہ اور خاصہ کتاب العلم میں مبادی عامہ رکھے اب مبادی خاصہ کتاب الوضوء یا کتاب الطہارۃ کے عنوان سے بتلاتے ہیں۔

طہارت کی اہمیت

طہارت کا دین میں اس قدر اہتمام ہے کہ حدیث پاک میں ہے نظفوا انفسکم ولا تشبہوا بالیہود جب ثناء واریعنی گھر کے سامنے کی جگہ کو صاف رکھنے کا حکم ہے تو اندرونی صحن کو اس سے زیادہ اور کمرے کو اس سے زیادہ اور بستر کو اس سے زیادہ اور کپڑوں کو اس سے زیادہ اور بدن کو اس سے زیادہ میل کچیل سے پاک رکھنے کا حکم ثابت ہو گیا۔ پھر میل کچیل سے بھی زیادہ بدن کو گناہوں کی گندگی سے بچانے کا حکم بھی اسی حدیث سے نکل آیا اور بدن سے زیادہ روح اور دل کو بُرے عقائد اور برے اخلاق سے بچانے کا حکم اور اہمیت بھی اسی حدیث پاک سے ثابت ہو گئی اس سے اندازہ ہوا کہ اسلام میں طہارت کا کس قدر اہتمام ہے۔

باب ما جاء فی الوضوء

آیت کو شروع میں تبرکاً ذکر فرمایا۔ پھر اس آیت سے ایک ایک مرتبہ کا ثبوت ہوا کیونکہ ۱۔ امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔ ۲۔ اقل یقینی ہے پھر سب احادیث کو دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ دھونا فرض ہے اور دو اور تین مرتبہ مستحب ہے۔ اس سے زیادہ اسراف اور مکروہ ہے۔

باب لا تقبل صلوٰۃ بغیر طہور

یہ باب والے الفاظ مسلم شریف کی روایت میں آتے ہیں جو وجوب طہارۃ میں نص ہیں لیکن یہ الفاظ امام بخاری کی شرط پر نہ تھے

والم ۲۔ تواتر العمل والتوارث یہی ہے کہ جگہ دھونے کی نہ بڑھائی جائے ان بعض مذکورین کے دونوں قولوں کی دلیل زیر بحث روایت فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليطعل جواب۔
۱۔ یہ حضرت ابی ہریرہ کی طرف سے مدرج ہے مرفوعاً ثابت نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کو دس صحابہ نے نقل فرمایا ہے کسی نے یہ آخری حصہ نقل نہیں فرمایا اور حضرت ابو ہریرہ کے بہت سے شاگرد ہیں ان میں سے صرف نعیم مجر بی یہ لفظ ذکر کر رہے ہیں۔ ۲۔ اگر مرفوعاً مان بھی لیں تو مقصد صرف اسباغ اور آداب کی رعایت ہے جگہ بڑھانا مقصود نہیں ہے اور خود حضرت ابو ہریرہ کا فعل بھی آتا ہے تو وہ غلبہ حال پر محمول ہے اسی لئے چھپ کر ایسا کرتے تھے پھر خصوصیت اس امت کی چمک ہے نفس وضوء پہلی امتوں میں بھی ثابت ہے جیسے حضرت سائرہ زوجہ محترمہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وضو کرنا مصر کے جاہر بادشاہ کے پاس منقول ہے۔

باب لايتوضأ من الشك حتى يستيقن

غرض حدیث کے معنی کر دیئے کہ صرف ان دو علامتوں میں حصہ نہیں ہے اگر ان دو علامتوں کے علاوہ بھی یقین ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

باب التخفيف في الوضوء

اس باب کی حدیث میں جو تخفیف ہے اس کی صورتیں ۱۔ عادت سے جلدی کیا گنتی میں کمی نہ فرمائی۔ ۲۔ پانی تھوڑا استعمال فرمایا وضو کامل فرمایا۔ ۳۔ دھک میں یعنی ملنے میں کمی فرمائی۔ ۴۔ ایک ایک مرتبہ اعضاء کو دھویا بظاہر امام بخاری اسی پر محمول کر کے یہ ترجمہ الباب بنارہے ہیں۔

باب اسباغ الوضوء

گذشتہ باب کا مقصد بظاہر یہ تھا کہ ملنا واجب نہیں اور اس باب کا مقصد یہ ہے کہ ملنا اسباغ میں داخل ہے اور مستحب ہے اسی کو ابن عمر کے قول میں انقاء قرار دیا گیا ہے پھر اسباغ میں دو اہم قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ اسباغ کے تین مرتبے ہیں۔ ۱۔ فرض

بالمصلین کرے کہ نہ نیت کرے نہ قرأت بعد میں وجو باقتضا کرے ہماری اس مفتی بہ قول کی دلیل جس کا حج فاسد ہو جائے وہ سب کام حاجیوں کی طرح کرے گا بعد میں قضا کرے گا اسی طرح فاقد الطہورین کا حکم ہے۔ ۲۔ کا فر نہار رمضان میں ایمان لائے بقیہ دن تہبہ بالصائم کرے گا۔ بعد میں قضا کرے گا۔ ۳۔ بچہ رمضان میں درمیان دن میں بالغ ہو جائے وہ بھی ایسا ہی کرے گا۔ ۴۔ ایسے ہی مسافر نہار رمضان میں مقیم بن جائے۔ ۵۔ ایسے ہی نہار رمضان میں پاک ہو جائے حائضہ تو وہ بھی بقیہ دن نہ کھائے نہ پئے بعد میں قضا کرے اسی طرح فاقد الطہورین ہے ولما لک قیاس ہے صلوٰۃ حائضہ پر ولا حم قیاس ہے صلوٰۃ معذور پر ولروایۃ عن ابی حذیفۃ قیاس ہے صوم حائضہ پر وللشافعی فی روایۃ ثلاثۃ قیاس ہے صوم حائضہ پر لیکن چونکہ رکاوٹ انسانوں کی طرف سے ہے۔ اس لئے ادا بھی احتیاطاً مستحب ہے وللمروایۃ الرابعۃ یہ احتیاط واجب ہے ترجیح حنفیہ کے مفتی بہ قول کو ہے کیونکہ کثرت نظائر علت کے قوی ہونے کی دلیل ہے۔

باب فضل الوضوء

غرض اور ربط یہ ہے کہ گذشتہ باب میں وضو کی یہ فضیلت تھی کہ یہ شرط صلوٰۃ اور مفتاح صلوٰۃ ہے اب یہ فضیلت ہے کہ قیامت کے دن دوسری امتوں پر فضیلت کا سبب وضو بنے گا۔

الغرمحجلون من اثارالوضوء

۱۔ الغرمرفوع ہے مبتدا ہونے کی وجہ سے خبر مخذوف ہے مفصلون علی غیر ہم۔ ۲۔ مبتدا ہے اور خبر من اثارالوضوء ہے۔ ۳۔ مرفوع ہے حکایتہ عن الحدیث پھر بعض شوافع اور بعض حنفیہ اس طرف چلے گئے کہ نصف ساق تک اور نصف بازو تک دھونا مستحب ہے اور ان ہی بعض حنفیہ اور بعض شوافع کا دوسرا قول کندھے اور گھٹنے تک دھونا مستحب ہے اور جمہور کے نزدیک دھونے کی جگہ کو بڑھانا مستحب نہیں ہے۔ لہذا۔ ۱۔ ابی داؤد عن عمر و بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً من زاد علی هذا النقص فقد اساء

احمد لا اعلم فی هذا الباب حديثاً له اسناد جيد معلوم ہوا روایت کمزور ہے۔ ۴۔ من جانب الشواغف فقہیہ جواب بھی ہے کہ مقصود نیت کرنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا اس حدیث میں مرا نہیں ہے۔

باب مايقول عند الخلاء

شریعت مطہرہ نے بول و براز جیسی معمولی چیز کے لئے ہمیں بہت سے عمدہ آداب متعومہ سکھائے ہیں مثلاً۔ ۱۔ پہلی قسم تعظیم قبلہ کہ قبلہ کی طرف نہ منہ ہو نہ پشت ہو۔ ۲۔ کمال نظافت اور پوری صفائی کہ پہلے ڈھیلا استعمال کرو پھر پانی۔ ۳۔ کسی کو ایذا نہ پہنچاؤ۔ ۴۔ سناہ والے درخت کے نیچے۔ لوگوں کے راستہ میں۔ پانی کے گھاٹ میں۔ چوپال میں بول و براز نہ کرو۔ ۵۔ اپنے آپ کو تکلیف نہ پہنچاؤ مثلاً سوراخ میں پیشاب نہ کرو کوئی موزی جانور نہ نکل آئے۔ سخت پتھر اور ہڈی بطور ڈھیلا استعمال نہ کرو ایسا نہ ہو کہ بدن زخمی ہو جائے۔ ۶۔ محاسن عادات کا خیال رکھو مثلاً پہلے بیت الخلاء میں بایاں پاؤں رکھو۔ طاق یعنی تین پانچ وغیرہ کا خیال رکھو۔ ۷۔ اپنے کپڑوں کی حفاظت کرنا مثلاً اونچائی کی طرف پیشاب نہ کرنا۔ ۸۔ جتوں سے محفوظ رہنے کے لیے اللھم انی اعوذ بک من الخبث و النجاست پڑھنا۔ ۹۔ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر ادا کرنا کہ نقصان والی چیز کو بدن سے نکال دیا۔ یہ دعا پڑھے الحمد للہ الذی اذہب عني الا ذی و عافانی ۹۔ کمال تستر کا خیال رکھو کہ کسی کو بدن نظر نہ آئے نہ ہی نامناسب آواز کان میں پڑھے۔ سوال:- بیت الخلاء سے نکلنے وقت کی دعاء امام بخاری نے ذکر نہ فرمائی۔

جواب:- ان کی شرط پر تھی۔ اذا اراد ان یدخل:- یعنی مجاز بالمشارفہ ہے کہ آئندہ آنے والی صفت کو پہلے سے موجود فرض کر لیا ارادہ دخول کو دخول سے تعبیر کر دیا۔

باب وضع الماء عند الخلاء

تا کہ بیت الخلاء سے نکلے ہی وضو کرے اشارہ فرمادیا کہ عالم کی خدمت کر کے دعا لینی چاہئے۔

نہ چھوڑنا ۲۔ سنن و آداب کی رعایت کما و کیفاً۔ ۳۔ خوب ملنا کہ میل پکیل بھی اچھی طرح اتر جائے یہی ابن عمر کے قول میں ہے یہ درجہ مستحب ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اسباغ تکلیف کا نام ہے۔

باب غسل الوجه بالیدین من غرثه واحده

یہ غرض ہے کہ دونوں ہاتھوں سے پانی لینا ضروری نہیں ایک ہاتھ سے پانی لے لے اور دوسرا ساتھ ملا کر منہ دھو لے یہ تو برتن کے ذریعہ لوٹے وغیرہ کے ذریعہ وضوء کرنے کا طریقہ ہے اور اگر حوض پر یا نہر پر ہے تو دونوں ہاتھوں سے پانی لینے میں بھی کچھ حرج نہیں۔

باب التسمیۃ علی کل حال

وعند الوقاع

جبکہ تسمیہ والی حدیث ان کی شرط پر نہ تھی تو استنباط فرمایا کہ جب جماع میں تسمیہ ہے حالانکہ یہ حالت ذکر اللہ سے بہت بعید ہے تو وضوء میں تسمیہ بطریق اولیٰ ثابت ہوگئی۔ پھر یہ تصریح نہیں فرمائی کہ تسمیہ مستحب ہے یا واجب ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے عند احمد وضوء کے شروع میں تسمیہ فرض ہے وعند الجمہور سنت ہے۔ لہذا:- ۱۔ قرآن پاک میں وضوء میں تسمیہ مذکور نہیں ۲۔ فی ابی داؤد عن امام جبرین قنفذ مرفوعاً فی کہ بہت ان اذکر اللہ تعالیٰ ذکرہ الاعلیٰ طہر امام لمحاوی نے اس سے استدلال فرمایا ہے کہ کوئی فرض کراہت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا کہ اس فرض کا ادا کرنا کبھی کراہت سے خالی ہی نہ ہو سکے اگر تسمیہ کو وضوء کے شروع میں فرض کہا جائے تو یہ ایسا فرض ہوگا جو بلا کراہت ادا نہ ہو سکے گا کیونکہ وضو ٹوٹنے پر جو وضو ہوگا اس کا ابتدائی حصہ بے وضو ہونے کی حالت میں ادا ہوگا۔ ۳۔ فی الدار قطنی عن ابن عمر مرفوعاً من توضع و ذکر اسم اللہ علیہ کان طہوراً لجمع بدنه و من توضع و لم یدکر اسم اللہ علیہ کان طہوراً لا أعضاء و ضوئہ۔

ولا حمد:- فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ولا وضوء لمن لم یدکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ:- جواب:- ۱۔ نفی کمال کی ہے۔ ۲۔ خبر واحد سے قرآن پاک پر زیادتی نہیں ہو سکتی۔ ۳۔ فی الترمذی عن

باب لا تُستقبلُ القبلة بغائطٍ أو بول

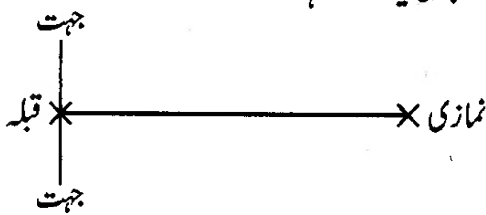
وضو کے بعد آداب خلاء ہیں یعنی حدث کے ازالہ کے بعد نجاستِ ہدیہ کا ازالہ۔ وضو کو پہلے ذکر کرنے کی وجہ اس کا عبادت ہونا ہے۔ الا عند البناء یہ شبہ کا جواب ہے کہ احادیث میں تعارض ہے منع بھی فرمایا پھر بعض موقعوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے استدبار بھی فرمایا جواب دیا کہ آبادی میں جائز ہے۔

اختلاف:- امام ابو حنیفہ کے نزدیک استقبال و استدبار دونوں منع ہیں وعند الشافعی و مالک ونی روایت لاجمہ آبادی میں جائز ہیں استقبال و استدبار دونوں اور صحراء میں دونوں منع ہیں۔ ونی روایت لاجمہ وروایت لابی حنیفہ استقبال دونوں جگہ منع ہے اور استدبار دونوں جگہ بلا کراہت جائز ہے وعند داؤد و الظاہری دونوں جگہ دونوں جائز ہیں ہماری دلیل:- ۱- فی ابی داؤد عن ابی

ہریرۃ مرفوعاً فاذا اتی احدکم الغائط فلا یستقبل القبلة ولا یستدبرھا۔ ۲- صحیحین میں عن ابی ایوب مرفوعاً فاذا اتی احدکم الغائط فلا یستقبل القبلة ولا یولھا ظہرہ للشافعی و مالک وروایت احمد: ایک دلیل ابو داؤد کی روایت میں عن مروان الاصفر قال رایت ابن عمر اناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس یبول البیہا فقلت یا ابا عبد الرحمن ایس قد نہی عن هذا قال بلی المانہی عن ذلک فی الفضاء فاذا کان بینک و بین القبلة شیء یستترک فلا باس۔ جواب۔

۱- حسن بن ذکون ضعیف ہے۔ ۲- یہ صرف ابن عمر کا اجتہاد ہے۔ ۳- صرف یہ ثابت ہوا کہ جنگل میں جب سامنے رکاوٹ نہ ہو تو ممانعت ہے حالانکہ آپ کا مسلک یہ ہے کہ رکاوٹ ہو یا نہ ہو ممانعت ہے۔ ۲- ان کی دوسری دلیل فی ابی داؤد عن ابن عمر قال لقد ارتقی علی ظہر البیت فرأیت رسول اللہ صلی علیہ وسلم علی لبنتین مستقبل بیت المقدس۔ جواب۔ ۱- ہماری دلیل قوی ہے اس لئے آپ کی فعلی دلیل پر رائج ہے۔ ۲- ہماری محرم ہے اس لئے آپ کی میخ پر رائج ہے۔

۳- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ شریف سے بھی افضل تھے اس لئے آپ کو اجازت تھی ہمیں ممانعت ہے۔ ۴- ابن عمر نے سیڑھیاں چڑھتے وقت صرف سر مبارک دیکھا جب یہ سمجھ گئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو وہاں بیٹھے ہیں جہاں لہغین ہوتی ہیں تو فوراً واپس آ گئے یہ معنی نہیں کہ سر سے پاؤں تک غور سے دیکھا اور اینٹیں بھی دیکھیں کیونکہ قصداً سارا بدن اس حالت میں دیکھنا ناجائز اور خلاف ادب تھا اس لئے سر مبارک کی حالت بیان کی کہ بیت المقدس کی طرف تھا حالانکہ مسئلہ کا مدار نیچے کے حصہ پر ہے۔ ۵- قبل النہی کا واقعہ ہے۔ ۶- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عین کعبہ کے مکلف تھے اور اس سے ہٹے ہوئے تھے ابن عمر جہت قبلہ کا ذکر کر رہے ہیں اس لئے استدلال درست نہیں۔ جہت کے معنی یہ ہیں کہ نمازی سے قبلہ تک سیدھا خط کھینچیں پھر قبلہ سے اس خط پر ایک دوسرا عمودی خط کھینچیں اور دونوں طرف بڑھادیں۔ تو اس دوسرے خط کی طرف منہ کرتا جہت قبلہ کی طرف منہ کرنا ہے۔ عمودی خط کے معنی یہ ہوئے ہیں کہ ایک خط پر دوسرا خط ایسے طریقہ سے واقع ہو کہ دونوں کو نے اور دونوں زاویے جو دونوں طرف بنیں وہ برابر ہوں جیسے انسان زمین پر سیدھا کھڑا ہوتا ہے اور قائم علی الارض ہوتا ہے عمودی خط کی یہ صورت ہے ————— اور جہت قبلہ کی یہ صورت ہے۔



امام احمد کی ایک روایت کی دلیل ابو داؤد کی روایت ہے عن سلمان مرفوعاً نہانا صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل القبلة بغائطٍ أو بول جواب یہ ہے کہ آپ کی روایت استدبار کے ذکر سے ساکت ہے ہماری ناطق ہے اور ناطق کو ساکت پر ترجیح ہوتی ہے داؤد ظاہری کی دلیل ابو داؤد کی روایت ہے عن جابر قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نستقبل

نزول اول کے بعد ہے یہی کتاب التفسیر میں ہے اور نزول ثانی سے پہلے ہے یہی یہاں ہے۔ ۲۔ اس روایت میں فاذل اللہ پہلے تھا کسی راوی نے غلطی سے پیچھے ذکر کر دیا۔ باب التبرؤ فی البیوت :- غرض یہ ہے کہ جب گھر میں بیت الخلائیں بن گئیں تو پھر عورتوں کو بلا ضرورت نکلنے سے منع کر دیا گیا۔

باب الاستنجاء بالماء

غرض ان لوگوں پر رد ہے جو استنجاء بالماء کو ممنوع قرار دیتے ہیں کیونکہ پانی تو انسان کے کھانے پینے کی چیز ہے اس سے استنجاء کرنا اس کی توہین ہے ابن حبیب مالکی بھی کراہت کے قائل ہیں اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات کو اس باب والی روایت اور وہ روایتیں جن میں ڈھیلا اور پانی دونوں کا ذکر ہے یہ روایتیں پہنچی نہ ہوں گی ورنہ کراہت کے قائل نہ ہوتے۔

باب من حمل معه الماء لطهوره

غرض ۱۔ بہتر ہے کہ ڈھیلے کے بعد جلدی ہی استنجاء بالماء کر لیا جائے۔ ۲۔ تھوڑی سی اس قسم کی امداد دوسرے سے لینی جائز ہے۔ ۳۔ عالم کی خدمت مستحب ہے۔

باب حمل الغزاة مع الماء فی

الاستنجاء

مصلحت ایسا کرنے کی۔ ۱۔ فارغ ہو کر وضو کر کے دو رکعت تحیۃ الوضو پڑھتے وقت اس چھوٹے نیزے کو گاڑ کر ستر اٹھانا۔ ۲۔ لوگوں کو روکنا کہ اس نیزے سے آگے نہ جائیں یہاں کوئی قضاء حاجت میں مشغول ہے۔ ۳۔ پیشاب کے لئے نیزے سے زمین نرم کرنا تاکہ چھیننے نہ پڑیں۔ ۴۔ للحفاظ من السباع۔ ۵۔ للحفاظ عن الاعداء۔ الغزاة عصاً علیہ زج :- زج کے معنی ہیں سنان یعنی لوہے کا پھل چھری جیسا تیز لوہا۔

باب النهی عن الاستنجاء باليمن

سوال تصریح کیوں نہ فرمائی کہ نبی تنزیہی ہے جواب ۱۔ ان کو

القبلة ببول فرأیة قبل ان یقبض بعام یستقبلها اور اس کے وہی جواب ہیں جو ابھی ابن عمر والی روایت کے گزرے پانچویں جواب کی جگہ ہم کہتے ہیں کہ ابان بن صالح راوی ضعیف ہے ابن عبد البر اور ابن القیم نے روایت کے ضعف کی تصریح کی ہے۔

باب من تبرؤ علی لبنین :- غرض یہ ہے کہ خالی زمین کی بجائے دوائیں رکھ کر بیٹھنا اولیٰ ہے تاکہ بدن کو نجاست نہ لگے۔ وقال لعلک من الذین یصلون علی اور اکھم :- مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے حضرت واسع کو نماز پڑھتے دیکھا تھا پھر قبلہ کی گفتگو ہوئی تو اس کے عورتوں کی طرح تورک کرنے کی وجہ سے اس کو کم علم قرار دیا اور اس کو ان لوگوں میں شمار کیا جو سنت سے واقف نہیں ہیں نہ نماز کا طریقہ سنت کے مطابق جانتے ہیں نہ استقبال قبلہ کا مسئلہ جانتے ہیں حضرت واسع نے عرض کیا لا ادری کہ مجھے یقین کے ساتھ پتہ نہیں کہ میں سنت سے ناواقفوں میں داخل ہوں یا نہ یہ لا ادری واللہ اعلم کی طرح ہے۔ قال مائک :- میں اسی کی وضاحت ہے کہ زمین سے چمٹ کر مردوں کا سجدہ کرنا اچھا نہیں

باب خروج النساء الی البراز

غرض یہ ہے کہ عورتوں کا قضاء حاجت کے لئے باہر جانا گھروں میں بیت الخلائیں بننے سے پہلے تھا۔ جب بنا دی گئیں تو پھر بلا ضرورت نکلنے سے ممانعت ہو گئی۔ المناصع :- بول و براز کے لئے کھلی جگہیں۔ صعیدا فیح :- فراخ زمین۔ فافزل اللہ آیة الحجاب :- سوال اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سودہ کو حضرت عمر کا پکارنا نزول حجاب سے پہلے ہے اور کتاب التفسیر میں صحیح بخاری ہی میں جو اس واقعہ کی روایت ہے اس میں یہ پکارنا نزول حجاب کے بعد مذکور ہے جواب ۱۔ نزول حجاب کے دو درجے ہوئے تھے پہلے نزول حجاب وجوہ ہوا کہ غیر مردوں سے عورتیں چہرے چھپائیں پھر نزول حجاب اشخاص ہوا کہ بلا ضرورت عورتیں گھر سے باہر نہ نکلیں یہ پکارنے کا واقعہ

بظاہر یہ تھی کہ صحابہ سے وضو کرنے کے طریقے مختلف قسم کے ظاہر ہوئے تھے اس لئے مسنون طریقہ ظاہر فرماتے تھے۔

لا یحدث فیہما نفسہ

کہ نمازی قصد اپنے نفس سے باتیں نہ کرے اس سے خشوع کی تفصیل معلوم ہوئی جو واجبات صلوٰۃ سے ہے کہ خشوع قصد نفس سے باتیں کرنے سے ٹوٹتا ہے غیر اختیاری وساوس سے نہیں ٹوٹتا جب یاد آئے کہ میں دوسری باتوں میں مشغول ہوں تو فوراً توجہ نماز کی طرف کرے پھر وساوس آئیں تو پھر یاد آنے پر توجہ نماز کی طرف کر لے بس خشوع کے لئے کافی ہے دماغ پر زیادہ زور ڈالنے سے دماغ کے خراب ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ یہ بھی خطرہ ہے کہ اگر زیادہ زور ڈالنے سے بھی وساوس نہ گئے اور وساوس کو خشوع کے خلاف سمجھتا ہے تو تھک کر خشوع کا اہتمام یا نعوذ باللہ نماز ہی کو چھوڑ کر نہ بیٹھ جائے پھر خشوع کی اہم صورتیں یہ ہیں۔ ۱۔ نماز میں پڑھ جانے والے الفاظ سوچ سوچ کر پڑھے جیسے کچا حافظ تراویح میں سوچ سوچ کر پڑھتا ہے امام جبرائیل پڑھا ہے تو توجہ سننے کی طرف رکھے اور اگر سری نماز ہے تو الفاظ فاتحہ کا دل میں تصور کرے حدیث موقوف اقرا بھافی نفسک کے ایک معنی بھی کئے گئے ہیں۔ ۲۔ الفاظ کے معنی سوچے۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کا تصور کرے۔ ۴۔ اللہ تعالیٰ کی صفات سوچے۔ ۵۔ خانہ کعبہ کا تصور کرے کہ اس کی طرف منہ کر کے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کر رہا ہوں۔

ما تقدم من ذنبه

۱۔ ذنب کا اطلاق ایسے ہی سیہ اور خطیہ کا صغائر پر ہوتا ہے اس لئے وہی وضو وغیرہ سے معاف ہوتے ہیں۔ ۲۔ ایک حدیث مالک یوث کبیرۃ کے بھی یہی معنی ہیں کہ کبیرہ گناہ وضو وغیرہ سے معاف نہیں ہوتے۔ ۳۔ قرآن پاک میں جا بجا کبار پر مواخذہ کے بعد توبہ کا استثناء ہے معلوم ہوا ہے کہ کبیرہ کی معافی صرف توبہ سے ہوتی ہے وضو وغیرہ سے نہیں ہوتی حتیٰ یصلیہا: سوال یہ بظاہر ہر مغفرت کی غایت ہے کہ نماز پڑھنے تک بخشش ہے پھر بخشش نہیں یہ

تزیہی ہونے کا یقین نہ ہوا۔ ۲۔ ان کے نزدیک ظاہر یہی تھا کہ تحریمی ہے کیونکہ نبی میں اصل تحریمی ہے لیکن جمہور کا اتفاق ہے کہ تزیہی ہے۔

باب لا یمسک ذکرہ بمیینہ اذا بال

سوال یہ اور گزشتہ باب ایک ہو گئے۔ جواب یہاں عام ہے استنجاء کرتے وقت یا پیشاب کرتے وقت۔

باب استنجاء بالحبارہ

غرض اس کا رد ہے جو استنجاء کو پانی پر بند کرتا ہے۔

باب لا یستنجی بروث

عند الشافعی واخرین کا عدد وھیول کا واجب ہے جبکہ استنجاء بالماء نہ کرنا ہو عند ابی حنیفہ و مالک صفائی واجب ہے طاق کی رعایت مستحب ہے لنا۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج۔ ۲۔ زیر بحث باب کی روایت کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ڈھیلے لانے کے لئے فرمایا میں دو ڈھیلے اور ایک لید لے آیا فاخذ الحجرین والقی الروثۃ: اگر تین واجب ہوتے تو تیسرا ڈھیلہ ضرور منگواتے۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن عائشہ مرفوعاً فلیذہب معہ بثلثة احجار یستطیب بہن فانہا تجزئ عنہ معلوم ہوا کہ تین کا عدد کافی ہو جانے کی وجہ سے ہے وللشافعی واحمد فی ابی داؤد عن سلمان مرفوعاً وان لا یستنجی احدنا باقل من ثلثہ احجار۔

جواب۔ ۱۔ استحباباً۔ ۲۔ عموماً تین کافی ہو جاتے ہیں۔

باب الوضوء مرة مرة

غرض یہ ہے کہ ایک دفعہ سے بھی فرض پورا ہو جاتا ہے۔

باب الوضوء مرتین مرتین

یعنی یہ مستحب ہے۔

باب الوضوء ثلاثاً

۱۔ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے وضو کر کے دکھانے کی وجہ

وضو میں فاغسلوا وجوہکم وارد ہے وہاں ان دونوں جگہوں پر پانی پہنچانا فرض نہ ہوگا اور حدیث کی وجہ سے صرف سنت ہوگا۔ امام شافعی اور امام مالک وضو میں تو ہمارے ساتھ ہی ہیں اور غسل میں ان کی دلیل یہ ہے کہ غسل کا تعلق ظاہر بدن سے ہے اور یہ دونوں اندرونی حصے ہیں اس لئے ان دونوں جگہوں میں پانی پہنچانا فرض نہیں ہے۔ جواب ہماری تقریر میں ضمناً ہو گیا کہ من وجہ بیرونی حصے بھی ہیں اس لئے مبالغہ پر عمل کرنے کے لئے ان دونوں جگہوں میں پانی پہنچانا فرض ہے ولاحد۔ زیر بحث باب کی روایت عن ابی ہریرۃ مرفوعاً عن توباء فلیستشتر اور ابوداؤد میں عن لقیط بن صبرۃ مرفوعاً اذا توضأت فمضمض جواب امر استحبابی ہے قرینہ ہمارے دلائل ہیں۔

باب الاستجمار وترا

غرض یہ ہے کہ طاق کی رعایت مستحسن ہے قسطانی میں واقعہ منقول کہ کسی نے اس حدیث کو سن کر استہزا کہہ دیا واین تیتیدہ کہ جانا کہاں ہے وہ سو کر اٹھا تو دربر میں ہاتھ تھا اور گندگی سے بھرا ہوا تھا کسی گستاخ نے فمن یتیکم بماء معین سن کر کہہ دیا کہ فاتیہ بالمغول والمعین کہ ہم لے آئیں گے کسی اور مزدور کی امداد سے آنکھوں کا پانی ختم کر دیا گیا اور ندا آئی کہ ہم نے آنکھوں کا پانی ختم کر دیا ہے تم لے آؤ۔ مسائل مستطبہ: ۱۔ سور کلب سے برتن کو پاک کرنے کے لئے برتن کو تین دفعہ دھو لینا کافی ہے کیونکہ ہاتھ کو تین دفعہ دھونے کا حکم پانی میں ڈالنے سے پہلے اس لئے ہے کہ شاید بول و براز کی جگہ ہاتھ لگ گیا ہو اور صرف ڈھیلہ کر کے سویا ہو تین دفعہ دھولے تاکہ ہاتھ پاک ہو جائیں پس جب انسانی غلاظت سے ہاتھ پاک کرنے کے لئے تین دفعہ دھونا کافی ہے جو سب نجاستوں سے زیادہ غلیظ ہے تو کتے کے جوٹھے سے تین دفعہ دھولینا پاک کرنے کے لئے بطریق اولیٰ کافی ہے۔ ۲۔ داؤد ظاہری اور امام طبری نے نبی سے وجوب نکال لیا جمہور سنیت کے قائل ہیں جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ ٹھیک ہے نبی وجوب پر دال ہے لیکن

معنی تو ٹھیک نہیں کیونکہ بخشش تو بعد میں بھی ہے جواب عبارت مخدوف ہے ای غفرلہ ما حصل من الذنوب الی انتہاء الصلوۃ یعنی نفس وضو سے تو گذشتہ نماز سے لے کر وضو شروع کرنے تک کے گناہ معاف ہوتے ہیں اور حسن وضو سے وضو کے بعد آئندہ نماز کے ختم ہونے تک کے گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں مثلاً خشوع میں یا آداب ظاہرہ میں کسی کی ہو تو معاف ہو جاتی ہے۔

باب الاستنشار فی الوضوء

ما قبل سے ربط یہ ہے کہ پیچھے کل تھا اب اس کا جزء ہے عند احمد کلّی اور ناک میں پانی ڈالنا غسل اور وضو دونوں میں واجب ہے وعند الشافعی و مالک دونوں میں سے کسی میں بھی واجب نہیں وعند امامنا ابی حنیفہ غسل میں دونوں واجب بمعنی فرض وضو میں دونوں سنت ہماری دلیل یہ ہے کہ منہ اور ناک کا اندرونی حصہ نظر بھی آ جاتا ہے جیسے منہ کھول کر باتیں کریں تو منہ کا اندرونی حصہ نظر آتا ہے اور آسمان کی طرف دیکھیں تو ناک کا اندرونی حصہ نظر آتا ہے معلوم ہوا کہ یہ دونوں حیاً اعضاء ظاہرہ میں سے ہیں ایسے ہی شرعاً بھی یہ دونوں اعضاء ظاہرہ میں سے ہیں کیونکہ منہ میں اور ناک کے نرم حصہ میں پانی یا کوئی اور کھانے پینے کی چیز رکھیں تو جب تک گلے سے نہ اترے روزہ نہیں ٹوٹتا اور ایک لحاظ سے یہ دونوں اعضاء باطنہ میں سے ہیں حساً کہ منہ بند کریں تو منہ کا اندرونی حصہ نظر نہیں آتا ایسے ہی زمین کی طرف دیکھیں تو سامنے بیٹھنے والے کونا کا اندرونی حصہ نظر نہیں آتا۔ اور شرعاً بھی یہ ایک لحاظ سے اعضاء باطنہ میں سے ہیں کیونکہ تھوک اور آب بینی ناک کی بلغم اگر کوئی نکل جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ دونوں من وجہ اعضاء ظاہرہ میں سے ہیں اور من وجہ اعضاء باطنہ میں سے ہیں تو اب جہاں صیغہ مبالغہ کا آیا ہے یعنی غسل وان کنتم جنباً فاطہروا اس میں تو یہ دونوں داخل ہو جائیں گے اور ان کو اعضاء ظاہرہ میں سے شمار کیا جائے گا اور پانی پہنچانا فرض ہوگا تاکہ مبالغہ پر عمل ہو سکے اور جہاں مبالغہ نہیں یعنی

آخر میں تعلیل ہے فانہ لا یدری این بات یدہا س سے معلوم ہوا ہے کہ صرف احتیاطاً نہی وارد ہوئی ہے اس سے احتیاط ثابت ہوا ہم نے دونوں کے درمیان سنیٰ کو لے لیا۔ ۳۔ امام احمد نے اس حکم کو لیل کی قید کی وجہ سے رات ہی کے ساتھ خاص کر دیا۔ جواب یہ ہے کہ جمہور کی طرف سے کہ ایک روایت میں جو بخاری شریف اور ابوداؤد میں آتی ہے من اللیل کی جگہ من نومہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ لیل کی قید واقعی ہے کیونکہ انسان زیادہ تر رات کو ہی سوتا ہے۔ ۴۔ ماء قلیل صرف ہاتھ ڈالنے سے مستعمل نہیں ہو جاتا۔ کیونکہ اس حدیث کے مطابق تین دفعہ دھونے کے بعد ہاتھ پانی میں ڈالنے کی دونوں صورتیں جائز ہیں۔ ہاتھ دھونے اور برتن میں ڈالنے کے درمیان حدیث لاحق ہوا ہو یا نہ جب دونوں صورتیں جائز ہیں تو ثابت ہو گیا کہ بے وضو آدمی برتن میں ہاتھ ڈال دے تو وہ سارا پانی مستعمل نہیں ہو جاتا البتہ جب کسی برتن میں اکثر مستعمل ہو تو سارا ہی مستعمل ہوتا ہے ۵۔ ماء قلیل معمولی نجاست کے گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے کیونکہ ہاتھ ڈالنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ شاید ہاتھ پر نجاست لگی ہو برتن میں بغیر دھوئے ڈالے گا تو سارا پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ۶۔ کپڑے کو نجاست مرئیہ لگی ہوئی ہو تو ایک دفعہ یا دو دفعہ دھونے سے اگر دور ہو جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔ لیکن اس حدیث کی وجہ سے بہتر یہی ہے کہ تین کا عدد پورا کر لے کیونکہ اس حدیث میں دھونے کے حکم کی وجہ نجاست مرئیہ بھی ہو سکتی ہے۔ غیر مرئیہ بھی ہو سکتی ہے۔ ۷۔ ازالہ نجاست کے لئے رش کافی نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں مدار صرف غسل پر رکھا گیا ہے یہ نہیں فرمایا کہ دھولو یا رش کر لو ۸۔ عبادات میں احتیاط ہونی چاہئے کیونکہ مقصد یہی ہے کہ پانی خراب نہ ہو نماز کے وضو میں شبہ نہ ہو۔ ۹۔ علامہ نووی نے استنباط فرمایا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ ورود نجاست علی الماء موجب نجاست ہے اسی لئے ہاتھ ڈالنے سے ممانعت ہے کہ دھوئے بغیر ہاتھ نہ ڈالو اور ورود ماء علی النجاست موجب تطہیر ہے اس لئے ہاتھ دھو کر ڈالنے کی اجازت ہے کہ نجاست

والے ہاتھ پر پانی پڑے گا تو تطہیر ہو جائے گی یہ استنباط صحیح نہیں ہے کیونکہ نجس ہاتھ سے دھوتے وقت جو پانی نیچے گرے گا وہ پانی تو ناپاک ہی ہوگا۔ تین دفعہ دھونے سے ہاتھ اس لیے پاک ہو جاتا ہے کہ اس سے نجاست کا ازالہ ہو جاتا ہے ورود ماء علی النجاست اور اس کے عکس میں کوئی فرق نہیں دونوں صورتوں میں پانی اور نجاست کا مجموعہ ناپاک ہی ہے۔ ۱۰۔ نامناسب چیز کو حتی الامکان بطور کناہی ہی ذکر کرنا چاہیے جیسے یہاں استنجے کی جگہوں کا صراحۃً نام نہیں لیا صرف یہ فرمایا فانہ لا یدری این بات یدہ۔ ۱۱۔ وضو کے شروع میں غسل یدین مسنون ہے کیونکہ نیند سے اٹھنے والے مسنون کا کام نماز ہوتا ہے اس لئے اس حدیث پاک میں نماز کی تیاری کے لئے وضو کے شروع میں ہاتھ دھونے کا ذکر ہے پس غسل یدین ابتداء وضو میں مسنون ہے۔ ۱۲۔ ہر بہنے والی چیز معمولی نجاست سے ناپاک ہو جاتی ہے کیونکہ بعض روایات میں فی الاناء کی جگہ فی وضوء بھی آیا ہے جس کے معنی وضو کرنے کا پانی ہوتے ہیں۔ اس پانی میں ہاتھ ڈالنے سے کیوں منع فرمایا اس لئے کہ بہنے والی چیز ہے اور ایسی چیز میں نجاست فوراً پھیل جاتی ہے پس ہر بہنے والی چیز کا حکم معلوم ہوا دودھ ہو سرکہ ہو۔ شربت ہو کہ معمولی نجاست کے گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ ۱۳۔ استنجاء بالا حجار سے ازالہ نجاست نہیں ہوتا بلکہ تخفیف نجاست ہو جاتی ہے اس لیے ہاتھ تین دفعہ دھونے کا حکم فرمایا کہ عام عادت استنجاء بالا حجار کے بعد سونے کی تھکی کہ شاید استنجے کی جگہ ہاتھ لگ جائے اور جگہ پسینہ سے گیلی ہو چکی ہو اس لیے ہاتھ ناپاک ہو جائے۔ ۱۴۔ احتیاط یہی ہے کہ اگر استنجاء بالماء کر کے اور سلوار پہن کر بھی سویا ہو تو پھر بھی ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں نہ ڈالے کیونکہ الفاظ عام ہیں فانہ لا یدری این بات یدہ کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ غارش سے خون نکل آئے جو ہاتھ کو لگ جائے۔ ۱۵۔ بچے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ احد کم بالغین کو خطاب ہے۔ ۱۶۔ ادھک کا یہ حکم نہیں ہے کیونکہ نوم کا ذکر ہے۔ ۱۷۔ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس حکم سے بلکہ نیند کے ناقض وضو ہونے کے حکم سے

برءوسکم و ۱ غسلو الرجلکم تو واغسلوا کو حذف کر دیا گیا اور ارجلکم کو رؤسکم پر عطف کر کے مجرور کر دیا گیا معنی میں غسل ملحوظ رہے گا۔ ۳۔ یہاں جر جوارى ہے کہ قریب کے جر کی مناسبت سے کسی کلمہ کو جر دے دینا جیسے حدیث شریف میں ہے من ملک ذارجم محرم عقی علیہ اصل میں تھا محرماً پھر جرم کے مجرور ہونے کی وجہ سے محرم کو مجرور کیا گیا۔ ایسے ہی رؤسکم کی وجہ سے ارجلکم کو مجرور کر دیا گیا معنی نصب والے ہی رہیں گے۔

باب المضمضة فی الوضوء

غرض اس کی مشروعیت کا بیان ہے۔

باب غسل الا عقاب

غرض دربط و فرق۔ ۱۔ پیچھے غسل الرجلین والے باب میں رد تھا تارکین غسل الرجلین پر یہاں یہ حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ کوئی جگہ خشک نہ رہے اسی لیے ابن سیرین کا قول بھی ذکر فرمایا پس یہ عام ہے اور غسل الرجلین والا باب خاص تھا۔ ۲۔ پیچھے کل کا ذکر تھا یعنی الرجلین اب جزء خفی کا ذکر ہے یعنی اعقاب اور تنبیہ کی وجہ بھی اعقاب کا مخفی ہونا ہے کہ بعض دفعہ جلدی میں دھونے سے رہ جاتی ہیں۔ کان ابن سیرین یغسل موضع الخاتم اذا توضع۔ اس اثر کا باب سے یہ تعلق ہے کہ حدیث اعقاب سے معلوم ہوا کہ اعضاء وضوء میں استیعاب فی الغسل ضروری ہے۔

باب غسل الرجلین فی النعلین

ولا یمسح علی النعلین

غرض یہ ہے کہ نعلین پر مسح جائز نہیں پھر بعض اہل ظواہر کے نزدیک نعلین پر مسح جائز ہے جمہور کے نزدیک جائز نہیں۔ لہذا۔ ۱۔ آیت وضوء والی۔ ۲۔ فی البخاری وابی داؤد عن عبد اللہ بن عمر ورفوعاً ویل للا عقاب من النار۔ ۳۔ قیاس ہے پھٹے ہوئے موزوں پر وسم۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن اوس بن ابی اوس ورفوعاً مسح علی نعلیہ و قدمیہ۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن المغیرۃ بن شعبہ ورفوعاً مسح علی الجورین و

بھی مستثنیٰ ہیں کیونکہ احدکم فرمایا احدنا نہ فرمایا۔ ۱۸۔ نوم ناقض وضو ہے کیونکہ ہاتھ دھونے کا حکم گویا وضو کرنے کا حکم بھی ہے۔ ۱۹۔ بعض نے اس حدیث سے مس ذکر کے ناقض ہونے کو ثابت کیا ہے لیکن یہ بعید ہے کیونکہ نیند سے وضو ٹوٹنے کا حکم بالا جماع خروج ریح کی وجہ سے ہے جو کثرت سے ارجاء مفصل کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے اجماعی احتمال کے ہوتے ہوئے اختلافی احتمال کے لیے دلیل بنانا بعید ہے۔ ۲۰۔ تثلیث اعضاء وضو مسنون ہے کیونکہ یہاں تین مرتبہ دھونے کی تصریح ہے۔

باب غسل الرجلین ولا یمسح علی القدمین

شیعہ کی تردید مقصود ہے۔ شیعہ کے نزدیک وضو میں پاؤں پر مسح کافی ہے اہل السنۃ والجماعۃ کا اجماع ہے کہ دھونا ضروری ہے۔ لہذا۔ اس باب کی حدیث عن عبد اللہ بن عمر ورفوعاً ویل للا عقاب من النار اور یہ حدیث معنی متواتر ہے لہم قراءۃ الجرح متواتر قرأت ہے اس لیے ارجلکم مجرور کا عطف رؤسکم پر ہے سر کا بھی مسح ہے اور پاؤں کا بھی مسح ہے۔ جواب۔ ۱۔ دو قرأتیں حکم میں دو آیتوں کے ہوتی ہیں اس لئے دو حالتوں پر محمول ہوں گی جیسے و لا تقر بوہن حتی یطہرن اور یطہرن تخفیف و تشدید کی دو قرأتیں دو حالتوں پر محمول ہیں تخفیف والی اس پر کہ پورے دس دن حیض ختم ہو تو معمولی پاکی یعنی خون کا بند ہونا جواز وطی کے لیے کافی ہے اور تشدید والی قرأت دس دن سے کم پر لیکن عادت پوری ہونے کے بعد پر محمول ہے کہ خوب پاکی ہو یعنی خون بھی بند ہو جائے اور اس کے بعد غسل بھی کر لے اسی طرح یہاں نصب والی قرأت ننگے پاؤں پر اور جروالی موزے پہننے پر محمول ہے۔ ۲۔ دو قریب المعنی عاملوں کے معمول ہوں تو ایک عامل کو حذف کر کے اس کے معمول کو دوسرے عامل کے معمول پر عطف کر دینا جائز ہے جیسے۔

ع علفتها تبناً و ماءً بارداً

کہ اصل میں تھا علفتها تبناً و اثر بھٹا ماء بارداً کہ ساریوں کو گھاس اور بھوسہ کھلایا اور پانی پلایا ایسے ہی یہاں تھا و امسحوا۔

العلین۔ ۳۔ فی الطحاوی عن ابی علیان عمل نقل فرمایا حضرت علیؓ کا کہ پیشاب فرمایا پھر وضو فرمایا اس میں نعلین پر مسح فرمایا ان سب کے جوابات۔ ۱۔ امام طحاوی نے فرمایا کہ پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا مسح کے معنی مل کر دھونے کے بھی آتے ہیں وہی یہاں مراد ہیں کہ جوتے سمیت پاؤں کو مل کر دھویا۔ ۳۔ مقصود مسح علی الجوارین تھا۔ ۲۔ مخالفت آیت کی وجہ سے ان اخبار آحاد کو چھوڑا جائے گا۔

باب التیمن فی الوضوء و الغسل

غرض یہ کہ یہ مستحب ہے اور مسئلہ اتفاقی ہے پھر یہ اس امت کی خصوصیت ہے یہود و نصاریٰ میں دائیں ہاتھ کی فوقیت کا اہتمام نہ تھا۔
باب التماس الوضوء اذا حانت الصلوة
غرض۔ ۱۔ بلا جتجو تیمم نہ کرے۔ ۲۔ نماز کے وقت سے پہلے پانی تلاش کرنا ضروری نہیں ہے۔

باب الماء الذی یغسل به شعرا لا نسان

غرض امام بخاری میں پہلا قول یہ ہے کہ رد کرنا مقصود ہے امام شافعی کی ایک روایت کا کہ انسان کا بال پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے جمہور کے نزدیک پاک ہی رہتا ہے ہماری جمہور کی دلیل فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان المسلم لا ینجس۔ لہ۔ بال میں بھی حیۃ ہوتی ہے اس لئے گرنے سے بال کی موت واقع ہوگئی اس لئے نجس ہو گیا جواب حیۃ نہیں ہے ورنہ کائے سے تکلیف ہونی چاہئے تھی۔ غرض امام بخاری میں دوسرا قول یہ ہے کہ اصل مقصد انسان کے بال کی طہارت ہے پانی کا ذکر جمعاً ہے کیونکہ گرنے کا زیادہ تعلق پانی سے ہی ہوتا ہے۔ وکان عطاء لایری بہ باسا ان یتخذ منها الخیوط والحبال۔ ہمارے امام صاحب کے نزدیک دھاگے اور رسیاں بنائی جائز نہیں ہیں۔ ہماری دلیل اکرام ہے انسان کا جیسے اس کی کھال کا استعمال جائز نہیں حضرت عطاء کی دلیل بالوں کا پاک ہونا ہے جواب پاک ہونے سے استعمال کا جواز ثابت نہیں ہوتا جیسے مٹی کے پاک ہونے سے کھانے کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔ وسور الکلب و ممر ہافی

المسجد۔ غرض۔ ۱۔ سور کلب کی پاکی کا بیان کیونکہ امام بخاری کی عادت ہے کہ یا تو اپنا مذہب باب کے عنوان میں بیان فرما دیتے ہیں یا باب کے بعد جو آثار لاتے ہیں ان میں بیان فرما دیتے ہیں یہاں آثار میں پاکی کا بیان ہی ہے۔ ۲۔ اپنا مذہب بیان کرنا مقصود نہیں صرف دوسرے حضرات کے مذاہب بیان کرنے یہاں مقصود ہیں۔ ۳۔ غرض امام بخاری کی اظہار تردد ہے۔ پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک سور کلب نجس ہے اور پاک کرنے کے لئے تین دفعہ دھونا کافی ہے وعند الشافعی نجس ہے اور سات دفعہ دھونا ضروری ہے اور عند احمد نجس ہے اور آٹھ دفعہ دھونا ضروری ہے اور ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے مل کر دھونا بھی ضروری ہے وعن مالک تین روایتیں ہیں۔ ۱۔ پاک ہے لیکن تعبداً یعنی خلاف قیاس سات دفعہ دھونیکے۔ ۲۔ نجس ہے اور سات دفعہ تطہیر اذھونیس گے۔ ۳۔ جن کتوں کا پالنا جائز ہے ان کا جوٹھا پاک ہے اور جن کا پالنا جائز نہیں ان کا جوٹھا ناپاک ہے دھونیس گے سب کو سات دفعہ۔ لنا۔ ۱۔ فی الدار قطنی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً یغسل ثلثا او خمسا اور سبعاً۔ ۲۔ فی الدار قطنی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً کہ تین دفعہ دھویا۔ ۳۔ فی الصحیحین والی داؤد حدیث المستیقظ من النوم کہ نیند سے اٹھے تو تین دفعہ ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے دھونے کے حکم کی وجہ یہ ہے کہ شاید نجاست کی جگہ ہاتھ لگ گیا ہو اور سوتے وقت صرف ڈھیلے کے ہوں جیسا کہ عام عادت تھی اس لئے ہاتھ کو انسانی غلاظت لگ گئی ہو جب انسانی غلاظت سے ہاتھ کو پاک کرنے کے لئے تین دفعہ دھونا کافی ہے جو تمام نجاستوں میں سب سے زیادہ غلیظ ہے تو کتے کے جوٹے سے بطریق اولیٰ تین دفعہ دھونا کافی ہونا چاہئے وللشافعی فی ابی داؤد والبخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعاً طہور اناہ احد کم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسل سبع مرات اولهن بالتراب جواب۔ ۱۔ ثلثاً او خمساً او سبعاً والی روایت سے معلوم ہوا کہ سات کا امر استحبائی ہے۔ ۲۔ کتوں پر ایک زمانہ سختی کی گئی تھی پھر نرمی کردی گئی تھی قرین قیاس یہی ہے کہ سات کا امر سختی کے زمانہ کا ہے اس لئے منسوخ ہے۔ ۳۔ حضرت ابو ہریرۃ کا عمل اپنی ہی اس نقل کی

یروشون شیناً من ذلک اس سے ثابت ہوا کہ جب کتے مسجد سے گزرتے تھے تو ان کا لعاب بھی گرتا تھا اس سے مسجد کو دھویا نہ جاتا تھا نہ چھڑکاؤ کیا جاتا تھا معلوم ہوا کہ کتے کا لعاب پاک ہے۔ جواب۔ زمین خشک ہو کر پاک ہو جاتی تھی۔ سو رکب کی طہارت ثابت نہ ہوئی۔ ۴۔ چوتھی دلیل بخاری شریف کی اسی باب کی روایت عن عدی بن حاتم مرفوعاً اذا ارسلت کلبک المعلن فقتل فکل کھانے کی اجازت ہے اور جہاں کتے کا لعاب لگا ہے اس کو دھونے کا ذکر نہیں ہے معلوم ہوا کہ کتے کا لعاب پاک ہے جواب معلوم کرنے کی وجہ سے دھونے کا ذکر نہ فرمایا جیسے خون دھونے کا ذکر نہ فرمایا حالانکہ بالا جماع خون ناپاک ہے۔ یہ تو طہارت والے قول کی دلیلیں تھیں۔ نجاست والے قول کی ضمناً دلیلیں گزر گئیں تیسرے قول کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے عن ابن مغفل مرفوعاً فرخص فی کلب الصيدو فی کلب الغنم یہ رخصت مستلزم ہے طہارت کو ورنہ حرج لازم آئے گا جواب یہ ہے کہ پالنے کی اجازت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اپنے کمرے میں رکھے جہاں باقی جانور رکھے جاتے ہیں وہاں کتا بھی رکھیں گے جیسے باقی جانوروں کا پیشاب اور گوہر پاک نہیں ایسے ہی کتے کا جوٹھا بھی پاک نہیں۔

مسئلة طهارة الارض بالییس

زمین کا نجاست سے پاک کرنا پانی بہانے سے اور کھودنے سے بالا جماع صحیح ہے کچی جگہ پانی بہانے کی ایک صورت یہ ہے کہ نجاست جسم والی نہ ہو تو پانی ڈال کر تھوڑی دیر بعد دوسری دفعہ اور تھوڑی دیر بعد تیسری دفعہ پانی ڈال دیں تو وہ جگہ پاک ہو جائے گی۔ جگہ پختہ ہو اور مسجد وغیرہ کا درمیانی حصہ ہو تو پانی کی بالٹی۔ ایک خالی بڑا برتن ایک ڈبہ اور ایک کپڑا لے لیا جائے پانی اُس نجاست غیر مرئیہ پر ڈبے سے ڈالا جائے کپڑے سے خشک کر لیا جائے اور کپڑا تین دفعہ خالی برتن میں دھو کر نچوڑ لیا جائے تین دفعہ ایسا ہی کر لیا جائے تو وہ جگہ آسانی سے پاک ہو جائے گی پھر عنداً منارش سے زمین پاک نہیں ہوتی بخلاف سے پاک ہو جاتی ہے وعنداً الجہور رش یعنی چھیننے ڈالنے سے پاک

ہوئی روایت کے خلاف اوپر مذکور ہے اور اصول یہ ہے کہ صحابی راوی کا اپنا عمل اگر اپنی ہی نقل کی ہوئی روایت کے خلاف ہو تو وہ مرفوعاً نقل کی ہوئی روایت یا تو منسوخ ہوگی یا ضعیف ہوگی یا مادل ہوگی یعنی خلاف ظاہر پر محمول ہوگی تینوں صورتوں میں اس سے استدلال نہیں ہو سکتا ولاحمد فی ابی داؤد عن ابن مغفل مرفوعاً اذا ولع الکلب فی الاناء فاغسلوه سبع مراراً والثامنة عفروه بالتراب جواب اوپر والی روایت کا پہلا اور دوسرا جواب یہاں بھی جاری ہوتے ہیں ولما لک ۱۔ فلم تجدوا ماء فیمموا صعیداً طیباً کے لفظ ماء میں کتے کا جوٹھا بھی داخل ہے وہ بھی ماء کا مصداق ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم نہ کریں گے اور جب اس سے وضو کریں گے تو اس کو ناپاک کیسے کہہ سکتے ہیں۔ جواب اسی آیت میں ولكن یرید لیطهر کم بھی تو ہے اس سے معلوم ہوا کہ فلم تجدوا ماء کی تینوں تنویح کے لئے ہے اور ماء ظاہر مراد ہے اس میں کتے کا جوٹھا داخل نہیں ہے۔ ۲۔ بخاری شریف کے اسی باب میں ہے عن ابی ہریرہ مرفوعاً ان رجلاً رای کلباً یا کل الفری من العطش فاخذ الرجل خفه فجعل یغرف له به حتی ارواه فشکر الله له فادخله الجنة معلوم ہوا کہ کتے کا جوٹھا پاک ہے ورنہ اپنے موزہ میں پانی پلانے والے کا جنتی ہونا اور قابل مدح ہونا کیوں بیان کیا جاتا۔ جواب۔ ۱۔ ظاہر یہی ہے کہ موزہ کے ذریعہ سے پانی کنویں سے نکالنا اور گڑھے میں ڈالنا رہا اور کتے کو سیراب کر دیا موزہ میں کتے کا منہ ڈالنا بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔ ۲۔ یہ کہاں ہے کہ پھر موزہ کو پاک کئے بغیر پہن لیا ظاہر یہی ہے کہ بعد میں پاک کر کے پہنا ہوگا۔ ۳۔ یہ کہاں ہے کہ اسی موزہ کو پہن کر نماز بھی پڑھی ظاہر ہے کہ اگر نماز سے پہلے پہنا بھی ہو تو نماز پڑھتے وقت اتار دیا ہوگا۔ ۴۔ اس امت میں یہ حکم باقی نہیں رکھا گیا کیونکہ صراحتہ نجاست کا اور برتن کو پاک کرنے کا ذکر احادیث میں موجود ہے۔ ۳۔ تیسری دلیل بخاری شریف میں اسی باب میں تعلیقاً روایت ہے عن عبد الله بن عمر قال كانت الکلاب تبول وتقبول وتدبر فی المسجد فی زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم یکونوا

قطنی عن سلمان رانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد سال من الفی دم فقال احدث وضوءاً ۳۔ فی الدار قطنی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لیس فی القطرۃ و القطرتین من الدم وضوء حتی یشکون د ما سائلا دلیل الشافعی و مالک۔ فی ابی داؤد اسناداً و فی صحیح البخاری فی هذا الباب تعلیقاً يذكر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوة ذات الرقاع فرمی رجل بسهم فنفذه الدم فرکع و سجد ومضى فی صلوته۔ جواب۔ اس میں راوی عقیل مجہول ہے اور محمد بن اسحق مختلف فیہ ہے اس راوی کے بارے میں ائمہ رجال کا شدید ترین اختلاف ہے بعض نے ان کو دجال و کذاب تک کہہ دیا ہے اور بعض نے بہت بڑا محدث قرار دیا ہے درمیانہ قول ان کے بارے میں یہ ہے کہ جس روایت میں یہ متفرد ہوں اس روایت سے اختلافی مسائل میں استدلال نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے امام بخاری نے اس روایت کو مجہول کے صیغہ یشکون سے ذکر فرمایا ہے جو ان کے نزدیک ضعیف ہونے کی علامت ہے۔ ۲۔ یہ روایت تو آپ بھی نہیں لے سکتے کیونکہ خون ناپاک تو آپ کے نزدیک بھی ہے اور یہ توجیہ کہ تین تیر لگنے کے باوجود جو آرے کی طرح خون دور جا گرتا تھا نہ کپڑے ناپاک ہوئے نہ بدن ناپاک ہوا یہ توجیہ عقلاً و عادۃً نہایت بعید ہے اس لئے یہ روایت بالا جماع متروک ہے۔ ۳۔ یہ صحابی کا عمل ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مطہع ہونا اور انکار نہ فرمانا مذکور نہیں ہے اس لئے استدلال نہیں کر سکتے۔ ۴۔ وہ صحابی غلبہ حال کی وجہ سے معذور تھے اسی لئے فرمایا کنث فی سورة اقرأ ہا فلم احب ان اقطعہا۔ معذور کا قول و فعل حجت نہیں ہوتا۔ ان کی دوسری دلیل بخاری شریف میں اسی باب میں تعلیقاً روایت ہے عن الحسن ما زال المسلمون یصلون فی جراحا تہم جواب۔ ۱۔ یہ روایت آپ بھی نہیں لے سکتے کیونکہ خون ناپاک تو آپ کے نزدیک بھی ہے۔ ۲۔ یہ معذورین کے متعلق ہے کہ ہر وقت زخم سے خون نکلنے کی وجہ سے گنجائش تھی۔ عام حکم یہ نہیں ہے۔ ۳۔ یہاں دم غیر مسائل مراد ہے کیونکہ

ہے جفاف یعنی خشک ہونے سے پاک نہیں ہوتی۔ لہذا۔ ۱۔ فی شرح النقایۃ عن عائشہ موقوفاً زکوة الارض یسہا۔ ۲۔ اس باب کی روایت عن عبد اللہ ابن عمر قال کانت اوکلاب تبول و تقبل و تدبر فی المسجد فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یكونوا یرون شون شیئاً من ذلك۔ سوال۔ کتے پیشاب باہر کرتے تھے اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ یہ توجیہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس توجیہ پر ذکر بول اور ذکر رش بے کار ہو جائے گا۔ ۳۔ کتوں کا لعاب تو پھر بھی گرتا تھا ہمارا استدلال پھر بھی صحیح ہے۔ ۴۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ایک دیہاتی کے مسجد میں پیشاب کر دینے پر فرمایا صوبہ علیہ سجلاً من ماء ظاہر ہے کہ مسجد میں ایک ڈول سے رش ہو سکتا ہے صوبہ نہیں ہو سکتا اور اگر جفاف کافی ہوتا تو اس رش کی کیا ضرورت تھی معلوم ہوا رش سے تطہیر ہوتی ہے۔ جفاف سے نہیں ہوتی۔ جواب۔ ۱۔ ابو داؤد میں ہی اسی واقعہ میں زمین کھودنے کی تصریح بھی موجود ہے معلوم ہوا کہ اصل تطہیر حفر سے ہوتی رش صرف مٹی بٹھانے کے لئے تھا۔ ۲۔ ابو داؤد میں اسی واقعہ میں یہ بھی ہے ثم لم یلبث ان بال فی ناحیۃ المسجد معلوم ہوا کہ ایک کنارے پر پیشاب کیا تھا اور کنارے پر ڈول سے تین دفعہ پانی بہایا جاسکتا ہے۔ اس لیے رش چھڑکاؤ پر استدلال صحیح نہ رہا۔

باب من لم یرو الوضوء الا من

المخرو جین القبل والدبر

غرض یہ ہے کہ خارج من غیر السبیلین کے ناقض وضو نہ ہونے کے دلائل ذکر کر دئے جائیں وعند امامنا ابی حنیفہ واحمد دم سائل ناقض وضو ہے خواہ سبیلین سے خارج ہو یا غیر سبیلین سے وعند الشافعی و مالک غیر سبیلین سے خارج ہونے والا خون ناقض نہیں ہے۔ لہذا۔ ۱۔ فی البخاری عن عائشہ مرفوعاً استخاضہ کے متعلق انما ذلک عرق کہ دم استخاضہ یہ رگ کا خون ہے اس لئے اس میں غسل واجب نہ ہوگا صرف وضو ٹوٹے گا۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ جہاں سے بھی رگ کا خون نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ ۲۔ فی الدار

یہ بھی خارج من السبیلین ہے معلوم ہوا کہ خارج من السبیلین ہی ناقض وضو ہے جواب۔ خارج من السبیلین کو تو ہم بھی مانتے ہیں نجاست خارجہ من غیر السبیلین کی توفی نہ ہوئی۔

فقال فیہ الوضوء

معلوم ہوا کہ مذی میں صرف وضو ہے کوئی خاص قسم کا بڑا استنجاء اس میں واجب نہیں ہے یہی جمہور کا مذہب ہے وعند احمد اس میں غسل ذکر اور غسل اثنین بھی واجب ہے۔ لہذا۔ یہی زیر بحث روایت عن المقداد مرفوعاً فقال فیہ الوضوء ولا حدی عن ابی داؤد عن المقداد مرفوعاً بغسل ذکرہ وانثیہ جواب۔ ۱۔ اس قسم کا بڑا استنجاء مذی کے زیادہ خروج کا علاج ہے۔ ۲۔ اگر مذی آس پاس لگ جائے تو پھر ایسا استنجاء از الہ نجاست کے لئے کرنا پڑتا ہے۔

اذا جامع فلم لیمن

اس کو اکسال کہتے ہیں۔ باب سے مناسبت یہ ہے کہ باب کا مقصد دو چیزیں ہیں۔ خارج من السبیلین ناقض وضو ہے اور خارج من غیر السبیلین ناقض نہیں۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اکسال میں مذی کا قطرہ تو خارج ہو ہی جاتا ہے اس لئے وضو واجب ہو گیا گویا غرض کے پہلے حصے سے مناسبت ہے پھر عند داؤد والظاہری اکسال سے غسل واجب نہیں ہوتا وعند الجمہور واجب ہو جاتا ہے۔ لہذا۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا قعد بین شعبا الاربع والربع والزرق الختان بالختان فقد وجب الغسل۔ لہ فی ابی داؤد عن ابی سعید مرفوعاً الماء من الماء کہ ماء غسل واجب ہوتا ہے صرف ماء منی کے خارج ہونے سے جماع بلا انزال جس کو اکسال کہتے ہیں اس سے غسل واجب نہیں ہوتا جواب یہ حکم منسوخ ہے جیسا کہ ابوداؤد میں عن ابی بن کعب تصریح ہے ثم امر بالاغتسال۔

ولم یقل غندر ویحیی عن شعبۃ الوضوء

یعنی ان کی روایت میں صرف فعلیک ہے اس کے بعد وضو

حضرت حسن کا مسلک بھی یہی ہے کہ دم سائل ناقض وضو ہے۔ ان حضرات کی تیسری دلیل بخاری شریف میں اسی زیر بحث باب میں تعلیقاً روایت ہے وعصر ابن عمر شبیرۃ فخرج منها الدم ولم تبوضا شبیرہ کے معنی پھنسی کے ہیں۔ جواب یہاں بھی دم غیر سائل ہی مراد ہے کیونکہ ان کے نزدیک بھی دم سائل ناقض ہے۔ وقال عطاء فیمن یخرج من دبرہ اللودا ومن ذکرہ نحو القملۃ یعید الوضوء۔ عند مالک قبل یادبر سے کیڑا نکلے تو وضو نہیں ٹوٹا وعند الجمہور ٹوٹ جاتا ہے۔ لہذا۔ خروج نجاست پایا گیا جو ناقض وضو ہے۔ خروج نجاست مقادہ نہیں پایا گیا اس لئے ناقض نہیں۔ جواب مقادہ نہ ہونے سے اور نادر ہونے سے سمیت تو ختم نہیں ہو جاتی۔ کان فی غزوة ذات الرقاع۔ وجہ تسمیہ۔ ۱۔ جہاں یہ لڑائی ہوئی وہاں ایک پہاڑ تھا جس پر مختلف رنگوں کے پتھر تھے اس لئے اس پہاڑ کو ذات الرقاع کہتے تھے۔ اس کی وجہ سے اس غزوہ کا یہ نام ہوا۔ ۲۔ وہاں ایک درخت تھا جس پر مختلف رنگوں کے پتے اور پھول وغیرہ تھے اس لئے اس درخت کو ذات الرقاع کہتے تھے اس مناسبت سے اس غزوہ کا بھی یہی نام ہو گیا۔ ۳۔ اس لڑائی میں مختلف قبیلے شریک ہوئے تھے ہر قبیلے کے سردار کے پاس جھنڈا تھا اس طرح کئی جھنڈے جمع ہونے کی وجہ سے لقب رقاع والا یعنی جھنڈوں والا جہاد ہو گیا۔ ۴۔ زیادہ پیدل چلنے کی وجہ سے مجاہدین کے پاؤں زخمی ہو گئے تھے اس لئے پاؤں پر پٹیاں باندھی تھیں اس وجہ سے پیوں والا جہاد لقب ہو گیا۔

فقال رجل اعجمی ما الحدث

یا اباہریرۃ قال الصوت

باب سے مناسبت یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے صرف خروج ریح کو حدث قرار دیا معلوم ہوا کہ غیر سبیلین سے نکلنے والی چیز حدث نہیں ہے جواب۔ یہاں اکثری سبب کا ذکر ہے حصر مقصود نہیں ہے۔

كنت رجلا مذاء

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور

ہے کہ غشی کم تھی ہلکی تھی۔ ما علمک بھذا الرجل:- پتہ کیسے چلے گا کہ کسی شخص کے متعلق سوال ہے اس کی چار توجہات پیچھے گزریں گی ہیں پانچویں یہ بھی ہے کہ آخرت میں تو سب چیزیں بد ہی بن جائیں گی۔

باب مسح الراس کله

غرض پورے سر کے مسح کی فرضیت ثابت کرنی ہے وعند البخاری و مالک و احمد پورے سر کا مسح فرض ہے وعند ابی حنیفہ رطل راس کا مسح فرض ہے وعند الشافعی ایک یا تین بال کا مسح بھی کافی ہے۔ یعنی مطلق راس اس کا مسح فرض ہے لہذا آیت مجمل ہے اس کی تفسیر حضرت مغیرہ بن شعبہ والی ناصیہ والی روایت سے ہے اور ناصیہ کا اندازہ رطل راس ہے عند الشافعی آیت مطلق ہے اس لئے جس کو بھی مسح کہہ سکیں کافی ہے جواب مطلق میں ضروری ہے کہ ہر فرد پر عمل کیا جاسکتا ہو یہاں نہ کل کو فرض کہہ سکتے ہیں نہ نصف کو نہ ٹکٹ کو نہ رطل کو کیونکہ کل کا فرض ہونا نصف کے خلاف ہے نصف کا فرض ہونا کل کے خلاف ہے۔ اس لئے مجمل کہیں گے مجمل کی تفسیر خبر واحد سے ہو سکتی ہے اور وہ ناصیہ والی روایت ہے۔ ولما لک۔ ۱۔ آیت میں باء زائد ہے پورے سر کا مسح مراد ہے جواب۔ حدیث مغیرہ سے جس میں مسح علی ناصیہ ہے اس تقریر کی نفی ہوتی ہے۔ ۲۔ بخاری شریف کی زیر بحث باب کی روایت حضرت عبداللہ بن زید سے مرفوعاً ثم مسح راسہ بید یہ جواب اس میں تو مستحبات بھی ہیں جیسے چہرے کو تین دفعہ دھونا اس لئے اس حدیث کی ہر چیز کو فرض نہیں کہہ سکتے۔

باب غسل الرجلین الی الکعبین

غرض کہ یہ بھی فرض ہے۔

باب استعمال فضل وضوء الناس

۱۔ برتن میں بچے ہوئے کو کوئی استعمال کرے۔ ۲۔ ماء مستعمل کا استعمال۔ ۳۔ دونوں قسمیں مراو ہیں یہ زیادہ مناسب ہے۔

لفظوں میں نہیں ہے بلکہ مقدر ہے۔ کیونکہ ایسے مقام پر یہ لفظ مقدر ہوتا ہے سامع خود ہی سمجھ جاتا ہے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

باب الرجل یوضئ صاحبہ

استعانت فی الوضوء قسم کی ہے۔ ۱۔ پانی لا کر دینا اس میں کسی کے نزدیک کراہت نہیں ہے۔ ۲۔ دوسرا آدمی اعضاء دھوئے یہ بلا عذر مکروہ ہے۔ ۳۔ دوسرا آدمی صرف پانی ڈالے یہ جائز ہے یہی یہاں مراد ہے اور غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

باب قراءة القرآن بعد الحدث وغیرہ

۱۔ غیر القرآن جیسے ذکر اور سلام: سوال جب تلاوت بلا وضوء کا جواز ثابت ہو گیا تو ذکر بلا وضوء کا جواز تو خود ہی ثابت ہو گیا ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جواب۔ سب مسائل کو الگ الگ بیان کرنا مقصود ہے تاکہ پوری وضاحت ہو جائے۔ ۲۔ غیر قراءۃ القرآن اس سے مراد کتابتہ القرآن ہے یعنی تلفظ قرآن بھی بلا وضوء صحیح ہے اور کتابت قرآن بھی بلا وضوء صحیح ہے جبکہ کاغذ پر آیت والی جگہ قلم لگے ہاتھ نہ لگے۔ ۳۔ ضمیر لوثی ہے حدث کی طرف اور حدث سے مراد خارج من السبیلین ہے یعنی خارج من غیر السبیلین کے بعد بھی قرأت قرآن صحیح ہے۔ ۴۔ ضمیر تو حدث ہی کی طرف لوثی ہے لیکن حدث ہر قسم کا مراد ہے اور معنی یہ ہیں کہ بے وضو ہونے جیسی صورتوں میں جیسے کوئی حمام میں قرأت کرے کہ یہ بھی بے وضو ہونے کی طرح نامناسب صورت ہے اس کا کیا کیا حکم ہے۔

فصلی رکعتین خفیفین

تاکہ ابتداء نماز کی یہ رکعتیں ابتداء صلوۃ اللیل کی رکعتوں کی طرح ہلکی ہو جائیں۔

باب من لم یر الوضوء الا من الغشی

المثقل

غرض اس شخص پر رد کرنا ہے جو ہر غشی کو ناقض وضو سمجھتا ہے۔ وجعلت اصعب فوق راسی:- یہ پانی ڈالنا علامت

احدة ای غسل نمہ جواب ۱۔ یہ الفاظ شاذ ہیں ۲۔ بیان جواز ہے ۳۔ ایک ہاتھ ہے ایک پانی تو نہیں ۲۔ دوسری دلیل فی ابی داؤد عن علی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا وضو کر کے دکھایا اس میں ہے ثم مضمض مع الاستشاق من ماء واحد جواب گذشتہ روایت والے پہلے دونوں جواب۔

باب مسح الرأس مرة

غرض یہ ثابت کرنا ہے کہ سر کا مسح تین دفعہ نہیں ہے ایک دفعہ ہے وعند الشافعی تثلیث مسح مسنون ہے وعند الجمهور نہیں لنا۔ ۱۔ زیر بحث باب کی روایت کہ عبد اللہ بن زید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا وضو کر کے دکھایا اس میں جو دوسری سند نقل کی ہے اس میں ہے مسح راسہ مرة اور ایک کی تصریح ابوداؤد کی متعدد روایات میں بھی ہے ۳۔ تین دفعہ سے تو مسح غسل بن جائے گا ۳۔ مسح کی مشروعیت تحقیقا ہے تثلیث سے تشدید ہوگی۔ وللشافعی ۱۔ فی ابی داؤد عن حمران کہ حضرت عثمان نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا وضو کر کے دکھایا اس میں ہے مسح راسہ ثلاثا جواب اس میں راوی عبد الرحمن بن وردان کے متعلق امام دارقطنی کا قول ہے یس بالقوی دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان کی کسی صحیح روایت میں تین دفعہ مسح نہیں ہے ۲۔ دوسری دلیل ابوداؤد میں عن شقیق بن سلمہ کہ حضرت عثمان نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا وضو کر کے دکھایا اس میں ہے مسح راسہ ثلاثا جواب اس میں شقیق بن حمزہ مختلف فیہ ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس روایت کو نقل کر کے اس پر امام ابوداؤد نے اعتراض کر دیا ہے کہ اصل میں روایت مختصر تھی کہ وضو تین دفعہ فرمایا یہ اکثر اعضاء کے لحاظ سے تھا راوی نے خود جو تفسیر کی تو مسح کو بھی تین دفعہ بیان کر دیا ۳۔ فی ابی داؤد قال ابن وهب فیہ عن ابن جریج مسح برأسه ثلاثا جواب یہ ہے کہ امام ابوداؤد کا مقصود ابن وهب کا تفرد بیان کرنا ہے کہ باقی ایک دفعہ مسح نقل کرتے ہیں اب وهب تین دفعہ دوسرا جواب یہ ہے کہ ابن وهب راوی مدلس ہیں کہ بعض دفعہ اپنے استاد کا نام چھوڑ دیتے ہیں اور ایسے راوی کی معصن یعنی لفظ عن سے نقل کی ہوئی روایت معتبر نہیں ہوتی یہ بھی معصن ہے ۴۔

فیتمسحون بہ۔ معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے۔ قال لهما اشربا۔ معلوم ہوا ماء مستعمل پاک ہے کیونکہ یہ صورت کو پورا وضو نہیں ہے لیکن وضو کے قریب ہے۔ وهو الذي مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه۔ کلی وضو کا حصہ ہے جیسے کلی کا پانی پاک ہے ایسے ہی باقی ماء مستعمل پاک ہے لیکن اکیلی کلی اور وضو کا ایک ہی شمار کرنا کچھ بعید شمار کیا گیا ہے۔ زوال الحجلة۔ ۱۔ کبوتری کا انڈا ۲۔ ڈولی کے دھاگے پر جو موٹی سی کرہ لگا لیتے ہیں۔ اس حدیث سے پہلے بعض نسخوں میں باب ہے اکثر میں نہیں تہ ہے ماقبل کا یا حصہ ہے ماقبل کا۔ خاتم النبوة۔ ۱۔ وہ نشانی جس سے آپ کا آخری نبی ہونا معلوم ہو خاتم اسم فاعل ہے بکسر التاء ۲۔ بفتح التاء مہر نبوت کی کہ پہلی کتابوں میں یہ نبی ہونے کی نشانی لکھی ہوئی تھی جیسے مہر لگانے سے شی محفوظ ہو جاتی ہے اسی طرح اس نشانی سے نبوت نقصان سے اور تکذیب سے محفوظ ہو گئی۔ فشربت من وضوہ۔ ۱۔ برتن کے اندر پانی بچا ہوا ۲۔ ماء مستعمل۔

باب من مضمض واستنشق

من غرفته واحدة

غرض اس امام کی دلیل پیش کرنا ہے جو دونوں کو ایک پانی سے کرنے کے مسنون ہونے کا قائل ہے یہ مقصد نہیں کہ امام بخاری کے نزدیک بھی یہی مختار ہے ورنہ من کا لفظ نہ بڑھاتے۔ پھر عند ابی حنیفہ فصل اولی ہے کہ پہلے تین دفعہ کلی کے لیے پانی لے پھر تین دفعہ ناک میں ڈالنے کے لیے پانی لے وعند احمد وصل اولی ہے کہ ایک دفعہ پانی لے کر آدھا ناک میں ڈالے پھر ایسے ہی دوسری دفعہ پھر ایسے ہی تیسری دفعہ وعن مالک والشافعی روايتان۔ لنا۔ روایات کثیرہ میں مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا آتا ہے اس کے بھی معنی ہیں کہ چھ دفعہ پانی لیا ۲۔ فی ابی داؤد عن طلحہ عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً فرآیہ تفصیل بین المضمضة والاستشاق ولا حمزہ زیر بحث باب کی روایت عن عبد اللہ بن زید کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا وضو کر کے دکھایا اس میں ہے ثم غسل او مضمض واستنشق سن کفہ و

ہوتا تھا ۲۔ ایک گھر کے محرم مرد اور عورتیں اکٹھا وضو کر لیتے تھے۔

باب صب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَضُوءُ هِ عَلٰی الْمَغْمٰی عَلٰی

دونوں احتمال ہیں۔ ۱۔ برتن میں بچا ہوا پانی۔ ۲۔ ماء مستعمل زیادہ طاہرہ دوسرا احتمال ہے اس سے ماء مستعمل کی طہارت ثابت ہوئی۔

باب الغسل والوضوء من المخصب

غرض یہ ہے کہ پاک برتن سے وضو کرنا جائز ہے کسی قسم کا بھی ہو۔ ان یيسط فيه كفه: یعنی برتن اتنا چھوٹا تھا کہ اس میں ہاتھ بھی پھیل نہ سکتا تھا۔ مقصد یہ ہے کہ تھوڑا سا پانی بطور معجزہ کے کثیر ہو گیا۔ مَن الرجل الآخر دوسرے آدمی کا نام کیوں نہ لیا۔ ۱۔ حضرت علیؓ سے ناراضگی تھی کہ اکف کے مسئلہ میں انہوں نے یوں کیوں نہ کہا تھا، بہتان عظیم بلکہ یوں مشورہ دیا کہ بریرہ سے تحقیق فرمالیں۔ ۲۔ دوسرا آدمی بدل رہا تھا۔ کبھی حضرت اسامہ کبھی حضرت علیؓ کبھی حضرت فضل بن عباس تھے اس لئے نام نہ لیا۔ ہر یقوا علی من سبغ قرب اس سے سات کے عدد کی خصوصی برکت ثابت ہوئی۔

باب الوضوء من التور

تانبے کا چھوٹا برتن۔ غرض یہ کہ اس سے بھی وضوء جائز ہے۔ یکثر من الوضوء: وضو میں اسراف کر لیتے تھے اسی لئے صحابی سے وضو کرنے کا طریقہ پوچھا۔ ررحاج: بمعنی وسیع:-

باب الوضوء بالمد

غرض یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد میں وضو فرمایا کرتے تھے یہ معنی نہیں ہیں کہ اس سے زائد کی ممانعت ہے غسل وضو میں پانی کی مقدار متعین نہیں ہے بلکہ بالاتفاق نہ بہت کم ہو کہ آداب کی رعایت نہ ہو سکے نہ بلا ضرورت اسراف کرے پھر امام ابوحنیفہ کے نزدیک عراقی صاع آٹھ رطل والا رانج ہے وعند الجمہور

چوتھی دلیل جیسے باقی اعضاء میں تثلیث مسنون ہے ایسے ہی مسح میں بھی مسنون ہونی چاہیے۔ جواب غسل امر قیاسی ہے اس میں نظافت کی تکمیل تثلیث سے ہوگی مسح امر تعبدی خلاف قیاس ہے اس میں تثلیث قیاساً ثابت نہیں کی جاسکتی۔ قیاس وہاں ہوتا ہے جہاں مقیس اور مقیس علیہ دونوں قیاسی ہوں۔

باب وضوء الرجل مع امراته

و فضل وضوء المرأة

غرض یہ ہے کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا وضو کرنا جائز ہے وعن احمد جس برتن میں ہاتھ ڈال کر پہلے عورت نے وضو کیا ہو تو بعد میں مرد کے لیے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے جمہور کے نزدیک مکروہ نہیں ہے ہماری جمہور کی دلیل۔ ۱۔ زیر بحث باب کی روایت عن ابن عمر قال کان الرجال والنساء یوضؤون فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمیعاً۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن ابن عباس کہ ایک زوجہ محترمہ کے غسل کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اُسی برتن سے وضو یا غسل فرمانے لگے تو زوجہ محترمہ نے عرض کیا کہ میں تو جینی تھی فرمایا ان الماء لا یجذب ولا یسحب فی ابی داؤد عن الحكم بن عمر مرفوعاً تسمی ان یتوضاء الرجل بفضل طهور المرأة جواب۔ ۱۔ نمی تنزیہی ہے تاکہ تعارض نہ ہو۔ ۲۔ غیر محتاط عورت کے بچے ہوئے سے ممانعت ہے۔

وتوضاء عمر بالحمیم

من بیت النصرانیة

حمیم کا ذکر جمیعاً ہے۔ باب سے مناسبت یہ ہے کہ احتمال ہے کہ اُس نصرانی عورت نے اُس برتن سے پہلے غسل کیا ہو۔

کان الرجال و النساء یتوضؤون فی

زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمیعاً

سوال: یہ تو پردے کے حکم کے خلاف ہے۔

جواب۔ ۱۔ جمیعاً کے معنی برتن کا ایک ہونا ہے نہ کہ زمانے کا ایک ہونا۔ ۲۔ درمیان میں پردہ لٹکا کر ایسا ہوتا تھا۔ نزولِ حجاب سے پہلے ایسا

ہے۔ ۸ رطل ۱۱۶ ستار کے بنے پس امام صاحب کے مخالف نہ ہوا۔
۴۔ اگر امام ابو یوسف نے الگ قول بنا بھی لیا تو شکر کی مخالفت
سے استاد کے مذہب پر کچھ اعتراض نہیں پڑتا۔

باب المسح علی الخفین

شیعہ کی تردید مقصود ہے جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کا اجماع
ہے کہ مسح علی الخفین جائز ہے شیعہ کے نزدیک جائز نہیں۔ لہٰذا ۱۔
زیر بحث باب کی متعدد روایتیں جو ساٹھ صحابہ سے منقول ہیں اس
لئے یہ روایت متواتر ہے اس ساٹھ میں حضرت جریر بھی ہیں جو
نزول ماندہ کے بعد مسلمان ہوئے پس یہ احتمال کہ سورہ ماندہ کی
آیت وضو سے مسح علی الخفین منسوخ ہو گیا ہو صحیح نہ رہا ۲ آیت وضو
میں دو قراتیں ہیں نصب اور جر کی ارجلکم میں یہ دو حالتوں پر محمول
ہیں موزے پہنے ہوئے ہو تو مسح کر لے نہ پہنے ہو تو غسل کرو و ہم آیت
الوضو کہ اس میں رطلین کا ذکر ہے جو غیر خفین ہیں جواب ایک تو
ہو گیا کہ دو قراتیں دو حالتوں پر محمول ہیں دوسرا جواب یہ کہ
موزے پہنے کی حالت میں یہ آیت وجوب غسل کے حق میں
منسوخ ہے کیونکہ مسح علی الخفین کی روایت متواتر ہے اور خبر متواتر
سے بالا جماع آیت منسوخ ہو سکتی ہے۔

مسح علی العمامہ

عند احمد صرف پگڑی پر مسح کر لینا سر پر نہ کرنا وضو کیلئے کافی ہے
وعند النجاشی رکائی نہیں واسموا برؤسکم اور اس غیر عمامہ سے ولا احمد اسی
باب کی روایت عن جعفر بن عمر و عن ابیہ مرفوعاً
ی مسح علی عمامتہ وخفیہ۔ جواب: دوسری روایت میں علی
عمامتہ وناصیۃ ہے یہ روایت بھی اپنی روایات پر محمول ہے کہ اصل
ناصیہ پر تھا عمامہ پر جمعا تا تھ پھر گیا۔ ۲۔ قرآن پاک پر زیادتی خبر
واحد سے نہیں ہو سکتی۔ سوال۔ امام بخاری نے عمامہ والی روایت
ذکر کر دی باب عمامہ پر نہ باندھا جواب تردد میں ایسا ہی کرتے
ہیں۔ باب اذا ادخل رجلہ وجعلہما طاهران: غرض اور ربط

جازی صاع پانچ رطل اور ثلث رطل والا راجح ہے۔ لہٰذا ۱۔ فی ابی
داؤد عن جابر مرفوعاً ویتوضا بالمدونی ابی داؤد عن انس مرفوعاً یتوضا
بماء یسح رطلین۔ دونوں کو ملانے سے ثابت ہوا کہ مدرطلین کے
برابر ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ صاع میں چار مد ہوتے ہیں پس صاع
۸ رطل کا ہو گیا۔ ۲۔ فی الدارقطنی عن انس مرفوعاً کان یتوضا برطلین
و یغتسل بالصاع ثلثین ارطال۔ ۱۔ جمہور۔ ۱۔ فی بذل المجہود عن ابی
ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل لہ یارسول اللہ صعدنا اصغر
الصیغان۔ جواب ۱۔ عراقی صاع ہاشمی صاع سے جو بارہ رطل کا تھا
اس سے چھوٹا ہے یہی مقصد ہے جمع افراد کی وجہ سے ہے ہاشمی
صاعوں سے چھوٹا ہے۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی خاموشی یہاں ایسی ہے جیسے تاثیر یعنی زکھجوروں کی
شانیں کاٹ کر مادہ کھجوروں کے ساتھ پیوند لگانے سے منع فرمایا تھا
پھر پھل کم آیا شکایت عرض کرنے پر فرمایا اتم علم بامور دنیا کم صاع
والی اس روایت میں صدقہ فطر وغیرہ کسی دینی مسئلہ کا ذکر نہیں ہے
عام خرید و فروخت کے متعلق صاع کا ذکر آیا تھا تو یہاں سکوت کسی
دینی مسئلہ پر دلالت نہیں کرتا اور اختلاف حنفیہ اور جمہور کا صدقہ فطر
کی مقدار میں ہے۔ ۲۔ جمہور کی دوسری دلیل بذل المجہود میں امام
ابو یوسف کا واقعہ منقول ہے کہ ایک دفعہ مدینہ منورہ حاضر ہوئے تو
صاع کی تحقیق فرمائی، پچاس کے قریب مہاجرین و انصار کی اولاد
میں سے صاع لائے کہ ہمارے فلاں فلاں رشتہ داروں نے بتلایا
ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع ہے ناپا تو وہ پانچ رطل اور
ثلث رطل کے برابر تھا تو اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ کا قول چھوڑ دیا۔
جواب: محدثین اور فقہاء کے نزدیک ایسی روایت جس میں مجہولین
عن مجہولین ہوں معتبر نہیں ہوتی۔ ۲۔ امام محمد نے جو شیخین کے
مسکک کو جمع کرنے والے ہیں اس اختلاف کو ذکر نہیں کیا اس لئے
یہ واقعہ صحیح نہیں۔ ۳۔ اس زمانہ میں مدنی رطل بھی استعمال ہوتے تھے
ایک مدنی رطل ۱۳۰ ستار کا تھا پانچ اور ثلث رطل کے ۱۱۶۰ ستار بنے
اور اختلاف حنفیہ اور جمہور کا بغدادی رطل کے لحاظ سے رطل ۱۲ ستار کا

کے بار یک ٹکڑے منہ سے نکل جائیں تاکہ یکسوئی سے نماز پڑھ سکے۔

باب هل یمضمض من اللبن

مقصد یہ ہے کہ کرنی چاہئے جب۔ ۱۔ تاکہ منہ میں بدبو نہ پھیلے
وسمت اور چکناہٹ کی وجہ سے۔ ۲۔ چکناہٹ کی وجہ سے اگر ملائی وغیرہ
چمٹی رہ گئی اور وہ نماز میں حلق سے نیچے اتر گئی اور مقدار پینے کے برابر یا
زائد ہو تو نماز ٹوٹ جاتی ہے اس لئے احتیاطاً کلی کر لینی چاہئے۔

باب الوضوء من النوم

غرض نوم کا حکم بیان کرنا ہے وعندما منا والشافعی سہارا لگا کر
نیند سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں وعند مالک واحمد نوم کثیر ناقض
ہے قلیل نہیں لنا۔ فی ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً انما الوضوء علی من
نام مضطجاً فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله لما لک واحمد فی ابی داؤد
عن انس قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یظفرون
العشاء لا آخرة حتی تتحقق رؤسهم ثم یصلون ولا یتوضون اس کے
ساتھ ابوداؤد کی روایت ملائیگی عن علی مرفوعاً من تام فلیتوضا
معلوم ہوا کثیر ناقض ہے قلیل نہیں جواب۔ ۱۔ صحابہ کی نیند نہ تھی
نعاس یعنی اونگھ تھی جو بحث سے خارج ہے۔ ۲۔ ہماری تعلیل
منصوص ہے اس کو آپ کی اجتہادی۔ تعلیل پر ترجیح حاصل ہے
پھر نوم کی علامت خواب دیکھنا ہے اور نعاس کی علامت حاضرین
کی کلام کا سننا ہے گو سمجھ میں نہ آئے۔

باب الوضوء من غیر حدث

غرض یہ ہے کہ وضوء علی الوضوء مستحب ہے واجب نہیں اس
لئے پہلی روایت میں ایسا کرنا اور دوسری میں نہ کرنا مذکور ہے اور
خلفاء اربعہ بھی کثرت سے وضوء علی الوضوء کا اہتمام فرماتے تھے۔
باب من الکبائر ان لا یستتر من بولہ۔ غرض اور ربط یہ کہ
طہارت حکمیہ کے بعد طہارت حیہ کا ذکر ہے اس باب کو وقف
سے پڑھا جاتا ہے پھر حدیث الباب میں رائج یہ ہے کہ یہ قبریں
مسلمانوں ہی کی تھیں لا تمس النار من رانی کے معنی یہ ہیں کہ کوئی

یہ ہے کہ پیچھے مسح علی الخنین مذکور تھا اب اس کی شرط کا بیان ہے
باب من لم یتوضا من لحم الشاة والسویق غرض ماست
النار کا کھانا ناقض وضو نہیں ہے سوال اس باب میں سوئق کی کوئی
روایت نہیں ہے جواب۔ اگلے باب کی روایت میں ہے اس کا لحاظ
کر کے باب باندھ دیا۔ ۲۔ جب وسومتہ والی چیز گوشت کھانے
سے وضو واجب نہیں تو اس سے بطور دلالتہ النص کے نکل آیا کہ ستو
جس میں وسومتہ بھی نہیں ہے اس کے کھانے سے بطریق اولی وضو
واجب نہیں ہوتا پھر ماست النار کے کھانے سے وضو ٹوٹتا ہے یا
نہیں اس مسئلہ میں صرف قرن اول میں اختلاف رہا پھر اجماع ہو
گیا کہ نہیں ٹوٹتا جن روایتوں میں امر ہے ان کی مختلف توجیحات
ہیں۔ ۱۔ کان فسخ اور ناسخ ابوداؤد کی روایت ہے عن جابر کان آخر
الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما
غیرت النار۔ ۲۔ ان روایتوں میں وضو لغوی مراد ہے جن کی
تفصیل ترمذی میں حضرت عکراش سے ہے فغسل رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یدہ وسمح ببلل کفیه وجہہ وذراعیہ وراسہ
وقال یا عکراش هذا الوضوء مما غیرت النار۔ ۳۔ امر
استحبابی ہے کیونکہ آگ کی چیز کھانے سے فرشتوں سے مشابہت
نہیں رہتی وہ بالکل نہیں کھاتے آگ کی پکی ہوئی چیز ہم مرضی کے
مطابق مریج مصالحے ڈال کر مزے سے کھاتے ہیں اس کھانے
سے جو مشابہت میں کمی ہوئی اس کے تدارک کے لئے وضو کا حکم
فرمایا اس لئے کہ یہ آگ جہنم کی آگ سے ملتی جلتی ہے اور وہ
غضب کا مقام ہے اس سے تعلق کم کرنے کے لئے وضو کا حکم ہے۔

باب من مضمض من السویق

۱۔ یہ باب تہہ ہے گذشتہ باب کا کہ ستو سے وضو واجب نہیں کلی
کر لینی چاہئے اس سے ماست النار سے وضو واجب ہونے والی
روایات کی ایک توجیہ ہو گئی کہ ان روایت میں وضو لغوی مراد ہے۔ ۲۔
باب کی غرض میں دوسرا قول یہ ہے کہ اس باب سے مقصود ماست النار
کی جزئیات کا۔ شمار کرنا ہے پھر مصلحت کلی کے حکم میں یہ ہے کہ کھانے

مقرر کیا گیا تھا شاخوں کا دخل نہ تھا اسی لئے سلف صالحین نے اس کا اہتمام نہیں فرمایا کہ قبروں پر شاخیں گاڑی جائیں اور ایک صحابی کا جو شاخیں گاڑنے کی وصیت کرنا آتا ہے وہ غلبہ حال تھا۔ ۲۔ تمہاری غرض خوشبو پہنچانا ہوتی ہے نہ کہ تخفیف عذاب اس لئے تم استدلال نہیں کر سکتے۔ ۳۔ اس میں بزرگوں کی توہین ہے کہ ان کو معذب قرار دے کر پھول ڈالے جائیں۔ ۴۔ ان کو تو جنت کی خوشبوئیں مل رہی ہیں۔ ان خوشبوؤں کے مقابلہ میں دنیا کی خوشبو تو گندگی کے ڈھیر ہیں۔ کیونکہ اعلیٰ خوشبو کے مقابلہ میں اُلانی خوشبو بد بو معلوم ہوتی ہے اس لحاظ سے اولیاء اللہ کے مزاروں پر پھول ڈالنا گویا گندگی کے ڈھیر ڈالنا ہے اور اس میں ان کی توہین ہے۔

باب ما جاء فی غسل البول

تعلیق سے ظاہر فرمادیا کہ اس واقعہ میں بول سے مراد بول انسان ہے۔ اور باب سے مقصود بول انسانی کا حکم بیان کرنا ہے۔ باب: تمہ ہونا ظاہر ہے کہ اُسی حدیث کی دوسری سند متلاوی۔

باب ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم و الناس الا عرابی حتی فرغ من بولہ فی المسجد

غرض یہ ہے کہ چھوڑنا ایسے موقعہ میں اولیٰ ہوتا ہے۔

باب صب الماء علی البول فی المسجد

المسجد میں الف لام عہد خارجی کا بھی ہو سکتا ہے جنس کا بھی ہو سکتا ہے۔ غرض مطلق مسجد یا مسجد نبوی کو پیشاب سے پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے۔ یہ بیان کرنا مقصود ہے بعض نے اعتراض بھی کیا ہے کہ یہ دوسرا باب نہ بھی باندھتے اور ایک ہی باب میں سب روایتیں لے آتے تو زیادہ اچھا تھا لیکن امام بخاری کا مقصد دو مسئلے الگ الگ استنباط کرنے تھے اس لئے دو باب لائے اور یہ کمال تفقہ ہے۔ زمین پاک کرنے کا مسئلہ اختلاف وہ دلائل کے ساتھ پیچھے بخاری شریف میں مؤرکلب کے باب میں گذر چکا ہے۔

صحابی دوزخ میں نہ جائے گا قبر میں مواخذہ ہو سکتا ہے۔ راجح ہونے کی وجہ۔ ۱۔ مسند احمد میں ہے وایعذب ان الانی الغیبتہ والبول اور کافر کا عذاب تو اصل کفر کی وجہ سے ہی ہوتا ہے۔ ۲۔ مسند احمد میں ہی ہے من دفن الیوم مھنا خطاب صحابہ کو ہے۔ ۳۔ کافر میں اصل یہ ہے کہ تخفیف نہ ہو اگر تخفیف ہوتی ہے تو خصوصیت کی تصریح ہوتی ہے یہاں تصریح نہیں ہے۔

سوال:- یہاں کبیر کی نفی ہے بعض روایات میں کبیر کا اثبات ہے۔

جواب:- نفی بمعنی مشقت ہے کہ بچنا مشکل نہ تھا اور اثبات میں کبیرہ گناہ مراد ہے۔

سوال:- بعض روایات میں غیبت ہے بعض میں نیمہ ہے یہ بظاہر تعارض ہے۔

جواب:- غیبت کے معنی ہیں ذکر العیب علی وجہ الغیب اور نیمہ کے معنی ہیں ذکر الحدیث علی وجہ الفساد ان دونوں میں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے جس میں ایک مادہ اجتماعی اور دو افتراقی ہوتے ہیں یہاں اجتماعی مادہ ہے جس کو نیمہ بھی کہہ سکتے ہیں غیبت بھی کہہ سکتے ہیں۔ پھر قبر میں ترک طہارت پر عذاب کی وجہ یہ ہے کہ قیامت میں پہلے نماز کا سوال ہوگا مقدمہ قیامت یعنی قبر میں مقدمہ صلوٰۃ یعنی طہارت کا سوال مناسب ہے حضرت عثمان غفر دیکھ کر روتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی ہے یہ اچھی ہوئی تو بعد میں بھی آسانی ہوگی الحدیث ہمیں زمین دیکھ کر موت اور آسمان دیکھ کر جنت یاد کرنی چاہئے۔

کل پاؤں ایک کاسہ سر پر جو آ گیا
یکسر وہ استخوان شکستہ سے چور تھا
بولا ذرا سنجل کے چلو راہ بے خبر
میں بھی کبھی کسی کا سر پر غور تھا
قبر پر پھول:- ڈالنے کا جواز بعض نکالتے ہیں اس کا رد یہ ہے۔ راجح یہی ہے کہ دعا قبولیت دعا میں شاخوں کا تر رہنا وقت

مسائل مستنبط

۱۔ تبلیغ میں نرمی ہونی چاہئے کیونکہ فرمایا انما بعثتم میسرین۔ ۲۔ مسجدیں پاک رکھنی چاہئیں۔ صحابہ کا روکنے کا ارادہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جلدی پاک کرانے کا اہتمام اسی پر دال ہے۔ ۳۔ مسجد میں دنیا کی باتیں نہ ہونی چاہئیں جیسا کہ اسی واقعہ کی ایک روایت میں ہے انما ہی لذكر الله والصلوة وتلاوة القرآن۔ ۴۔ فساد کو جلدی مٹانا چاہئے کیونکہ جلدی تطہیر فرمائی۔ ۵۔ دو مصیبتوں میں سے ایک کا آنا یقینی ہو تو احسن اختیار کرنی چاہئے یہاں مسجد پاک کرنا احسن تھا اور پیشاب سے روکنا احسن نہ تھا کیونکہ وہ روکتا پیشاب کو تو بیماری کا خطرہ تھا اور اگر آگے آگے بھاگتا اور پیشاب بھی کرتا رہتا تو ساری مسجد کے ملوث ہونے کا خطرہ تھا۔ ۶۔ پانی بہانا مطہر لمرض ہے۔ ۷۔ حفر مطہر ہے۔ ۸۔ جمہور نے استدلال کیا کہ جفاف کافی نہیں رش کافی ہے اس کا جواب اختلافی مسئلہ میں ہو چکا کہ یہاں حفر تھا یا صبت تھا۔ ۹۔ روایت باللفظ اولیٰ ہے کیونکہ کھلا اور ذنوبا دونوں کا ذکر اس پر دال ہے کہ راوی نے حدیث کے الفاظ یاد کرنے کی کوشش کی کیونکہ معنی دونوں کے ایک ہیں۔ ۱۔ شوافع حضرات نے استنباط فرمایا کہ تطہیر میں عصر کی ضرورت نہیں نیچڑے بغیر ہی کپڑا پاک ہو جاتا ہے جواب یہ چیز ایسی تھی جس کو نیچڑا نہیں جاسکتا تھا اس لئے نیچڑے کا ذکر نہیں ہے۔ ۱۱۔ پانی ہی مطہر ہے سرکہ وغیرہ مطہر نہیں یہ استنباط بھی شوافع حضرات فرماتے ہیں۔ جواب۔ آسانی کے لیے پانی کا امر فرمایا تھا سرکہ وغیرہ کی نفی کہاں ہے۔

باب بول الصبیان

بچوں کے پیشاب کا حکم بیان کرنا مقصود ہے تطہیر ارض کے بعد تطہیر ثياب کا ذکر ہے وعندنا ما من ابی حنیفہ و مالک ہر بچے کے پیشاب سے کپڑے کو پاک کرنے کے لئے غسل ضروری ہے مذکر ہو یا مونث وعند الشافعی و احمد مذکر بچے کے پیشاب سے کپڑے کو پاک کرنے کے لیے رش یعنی چھینے ڈالنا ہی کافی ہے۔ لہذا۔ فی

نیل الاوطار والبحر الرائق و بذل المجہود حدیث عمار انما تغسل ثوبک من البول یہ روایت بچے مذکر مونث اور بالغ کے پیشاب سب کو شامل ہے۔ للشافعی و احمد اس باب کی روایت عن ام قیس مرفوعاً ففصحہ ولم یغسلہ جواب لفتح غسل خفیف پر بولا جاتا ہے جیسے یہ لفظ ففتح تطہیر دم حیض اور تطہیر مذی میں ابوداؤد میں آتا ہے وہاں بالا جماع غسل خفیف ہی کے معنی ہیں۔ سوال۔ یہاں ولم یغسلہ کی تصریح ہے۔ اس لئے یہاں غسل کے معنی نہیں لے سکتے جواب۔ ۱۔ امام اصمعی نے اس لم یغسلہ کو مدرج من ابن شہاب قرار دیا ہے۔ اس لئے اعتبار نہیں ہے۔ ۲۔ مسلم شریف میں یوں ہے ولم یغسلہ غسل اس سے واضح ہو گیا کہ اگر اس لفظ کو لے بھی لیا جائے تو مبالغہ کی نفی ہے یہی ہم کہتے ہیں۔ فرق:- مذکر اور مونث بچے کے پیشاب میں شوافع و حنابلہ غسل اور رش کے لحاظ سے کرتے ہیں اور حنفیہ غسل مبالغہ اور غسل خفیف کے لحاظ سے کرتے ہیں کہ بس تین دفعہ دھولو ہر دفعہ نیچڑا لوسابن وغیرہ نہ بھی لگاؤ مذکر بچے کے پیشاب پر تو کچھ حرج نہیں۔ وجہ فرق۔ ۱۔ مذکر مجالس میں زیادہ لایا جاتا ہے جو موجب تخفیف ہے۔ ۲۔ مونث کے پیشاب میں چھیننے کا مادہ زیادہ ہوتا ہے۔ ۳۔ مذکر کا پیشاب کئی جگہ تھوڑا تھوڑا کرتا ہے۔ مونث کا ایک ہی جگہ کرتا ہے۔

باب البول قائما و قاعدا

عند احمد بول قائما میں کچھ حرج نہیں وعند مالک اگر کھڑے ہونے سے چھینٹیں پڑتی ہوں تو مکروہ ورنہ نہیں وعند المجہور مطلقاً مکروہ تنزیہی ہے البتہ تہبہ بالکفار یا تہبہ بالفساق کی وجہ سے قباحت بڑھ جاتی ہے جبکہ وہ اسے اپنا شعار بنالیں۔ لہذا روایتہ الترمذی عن ابن مسعود موقوفاً ان من الجفاء ان تبول وانت قائم اور زیر بحث روایت میں آپ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مذکور ہے عن حذفہ مرفوعاً فبال قائما اور مسند احمد میں عن عائشہ من حدثکم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان۔ یبول قائما فلا تصدقوہ معلوم ہوا مکروہ تنزیہی ہے۔

سوال:- جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قانما پیشاب فرمانا ثابت ہے تو پھر لا تصدقہ کیوں فرمایا۔ جواب:- ۱۔ عادت کی نفی ہے۔ ۲۔ گھر میں کبھی ایسا نہیں کیا۔ ۳۔ اپنے علم کے لحاظ سے نفی فرما رہے ہیں ولما لک روایتیں دونوں قسم کی ہیں تطبیق وہی ہے جو ہمارا مسلک ہے جواب ہماری تطبیق بیان جواز کی ہے وہ کثیر الوقوع ہے اس لئے وہی رائج ہے ولاحمد زیر بحث روایت جواب یہ واقعہ عذر پر محمول ہے پھر عذر میں مختلف احتمال ہیں۔ ۱۔ بیہوشی میں ہے

باب غسل الدم

غرض یہ ہے کہ دھونا واجب ہے۔

باب غسل المنی و فرکہ

وغسل ما یصیب من المرأة

غرض یہ ہے کہ منی اگر تر ہو تو دھونا واجب ہے اور اگر خشک ہو چکی ہو اور گاڑھی ہو تو فرک کافی ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

ح کا استعمال:- دو موقعوں میں ہوتا ہے۔ ۱۔ کثیر الا استعمال جبکہ شروع حصہ میں مصنف کی جانب دو سندیں الگ الگ ہوں پھر سند ایک ہو جائے تو پہلے ایک سند کا مابہ الافتراق حصہ لکھ کر لکھی جاتی ہے پھر دوسری سند شروع سے اخیر تک لکھ دی جاتی ہے اسی استعمال میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ سندیں دونوں پوری لکھی ہوں صرف متن ایک ہو۔ ۲۔ قلیل الاستعمال جو بہت ہی کم استعمال کیا گیا کہ شروع میں مابہ الاشتراک ہو اور اخیر میں مابہ الافتراق ہو ایسی صورت میں پہلے ایک سند پوری لکھی جاتی ہے پھر لکھ کر دوسری سند کا مابہ الافتراق لکھ دیا جاتا ہے دونوں صورتوں میں ح کے استعمال سے مقصود اختصار ہوتا ہے پھر اس ح کی تقدیر عبارت میں اور پڑھنے میں پانچ اہم قول ہیں۔ ۱۔ تحویل سے مخفف ہے اصل عبارت یہ تھی ہھنا تحویل من سند الی سند آخر پڑھنے میں لفظ تحویل آئے گا۔ ۳۔ یہی توجیہ صرف پڑھنے میں حاکمیں گے۔ ۳۔ حائل سے مخفف ہے اصل عبارت یہ تھی ہھنا حائل بین السندین پڑھنے میں کچھ بھی نہ آئے گا۔ غرض ولا یقرأ۔ ۴۔ صح سے مخفف ہے اصل عبارت یہ تھی صح ما قبلہ کما صح ما بعده پڑھیں گے ح۔ ۵۔ حدیث سے مخفف ہے اصل عبارت یہ تھی اقر الحدیث الی آخرہ پڑھیں گے ح۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بال قائما من جرح کان بما یضہ گھٹنے کی اندرونی جانب زخم تھا اس لئے بیٹھ نہ سکتے تھے۔ ۲۔ بیان جواز۔ ۳۔ قبل النبی کا واقعہ ہے۔ ۴۔ خروج ریح سے بچنے کے لیے ایسا کیا کیونکہ مسلمانوں کے کاموں میں بہت زیادہ مشغول رہے جب فارغ ہوئے تو پیشاب کا تقاضی شدید ہوا جو دور جانے سے مانع تھا اور عادت مبارکہ دور جانے کی تھی تاکہ نامناسب آواز بھی کسی کے کان میں نہ پڑے اب جو قریب ہی پیشاب کرنا پڑا تو کھڑے ہو کر ریح کو دبایا بیٹھ کر دبانا مشکل ہوتا ہے۔ ۵۔ اس زمانہ میں کمر کے درد کا علاج کھڑے ہو کر پیشاب شمار کیا جاتا تھا۔ اسی تکلیف کے علاج کے طور پر ایسا کیا۔ ۶۔ قریب سخت جگہ تھی آگے نرم تھی اس لئے کھڑے ہونے میں چھینٹے نہ پڑے بیٹھنے میں چھینٹے پڑتے۔ ۷۔ نیچے کوڑا کرکٹ تھا بیٹھنے کی جگہ نہ تھی۔ ۸۔ سامنے ڈھلان اونچائی کی طرف تھی۔ بیٹھنے کی صورت میں کپڑے خراب ہونے کا اندیشہ تھا۔

باب البول عند صاحبه

و التستر بالحائط

غرض یہ ہے کہ دور جانا غلط کے ساتھ خاص ہے پیشاب قریب جگہ بھی کیا جاسکتا ہے۔

باب البول عند سبابة قوم

غرض یہ کہ ایسی جگہ اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ لیتہ امسک:- یعنی کاش کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری تشدد نہ کریں کیونکہ

منی کی طہارت میں اختلاف

عند امامنا و مالک نخس ہے وعند الشافعی و احمد پاک ہے۔ لنا۔
 ۱۔ الم نخلقکم من ماء مهین ۲۔ جب حدث اصغر کا سبب
 بولنا پاک ہے تو حدث اکبر کا سبب منی بطریق اولیٰ ناپاک ہونی
 چاہئے ۳۔ فی ابی داؤد کہ حضرت معاویہ نے اپنی ہمشیرہ حضرت ام
 حبیبہ سے پوچھا کہ کیا جماع کے کپڑے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم نماز پڑھتے تھے فرمایا نعم اذا لم یوفیه اذی اس سے دو
 طرح سے استدلال ہے ایک یہ کہ منی کو اذی فرمایا جو ناپاک ہونے
 کی دلیل ہے جیسے حیض کو قرآن پاک میں اذی فرمایا گیا دوسرے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان میں نماز نہ پڑھنا ناپاکی کی دلیل ہے
 یہ روایت طحاوی میں بھی آتی ہے ۴۔ فی الطحاوی کہ حضرت عمرؓ سفر
 میں تھے احتلام ہو گیا وہاں پانی نہ پایا سوار ہو کر دوسری جگہ گئے منی کو
 دھویا یہاں تک کہ اسفار ہو گیا حضرت عمرو بن العاص نے عرض کیا
 احببت و معنا یناب فذع ثوبا فقال عمر بل اغسل
 مارایت و انفع ما لم ارہ کہ جہاں منی نظر آرہی ہے وہاں
 دھوؤں گا جہاں شبہ ہے وہاں غسل خفیف کروں گا یہاں بھی دو طرح
 سے استدلال ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے یہ نہ عرض کیا کہ منی
 تو پاک ہے۔ دوسرے حضرت عمر کا نماز کو دیر کرنا اور منی سے کپڑے
 پاک کرنا نخس ہونے کی دلیل ہے وللمشافعی و احمد ۱۔ ابوداؤد اور
 مسلم کی روایت عن عائشہ لقد رانی تبتی و انا افرکہ من ثوب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوداؤد کی روایت میں
 یہ بھی ہے فیصلی فیہ۔ جواب گاڑھی منی ہو تو خشک ہونے کے بعد
 مل کر اور رگڑ کر اس کو دور کر دیتا ہمارے نزدیک ازالہ کا اور کپڑے
 کے پاک ہونے کا ذریعہ ہے اس لئے یہ ہمارے خلاف نہیں ہے
 آپ کی دلیل جب بنتی کہ بلا فرک و بلا غسل اس کے ساتھ نماز
 پڑھنا ثابت ہوتا ۲۔ و هو الذی خلق من الماء بشرا منی کو
 اللہ تعالیٰ نے ماء کے لفظ کے ساتھ ذکر فرمایا یہ پاکی کی دلیل ہے
 کہ منی بھی ماء کی طرح پاک ہے جواب یہاں بیان قدرت ہے کہ

پانی پر نقش و نگار قرار نہیں پکڑتے پھر بھی اللہ تعالیٰ اس پر بچے کے
 نقش و نگار بناتے ہیں اگر یہ معنی نہ کریں بلکہ طہارت کو وجہ شبہ قرار
 دیں تو لازم آتا ہے کہ کئے اور خنزیر کی منی بھی پاک ہو کیونکہ قرآن
 پاک میں ارشاد پاک ہے واللہ خلق کل دابة من ماء ۳۔ فی
 ابی داؤد عن علی مرفوعاً فاذا افشحت الماء فغسل کہ جب جوش سے
 پانی خارج کرو تو غسل کرو یہاں بھی منی کو ماء قرار دیا گیا جو پاک
 ہے اسی کے مشابہ منی ہے پاک ہونے میں اس لیے منی پاک ہے
 جواب یہاں ماء کا لفظ اس لئے استعمال فرمایا ہے کہ گندی اور نخس
 چیز کو بلا ضرورت صراحۃً ذکر کرنا کمال تکلم کے خلاف ہے اس لئے
 ماء سے تعبیر فرمانا تو النخس اور گندی اور قحج ہونے کی دلیل ہے کہ
 بلا اضطراب زبان مبارک پر لانا بھی پسند نہ فرمایا اور کنایہ سے حکم بیان
 فرمایا ۴۔ اگر منی کو پاک کہا جائے تو انبیاء علیہم السلام اور صحابہ اور
 اولیاء اللہ کی پیدائش ایک ناپاک چیز سے لازم آتی ہے جو ان
 حضرات کی شان کے خلاف ہے۔ جواب ۱۔ منی بننے سے پہلے
 یہی چیز خون ہوتی ہے اور بعد میں شکم مادر میں علقہ یعنی جما ہوا خون
 بنتی ہے۔ یہ خون اور علقہ بالا جماع ناپاک ہیں۔ اور ہر بچہ کی
 پیدائش میں یہ درجے ضرور آتے ہیں۔ اگر یہ درجے شان کے
 خلاف نہیں ہیں تو منی کا ناپاک ہونا بھی شان کے خلاف نہیں ہے۔
 فما هو جو اکرم فہو جواب ۲۔ بدن کے اندر منی اور خون پاک ہیں اس
 لئے ماں اور باپ کے بدنوں میں رہتے ہوئے منی پاک ہے باہر
 نکلے گی تو ناپاک شمار ہوگی جیسے خون پیشاب پاخانہ بدن کے اندر
 پاک ہی شمار ہوتے ہیں۔ اور بچہ کی پیدائش کے اصل طریقہ میں منی
 کسی وقت بھی بدن سے باہر نہیں ہوتی پہلے باپ کے بدن میں ہوتی
 ہے پھر ماں کے بدن میں ہوتی ہے اس لئے پاک ہی شمار ہوگی اور
 اختلاف صرف اس منی میں ہے جو بدن سے باہر گر جاتی ہے۔

باب اذا غسل الجنابة

او غیر ہا فلم یذهب اثرہ

غرض یہ ہے کہ پانی ابھی خشک نہ بھی ہوا ہو تو نماز پڑھ لینی صحیح

صرف ہاتھوں کا رگڑنا ہی تو مذکور ہے موضع استنجاء کا رگڑنا تو مذکور نہیں معلوم ہوا کہ ہاتھوں کا رگڑنا صرف نظافت کے طور پر ہے طہارت تو استنجاء کرنے سے ہی حاصل ہوگئی تھی۔

باب ابوال ابل والد واب

والغنم و مرائبها

غرض ان کا حکم بیان کرنا ہے، برید ابلجی کو بھی کہتے ہیں۔ فخر گدھے کو بھی کہتے ہیں۔ یہاں دوسرے معنی مراد ہیں۔ السرقین کھاد کو کہتے ہیں۔ والبرية الی جنبہ کے معنی ہیں کہ جنگل قریب تھا پھر بھی جنگل کی جگہ جانوروں کے مکان میں نماز پڑھی پھر حلال جانوروں کا پیشاب امام بخاری و امام مالک و احمد کے نزدیک پاک ہے امام ابوحنیفہ و امام شافعی کے نزدیک ناپاک ہے۔ لنا فی مسندک الحاکم عن ابی ہریرۃ مرفوعاً استنز ہوا من البول فان عامة عذاب القبر منه اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ ولما لک و احمد۔ زیر بحث حدیث عن انس مرفوعاً و ان یشر بوا من ابوالها والبانها جواب۔ ۱۔ وحی سے ان کی شفاء اسی میں ذکر کی گئی تھی یہ عام حکم نہیں۔ ۲۔ اصل عبارت یوں تھی اشر بوا من البانها واستشقوا من ابوالها ان کے پیشاب سوگھو۔ پھر علف تھا تبنا و ماء باردا کی طرح استشقوا کو حذف کیا گیا اور اس کے متعلق کو اشر بوا کے متعلق پر عطف کر دیا گیا۔ ۲۔ ان کی دوسری دلیل تعلیقاً بخاری شریف میں اسی باب میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کا نماز پڑھنا جانوروں کے اصطبل میں منقول ہے جواب۔ ظاہر یہی ہے کہ کپڑا بچھا کر نماز پڑھی ہوگی اس لیے طہارت ابوال ثابت نہ ہوئی۔

باب ما یقع من النجاسات

فی السمن و الماء

پانی وغیرہ کیسے نجس ہوتا ہے اس کا بیان مقصود ہے قلتین والی روایت بہت کمزور ہونے کی وجہ سے ذکر نہ فرمائی اور بیرضاء والی

ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں مذکور ہے اور بعض نسخوں میں یہاں فلم یدھب اثر تھا ہے جنابت کا اثر یعنی نجاست کا اثر ابھی باقی ہے تو پھر بھی نماز صحیح ہے جبکہ وہ اثر ایسا ہو کہ اس کو دور کرنا ہمارے لئے مشکل ہو جیسے بعضے رنگ پختہ ہوتے ہیں وہ صابون سے بھی دور نہیں ہوتے۔ حرج لازم آنے کی وجہ سے اس رنگ کا دور کرنا ضروری نہیں پھر حنفیہ میں آپس میں یہ اختلاف ہوا کہ نجاست کی بُو کا دور کرنا ضروری ہے یا نہ بعض حنفیہ نے کہا کہ جب تک بُو نجاست کی دور نہ ہو بدن وغیرہ پاک نہیں ہوتے لیکن حنفیہ کا راجح قول یہ ہے کہ پاک ہو جاتے ہیں جبکہ نجاست مرئیہ کا جسم نہ رہے اور غیر مرئیہ کو تین دفعہ دھویا جائے اور اگر اُس چیز کو نچوڑا جاسکتا ہو تو ہر دفعہ نچوڑا جائے ورنہ ٹپکنا پانی کا بند ہونے پر دوسری اور تیسری مرتبہ دھویا جائے راجح قول کی دلیل۔ ۱۔ بُو کی حقیقت یہ ہے کہ ہوا نجاست سے متکلیف اور متاثر ہو جاتی ہے یہ معنی نہیں ہیں کہ نجاست کے اجزاء ہوا میں ہوتے ہیں اس لیے باوجود بُو کے کپڑا وغیرہ پاک ہو جائے گا جبکہ مذکورہ طریقہ سے پاک کر لیا جائے۔ ۲۔ اگر کوئی شخص گیلی سلوار پہنے ہوئے ہو تو خروج ریح سے سلوار کو نجس شمار نہیں کیا جائے گا۔ اگر بُو میں نجاست کے اجزاء تھے تو وہ گیلیے کپڑے میں ضرور رہ جاتے اور وہ یقیناً ناپاک شمار ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ مرجوح قول کی دلیل۔ ۱۔ بعض فلاسفاس کے قائل ہیں کہ ہوا میں بُو محسوس ہونے کی وجہ اس میں بُو والی چیز کے اجزاء کا ہونا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قول راجح نہیں ہے بلکہ راجح وہی ہے جو ہم نے اوپر ذکر کیا ہے۔ ۲۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر ہوا میں نجاست والی چیز کے اجزاء نہ ہوں تو ہوا کے انسانی بدن سے خارج ہونے سے وضو نہ ٹوٹے کیونکہ وضو تو ٹوٹتا ہے خروج نجاست سے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وضو ٹوٹنا نص سے خلاف قیاس ثابت ہے۔ ۳۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ ابوداؤد کی روایت میں عن ابی ہریرۃ مرفوعاً استنجاء کے بعد مذکور ہے ثم مسح یدہ علی الارض یہ ہاتھوں کا رگڑنا استنجاء بالماء کے بعد اس بات کی دلیل ہے کہ بُو کے ازالہ کے بغیر طہارت نہیں ہوتی اس کا جواب یہ ہے کہ

فیہ الکلب ان یغسل سبع مرات معلوم ہوا کہ ماء قلیل معمولی نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی صفت نہ بدلے کیونکہ کتے کے منہ ڈالنے سے پانی کی کوئی صفت نہیں بدلتی۔ وہی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً فی ماء البحر هو الطهور ماء ہ معلوم ہوا کہ ماء کثیر احد الاوصاف الثلثہ بدلے بغیر پاک ہی رہتا ہے البتہ احد الاوصاف الثلثہ بدلنے سے ناپاک ہو جانا بعض روایات میں بھی ہے اور اس پر اجماع بھی ہے اور حدیث المستیقظ من النوم جو بخاری شریف میں گزر چکی ہے کہ تین دفعہ دھوئے بغیر نیند سے اٹھنے والا پانی میں ہاتھ نہ ڈالے مرفوعاً حضرت ابو ہریرہ سے ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ ماء قلیل تھوڑی نجاست گرنے سے بھی ناپاک ہو جاتا ہے کیونکہ نیند میں استنجاء کی جگہ ہاتھ لگنے سے جبکہ پانی سے استنجاء کر کے نہ سویا ہو ہاتھ کو نجاست لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ ان سب روایات کو ملانے سے یہی ثابت ہوا کہ کثیر تو اوصاف الثلثہ میں سے کسی ایک کے بدلے بغیر ناپاک نہیں ہوتا اور قلیل معمولی نجاست گرجانے سے ناپاک ہو جاتا ہے اور کسی صحیح صریح روایت سے قلیل کی حد متعین نہیں ہوئی اس لئے وہ رائے مجتہلی بہ پر موقوف ہے۔

ولمالک:۔ فی ابی داؤد عن ابی سعید الخدری انہ قیل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتوضامن بیربضاعته و ہی بیر یطرح فیہا الحيض و لحم الکلاب و التتن فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء طهور ولا ینجسہ شیء معلوم ہوا کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا البتہ احد الاوصاف الثلثہ کے بدلنے سے ناپاک ہو جانا اجماع سے ثابت ہے۔ جواب:۔ الف لام عہد خارجی کا ہے ماء بیر بضاعہ مراد ہے اور اس کنویں کا پانی جاری تھا اس جاری ہونے کی تین تقریریں ہیں۔ پہلی تقریر یہ ہے کہ اس کے نیچے نہر جاری تھی جیسے اب بھی بیر خاتم میں ہے دوسری تقریر یہ ہے کہ بارش کے دنوں میں چاروں طرف سے پانی آ کر یہاں بھر جاتا تھا اور کنویں پر

ان کی شرط پر نہ تھی اس لیے ذکر نہ فرمائی اس باب کی آخری روایت میں شہید کے خون کو قیامت کے دن مشک کے ساتھ تشبیہ دے کر ذکر فرمایا گیا ہے کہ اس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی اس پر اشکال ہے کہ اس باب سے اس حدیث کو کوئی مناسبت نہیں معلوم ہوتی۔ جواب:۔ ۱۔ جیسے اسی باب میں ہاتھی کے دانتوں کا پاک ہونا بیان کیا گیا ہے ایسے ہی مشک کا پاک ہونا بیان کرنا مقصود ہے وہ بھی ہرن کی ناف کے خون سے بنتی ہے۔ ۲۔ نظیر بیان کرنی مقصود ہے کہ جس طرح دم شہید بدل کر مشک بن جائے گا جو پاک ہے ایسے ہی دنیا میں پاک نجاست کی وجہ سے ناپاک بن جاتا ہے۔

نجاسة الماء کا اختلاف

عند مالک والبخاری قلیل و کثیر میں کوئی فرق نہیں جب تک نجاست کی وجہ سے اوصاف الثلثہ رنگ مزہ بو میں سے کوئی نہ بدلے پانی پاک رہے گا۔ جمہور کے نزدیک قلیل و کثیر میں فرق ہے۔ ماء قلیل تو ذرا سی نجاست کے گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے اور کثیر اُس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک احد الاوصاف الثلثہ الحمد کورہ میں فرق نہ آئے پھر جمہور میں آپس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قلیل کی تعین رائے مجتہلی بہ پر موقوف ہے کہ نمازی خود موقعہ کے مطابق فیصلہ کرے کہ یہ پانی کثیر ہے یا قلیل ہے شریعت میں کوئی حد مقرر نہیں ہے لیکن متاخرین حنفیہ نے آسانی کے لیے وہ درجہ کی حد مقرر کی ہے کہ دس ہاتھ لبا اور دس ہاتھ چوڑا تالاب ہو اور اتنا گہرا ہو کہ پانی لینے کے لیے چلو بھریں تو زمین ٹنگی نہ ہو تو اس کا پانی کثیر ہے اس سے کم ہو تو قلیل ہے ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا شمار کیا گیا ہے وعند الشافعی و احمد قلتین اور زائد کثیر ہے ان سے کم قلیل ہے۔ لہذا فی ابی داؤد و البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا یبولن احد کم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغسل فیہ۔ کھڑے پانی قلیل میں پیشاب کرنے سے ممانعت اسی لئے ہے کہ اس سے وہ پانی ناپاک ہو جائے گا وہی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً طہوراء احد کم اذا و لغ

کے خلاف روایت کو معلول کہتے ہیں جو کمزور ہوتی ہے۔ ۳۔ سوال وہم پر مبنی تھا کہ شاید جو نور منہ ڈالتے ہوں جواب کا حاصل تھا یقین لایزول بالمشک کہ ایسے وہم کا اعتبار نہیں پھر سمجھانے اور دل میں بٹھانے کے لیے قلعین کا لفظ ذکر فرمایا جیسے امام محمد نے ایک دفعہ بغداد کے کنوئں کا اندازہ لگانے کے بعد فرمایا تھا۔ کہ تم دو سو ڈول نکال دیا کرو کنوئں پاک ہو جائے گا اگر یہ فرماتے کہ سارا پانی نکالو تو یہ ذرا مشکل نظر آتا ایسے ہی ذہن میں بٹھانے کے لیے قلعین کا لفظ ارشاد فرمایا کیونکہ یہ اندازہ فرمایا تھا کہ مدینہ منورہ کے آس پاس تالابوں میں قلعین پانی تو ہوتا ہی ہے۔ ۴۔ دواب حلالہ مراد ہیں اور سباع سے مراد سباع الطیور ہیں اُن کا جوٹھا پاک ہی ہے مقصد یہ تھا کہ ان جانوروں کے پینے سے ہمارے علاقہ کے پانی ناپاک نہیں ہوتے اور قلعین کا لفظ ذہن میں بٹھانے کے لئے تھا۔ ۵۔ یہ روایت ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے مبارک میں اُن علاقوں میں پتھریلی جگہ پر پھیلا ہوا جتنا پانی کثیری بن جاتا تھا اس لئے ہمارے امام صاحب کے مسلک کے مطابق رائے مبتلی بہ میں وہ کثیر تھا۔

قال معن حدثنا مالک مالا احصیہ

عن ابن عباس عن میمونته

مقصد یہ ہے کہ روایت مذکورہ کے آخری راوی حضرت ابن عباس نہیں بلکہ حضرت میمونہ ہیں۔

باب البول فی الماء الدائم

ایسا کرنے کا حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ منع ہے۔

باب اذا القي علی ظهر المصلی قدر

او حیفة لم تفسد علیہ صلوٰتہ

غرض۔ ۱۔ جو چیز شروع نماز میں مانع ہے وہ اخیر میں مانع نہیں جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے کہ گردن پر اوجری رکھ دی گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہ توڑی۔ ۲۔ جب نماز

منذریہ تھی کنوئں بھر کر بہت بڑا تالاب بن جاتا تھا پھر زیادہ بارش ہونے کی صورت میں کسی ایک طرف کو چلنا بھی شروع کر دیتا تھا تیسری تقریر یہ کی گئی کہ کثرت اخراج اور ساتھ ساتھ نیا پانی آنے سے ماء جاری کی صورت بن گئی تھی۔ ۲۔ سائل کا سوال ماضی کی گندگی کے متعلق تھا کہ گندگی تو نکال دی گئی لیکن دیواروں اور فرش کو تو نہیں دھویا گیا۔ جواب کا حاصل یہ تھا کہ سابقہ چیزوں میں سے کوئی چیز اب اس کو ناپاک نہیں کر سکتی لایسجہ شی من الاشیاء المحر جتہ۔ ۳۔ سوال کا غضا منذر کا نہ ہونا تھا کہ شاید آس پاس کی ناپاک چیزیں گر جاتی ہوں جواب کا حاصل یہ تھا کہ یقین لایزول بالمشک۔ ۴۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے فرمایا ان المسلم لا ینجس کہ ایسا ناپاک نہیں ہوتا کہ پاک نہ ہو سکے۔

وللسافعی: فی ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً اذا

کان الماء قلعین لم یحمل الخبث۔ جواب۔ سند اور متن اور معنی میں اضطراب ہے یعنی ایسا اختلاف ہے جس کی تطبیق مشکل ہے۔ سند میں یوں اضطراب ہے کہ ولید کے استاد میں دو قول ہیں محمد بن جعفر بن الزبیر ہیں یا محمد بن عباد بن جعفر ہیں پھر اس راوی کے استاد میں اختلاف کہ عبد اللہ ہیں یا عبید اللہ ہیں پھر روایت مرفوع ہے جیسا کہ ابوداؤد میں ہے یا موقوف ہے جیسا کہ دارقطنی نے راجح قرار دیا ہے۔ متن میں یوں اضطراب ہے کہ قلعین ہے یا قلئہ ہے یا قلعین او علث ہے یا اربعین قلئہ ہے روایتیں چاروں قسم کی آتی ہیں اور معنی کے لحاظ سے اضطراب یہ ہے کہ قلئہ کے معنی بڑے مکے کے بھی آتے ہیں دوسرے معنی وہ مقدار جس کو اونٹ اٹھالے تیسرے معنی آدمی کا قد چوتھے معنی پہاڑ کی اونچائی اور چوٹی۔ یہاں کو نے معنی مراد ہیں کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اتنے اضطرابات کے ہوتے ہوئے اس روایت سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ ۲۔ یہ روایت معلول ہے کیونکہ صحابہ اور بعد کے حضرات نجاست گرنے سے کنوئں پاک کرتے رہے ہیں حالانکہ دو مکے پانی تو ہوتا ہی تھا اس لحاظ سے یہ روایت تعامل کے خلاف ہے اور اصول ثابتہ فی الدین

ثمرۃ طہیتہ وما طہور اور مسند احمد اور ترمذی میں یہ بھی ہے فتواء منہ اور ابوداؤد میں ہی عن ابن مسعود ہے ماکان معہ من احد لیکن نفی کی توجیہ یہ ہے کہ۔ ۱۔ اخیر حصہ میں ساتھ نہ تھے۔ ۲۔ بعض واقعات میں ساتھ نہ تھے کیونکہ اکام المرجان فی احکام الحجام للقاضی بدر الدین الشہلی میں ہے کہ لیلۃ الجن چھ ہیں۔ ۳۔ جو واقعہ قرآن میں مذکور ہے اس میں ساتھ نہ تھے سوال۔ پھر ہمارے امام صاحب نے رجوع کیوں فرمایا۔ جواب لیلۃ الجن کے سب واقعات کی زندگی کے ہیں اور فلم تجدوا ماء آیت مدنی ہے اس لیے یہ آیت وضوء بالنبیذ کے لئے ناخ ہے۔

باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه
غرض یہ ہے کہ وضوء میں اور ازالہ نجاست میں دوسرے مرد یا عورت سے امداد لینا جائز ہے۔

باب السواک

غرض سواک کا حکم تلاتا ہے کہ مسنون ہے۔

باب دفع السواک الی الاکبر

مقصد سواک کی فضیلت کا بیان ہے۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے ارانی فی المنام سوال۔ بعض روایتوں سے بیداری کا واقعہ معلوم ہوتا ہے جواب۔ ۱۔ دو دفعہ ایسا ہوا لیکن یہ کزور ہے کیونکہ فروغ میں زیادہ ترویج ایک ہی دفعہ نازل ہوتی ہے۔ ۲۔ پہلے خواب کا واقعہ پیش آیا پھر بیداری میں ایسا موقعہ آیا فؤحی وحی یاد آگئی۔ فضیلت یوں ظاہر ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم معمولی چیز چھوئے کو اور اہم چیز بڑے کو دیا کرتے تھے، سواک کو معمولی چیز سمجھ کر چھوئے کو دینے کا ارادہ فرمایا تو وحی نازل ہوئی کہ بڑے کو دیں یہ معمولی چیز نہیں ہے۔

باب فضل من بات علی الوضوء

مقصد اس عمل کی فضیلت کا بیان ہے۔

کتاب الغسل

رابطہ یہ ہے کہ پہلے حدیث اصغر سے طہارت کا ذکر تھا اب حدیث

کے اندر نجاست کا پتہ نہ چلے بعد میں چلے تو اعادہ معاف ہے لیکن یہ دونوں اجتہاد مناسب نہیں کیونکہ یہ واقعہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کا ہے وثیابک فطہر۔ ومضی فی صلواتہ۔ حضرت ابن عمر کے اجتہاد میں اعادہ اس صورت میں معاف ہے۔ ایسے ہی اس کے بعد سعید بن المسیب کا اجتہاد مذکور ہے کہ عدم علم کی وجہ سے اعادہ معاف ہے۔

سلا جزور بنی فلان

فلان قبیلہ کے اونٹ کی اور جری۔ فابنعت اشقی القوم۔ مسند طایسی میں اس کا مصداق عقبۃ بن ابی معیط مذکور ہے۔

یُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

ہنسی کی وجہ سے ایک کو دوسرے پر گراتے تھے۔

باب البزاق و المخاط و نحوه فی الثوب

مخاط آب بینی ہے یہ اور تھوک بالا تفاق پاک ہیں اس کے خلاف قول شاذ شمار کیا گیا ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

باب لا يجوز الوضوء بالنبیذ ولا بالمسکر

مقصد یہ ہے کہ ان دونوں سے وضو کرنا جائز نہیں۔ پھر نبیذ کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ نہ مٹھاس آئی نہ پانی کے بہنے کی رفتار میں کمی آئی تھوڑی دیر پانی میں کھجوریں ڈال کر نکال لیں۔ اس سے بالا تفاق وضو جائز ہے۔ ۲۔ سیلان میں بھی کمی آگئی مٹھاس بھی آگئی بالا تفاق اس سے وضو جائز نہیں ہے۔ ۳۔ مٹھاس آئی سیلان میں کمی نہ آئی عند ابی حنیفہ وضو جائز عند ابی یوسف واجمہور ناجائز پھر امام ابی حنیفہ کا رجوع امام ابو یوسف کے قول کی طرف ثابت ہے اس لئے یہ مسئلہ صرف اس لئے ذکر کیا جاتا ہے کہ بعض نے اعتراض کیا تھا کہ امام ابو حنیفہ کا پہلا قول بلا دلیل تھا منشا اختلاف لیلۃ الجن کا واقعہ ہے کہ اس میں عبد اللہ بن مسعود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پانہ ابوداؤد میں عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ لیلۃ الجن مانی اداوتک قال نبیذ قال

عند الفراغ من الغسل ۲۔ چند بیوں سے خوشبودار تیل نکالا جاتا تھا۔ جو طیب کی طرح غسل سے پہلے لگایا جاتا تھا اس تیل کی مالش کے بعد غسل کیا جاتا تھا۔ ۳۔ یہ لفظ جلاب ہے جم کے ضمہ کے ساتھ بمعنی عرق جلاب اس کو غسل سے پہلے لگائیں تو اثر غسل کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔ ۴۔ جلاب۔ حامہ، ہی ہے محلب الطیب خاص قسم کے دانے تھے جن سے صابن کی طرح ہاتھ دھوئے جاتے تھے غسل سے پہلے۔ ۵۔ دودھ کا برتن یا خوشبو کا برتن مراد ہے مقصد یہ ہے کہ ان برتنوں میں اگر چہ دودھ اور خوشبو کا اثر باقی ہو لیکن ان میں پانی ڈال کر غسل کر لینے میں کچھ حرج نہیں۔ ۶۔ کبھی خوشبو لگا کر غسل کیا جاتا تھا اور کبھی بلا خوشبو جلاب سے غسل شروع کر دیا جاتا تھا یعنی دودھ کے برتن بالٹی وغیرہ سے شروع کر لیا جاتا تھا خوشبو نہ لگائی جاتی تھی مقصد یہ کہ دونوں طرح غسل کر لینا جائز ہے خوشبو لگا کر کریں یا بلا خوشبو لگا کر۔

فقال بهما على وسط راسه دونوں ہاتھوں سے درمیان سر کو ملا۔

باب المضمضته والا ستشاق في الجنابته
غرض :- دونوں کی مشروعیت ذکر کرنی مقصود ہے وجوب یا استحباب کی تعیین مقصود نہیں ہے۔ ۲۔ وضو کے درجہ میں دونوں کا ذکر کرنا مقصود ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ دونوں مستحب ہیں واجب نہیں کیونکہ وضو واجب نہیں مستحب ہے۔ مسئلہ کی تفصیل واختلاف پیچھے گزر چکے ہیں۔

باب مسح اليد بالتراب ليكون انقى
مقصد یہ ہے کہ ایسا کرنا مستحسن ہے تاکہ زیادہ صفائی ہو۔

باب هل يدخل الجنب يده في الاناء قبل ان يغسلها

مقصد یہ ہے کہ ماء مستعمل ظاہر ہے۔

باب من افروغ بيمينه على شماله في الغسل
غرض غسل کا طریقہ بتاتا ہے۔

اکبر سے طہارت کا ذکر ہے۔ پھر اس کتاب الغسل کے شروع میں آیت ذکر فرما کر اشارہ فرمایا کہ غسل کا ثبوت قرآن پاک سے ہے۔ دوسری آیت میں غسل کا ذکر صراحتاً ہے کیونکہ قصد غسل کا بیان مقصود ہے اور پہلی آیت میں اصل وضو کا بیان ہے اس لئے غسل کا ذکر تبعا بھی ہے اور اشارۃ کے درجہ میں بھی ہے بالکل صریح نہیں ہے۔

باب الوضوء قبل الغسل

غسل سے پہلے وضو کا درجہ بیان کرنا مقصود ہے کہ مستحب ہے۔

باب غسل الرجل مع امراته

مقصد یہ ہے کہ ایک ہی برتن سے بھی ایسا ہوتا پھر بھی جائز ہے۔

باب الغسل بالصاع ونحوه

نحوہ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ صاع کا ذکر اندازہ کے درجہ میں ہے۔ تحدید مقصود نہیں ہے اور مسئلہ اتفاقی ہے کہ پانی نہ کم ہو کہ آداب کی رعایت نہ ہو نہ بلا ضرورت ضائع کرے ضرورت کے مطابق خرچ کر لے تو مستحسن اور مسنون ہے۔ سوال اس باب کی آخری روایت میں صاع کا ذکر نہیں ہے تو باب سے مناسبت نہ رہی۔ جواب اسی حدیث کے دوسرے طریق میں صاع کا ذکر ہے اُس طریق کے لحاظ سے باب سے مناسبت ہے۔

باب من افاض على راسه ثلثاً

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا مستحب ہے۔

باب الغسل مرة واحدة

یعنی ایسا کرنا بھی کافی ہے۔ پھر اس باب کی روایت میں عدد کا ذکر نہیں اشارہ ہے کہ اقل درجہ ایک دفعہ پانی بہانا ہے وہ ضرور ہوا ہوگا اگر دو یا تین دفعہ ضروری ہوتا تو اس کو ضرور بیان فرماتیں حضرت میمونہ۔

باب من بدأ بالحلاب او الطيب عند الغسل

معنی اور غرض :- ۱۔ جلاب ایک قسم کی خوشبو ہے مقصود اس شخص کا قول بیان کرنا ہے جس کے نزدیک غسل سے فارغ ہو کر خوشبو کا استعمال مستحسن ہے غسل سے پہلے لفظ اختتام محذوف ہے ای

باب تفریق الغسل والوضوء

مقصد یہ کہ موالاة واجب نہیں ہے استدلال یوں ہے کہ اس باب کی حدیث میں پاؤں کا دھونا غسل کے بعد ہے اور جب تفریق فی الوضوء پائی گئی تو اس پر قیاس کرتے ہوئے غسل میں بھی تفریق کا جواز ثابت ہوا۔ اور کوئی قائل بالفصل بھی نہیں ہے۔

باب اذا جامع ثم عاد ومن دار علی

نساء فی غسل واحد

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے بعض اہل ظاہر اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک عود کے لئے وضوء واجب ہے وعند الجمهور مستحب ہے۔ لہذا فی الطحاوی عن عائشہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بجامع ثم یعود والا تیوضاء ولھما فی ابی داؤد عن ابی سعید الخدری مرفوعاً اذا اتی احدکم احملہ ثم بدالہ ان یعاد وقلیتو ضاء ینھما وضوء جواب مستدرک حاکم میں زیادتی بھی ہے۔ انہ انشط للعود معلوم ہوا امر استحبابی ہے۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدور

علی نسائه فی الساعۃ الواحدة

سوال: جس زوجہ محترمہ کی باری تھی اس کی باری میں دوسری ازواج مطہرات کے پاس جانا تو جائز نہ تھا۔ جواب: ۱۔ ابھی باری فرض نہ ہوئی تھی۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو باری معاف تھی۔ ۳۔ باری والی کی اجازت سے ایسا ہوا۔ ۴۔ سفر میں ایسا ہوا اور باری صرف حضر اور اقامت میں ضروری ہے۔ ۵۔ حجۃ الوداع میں احرام باندھنے سے پہلے ایسا ہوا کیونکہ احرام سے پہلے اس کام سے فارغ ہو جانا مستحب ہے اور مسافر ہونے کی وجہ سے باری ضروری نہ تھی۔ ۶۔ حجۃ الوداع میں احرام کھولتے وقت ایسا ہوا اور اس وقت بھی استحباب ہے اور مسافر ہونے کی وجہ سے باری ضروری نہ تھی۔ ۷۔ کسی سفر کے بعد باری شروع کرنے سے پہلے ایسا ہوا۔ ۸۔ دو باریوں کے درمیان ایک رات کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشترک قرار دیا اس میں ایسا ہوا۔ ۹۔ عصر سے مغرب تک نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم سب ازواج مطہرات کے پاس تھوڑی تھوڑی دیر کے لئے تشریف لے جاتے تھے اور کبھی اس وقت مشغولی ہوتی تو مغرب سے عشاء تک آپ ایسا کرتے تھے عشاء کے بعد پھر باری شروع ہو جاتی تھی یہ واقعہ اس مشترک وقت میں پیش آیا۔ پھر درمیان میں وضوء فرمایا نہ فرمایا تاکہ بیان جواز ظاہر ہو دونوں احتمال ہیں۔

سوال: نو (۹) ازواج مطہرات کی باری آپ ادا فرماتے تھے ان ۹ کے پاس اکٹھا دس بارہ منٹ کے وقفہ سے جانا انسانی طاقت سے باہر ہے جواب:۔ حلیہ لابی نعیم میں عن مجاہد مرسل مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس اہل جنت کی قوت دی گئی تھی اور صحیح بخاری کے اسی باب میں سند حدیث میں مذکور ہے قول انس کنا نحد شائد اعطی قوۃ ثلاثین اور مسند احمد میں عن زید بن ارقم مرفوعاً ہے کہ ایک جنتی کو سوال دنیا کی قوت دی جائے گی فی الاکل والشرب والجماع والاشبوۃ اس سے کفار کے اس اعتراض کا جواب بھی ہو گیا کہ نعوذ باللہ زیادہ نکاحوں کی اجازت شہوت رانی ہی کے مقصود ہونے پر دلالت کرتی ہے جواب ہوا کہ اگر شہوت رانی مقصود ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹی عمر میں زیادہ نکاح فرماتے حالانکہ چھوٹی عمر میں جبکہ آپ کی عمر پچیس سال کی تھی ایک بوڑھی عورت مائی خدیجہ سے نکاح فرمایا جن کی عمر چالیس یا پینتالیس سال تھی اور وہ آپ سے پہلے دو خاوندوں سے بیوہ ہو چکی تھیں پھر تریپن سال کی عمر تک آپ کے گھر میں کوئی اور بیوی نہ آئی۔ مائی خدیجہ کی وفات کے بعد آخری دس سال کے عرصہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے دس ایسی ازواج مطہرات سے نکاح فرمائے جو طویل عرصہ آپ کے نکاح میں رہیں اس کے علاوہ بھی چند نکاحوں کا ذکر آتا ہے لیکن ان میں آپ نے جلدی ہی طلاق دیدی حضرت سودہ نے بڑھاپے کی وجہ سے اپنی باری چھوڑ دی تھی اس لئے آپ نوازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے جبکہ آپ میں چار ہزار انسانوں کی قوت تھی یہ کمال صبر تھا شہوت رانی نہ تھی پھر جو دس نکاح فرمائے وہ بہت سے دینی مصالح کی وجہ

جائے کہ منہ بولے بیٹے کی موت یا طلاق کے بعد منہ بولے باپ کا نکاح اس عورت سے ہو سکتا ہے جو پہلے اس بیٹے کے نکاح میں رہ چکی ہو۔ جاہلیت میں اس نکاح کو حرام سمجھتے تھے۔ ۳۔ تسلی حضرت زینب کا پہلا نکاح مرضی کے خلاف ہوا تھا پھر میاں بیوی میں جھگڑا رہتا تھا پھر طلاق ملی ان سب غموں کا ازالہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح ہو جانے سے ہوا۔ حضرت ام سلمہ کو اپنے خاوند کی موت کا بے حد صدمہ تھا وہ صدمہ آپ کے ساتھ ان کے نکاح سے دور ہوا۔ حضرت صفیہ یہودی سردار کی بیٹی اور یہودی سردار کی بیوی تھیں قید ہو کر آئیں مسلمان ہو گئیں ان کے اونچے درجہ کی وجہ سے ان کی تسلی آپ کے ساتھ نکاح ہی سے ہو سکتی تھی۔ ۴۔ اعتاق العبد۔ حضرت جویریہ کے ساتھ آپ کے نکاح سے ان کے خاندان کے بہت سے غلاموں کو صحابہ کرام نے آزاد کر دیا کہ یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سرال میں داخل ہو چکے ہیں۔

وہن احدی عشرة

سوال: اس روایت کے فوراً بعد والی تعلیق میں تعداد نو ہے جواب: دو لونڈیوں ماریہ قبطیہ اور ریحانہ کو بعض حضرات نے ازواج مطہرات میں شمار فرمایا ہے۔

باب غسل المذی والوضوء منہ

غرض۔ ۱۔ مذی میں فرک اور رگڑنا کافی نہیں بلکہ دھونا ہی ضروری ہے۔ ۲۔ اس میں غسل واجب نہیں بلکہ وضو ہی کافی ہے۔ سوال: ابواب غسل میں مذی کو کیوں ذکر فرمایا یہ تو موجب غسل نہیں ہے جواب یہ مشابہ منی کے ہے اسی لئے حضرت علیؓ غسل کرتے تھے اور پھر مسئلہ پوچھنا پڑا۔

باب من تطیب ثم اغتسل وبقي اثر الطيب

غرض یہ ہے کہ ملنا غسل کے لیے لازم نہیں ہے۔

باب تخليل الشعر

غرض یہ کہ غسل میں بالوں کو اور جڑ کو تر کرنا ضروری ہے۔

سے تھے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھے۔ دینی مصالح عامہ: بھی تھے اور خاصہ بھی تھے عامہ کی مثال: ۱۔ نقل شریعت ازواج مطہرات کے ذریعہ دین امت تک پہنچا چنانچہ دین کے دو ٹکٹ مسائل اکیلی حضرت عائشہ کے ذریعہ امت تک پہنچے باقی ایک ٹکٹ سوال لاکھ اور ڈیڑھ لاکھ کے درمیان صحابہ کرام کے ذریعے سے پہنچے کیونکہ صحابہ کی تعداد سوال لاکھ اور ڈیڑھ لاکھ کے درمیان شمار کی گئی ہے۔ ۲۔ تفقہ فی الدین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارکہ میں بہت زیادہ رہنے کی وجہ سے ازواج مطہرات بہت بڑی فقیہات بن گئی تھیں کہ وصال کے بعد صحابہ اور تابعین کی رہنمائی فرماتی رہیں۔ ۳۔ تسہیل علی النساء۔ آپ کے دس گھر عورتوں کے دس مدر سے تھے کہ عورتوں کو جو ضرورت دیدیہ پیش آتی ازواج مطہرات کے ذریعہ آسانی حل فرما لیتی تھیں۔ ۴۔ نقل محاسن خفیہ گھر کے اندر جو کمالات ظاہر ہوتے تھے ان کا پتہ ازواج مطہرات کے ذریعہ امت کو لگتا تھا۔ ۵۔ تشریف قبائل کہ آپ کے نکاحوں کی وجہ سے آپ کے سرال کے خاندان بہت اونچے مرتبہ کے ہو گئے۔ ۶۔ رفع درجات کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت سے بوجھ تھے قرآن پاک پڑھ کر سنانا۔ اس کے معانی سمجھنا۔ ہر قسم کے احکام بتلانا امامت۔ خطابت۔ تربیت۔ باطنہ۔ فصل خصوصیات۔ مناظرہ وفدوں سے ملاقات جہادات وغیرہ ان سب کے علاوہ دس گھروں کا انتظام بھی آپ کے ذمہ ڈال دیا گیا تھا تاکہ اس کے ثواب سے بھی آپ کے درجات بلند ہوں مصالح۔ خاصہ مثلاً ۱۔ تشریف شیخین کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی وجہ سے شیخین آپ کے خسر بمنزلہ باپ کے بن گئے تھے۔ ۲۔ محتجی کا مسئلہ ظاہر فرمانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ بولے بیٹے حضرت زید بن حارثہ کی مطلقہ حضرت زینب کا نکاح خود ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھ دیا فلما قضی زید منها وطرازو جنکھا کہ ہم نے دونوں کے ولی ہونے کی حیثیت سے آپ دونوں کا نکاح پڑھ دیا تاکہ عملی طور پر واضح ہو

باب من توضأ فی الجنابة:

غرض یہ کہ غسل کے بعد دوبارہ وضو ضروری نہیں ہے۔

باب اذا ذکر فی المسجد انه جنب

یخرج کما هو ولا یتیمم

غرض تردید ہے۔ سفیان ثوری اور امام اہلق کی کہ ان کے نزدیک تیمم کر کے نکلے۔

باب نفص الیدین من الغسل عن الجنایۃ

غرض ۱۔ ایسا کرنا جائز ہے۔ ۲۔ ماء مستعمل پاک ہے کیونکہ ہاتھ جھانسنے سے چھیننے بدن پر لگنے کا احتمال ہوتا ہے۔

باب من بداء لبشق راسه الایمن فی الغسل

غرض یہ کہ ایسا کرنا اولیٰ ہے۔ باب من اغتسل عریانا وحده غرض ایسا کرنا بھی جائز ہے گو اولیٰ تستر ہے تنہائی میں بھی۔ لندب بالحجر:- مار کا اثر اور نشان پڑ گیا۔

باب التستر فی الغسل عند الناس

غرض دربط یہ کہ پہلے تنہائی میں غسل کرنے کا حکم تھا اب لوگوں میں غسل کرنے کا حکم ہے۔

باب اذا احتملت المثرة

غرض احتلام کا حکم بیان فرمانا ہے۔ پھر یہ واقعہ حضرت عائشہ کے ساتھ پیش آیا یہی قاضی عیاض کی رائے ہے امام ابو دؤد کی رائے یہ ہے کہ رانج یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت عائشہ کے سامنے پیش آیا تھا یا حضرت ام سلمہ کے سامنے بظاہر امام بخاری کے نزدیک حضرت ام سلمہ کے سامنے پیش آیا یہی قاضی عیاض کی رائے ہے امام ابو دؤد کی رائے یہ ہے کہ رانج یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت عائشہ کے سامنے پیش آیا تھا علامہ نووی نے فرمایا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ دونوں جمع ہوں دونوں کے سامنے سوال جواب ہوئے ہوں۔ پھر جب آدمی نیند سے اٹھتا ہے تو بدن یا کپڑے پر اگر کوئی تری لگی ہو تو اس میں کل چودہ احتمال:- ہوتے ہیں کیونکہ

بدن سے نکلنے والی تین چیزیں ہوتی ہیں جن میں علامتوں سے فرق کیا جاتا ہے۔ مذی ہے یہ گوند کی طرح چپکنے والی ہوتی ہے بلا تلذذ اور بلا دق خارج ہوتی ہے۔ پتلی ہوتی ہے۔ بے لون اور بے بو ہوتی ہے جلدی جلدی بھی خارج ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اس کے خارج ہونے سے زیادہ کمزوری نہیں ہوتی۔ ۲۔ منی ہے یہ گاڑھی ہوتی ہے سفید رنگ ہے گندھے ہوئے آئے اور کیلے کے درخت کے پھلکے جیسی بو ہوتی ہے۔ دق اور شہوت سے خارج ہوتی ہے۔ خارج ہونے کے بعد کافی کمزوری بھی ہو جاتی ہے۔ عام طور پر ہفتہ دس دن کے وقفہ کے بعد خارج ہوتی ہے۔ ۳۔ تیسری چیز ودی ہے یہ منی کی طرح گاڑھی ہوتی ہے۔ اس کا رنگ کچھ میلا ہوتا ہے۔ بلا دق و بلا شہوت خارج ہوتی ہے بے بو ہوتی ہے عام طور پر پیشاب سے کچھ پہلے یا پیشاب کے کچھ بعد یا پیشاب کے ساتھ خارج ہوتی ہے اب چودہ (۱۴) احتمال یوں ہیں۔ ۱۔ یقین منی۔ ۲۔ یقین مذی۔ ۳۔ یقین ودی۔ ۴۔ منی اور مذی میں شک۔ ۵۔ منی اور ودی میں شک۔ ۶۔ مذی اور ودی میں شک۔ ۷۔ تینوں میں شک یہاں تک کل سات صورتیں ہوں پھر ان سات میں سے ہر ایک میں دودو احتمال ہیں اس قسم کا خواب یاد ہو گا یا نہ۔ کل چودہ احتمال ہو گئے ان میں سے گیارہ میں اتفاق ہے سات میں یوں اتفاق ہے کہ ان میں غسل واجب ہے یہ وہی سات احتمال ہیں جن میں خواب یاد ہے البتہ ان میں سے ایک نکال دیں گے یقین ودی والا اور اس کی جگہ ایک رکھ دیں گے یقین منی ہو اور خواب یاد نہ ہو۔ اور چار صورتوں میں اتفاق ہے کہ غسل واجب نہیں ہے۔ ۱۔ یقین ودی ہو اور خواب یاد نہ ہو۔ ۲۔ یقین ودی خواب یاد ہو۔ ۳۔ یقین مذی خواب یاد نہ ہو۔ ۴۔ ودی اور مذی میں شک ہو اور خواب یاد نہ ہو اور تین صورتوں میں اختلاف ہے۔ ۱۔ شک ہو کہ منی ہے یا مذی اور خواب یاد نہ ہو۔ ۲۔ شک ہو منی اور ودی میں اور خواب یاد نہ ہو۔ ۳۔ شک ہو تینوں میں اور خواب یاد نہ ہو۔ ان تینوں صورتوں میں عند امامنا و محمد و احمد غسل واجب ہے وعند ابی یوسف و مالک و الشافعی واجب نہیں؛ منشاء اتفاق و اختلاف یہ زیر بحث روایت ہے عن ام

واجب نہیں مستحب ہے۔ لہذا فی ابی داؤد عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینام وهو جب من غیر ان لمیس ماء لہما فی ابی داؤد و البخاری عن ابن عمر عن عائشة قالت سئل النبی ثم نعم جواب یہ امر استحبائی ہے قرینہ صحیح ابن حبان کی روایت ہے کہ ابن عمر نے پوچھا کیا جنبی بلا غسل سو جائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نعم و یوضأ ان شاء زیر بحث باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جنابت کی حالت میں وضو کر کے سونے کا فرمانا بھی امر استحبائی ہی پر محمول ہے قرینہ بھی ابن حبان والی روایت ہے۔

باب الجنب تیوضاء ثم ینام

غرض کہ ایسا کرنا اولیٰ ہے۔

باب اذا التقى الختان غرض

۱۔ امام بخاری کے نزدیک غسل صورت اکسال میں مستحب جمہور کے نزدیک واجب ہے۔ ۲۔ لفظ احوط جو اس باب کے اخیر میں قول بخاری میں ہے وہ وجوب کو شامل ہے اس لئے جمہور کی مخالفت نہیں ہے۔

باب غسل ما یصیب من رطوبة فرج المرأة

اس باب کی حدیث اجماع صحابہ سے پہلے کے متعلق ہے بعد میں اجماع ہو گیا اور حضرت عثمان غنی کا فتویٰ وجوب غسل کا منقول ہے۔

قال ابو عبث الله الغسل احوط ذلک

الآخر انما بینہما لا اختلافہم و الما انقی

۱۔ غسل میں زیادہ احتیاط ہے اور دوسری وجہ یعنی عدم الوجوب من الاکسال ہم نے اختلاف کی وجہ سے بیان کی ہے اور پانی زیادہ صفائی کا ذریعہ ہے۔ گویا اختلاف باقی ہے نسخ پر اجماع نہیں ہوا اس صورت میں آخر کی خاء پر فتح پڑھا گیا امام بخاری کا میلان داؤد ظاہری کے قول کی طرف ہوا اسی طرف باب کے عنوان میں بھی اشارہ ہے کہ صرف ازالہ نجاست کی ضرورت ہے غسل واجب نہیں ہے۔ ۲۔ یہی تقریر صرف ذلک الآخر فتح الخاء سے مراد دوسری وجہ کی

سلمۃ کہ ام سلیم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا کہ عورت خواب دیکھے تو کیا اس پر غسل واجب ہے فرمایا نعم اذارات الماء اور ابو داؤد کی روایت ہے عن عائشة قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجد البلل و لا یدکر احتلاماً قال یغتسل۔ بلل اور ماء سے مراد ان روایتوں میں منی ہے تو جن سات صورتوں میں یقین ہے یا غلبہ ظن ہے کہ منی ہے ان میں بالاتفاق غسل واجب ہے اور جن چار صورتوں میں یقین ہے یا غلبہ ظن ہے کہ منی نہیں ہے اور یہ پانی غیر منی ہے تو ان میں اتفاق ہے کہ غسل واجب نہیں ہے۔ باقی تین اختلافی صورتوں میں شک ہے کہ منی ہے یا غیر منی ہے۔ تو ہمارے امام صاحب اور امام محمد اور امام احمد نے احتیاط پر عمل فرمایا اور باقی ائمہ نے یقین لا یردول بالشک پر عمل فرمایا ترجیح احتیاط والے قول کو ہے اور اسی پر حنفیہ کا فتویٰ ہے کیونکہ عبادات میں احتیاط پر عمل ہی رائج ہوتا ہے۔

باب عرق الجنب وان المسلم لا ینجس

حدیث اور باب کے معنی اور غرض ۱۔ مسلمان ایسا ناپاک نہیں ہوتا کہ پاک نہ ہو سکے۔ ۲۔ ایسا ناپاک نہیں ہوتا کہ اس سے مصافحہ نہ ہو سکے۔ یعنی جنابت میں نجاست حکمی ہوتی ہے۔ حسی نہیں ہوتی جو مصافحہ سے مانع ہو۔

باب الجنب یرج و یمشی فی السوق وغیرہ

غرض یہ کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

باب کینونة الجنب فی البیت

اذا توضأ قبل ان یغتسل

غرض یہ کہ جب نماز سے پہلے غسل کر لے تو گنجائش ہے۔ فرشتوں کے آنے سے مانع نہیں ہے۔

باب نوم الجنب

غرض یہ کہ جائز ہے پھر بعض اہل ظواہر اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک سونے سے پہلے وضو واجب ہے جمہور کے نزدیک

من الرحم يقال له العاذل۔ ویستلونک عن المحیض
آیت میں ایسا حکم بیان فرمادیا گیا جو یہود کے افراط اور عیسائیوں کی
تفریط کے درمیان ہے یہود کمرے سے ہی حائضہ کو نکال دیتے تھے
اور عیسائی وطی بھی کر لیتے تھے اسلام میں اعتدال ہے۔

باب کیف کان بدء الحيض

باب کو دفع کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں۔ ۲۔ رفع اور تنوین کے ساتھ
بھی۔ ۳۔ رفع بلا تنوین بھی غرض حیض کی ابتداء بتلاتا ہے کہ کیسے ہوئی۔

وقال بعضهم كان اول ما ارسل

الحيض على بنی اسرائیل

اس بعض کا مصداق حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ ہیں
جیسا کہ مصنف عبد الرزاق میں تصریح ہے۔ پھر ابتداء حیض میں
مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ بنی اسرائیل پر بطور سزا کے جاری کیا گیا تھا
کہ عورتیں زینت کے ساتھ مسجد میں آتی تھیں مسجد سے منع بھی کر
دی گئیں اور حیض بھی مسلط کر دیا گیا۔ ۲۔ تفصیلی احکام بنی اسرائیل
میں جاری کئے گئے نفس حیض پہلے سے تھا۔ ۳۔ زمانہ حیض میں
اضافہ بنی اسرائیل سے ہوا۔ ۴۔ کچھ عرصہ بند رہا تھا پھر بنی
اسرائیل میں دوبارہ جاری ہوا۔

وحديث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر

اکثر قوۃ وقبولاً من قول الصحابۃ۔ ۲۔ اعم نساء بنی اسرائیل
وغیرہم۔ ۳۔ فی روایۃ اکبرای اعلیٰ۔

ضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم عن نساء ہ بالبقر

سوال گائے دس کی طرف سے کیسے کافی ہوئی۔ ۱۔ نقلی قربانی۔
اپنی طرف سے فرمائی اور ثواب ازواج مطہرات کو پہنایا۔ ۲۔ اس
وقت ابھی ازواج مطہرات سات ہی تھیں۔

باب غسل الحائض راس زوجها وتر جیلہ

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

بجائے دوسری حدیث یعنی حدیث ان الماء من الماء۔ ۳۔ ذلک
الآخر میں خاء کا کسرہ پڑھا جائے اس صورت میں زیادہ مناسب یہی
ہے کہ ذلک الآخر کا اشارہ غسل کی طرف ہو یعنی وجوب غسل فی
الاکسال جو احوط و انقی ہے یہ آخری حکم ہے اس کو ہم نے اس لئے
ذکر کیا کہ اختلاف صحابہ کا یا روایات کا جو منقول ہے اس کے متعلق
پتہ چل جائے کہ یہ اختلاف ختم ہو چکا ہے اور ان الماء من الماء
منسوخ ہو چکا ہے۔ ۴۔ بعض نسخوں میں ذلک الآخر ہے اس میں
بہی تیسری تقریر جاری ہوگی۔ تیسری اور چوتھی تقریر کے مطابق امام
بخاری نے جمہور کا قول ہی لیا ہے۔ یہی امام بخاری کی شان کے
زیادہ مناسب ہے اور باب کے عنوان میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ
مقصود نہیں ہے صرف ازالہ نجاست کا مسئلہ ذکر فرمانا مقصود ہے۔ پھر
اجتماع کی تصریح طحاوی میں مسند روایت سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے
صحابہ کو جمع فرما کر یہ مسئلہ پوچھا بعض نے اکسال میں غسل اور بعض
نے عدم غسل کا ذکر فرمایا فقال عمر قد اختلفتم وانتم اهل
بدر الاختیار فکیف بالناس بعد کم فقال علی یا امیر
المومنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستلھن عن ذلک فارسل
الی عائشہ فقالت اذا جاوزت الختان الختان فقد وجب
الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احد یقول الماء
من الماء الا جعلته نکالاً اس پر کسی صحابی کا انکار منقول نہیں
ہے۔ لا اختلاف ہم۔ ۱۔ اختلاف صحابہ۔ ۲۔ اختلاف الحدیثین فی نقل
الروایات کہ بعض میں الماء من الماء ہے اور بعض میں اکسال میں
وجوب غسل کی تصریح ہے۔

کتاب الحيض

رابطہ یہ ہے کہ پیچھے طہارت تھی حدیث اصغر اور اکبر سے اب
طہارت ہے حیض سے تینوں نماز کی شرطیں ہیں۔ حیض کے لغوی معنی
سیلان اور بہنے کے ہیں اور شریعت میں یہ معنی ہیں سیلان دم الرحم مع
الصغیر بعد الملوغ فی ایام معتادۃ اور استحاضہ کے معنی ہیں دم عرق قریب

باب قراءة الرجل في حصر امرأته وهي حائض

غرض یہ ہے کہ نجاست چھپی ہوئی ہو تو اس کے قریب تلاوت جائز ہے۔

فتمسكه بعلاقته

اس واقعہ کی مناسبت بعد والی حدیث سے ہے کہ جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن مبارک قرآن پاک اور حائضہ عورت کے درمیان حائل تھا ایسے ہی لٹکانے کی چیز قرآن پاک اور اس لوٹڈی حائضہ کے درمیان حائل تھی۔

باب من سمي النفاس حيضا

مقصد یہ کہ دونوں کے احکام ایک جیسے ہیں اسی لئے جب نفاس والی حدیث ان کی شرط پر نہ تھی تو اطلاق نفاس علی الحیض سے ہی احکام کا استنباط فرمایا۔ نیز نفاس کی حقیقت بھی وہی حیض کا خون ہے جو زمانہ حمل میں محبوس ہوتا ہے۔

سوال: باب کا عنوان یہ ہے کہ نفاس کو حیض کہا جاتا ہے۔ حالانکہ حدیث میں اس کے برعکس ہے جواب۔ دونوں طرح اطلاق ہوتا رہتا ہے۔

باب مباشرة الحائض

غرض کہ اٹھنا بیٹھنا حیض کی حالت میں بھی جائز ہے پھر عند الشافعی و محمد صرف وطی حرام ہے باقی میں بلا حائل حیض میں جائز ہے وعند الجمهور موضع ازار پر مس بلا حائل جائز نہیں ہے۔ لہذا حدیث الباب عن عائشہ مرفوعاً وکان یأمرنی فأتزرفہا شرنی وانا حائض ولھما مانی ابی داؤد عن انس مرفوعاً واصنعوا کل شی غیر النکاح جواب احتیاط ہماری دلیل پر عمل کرنے میں ہے۔

وایکم یملک اربہ

بفتح الهمزة بمعنى الفرج و بكسرها بمعنى الحاجة مقصد۔ ۱۔ تم جماع کر بیٹھو گے اس لئے تمہارے لئے مضاجعت مع الحائض مناسبت نہیں۔ ۲۔ تم صبر نہ کر سکو گے اس لئے تمہارے لئے مضاجعت بطریق اولیٰ جائز ہے۔

باب ترك الحائض الصوم

غرض و ربط ایک حکم کے بعد دوسرا حکم حائضہ کا۔ سوال صوم کے ساتھ صلوٰۃ کا بھی ذکر چاہئے تھا۔ جواب۔ ۱۔ نماز کا حکم تو ظاہر ہی تھا کہ نماز کے لیے طہارت شرط ہے جو حائضہ کو حاصل نہیں۔ ۲۔ نماز کا ذکر آگے آجائے گا۔

باب تقضى الحائض المناسك

كلها الا الطواف بالبيت

غرض و ربط ایک اور حکم حائضہ کا بیان فرمایا پھر عند البخاری و مالک جنہی اور حائضہ کے لئے تلاوت جائز ہے وعند الجمهور جائز نہیں لہذا مانی الترمذی عن ابن عمر مرفوعاً لا یقرأ الحائض ولا یحجب ھیبا من القرآن ولما لک۔ ۱۔ فی ابی داؤد اسناداً و فی ہذا الباب تعلیقاً عن عائشہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ عزوجل علی کل احيانہ۔ جواب۔ تلاوت کا اس میں ذکر نہیں ہے۔ ۲۔ فی البخاری تعلیقاً عن ابراہیم لا یاس ان تقر الایۃ جواب۔ یہ ان کا اجتہاد ہے۔ ۳۔ فی البخاری تعلیقاً و لم یرا بن عباس بالقرآن للجب باسا جواب محرم کو میح پر ترجیح ہے۔ ۴۔ فی البخاری تعلیقاً و قالت ام عطیہ کنا نؤم ان یمخرج الحیض فیکبرن بکبیر ھم ویدعون۔ جواب اس میں تلاوت داخل نہیں ہے۔ ۵۔ فی البخاری تعلیقاً ہر قل کے خط میں آیت کا لکھنا کہ جب کافر پڑھے گا تو مسلم غیر طاہر بطریق اولیٰ پڑھ سکتا ہے۔ جواب۔ ۱۔ یہ پوری آیت نہ تھی اقتباس تھا آیت سے۔ ۲۔ یہ تبلیغ کے طور پر تھا نہ کہ تلاوت کے لیے جیسے دعاء کی نیت سے آیت پڑھنی بالاتفاق جائز ہے۔ ۶۔ فی البخاری تعلیقاً عن جابر حضرت عائشہؓ نے حیض کی حالت میں حج کے مناسک ادا فرمائے۔ جواب۔ تلاوت ان میں داخل نہیں ہے۔ ۷۔ فی البخاری تعلیقاً و قال الحكم انی لا ذبح وانا جب۔ جواب۔ یہ تلاوت نہیں ہے۔ ۸۔ فی البخاری اسناداً عن عائشہ مرفوعاً فاعلی ما یفعل الحاج جواب اس میں تلاوت داخل نہیں ہے۔

باب الاستحاضة

غرض در ربط پہلے حیض کے احکام تھے اب استحاضہ کے ہیں پھر استحاضہ کے حکم میں اختلاف ہے حضرت عطاء بن ابی رباح اور روافض کے نزدیک ہر مستحاضہ غسل لکل صلوٰۃ کرے حنفیہ کے نزدیک مستحاضہ کی تین قسمیں ہیں۔ ۱- مبتدئہ کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی استحاضہ کی بیماری شروع ہو گئی تو دس دن حیض اور باقی مہینہ طہر شمار کرے اور دس دن پورے ہونے پر ایک دفعہ غسل کرے۔ ۲- معتادہ کہ کچھ عرصہ حیض ٹھیک رہا پھر استحاضہ کی بیماری شروع ہو گئی اور اس کو عادت یاد ہے تو عادت سابقہ کے مطابق حیض و طہر شمار کرے اور حیض کے دن پورے ہونے پر ایک دفعہ غسل کرے باقی وضوء لکل صلوٰۃ کرے۔ ۳- متحیرہ کہ بالغ ہونے کے بعد کچھ عرصہ حیض ٹھیک رہا پھر استحاضہ شروع ہو گیا اور اپنی عادت بھول گئی تو یہ تحریر کرے غلبہ ظن سے جو دن حیض کے سمجھ میں آئیں ان کو حیض باقی کو طہر سمجھے اور ایک دفعہ غسل کرے باقی وضوء لکل صلوٰۃ کرے اور اگر تحریر پر قادر نہیں ہے تو اگر مکان ایام حیض یاد ہے کہ شروع ماہ حیض آتا تھا یا درمیان یا اخیر تو صرف ان دنوں میں غسل لکل صلوٰۃ کرے جن میں حیض سے نکل کر طہر میں داخل ہونے کا خیال ہے باقی وضوء لکل صلوٰۃ اور اگر مکان ایام حیض بھی یاد نہیں تو جب تک استحاضہ کی بیماری رہے غسل لکل صلوٰۃ کرے پھر جن صورتوں میں غسل لکل صلوٰۃ ہے ان میں اگر وقفہ والی ہے کہ اندازہ ہے کہ اگر ایک ہی غسل سے ظہر اخیر وقت میں اور عصر شروع وقت میں پڑھ لوگی تو درمیان میں قطرہ نہ آئے گا تو ایسا ہی کرے ایسے ہی مغرب اور عشاء کے لئے ایک ہی غسل کرے و عند الجمہور مستحاضہ کا حکم یہ ہے کہ اول تمیز بالالوان کرے کہ سرخ اور سیاہ تیز رنگوں کو حیض شمار کرے و عند الجمہور مستحاضہ کا حکم یہ ہے کہ اول تمیز بالالوان کرے کہ سرخ اور سیاہ تیز رنگوں کو حیض شمار کرے اور زرد اور ہلکے رنگوں کو استحاضہ شمار کرے اور اگر تمیز بالالوان پر قادر نہیں ہے تو حنفیہ کی طرح عادت پر عمل کرے ہمارے سات دعوے ہو گئے ہر ایک کی الگ الگ دلیل ہے۔

۱- مبتدئہ۔ فی الکامل لابن عدی عن انس مرفوعاً لا حیض ثلاثہ واربعۃ وثمانۃ وستۃ وسبعۃ وثمانیۃ وتسعۃ وعشرۃ فاذا جاوزت العشرۃ فحیض مستحاضہ۔ ۲- عدم الغسل لکل صلوٰۃ فی کل مستحاضہ۔ بخاری شریف میں عن عائشہ مرفوعاً انما ذلک عرق اور دم عرق میں غسل لکل صلوٰۃ نہیں ہوتا اس لئے استحاضہ میں عام حالات میں غسل لکل صلوٰۃ نہیں ہے۔ ۳- عدم اعتبار الالوان فی البخاری تعلیقاً و فی الموطن اسناداً ہے کہ عورتیں حیض کے اخیر میں ڈبیہ میں روئی رکھ کر حضرت عائشہ کے پاس بھیجا کرتی تھیں کہ ہم غسل کر لیں تو فرمایا کرتی تھیں لا تمجلن حتی ترین القصۃ المبیہاء کہ جب تک سفید پانی جو عموماً حیض کے اختتام پر آیا کرتا ہے جب تک وہ نہ دیکھ لو غسل نہ کرنا معلوم ہوا کہ ہر قسم کا رنگ حیض میں داخل ہے اور تمیز بالالوان کا بالکل اعتبار نہیں ہے اسی دعوے کی دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ استحاضہ والی عورتیں جو مسئلہ پوچھنے آتی تھیں ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عادت پر عمل کرنے کا حکم فرماتے تھے اگر تمیز بالالوان محترم ہوتی تو پہلے یہ دریافت فرماتے کہ تم تمیز بالالوان پر قادر ہو یا نہ۔ یہ دریافت نہ فرمانا اس کی دلیل ہے کہ شریعت میں تمیز بالوان کا اعتبار نہیں ہے۔ ۴- چوتھا دعویٰ معتادہ کا حکم ہے اس کی دلیل ابو داؤد کی روایت ہے عن ام سلمہ مرفوعاً فی المستحاضۃ لتنظر عدۃ اللیالی والا یام التی کانت تحيضهن من الشهر قبل ان یصبیہا الذی اصابها فترک الصلوۃ قدر ذلک من الشهر فاذا خلعت ذلک فلتغتسل ثم لتستشفر بثوب ثم لتصل اسی دعویٰ کی دوسری دلیل بخاری شریف کی روایت ہے اسی باب میں عن عائشہ مرفوعاً انما ذلک عرق و لیس بالحیضۃ فاذا اقبلت الحیضۃ فاتر کمی الصلوۃ فاذا ذهب قدرھا فاعسلی عنک الدم وصلی۔ اس اقبال وادبار کے عنوان کی سب روایتیں عادت کے بیان کے لئے ہیں کیونکہ بخاری شریف کی اس روایت میں اور ابو داؤد میں بھی فاذا اقبلت کے ساتھ فاذا ذهب قدرھا بھی ہے اور قدر کا لفظ عادت

باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه
 غرض یہ کہ جائز ہے اور یہی حل کا جواب مقدر ہے سوال
 صرف تھوک سے تو کپڑا پاک نہیں ہوتا۔ جواب۔ ۱۔ نجاست
 قلیلہ معافی کی حد کے اندر اندر مراد ہے۔ ۲۔ بعد حیض ختم ہونے
 کے نماز پڑھنے سے پہلے دھویا کرتی تھیں۔ ۳۔ روایت میں بھی
 دھونے کا ذکر تھا کسی راوی نے اختصار کیا ہے۔

باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض
 یعنی یہ مستحسن ہے حتیٰ کہ اس باب کی حدیث میں ہے کہ احادیث
 اور خاوند کے سوگ کے دنوں میں بھی حیض سے پاک ہو کر لگانی
 مستحسن ہے۔ قسط اظفار:۔ اس کو قسط بھی کہتے ہیں۔ عطر کی ایک
 قسم ہے اظفار کی طرف اضافت اس وجہ سے ہے کہ وہ ناخن کے
 برابر قلیل مقدار میں استعمال ہوتی تھی اور جب کست اظفار
 بلا ہمزہ کہتے ہیں تو اظفار جگہ کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

باب ذلك المرأة نفسها

غرض بیان استحباب ہے دلک کا سوال۔ اس باب کی حدیث
 میں تو دلک کا ذکر نہیں ہے جواب۔ اسی حدیث کے ایک طریق
 میں جو مسلم شریف میں ہے اس میں دلک ہے لیکن وہ ان کی شرط پر
 نہ تھی اس لئے نہ لائے سوال حدیث میں صرف خوشبو لگانے کا ذکر
 ہے غسل کا طریقہ تو مذکور ہی نہیں۔ جواب وہ ظاہر تھا اس لئے زائد
 چیز دلک اور خوشبو ذکر فرمادی۔

باب غسل المحيض

بضم المعین حیض کے غسل کا طریقہ بیان کرنا مقصود ہے اور
 اگر غین کا فتح پڑھیں تو حیض ظرف کا صیغہ ہوگا موضع حیض کی
 منطوق خوشبو کے ذریعہ سے بیان کرنی مقصود ہے۔

باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض

غرض کنگھی کرنے کا مستحسن ہونا بیان کرنا ہے کہ جب حدیث
 پاک میں غسل بعد الاحرام میں کنگھی کا امر فرمایا تو غسل بعد الحیض

کے بیان میں نص ہے۔ ۵۔ تحریر اس کی دلیل ابوداؤد کی روایت عن
 حمدة بنت جحش مرفوعاً تھی۔ ستمہ ایام اوسبعۃ ایام فی علم اللہ تعالیٰ
 ذکرہ یعنی اللہ تعالیٰ کو تو معلوم ہے تو تحریر کر کے غلبہ ظن سے چھ یا
 سات یا جتنا غلبہ ظن ہو اس کو حیض سمجھ لے۔ ۶۔ بعض صورتوں میں
 غسل لکل صلوۃ ہے اس کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے۔ عن
 عائشہ مرفوعاً فامرہا بالغسل لکل صلوۃ نیز دوسری دلیل قیاس ہے کہ
 جن دنوں میں شبہ ہو کہ آج میں طہر میں داخل ہو رہی ہوں ان میں
 غسل لکل صلوۃ کرے اور یہ شبہ اس عورت کو جس کو مکان ایام حیض
 یاد ہو چند دن ہوتا ہے اور جس کو یہ بھی یاد نہ ہو اس کو ہمیشہ یہی شبہ
 ہوتا ہے اس لئے وہ ہمیشہ غسل لکل صلوۃ کرے گی البتہ کمزوری اور
 بیماری کی وجہ سے غسل کی جگہ تیمم ہو ہی جایا کرتا ہے۔ ۷۔ وقفہ والی
 کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے عن عائشہ امرہا ان تجمع بین الظہر
 والعصر بغسل والمغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح۔ وجمہور:۔
 مانی ابی داؤد عن فاطمہ بنت ابی عیش مرفوعاً اذا کان دم الحیض فانه
 دم اسود یعرف کہ گہرے رنگوں کو حیض شمار فرمایا جواب اس روایت کو
 امام انسائی امام طحاوی اور امام بیہقی نے ضعیف قرار دیا ہے۔

دلیل عطاء والشیعۃ

ہمارے چھٹے دعوے والی دلیل جواب یہ کمال تحیر اور مکان
 ایام حیض یاد ہونے والی صورتوں پر محمول ہے تاکہ روایات میں
 تعارض لازم نہ آئے۔

باب غسل دم الحيض

غرض اس کا حکم بیان کرنا ہے کہ ضروری ہے سوال کتاب الوضوء
 میں بھی باب غسل الدم گزر چکا ہے جواب۔ یہ اس سے انحصار ہے
 اس لئے نکرار نہ ہوا۔ رأی ماء العصف:۔ اردو میں اس کو کسم کہتے
 ہیں۔ اس کا پانی دیکھ کر فرمایا کہ فلاں عورت کو اسی رنگ کا خون آتا تھا
 پھر یہ اعتکاف ان عورتوں کی اپنی رائے سے تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ترغیب دینا ثابت نہیں ہے بلکہ آبراردن سے کراہت معلوم
 ہوتی ہے کیونکہ عورتوں کا اعتکاف گھر میں ہوتا ہے۔

میں بطریق اولیٰ یہ امر استحباً جاری ہوگا۔

باب نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض

غرض اس کا بیان ہے کہ غسل حیض میں بال کھول لینا ثابت ہے اور حدیث پاک میں غسل بعد الاحرام میں بال کھولنے کا امر ہے تو غسل حیض میں بطریق اولیٰ یہ حکم ثابت ہوگا کیونکہ اس میں صفائی کی زیادہ ضرورت ہے پھر امام بخاری اور امام احمد کے نزدیک غسل حیض میں عورت کے ذمہ بال کھولنا واجب ہے عند الجمہور واجب نہیں صرف جڑوں تک پانی پہنچانا ضروری ہے۔ لہٰذا مانی ابی داؤد عن ام سلمہ کہ ایک عورت نے پوچھا کیا میں بال کھولا کروں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انما یکفیک ان تحفی علیہ ثلثاً کہ تین دفعہ سر پر دونوں ہاتھ بھر کر پانی ڈال لیا کرو جس سے جڑیں تر ہو جائیں لہٰذا مانی حدیث الباب عن عائشہ مرفوعاً و انقضی رأسک جواب۔ ہماری دلیل قرینہ ہے کہ یہ امر استحباً ہے پھر عورت جو حیض کی وجہ سے عمرہ چھوڑتی ہے جس کا بیان اس باب کی حدیث میں ہے تو اس عورت پر نقض عمرہ کی چٹی واجب نہیں ہوتی کیونکہ وہ مجبور ہے۔

باب مخلقة و غیر مخلقة

غرض یہ ہے کہ حمل کے زمانہ میں جو خون آتا ہے وہ حیض نہیں ہوتا کیونکہ دم حیض سے جنین کی تخلیق ہوتی ہے۔ مضاف مخلقة حمل ہوتا ہے اور اگر غیر مخلقة ہو تو پھر حمل نہیں ٹھہرتا اور حیض شروع ہو جاتا ہے۔ اس باب کی حدیث کی مناسبت باب سے یہ ہے کہ حدیث میں مضاف کا ذکر ہے اسی کی دو صورتیں ہوتیں ہیں کبھی مخلقة یعنی حمل کبھی غیر مخلقة یعنی حیض پھر فی روایت عن مالک و فی روایت عن الشافعی حاملہ کو جو خون آتا ہے وہ حیض ہے و فی روایت عن عہما و مذہب امامنا ابی حنیفہ و احمد و البخاری و الجمہور وہ استحاضہ ہے لہٰذا مانی ابی داؤد فی سبایا و اطلاس عن ابی سعید مرفوعاً لا تو طاحل حتی تضع ولا حائل حتی تستمر الجفیفۃ تقابل سے معلوم ہوا کہ حاملہ کو حیض آتا ہے حاملہ کو نہیں آتا و لہٰذا کہ اصل یہی ہے کہ وہ حیض ہوا اور کوئی مانع ہے نہیں جواب نص کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب کیف تهل الحائض بالحج والعمرة

غرض یہ ہے کہ حیض احرام سے مانع نہیں ہے۔

باب اقبال المحيض و ادباره

غرض ۱۔ اقبال کا حکم ادبار کے حکم سے مختلف ہے۔ ۲۔ اقبال و ادبار کی کیفیت کا اندازہ کیسے ہوتا ہے اور علامت کیا ہے۔ ۳۔ اقبال کی حقیقت کیا ہے اور ادبار کی حقیقت کیا ہے عادت یارنگ پھر ادبار کی علامت میں دو اہم قول ہیں ۱۔ روئی کا خشک ہو جانا۔ ۲۔ سفید پانی آنا اسی کی طرف امام بخاری کا میلان ہے اور پھر ہمارے امام ابو حنیفہ ہی کا مسلک اختیار فرمایا کہ الوان کا اعتبار نہیں ہے۔

و عابت علیہن

کیونکہ بلا ضرورت اتنا تکلف مناسب نہیں کہ آدمی رات کو اٹھ اٹھ کر دیکھیں کہ حیض بند ہوا یا نہ۔

باب لا تقضى الحائض الصلوة:

غرض اس مسئلہ کا بیان ہے کہ حائضہ پر نماز کی قضا نہیں ہے التجزی: ۱۔ مجرد سے بمعنی نقضی ۲۔ مزید سے بمعنی تکلیفی یعنی کیا طہر کی نمازیں ہی کافی ہو جاتی ہیں حیض کی نمازوں کی قضا کی ضرورت نہیں ہے۔

باب النوم مع الحائض و هی فی ثیابها

غرض کہ ایسا کرنا جائز ہے تعریض ہے یہود سے کہ ان کی طرح کمرے سے حائضہ کو نکالا نہیں جاتا۔

باب من اتخذ ثیاب الحیض سوی

ثیاب الطهر

غرض یہ بھی مستحسن ہے سوال ایک حدیث میں حضرت عائشہ سے ہے کہ ہمارے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا ہے جواب۔ یہ ایک کپڑے والی روایت شروع اسلام کی ہے اور زیر بحث روایت بعد کی ہے جب وسعت ہو گئی تھی یہاں گذشتہ باب سے مناسبت یہ ہے کہ ایک ہی حدیث سے دونوں بابوں کے تراجم مستبعد ہیں۔

باب شہود الحائض العیدین

غرض کہ یہ جائز ہے۔

باب اذا حاضت فی شهر ثلاث حیض

غرض کہ حیض کے اقل و اکثر کی کوئی حد نہیں۔ لیکن امام بخاری کی یہ رائے درست نہیں کیونکہ کامل لابن عدی میں تعین موجود ہے عن انس مرفوعاً للحیض ثلثة۔ واربعة وثمانیہ وستة وسبعۃ وثمانیہ وتسعة وعشرة فاذا جاوزت العشرة فنی مستحاضة۔ من بطانته اهلها۔ من خواص اهلها۔ اقرائها ما كانت۔ یعنی عدت سے پہلے جو عادت تھی اسی کے مطابق اگر عدت کے حیض ذکر کرتی ہے تو تصدیق کی جائے گی۔ ورنہ نہیں۔

تری الدم بعد قرئها نجمسته ایام

یعنی اس کی عادت پانچ دن تھی اب اس سے اوپر خون آیا تو وہ کیا کرے ماہن سیرین کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ عادت پر عمل کرے۔

باب الصفرة والكدرۃ فی غیر ایام الحیض

غرض دو حدیثوں کے درمیان تعارض کو اٹھانا ہے ایک حضرت عائشہ سے پیچھے تعلیقاً گزری ہے لا تعجلن حتی ترین القصۃ البیضاء اور دوسری یہاں زیر بحث عن ام عطیہ قالت کنا لا تعد الکدرۃ والصفرة شیا کہ حیض یقیناً شروع ہوتا ہو رنگ حیض ہی میں شمار ہوگا اور اگر طہر کے دن ہوں اور اقل طہر بھی پورا نہ ہوا ہو تو ان رنگوں کا اعتبار نہیں ہے یہی حنفیہ اور امام بخاری اور جمہور کا مسلک ہے البتہ امام مالک ہر زمانہ میں ہر رنگ کو حیض شمار فرما لیتے تھے ان کا یہ قول اسی پر محمول ہے کہ ان کو یہ حدیث نہ پہنچی ہوگی۔ باب عرق الاستحاضۃ۔ غرض یہ کہ استحاضہ کا خون دم عرق ہوتا ہے دم جرم نہیں ہوتا۔

فكانت تغتسل لكل صلوۃ

اور ابو داؤد کی ایک روایت میں مرفوعاً غسل لكل صلوۃ کا امر بھی مذکور ہے اسی حدیث کے واقعہ میں اس لئے اس واقعہ کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔ ۱۔ امر استجابی ہے۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے جو امر غسل فرمایا تھا تو اس سے مقصود ایک دفعہ غسل کا حکم دینا تھا انہوں نے غسل لكل صلوۃ سمجھ لیا۔ ۳۔ خود حضرت ام حبیبہ کا اجتہاد تھا کہ غسل لكل صلوۃ مستحب ہے۔ ۴۔ متیرہ تھیں اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل لكل صلوۃ کا امر فرمایا تھا۔ ۵۔ ازالہ نجاست کے لیے غسل لكل صلوۃ کا امر فرمایا تھا۔ ۶۔ کان ففسخ اور ناسخ وضوء لكل صلوۃ والی احادیث ہیں۔ ۷۔ علاحدہ امر فرمایا تھا۔

باب المرأة تحيض بعد الا فاضۃ

غرض یہ کہ اس کے لئے طواف وداع چھوڑنا جائز ہے۔

اذارات المستحاضۃ الطهر

غرض ۱۔ جب ہلکے رنگ آجائیں تو نماز پڑھے۔ ۲۔ اقل طہر کی کوئی حد نہیں جیسا کہ ابن عباس کے قول سے معلوم ہوتا ہے۔ ۳۔ مستحاضہ سے وطی کا جواز بیان کرنا مقصود ہے اور اس شخص کا رد مقصود ہے جو صرف زنا کے خوف کے موقعہ میں جائز باقی نا جائز کہتا ہے۔ کہ زنا کا خطرہ نہ ہو تو خاوند کے لئے مستحاضہ سے وطی جائز نہیں ہے اس کا رد کر دیا کہ جائز ہے۔

باب الصلوۃ علی النفساء و سنتها

غرض ۱۔ نفاس میں فوت ہونے والی پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ وہ ناپاکی کی حالت میں فوت ہوئی ہے۔ ۲۔ ایسی عورت پر نماز جنازہ پڑھتے وقت امام کے کھڑے ہونے کی جگہ بتلانی مقصود ہے۔ پھر نفاس والی عورت کے جنازہ کا ذکر حیض کے بابوں میں اس لئے کیا کہ حیض والی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ باب ۱۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے اس لئے تتمہ ہے ماقبل کا کہ حائضہ کی ذات پاک ہے اسی لئے اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جاتی ہے اور اسی لئے وہ اگر نمازی کے سامنے بھی لیٹی ہو تو کچھ حرج نہیں۔

کتاب التیمم

ربط وغرض پہلے وضو اور غسل تھے جو اصل ہیں اب ان دونوں کا خلف ہے۔ لغت میں تیمم کے معنی لحد کے ہیں اور شریعت میں

قصد الصعید الطاهر لارکان مخصوصہ۔

نصرت بالرعب

سوال: یہ چیز تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے بھی تھی اس کو خصوصیت کیوں شمار فرمایا جواب ان کے لئے ظاہری سلطنت کی وجہ سے تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بلا اسباب ظاہرہ کے تھی۔ ابھی سلطنت دنیا کے لوگوں پر ظاہر نہ ہوئی تھی۔

وجعلت لی الارض مسجد او طهورا

پہلی امتوں میں نہ تیمم تھا نہ ہر جگہ نماز پڑھنے کی اجازت تھی صرف اپنے عبادت خانہ میں جا کر نماز پڑھتے تھے۔

وكان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ

سوال حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت بھی تو عام تھی اس لئے سب پر عذاب آیا۔ جواب۔ ۱۔ ان کی تبلیغ تو حید کا ماننا سب کے ذمہ ضروری تھا دخول فی الشریعت ضروری نہ تھا۔ ۲۔ ان کی بعثت نئے نبی کے آنے تک کے لئے تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت قیامت تک کے لئے ہے۔

باب اذا لم یجد ماء ولا ترابا

غرض فائدہ الطہورین کا مسئلہ بیان کرنا ہے اور امام بخاری کے نزدیک ادا کرے صحیح ہے استدلال صحابہ کے عمل سے فرمایا کہ انہوں نے بلا وضو بلا تیمم نماز پڑھ لی اور ان کو اعادہ کا حکم نہیں فرمایا گیا جواب یہ ہے کہ یہ عمل نزول تیمم سے پہلے کا ہے نزول تیمم سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور مسئلہ تفصیل سے پیچھے گزر چکا ہے۔

باب التیمم فی الحضرا اذا لم یجد

الماء و خاف فوت الصلوۃ

غرض اس کا جواز بیان کرنا ہے۔ ۱۔ پانی نہ ملے۔ ۲۔ نماز فوت ہونے کا خدشہ ہو۔ ہمارے امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف نماز جنازہ اور عیدین کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے شریک ہو جانا جائز ہے اگرچہ پانی قریب موجود ہو لیکن اگر وضو کرنے جاتا

ہے تو یہ دونوں نمازیں فوت ہونے کا اندیشہ ہے البتہ ولی نماز جنازہ کے لئے تیمم نہیں کر سکتا کیونکہ اس کی اجازت کے بغیر نماز جنازہ ہی نہ ہوگی اور دوبارہ پڑھی جائے گی و عند الجمہور ان دونوں صورتوں میں بھی وضو ہی ضروری ہے لہذا زیر بحث باب کی مسند روایت عن ابی جہیم مرفوعاً رجل فسلم علیہ فلم یرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی أقبل علی الجدار فوسخ بوجھہ وید یہ تیمم رد علیہ السلام کہ جب سلام کے جواب میں فوت بلا غلف کے خوف سے تیمم فرمایا حالانکہ وہاں وضو واجب بھی نہ تھا مستحب تھا تو جہاں وضو واجب ہے وہاں فوت بلا غلف کے خوف سے تیمم کر لینا بطریق اولیٰ جائز ہے۔ وجمہور فلم تجدد و ماء کی شرط ہے۔ اور مذکورہ صورت میں پانی موجود ہے جواب۔ پانی حکماً موجود نہیں ہے جیسے مریض میں ہوتا ہے۔ اور امام بخاری کا استدلال بھی مذکورہ صورت میں پانی موجود ہے جواب۔ پانی حکماً موجود نہیں ہے جیسے مریض میں ہوتا ہے۔ اور امام بخاری کا استدلال بھی مذکورہ زیر بحث روایت سے ہے جواب یہ ہے کہ آپ صرف خوف کی شرط لگاتے ہیں اور مذکورہ روایت میں خوف بلا غلف ہے کیونکہ مجلس ختم ہونے پر سلام کا جواب معتبر نہیں رہتا۔

فحضرت الصلوۃ بمر بد النعم

یہ جگہ مدینہ منورہ سے ایک میل یا دو میل دور ہے اس لئے حنفیہ جو ایک میل تلاش کرنے کی شرط لگاتے ہیں یہ روایت اس کے خلاف نہیں ہے۔

باب التیمم هل ینفخ فیہما

غرض یہ ہے کہ پھونک مار کر یا جھاڑ کر زائد مٹی ہٹا لینی چاہئے تا کہ شکل نہ بگڑے اور مشکہ کی طرح نہ ہو جائے۔ پھر طریق تیمم میں اختلاف ہے عند امامنا ابی حنیفہ والشافعی ضربتین ہیں ایک چہرے کے لئے دوسری ہاتھوں کے لئے الی المرفقین وعند احمد ایک ہی ضرب ہے چہرے اور ہاتھوں کے لئے رشتین تک وعند مالک ضربتین ہیں ضرب ثانی رشتین تک و جو با اور مرفقین تک استحباباً وعند الزہری ضربتین ہیں اور ضرب ثانی مناکب و آباط تک ہے لہذا۔ ۱۔

تیمم طہارت مطلقہ ہے یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ کا اور جمہور کے نزدیک طہارت ضروریہ ہے۔ لہذا۔ حدیث الباب عن عمران مرفوعاً علیک بالصعیذ فانہ یکفیک معلوم ہوا کہ تیمم بھی وضو کی طرح کافی ہے والجمہور کہ تیمم مجبوری کے درجہ میں ہوتا ہے اور اصول یہ ہے کہ مجبوری کے درجہ میں جو چیز ہو وہ بقدر ضرورت ہی رہتی ہے۔ جواب: حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نمی ہو سکتا۔ لا باس بالصلوۃ علی السنجہ و التیمم بها: سنجہ اس شور زمین کو کہتے ہیں جو کچھ نہ اگائے سوائے بعض درختوں کے۔ مقصد یہ ہے کہ ایسی زمین بھی جنس ارض سے ہے اور اس پر تیمم صحیح ہے۔

یرفع صوته بالتکبیر

حضرت عمرؓ کے اس عمل میں دونوں مصلحتوں کی رعایت ہے۔ ۱۔ خواب کی وحی کو بند نہ کیا جائے۔ ۲۔ نماز کے لیے جگانے کی بھی کچھ نہ کچھ تدبیر کی جائے پھر اللہ اکبر کے لفظ کو اختیار فرمایا کیونکہ وہ اذان کا بنیادی لفظ ہے۔ ارحلوا: تاکہ مکان شیطان سے بھی الگ ہو جائیں اور زمان شیطان بھی گزر جائے۔

مکروہ وقت میں قضاء کرنے کا اختلاف

عند اما منا ابی حنیفہ وقت مکروہ میں قضا صحیح نہیں ہے وعند الجمہور صحیح ہے۔ لہذا۔ ۱۔ فی مسلم عن عقبہ بن عامر اوقات مکروہہ والی روایت۔ ۲۔ زیر بحث روایت کیونکہ اس میں وارد ہے۔ ارحلوا یہ حکم اسی لئے فرمایا کہ مکروہ وقت گزر جائے سوال۔ قضاء حاجات کے لئے تاخیر فرمائی جواب بعض روایات میں ہے کہ ارتفاع شمس کے بعد ساریوں سے اترے پھر قضا حاجات ہوئیں پھر نماز ہوئی۔ سوال۔ صرف شیطان کے اثر سے بچنے کے لیے ساریوں پر سوار ہو کر آگے جانے کا حکم فرمایا تھا ارتفاع شمس بالکل مقصود نہ تھا۔ جواب۔ ۱۔ وسواس کی وجہ سے نماز نہیں چھوڑی جاتی جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک دفعہ شیطان کو پکڑنے کا نماز میں۔ ارادہ فرماند مذکور ہے اس میں یہ ذکر نہیں کہ شیطان کے آنے کی وجہ سے نماز توڑ دی ہو۔ ۲۔ شیطانی جگہ سے بھی بچنا

فی الطحاوی عن اسلع مرفوعاً ضربتین ہیں اور ضرب ثانی مرافق تک ہے۔ ۲۔ فی الدارقطنی والی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً اسی طرح۔ ۳۔ فی الدارقطنی عن ابن عمر موقوفاً اسی طرح۔ ۴۔ فی الدارقطنی عن جابر مرفوعاً اسی طرح۔ ۵۔ فی الدارقطنی موقوفاً علی جابر اسی طرح والزهري مانی ابی داؤد عن عمار بن یاسر فی واقعہ نزول التیمم فمسوا بایید یھم کھا الی المناکب والآباط ولاحد حدیث الباب عن عبدالرحمن ابن ابزئی مرفوعاً حضرت عمار سے فرمایا کہ انما کان یکفیک هكذا ف ضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکفیه الارض و نفخ فیھما ثم مسح بھما وجھہ جواب حضرت عمار کو وضو کے تیمم کا طریقہ معلوم تھا صرف یہ بتلانا مقصود تھا کہ غسل کا تیمم بھی اسی طرح ہوتا ہے جیسے وضو کا تیمم ہوتا ہے اس لئے صرف اشارہ فرما دیا پورا طریقہ نہیں بتلایا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابوداؤد میں صرف ایک ہاتھ کا مارنا مذکور ہے مسلم شریف میں ظاہر کفین پر مسح مذکور ہے اور مسلم شریف کی ایک روایت میں صرف مسح الشمال علی الیمین ہے حالانکہ یہ صورتیں امام احمد کے نزدیک بھی کافی نہیں ہیں۔ امام زہری کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مناکب تک صحابہ نے اس وقت کیا جبکہ ابھی طریقہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھا نہ تھا ولما لک روایتیں دونوں قسم کی ہیں اس لئے رغبین تک وجوبا اور مرافق تک استحباً ہونا چاہئے تاکہ تطبیق ہو جائے جواب رغبین تک تو صرف تعلیم سابق کی طرف اشارہ تھا اس لئے نہیں لے سکتے۔

باب التیمم للوجه والكفین

غرض۔ ۱۔ امام احمد کے مذہب کو لینا مقصود ہے۔ ۲۔ مقصود یہ ہے کہ تیمم کا تعلق سر اور پاؤں سے نہیں ہے۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ ۳۔ مقصد یہ ہے کہ غسل کے تیمم میں پورے بدن پر مٹی ملنے کی ضرورت نہیں ہے وقال تفل فیھما: یعنی نفخ فیھما کی جگہ یہ لفظ ہیں دونوں کے معنی ایک ہی ہیں۔

باب الصعیذ وضوء المسلم یکفیه من الماء

باب کی تنوین ہی مناسب ہے۔ امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ

جو دو مسند روایتیں ہیں ان کو سمجھنا پانچ واقعات کے سمجھنے پر موقوف ہے۔ ۱۔ نزول تیمم کا واقعہ جو حضرت عمار سے بھی تفصیل سے مذکور ہے۔ ۲۔ حضرت عمر و عمار سفر میں تھے پانی نہ تھا دونوں کو غسل کی حاجت ہوئی حضرت عمر نے اپنے اجتہاد کی بنا پر نماز نہ پڑھی حضرت عمار نے اپنے اجتہاد کی بنا پر پورے بدن پر پلٹیاں کھا کر مٹی مل لی۔ ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمار نے یہ دوسرا واقعہ ذکر کیا تو فرمایا کہ صرف اتنا ہی کافی تھا اور منہ اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیرا یعنی غسل کا تیمم بھی وضو کے تیمم کی طرح ہی ہوتا ہے پورے بدن پر مٹی ملنے کی ضرورت نہ تھی۔ ۴۔ حضرت عمر کی خلافت کے زمانہ میں ایک آدمی نے حضرت عمر سے مسئلہ پوچھا کہ غسل کی حاجت ہو پانی نہ ہو تو کیا کرے فرمایا میں تو نماز نہ پڑھوں حضرت عمار پاس بیٹھے ہوئے تھے دوسرا اور تیسرے واقعہ یاد کر لیا لیکن ان کو یاد نہ آیا اور فرمایا کہ اپنی ذمہ داری پر بیان کرنا میں تائید نہیں کرتا کیونکہ مجھے یاد نہیں آیا۔ ۵۔ یہ مناظرہ کا واقعہ پھر مناظرہ میں ترتیب اس باب کی دوسری روایت میں تو یوں ہے کہ حدیث عمار کا ذکر پہلے ہے اور آیت کا بعد میں ہے اور آیت پر حضرت عبداللہ بن مسعود نے مان لیا کہ غسل کی جگہ بھی تیمم ہو سکتا ہے لیکن میں اس مسئلہ کو زیادہ بیان نہیں کرتا کہ کہیں لوگ معمولی سردی میں غسل کی جگہ تیمم نہ شروع کر دیں اس پر مناظرہ ختم ہو گیا۔ لیکن بخاری شریف کی اس باب کی پہلی حدیث اور ابو داؤد کی روایت میں آیت کا ذکر پہلے ہے اور حدیث عمار کا بعد میں ہے اس روایت میں کسی راوی نے غلطی سے ترتیب بدل دی ہے صحیح وہی ہے جو یہاں بخاری شریف کی دوسری روایت میں ہے کیونکہ جب آیت سے مناظرہ ختم ہو گیا تو پھر حدیث عمار پیش کرنے کی ضرورت باقی نہ رہی۔

باب تیمم ضربۃ

۱۔ باب تنوین کے ساتھ اور ضربۃ مرفوع۔ ۲۔ باب بلا تنوین بطور اضافت اور ضربۃ منصوب۔ غرض ایک ضرب والے قول کو نقل کرنا ہے۔ اس باب کی حدیث میں بھی ترتیب صحیح نہیں ہے

مقصود تھا اور شیطانی وقت سے نکلنا بھی مقصود تھا ایک سبب دوسرے سبب کی نفی نہیں کرتا لہم ما فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من نسى صلوۃ فلیصلها اذا ذکرها جواب۔ ۱۔ اذا بیان شرط کے لئے آتا ہے متنی عموم اوقات کے لئے ہوتا ہے یہاں اذا ہے۔ ۲۔ فلیصلها صلوۃ صحیحہ مراد ہے اور وقت مکروہ میں نماز صحیح نہیں ہوتی۔ ۳۔ ہماری دلیل محرم ہے اور آپ کی میح ہے ایسے موقعہ میں ترجیح محرم کو ہوتی ہے۔ ۴۔ ہماری روایت کو متواتر بھی کہا گیا ہے اس لئے اس کی سند بہر حال اقویٰ ہے۔ ۵۔ اوقات مکروہہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

ونفرونا خلوفاً۔ یہاں کان مقدر ہے کان نفربنا خلوفاً کہ ہمارے گھر کے مرد سفر پر گئے ہوئے تھے اس لئے مجھے پانی لانا پڑا۔ مزاد تین او تینیں:۔ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ بڑی مشک جس میں دو جانوروں کی کھالیں جمع کی گئی ہوں اسی لئے مزاد تین یعنی زیادتی والی کہتے ہیں۔

واو کاء افواھما:۔ یعنی میں زیادتی بھی ہے کہ اس برتن میں کئی فرمائی اور پھر اس پانی کو دوبارہ پڑے منہ میں ڈال کر اس کو بند کر دیا اور عزالی یعنی نیچے کے منہ کھول دئے مفرد عزلاء ہے اور جمع عزالی لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھی جاتی ہے۔

اقلع عنھا: اس عورت سے اس کا پانی بس تھوڑی دیر کے لیے روکا گیا تھا یعنی کم نہ کیا گیا تھا اقلع بمعنی کُف. الصَّوْمُ:۔ چند گھروں کا مجموعہ جس کو گاؤں اور بستی کہتے ہیں ہیں۔ ماری ان ھولاء القوم:۔ ماموصلہ ہے یعنی میرا خیال یہ ہے کہ صحابہ کرام قصداً تمہاری بستی پر حملہ نہیں کرتے اور نرمی کرتے ہیں۔ پھر نماز قضا ہو جانے کے واقعات بعض کے نزدیک متعدد ہوئے ہیں اور بعض کے نزدیک ایک ہی دفعہ نماز قضا ہوئی تھی خیبر سے واپسی پر زیادہ تر ایک دفعہ قضا ہونے کے قول کو ترجیح دی جاتی ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

باب اذا خاف الجنب علی نفسه

المرض او الموت او خاف العطش تیمم غرض ان تین کاموں کا جواز بیان کرنا ہے۔ پھر اس باب میں

تعالے سے بہت زیادہ قرب محسوس کرتا ہے اور قرب میں گفتگو آہستہ ہوتی ہے۔ رات میں انعامات مخفی ہوتے ہیں اس لئے بندہ نسبتاً تھوڑا سا بعد محسوس کرتے ہوئے جہراً عرض معروض کرتا ہے۔ ۲۔ دن میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال ظاہر ہوتا ہے اس لئے اس میں زور سے بولنے کی جرأت نہیں ہوتی۔ اور رات میں شفقت و جمال ظاہر ہوتا ہے جو بولنے کی ہمت دلاتا ہے۔ ۳۔ دن میں انسان کو بہت سے مشاغل ہوتے ہیں یکسوئی سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت اور پیار کی باتیں کرنے میں تکلف ہوتا ہے۔ رات کو فارغ ہو کر اطمینان اور یکسوئی سے محبت کی باتیں کرنے کا جوش اٹھتا ہے اس لئے جوش اور جبر سے نماز پڑھتا ہے۔ ۴۔ رقیبوں کا خوف دن میں جبر سے مانع ہوتا ہے رات کو تنہائی اور اندھیرے میں بے خوف ہو کر خوب محبت کی باتیں کی جاتی ہیں۔

رابط :- تمہید طہارت کے بعد مقصود صلوٰۃ کا بیان ہے۔

باب کیف فرضت الصلوات فی الاسراء

غرض اس شخص کا رد ہے جو یہ کہتا ہے کہ اسراء الگ رات میں ہوا اور معراج الگ رات میں ہوا فرمانا چاہتے ہیں کہ دونوں ایک رات میں ہوئے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک جانے کو اسراء اور پھر وہاں سے آسمانوں پر جانے کو معراج کہتے ہیں۔

فقال یا مرنا یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بالصلوة والصدق والعفاف

سوال۔ حدیث ہر قل کے اس ٹکڑے میں تو کیفیت فرضیت مذکور نہیں ہے پھر اس ٹکڑے کو یہاں کیوں ذکر کیا گیا جواب یہ اس کیفیت کے بیان کے لئے تمہید ہے کہ نماز ابتداء اسلام سے آ رہی ہے اس لئے اتنی مشہور ہے کہ کافر بھی اس کی فرضیت کو جانتے تھے۔ ففرج صدری :- شق صدر کا معجزہ چار دفعہ ہوا۔ ۱۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ کے پاس بالکل بچپن میں تھے مقصد بچپن کے فضول کھیل کود کے شوق کو نکالنا تھا۔ ۲۔ جوانی میں غلط

کسی راوی نے غلطی سے بدل دی ہے۔ باب :- بعض نسخوں میں یہاں باب ہے بلا ترجمہ اور بعض میں باب بھی نہیں ہے دونوں صورتوں میں اخیر میں فائدہ یکفیک میں ایک ضرب بھی داخل ہے۔ خواہ اس حدیث کو گزشتہ باب میں داخل مانیں اور درمیان میں باب نہ مانیں خواہ باب مان کر اسی باب کو گزشتہ باب کا تتمہ مانیں دونوں صورتوں میں یہی لفظ محل ترجمہ یا محل تتمہ ہیں۔

کتاب الصلوٰۃ

وجہ تسمیہ ۱۔ اصلی معنی دعاء ہیں پھر جزء بول کر کل مراد ہے۔ ۲۔ اقبال یعنی توجہ پھر عام بول کر خاص اقبال علی اللہ اور توجہ الی اللہ مراد ہے۔ ۳۔ نرمی پھر لازم بول کر ملزوم مراد ہے۔ ۴۔ رحمتہ پھر لازم بول کر ملزوم مراد ہے۔ ۵۔ گھوڑ دوڑ میں دوسرے درجہ کے گھوڑے کو مصلیٰ کہتے ہیں پہلے کو ٹھکی اور سابق کہتے ہیں۔ یہاں مشبہ بہ بول کر مشبہ مراد ہے کہ نمازی دوسرے درجہ میں ہے پہلے درجہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نمازی نماز پڑھنے کے سب کاموں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرتا ہے اس لیے اس کو اتباع کرنے والا اور مصلیٰ کہتے ہیں اور اس کے فعل کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔ ۶۔ پہلے درجہ میں امام ہے دوسرے درجہ میں عام نمازی ہیں۔ ۷۔ تعظیم پھر عام بول کر خاص مراد ہے نماز اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہے۔ ۸۔ تحریک الصلوٰۃ۔ بدن کے نیچے کے حصہ کو ہلانا پھر عام بول کر خاص مراد ہے نماز میں بھی رکوع سجدہ کی صورت میں بدن کا ہلانا پایا جاتا ہے۔

نماز فرض ہونے کی حکمتیں

۱۔ عبدیت کا اظہار۔ ۲۔ حق ربوبیت کا اداء کرنا۔ ۳۔ تقرب الی اللہ۔ ۴۔ تکفیر سینات۔ ۵۔ حق نبوت کا ادا کرنا تشہید پڑھ کر اور درود شریف پڑھ کر۔ ۶۔ اخوت ایمانیہ کا حق ادا کرنا علی عباد اللہ احسن پڑھ کر۔

دن میں سری اور رات میں

جہری نمازیں کیوں ہیں

۱۔ دن میں انوار انعامات بالکل ظاہر ہیں اس لئے بندہ اللہ

حَبَائِلُ اللُّؤْلُؤِ

موتیوں کے ٹیلے۔

فاقرت صلوۃ السفر

سوال بظاہر یہ حدیث اس آیت کے خلاف ہے فلیس علیکم جناح ان تقصر وامن الصلوۃ جواب۔ ۱۔ قصر کا ذکر حضر کے مقابلہ میں ہے کہ حضر میں چار پڑھتے ہیں پھر جب سفر پر جاتے ہیں تو دو پڑھتے ہیں نماز کم کر دی جاتی ہے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسلام میں پہلے سفر میں بھی چار رکعتیں تھیں پھر سفر کی کم کر دی گئیں اور سفر کی برقرار رہیں۔ ۲۔ قصر کیفیت میں ہے کہ سفر کی نماز مختصر پڑھ لینے کی بھی گنجائش ہے اور اقرت صلوۃ السفر کا تعلق غم اور کنتی سے ہے کہ سفر کی نماز کی کنتی وہی رہی اور حضر کی رکعات کی تعداد بڑھا دی گئی۔ ۳۔ ہجرت تک دو دور رکعتیں تھیں پھر بعض نمازوں کی چار کر دی گئیں پھر آیت نازل ہوئی اور سفر کی پھر پہلے کی طرح دو کر دی گئیں گویا مال کے لحاظ سے سفر کی دوہی رہیں۔

باب وجوب الصلوۃ فی الثیاب

غرض یہ ہے کہ ستر عورت نماز میں فرض ہے۔

خذوا زینتکم عند کل مسجد

زینت میں حال بول کر محل یعنی ثوب مراد ہے اور مسجد میں محل بول کر حال یعنی نماز مراد ہے۔ پھر لفظ مسجد میں اشارہ ہے کہ اصل نماز وہی ہے جو مسجد میں ہو۔

ان لا یطوف بالبيت عریان

پس نماز میں ستر عورت بطریق اولیٰ ضروری ہے۔ ۲۔ نماز مثل طواف کے ہے۔ اس لئے نماز میں بھی ستر عورت ضروری ہے یعنی نماز کا حکم بطور دلالت النص ثابت ہوا یا بطور قیاس ثابت ہوا۔

لتلبسها صاحبته من جلبا بها

یہی محل ترجمہ ہے کہ جب حائضہ کے لئے کپڑا اور چادر ضروری ہے تو طاہرہ کے لئے جس نے نماز بھی پڑھنی ہے اس

خواہشات سے دل کو صاف کرنے کے لئے ہوا۔ ۳۔ ابتداء وحی میں تاکہ وحی کا بوجھ برداشت کرنے کی قوت پیدا ہو جائے۔ ۴۔ معراج کے لئے جاتے وقت تاکہ معراج کی قوت پیدا ہو جائے۔ ارسل الیہ: ۱۔ کیا نبی بنا دیا گیا ہے۔ ۲۔ کیا ان کی طرف پیغام بھیجا گیا ہے آسمانوں پر آنے کا دوسرے معنی راجح ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت فرشتوں میں بھی مشہور ہو چکی تھی۔

والاسودۃ اللتی عن شمالہ اهل النار

سوال یہ تو بظاہر اس آیت کے خلاف ہے لافتح لھم ابواب السماء جواب۔ ۱۔ اگر مادی رازے نہ کھولے جائیں گے تھوڑی دیر کے لئے پیش کرنے کے لئے آجانا اس کے خلاف نہیں۔ ۲۔ یہ عالم مثال تھا جیسے آج کل ٹیلیوژن میں تصویریں دکھا دی جاتی ہیں۔ اور اسودہ کے معنی اشخاص کے ہیں۔

حتى ظہرت لمستوی

۱۔ سیرھی۔ ۲۔ برابر سطح والی جگہ۔

ما یبدل القول لدی

سوال۔ حدیث میں تو آتا ہے کہ دعاء سے تقدیر بدل دی جاتی ہے جواب۔ تقدیر کے دو درجے ہیں۔ ۱۔ معلق۔ ۲۔ مبرم اول بدل دی جاتی ہے دوسری نہیں بدلی جاتی اس آیت میں دوسری کا ذکر ہے۔

فقال راجع ربک

موسیٰ علیہ السلام نے جو مشورہ دیا یہ اس وعدہ کو پورا کیا جو نبیوں سے لیا گیا تھا تم جاءکم رسول صدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتصرنہ۔

الی سدرۃ المنتہی

وجہ تسمیہ۔ ۱۔ فرشتوں کے علوم یہاں تک ہیں آگے نہیں۔ ۲۔ فرشتوں کے قدم اس سے آگے نہیں جاسکتے۔ ۳۔ اوپر سے آنے والی چیزیں یہاں آکر ٹھہر جاتی ہیں اور نیچے سے جانے والی بھی یہاں پر آکر ٹھہر جاتی ہیں۔ ۴۔ وہاں تک شہداء کی روحمیں پہنچتی ہیں۔ ۵۔ وہاں تک مومنین کی روحمیں پہنچتی ہیں۔

کے لئے بطریق اولیٰ ضروری ہے۔

باب عقد الازار علی القفا فی الصلوة

غرض یہ کہ یہ بھی جائز ہے۔ لیہرانی احمق مثلاً:۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بلا تحقیق اکابر علماء پر اعتراض کرنا حماقت ہوتا ہے۔

باب الصلوة فی الثوب الواحد ملحفاہ

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

باب اذا صلی فی الثوب الواحد

فلیجعل علی عاتقیہ

امام بخاری کے ابواب سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کندھوں کو ڈھانپنا مستحب ہے اور یہی بیان کرنا اس باب کی غرض ہے پھر عن احمد روایتان ۱۔ کندھوں کا نیچا ہونا مفسد صلوٰۃ ہے۔ ۲۔ حرام ہے گو مفسد نہیں وعند الجمہور مکروہ تنزیہی ہے۔ لہذا بخاری شریف میں آئندہ باب کی روایت عن جابر مرفوعاً وان کان ضیقاً فاتر ربہ ولا احمد زیر بحث باب کی پہلی روایت عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا یصلی احدکم فی الثوب الواحد لیس علی عاتقیہ اسی روایت کے دونوں معنی ہیں کہ مفسد ہونے کی وجہ سے منع فرمایا یا نفس حرمت کی وجہ سے منع فرمایا جواب ہماری دلیل سے معلوم ہوا کہ نہی تنزیہی ہے۔

باب اذا کان الثوب ضیقاً

غرض گذشتہ باب سے استثناء بیان کرنا ہے کہ کپڑا چھوٹا ہو تو صرف ازار کی طرح باندھ لے۔

قال مالئسری:۔ آپ رات کے وقت میرے پاس چل کر کیوں آئے۔

باب الصلوة فی الجبۃ الشامیۃ

غرض یہ ہے کہ کافروں کا بنایا ہوا کپڑا پہن کر نماز صحیح ہے جبکہ نجاست کا یقین نہ ہو۔ پھر شامیہ سے مراد شام کا بنا ہوا ہے یہ مراد نہیں کہ ان کے شعار پر سلا ہوا تھا۔ اگر کافروں کے شعار کے طرز پر سلا ہوا ہو تو اس سے ممانعت ہے من تلبہ بقوم فہو منہم۔

یلبس من یشاب الیمن ماصبغ بالبول

۱۔ دھونے کے بعد پہننا مراد ہے۔ ۲۔ امام زہری کے نزدیک اکول اللحم جانوروں کا پیشاب پاک تھا اس لئے پہن لیا اور بول سے یہاں ماکول اللحم کا بول ہی مراد ہے۔

وصلی علی فی ثوب غیر مقصور

کافروں کے ملک کا نیا کپڑا بغیر دھوئے پہن کر نماز پڑھی۔ یہ عبارت اسی معنی پر محمول ہے اسی بنا پر اس باب میں لائے ہیں۔

باب کراہیۃ التعری فی الصلوة وغیرہا

غرض یہ ہے کہ غیر صلوٰۃ میں بھی ستر ضروری ہے۔ اس باب کی روایت بیان کرنے سے غرض حضرت جابر کی یہ تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ جاہلیت کی غلط رسموں سے بھی محفوظ تھے ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک فرشتہ آیا اُس نے ازار باندھ دیا۔

باب الصلوة فی القميص

والسراویل والتبان وغیرہ

تبان کے معنی جاگلیا ہے جس کو آج کل انڈویر کہتے ہیں۔ غرض یہ ہے کہ ستر عورت واجب ہے باقی مستحب ہے پھر امام بخاری جو احرام والی روایت یہاں لائے ہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ سلوار قمیض کے بغیر بھی ازار اور رداء کے ساتھ نماز ہو جاتی ہے۔

باب ما یستر من العورة

یہ پہلا موقع ہے جس میں امام بخاری نے باب میں ما اور من کو استعمال فرمایا ہے اس کی مختلف توجہات ہیں۔ ۱۔ ما مصدر یہ ہے اور من صلہ ہے یعنی باب ستر العورة۔ ۲۔ ما موصولہ ہے اور من بیان یہ ہے یعنی پوری عورت کو چھپانا ضروری ہے۔ ۳۔ ما موصولہ ہے اور من جمع فیہ ہے کہ عورت میں مراتب ہیں بعض مراتب کا چھپانا ضروری ہے بعض کا مستحب ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ رکبہ عورت ہے یا نہ عند امامنا و احمد عورت ہے۔ وعند مالک والشافعی عورت نہیں روایتیں دونوں طرح کی ہیں احوط یہی ہے کہ

عورت قرار دیا جائے۔ اور چھپانے کا اہتمام کیا جائے اس لئے حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک رائج ہے۔

ان یؤذن ببراءة

اس میں برائے کا رفع ہے بطور اعراب دکائی کے۔

باب الصلوة بغير رداء

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

باب ما یذکر فی الفخذ:

غرض فخذ کا حکم بیان کرنا ہے کہ عورت میں داخل ہے یا نہ۔ امام بخاری اور امام مالک کے نزدیک فخذ عورت نہیں و عند الجمهور عورت ہے بعض نے یہ بھی کہا کہ امام بخاری سند کے لحاظ سے امام مالک کی طرف مائل ہیں اور احتیاط کے لحاظ سے امام ابوحنیفہ کی طرف مائل ہیں۔ لہذا ما فی الترمذی و حسنہ عن جرہد مرفوعاً حضرت جرہد کو خطاب فرمایا اما علمت ان الفخذ عورة لما لک۔ ۱۔ حدیث الباب عن انس مرفوعاً ثم حذر الازار عن فخذہ جواب۔ ۱۔ ہماری دلیل پر عمل کرنے میں احتیاط ہے۔ ۲۔ نزول ستر عورت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ ۳۔ بلا اختیار ایسا ہو گیا کیونکہ سواری تیز کرتے وقت بعض دفعہ اس طرف توجہ نہیں رہتی۔ ۴۔ ہماری دلیل قوی ہے۔ آپ کی فعلی ہے اور قوی کو فعلی پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ دوسری دلیل امام مالک کی بخاری شریف کی اسی باب کی تعلیقاً روایت ہے غلطی ابنی صلی اللہ علیہ وسلم رکبۃ حین دخل عثمان جواب۔ ۱۔ اس واقعہ کی تفصیل میں اضطراب ہے۔ ۲۔ مراد یہ ہے کہ گھٹنے کے قریب کی جگہ بھی ڈھانپ لی۔ ۳۔ ہماری حدیث جرہد والی قوی ہے حدیث کو فعلی پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۴۔ امام مالک کی تیسری دلیل عن زید بن ثابت تعلیقاً فی هذا الباب مرفوعاً وفخذہ علی فخذی جواب۔ ۱۔ اس میں ران کا ران پر گرنا مذکور ہے مکشوف ہونا تو مذکور نہیں۔ ۲۔ غیر اختیاری طور پر ہوا۔ پھر جمہور میں آپس میں اختلاف ہے عند الشافعی فخذ میں گھٹنا داخل نہیں ہے و عند امامنا داخل ہے ترجیح ہمارے قول کو ہے کیونکہ اسی میں احتیاط ہے۔

باب فی کم تصلی المرأة من الثیاب

غرض یہ ہے کہ ایک سے ستر عورت ہو جائے تو وہ بھی کافی ہے زائد مستحب ہے۔

باب اذا صلی فی ثوب له اعلام

ونظر الی علمہا

غرض یہ ہے کہ اس سے نماز نہیں ٹوٹی اور چھوڑ دینا ایسے کپڑے کو اولیٰ ہے۔ اس چھوڑنے کو غیرت کہتے ہیں جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔

باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر

هل تفسد صلوته و ما ینھی من ذلك

مصلب کے معنی وہ کپڑا ہے جس میں سولی کی شکلیں بنی ہوئی ہوں۔ غرض اس صورت کی طرف توجہ دلانا ہے اور چونکہ امام بخاری کو تردّد تھا اس لئے یقین کے الفاظ ذکر نہ فرمائے جمہور کے نزدیک نماز نہیں ٹوٹی کراہت ہے پھر یہ حکم تو نماز کا ہے نفس تصویر چھوٹی ہو یا بڑی بالا جماع حرام ہے اس کی تصریح حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کا ندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحفۃ القاری جلد ثانی صفحہ ۱۶۶ پر کی ہے۔

باب من صلی فی فروج حریر ثم نزعہ

غرض اس حدیث کا ذکر ہے جس میں مرفوعاً آیا کرنا مذکور ہے اور یہ حدیث۔ ۱۔ تمہید ہے حرمت حریر کی۔ ۲۔ حرمت تہبہ بالکفار کی

باب الصلوة فی الثوب الاحمر

غرض یہ ہے کہ نماز ہو جاتی ہے۔ اور حدیث میں سرخ لکیروں والا جوڑا مراد ہے۔

باب الصلوة فی السطوح والمنبر والخشب

غرض یہ ہے کہ غیر ارض پر بھی نماز ہو جاتی ہے۔

علی الجمد:۔ ۱۔ سخت جگہ اونچی۔ ۲۔ جی ہوئی برف۔

سوال۔ اس باب کی حدیث میں رکوع کے بعد منبر سے اترنا مذکور ہے یہ تو عمل کثیر ہونے کی وجہ سے مفسد صلوٰۃ ہونا چاہئے۔

بحث باب کی روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہم کپڑے پر سجدہ کر لیتے تھے اُن کے نزدیک یہ زنجی پر محمول ہے۔ جمہور کے نزدیک عام ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ احادیث میں اصل ظاہر پر محمول کرنا ہے یہاں ظاہر عموم ہے۔

باب الصلوة فی النعال

غرض یہ ہے کہ نعال میں نماز جائز ہے۔ انی انار بک فاخلع نعلیک میں موسیٰ علیہ السلام کو امر استحبی تھا۔ یہودیوں نے اس کو وجوب پر محمول کر لیا ہمیں حکم دیا گیا کہ یہود کی مخالفت کرو اس مخالفت کے لئے یہی کافی ہے۔ کہ واجب نہ سمجھیں جو اتارنے کو بلکہ دونوں طرح نماز کو جائز سمجھیں چونکہ جوتے سمیت نماز پڑھنا دین کے اور نماز کے مقاصد میں سے نہیں ہے اس لئے صلوة فی النعال کو مستحب نہیں کیا جائے گا بلکہ جائز کہا جائے گا۔ اور ظاہر قرآن سے بھی صلوة بلا نعال کی اولویت ثابت ہوتی ہے کیونکہ قرآن پاک میں علت مذکور ہے انک بالواد المقدس طویٰ یہ علت تو اب بھی موجود ہے مسجد اور نماز پڑھنے کی ہر جگہ مقدس ہوتی ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ ہیں حضرت مجاہد سے ہے قال کانت الانبیاء اذا اتوا الحرم نزعوا نعالهم اور ابو داؤد میں سند قوی سے ہے اور اس پر امام ابو داؤد نے سکوت بھی فرمایا ہے عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی حائیا ومعتلا ان سب اولہ کو جمع کرنے سے یہی ثابت ہوا کہ اسلام میں بہتر یہ ہے کہ جوتے اتار کر نماز پڑھی جائے اور جائز ہے کہ جوتے سمیت پڑھی جائے جبکہ جوتے میں نجاست بھی نہ ہو اور سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ ہو جاتی ہوں پھر اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کو جوتا اتارنے کا حکم کیوں ہوا تھا۔ ۱۔ وہ جوتے ایسی کھال سے بنے ہوئے تھے جس کو پاک نہ کیا گیا تھا۔ ۲۔ تاکہ وادی کی برکت حاصل کر سکیں۔ ۳۔ خشوع و خضوع پیدا کرنے کے لئے۔ ۴۔ اس جگہ کی تعظیم کرنے کے لئے۔ ۵۔ نعلین کنایہ زوجہ سے ہے کہ ان کا تصور نہ کرو۔ ۶۔ حق تعالیٰ

جواب۔ ۱۔ یہ عمل قلیل تھا۔ ۲۔ ابھی عمل کثیر کے مفید ہونے کا حکم نازل نہ ہوا تھا۔

قال فانما اردت

امام احمد فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث آپ سے اس لئے پوچھی ہے کہ میں اس سے ایک مسئلہ مستنبط کرنا چاہتا ہوں کہ امام معتدیوں سے اونچا بھی ہو تو کچھ حرج نہیں۔

فقلت ان سفیان بن عیینة

کان یسئل عن هذا

حدیث کی مزید تقویت کرنا چاہتے تھے کہ آپ کے استاد سفیان بن عیینہ سے تو یہ حدیث بہت پوچھی جاتی تھی کیا آپ نے اُن سے نہیں سنی فرمایا نہیں۔

باب اذا اصاب ثوب المصلی امراته اذا سجد

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور اس سے نماز میں کچھ حرج لازم نہیں آتا۔

باب الصلوة علی الحصیر

غرض یہ ہے کہ مرفوع حدیث میں ہے جعلت لی الارض مسجداً تو شاید زمین پر بلا واسطہ نماز پڑھنی ضروری ہو اس شبہ کو دور کر دیا کہ نہیں چٹائی پر بھی نماز صحیح ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

باب الصلوة علی الخمرة

چھوٹی چٹائی کو خمرہ کہتے ہیں غرض بالکل گذشتہ باب کی طرح ہے۔

باب الصلوة علی الفراش

غرض گذشتہ دو بابوں کی طرح ہے۔

باب السجود علی الثوب فی شدة الحر

غرض یہ ہے کہ ضرورت کے موقعہ میں کپڑے پر بھی سجدہ کرنا جائز ہے پھر امام شافعی کے نزدیک یہ اجازت صرف زنجی کے لئے ہے جمہور کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے ہر شخص ہر قسم کی آسانی اور ضرورت کی وجہ سے کپڑے پر سجدہ کر سکتا ہے۔ منشاء اختلاف زیر

اور ان تین کاموں سے خاص طور پر اسلام غیر اسلام سے ممتاز ہو جاتا ہے۔ ۱۔ نماز۔ ۲۔ استقبال قبلہ۔ ۳۔ اکل ذبیحہ۔

لا تخفروا الله في ذمته

عہد شکنی اللہ تعالیٰ سے نہ کرو پھر احکام ظاہرہ کا تعلق اعمال ظاہرہ سے ہے جو نماز پڑھے استقبال قبلہ کرے ہمارا ذبیحہ کھائے ہم اسے مسلمان سمجھیں گے اس کے جان و مال کی حفاظت کریں گے اور احکام باطنہ ہے جس میں اخلاص ہوگا اس کو جنت ملے گی ثواب ملے گا قرب ملے گا پھر نماز کا شعائر میں سے ہونا تو ظاہر ہی ہے باقی دو کا ذکر اس لئے ہے کہ جب تحویل قبلہ ہوئی تو یہود نے بہت اعتراض کئے اور ذبیحہ وہ پہلے ہی نہ کھاتے تھے

باب قبلته اهل المدينة

غرض یہ ہے کہ حدیث الباب کے معنی یہ ہیں کہ مدینہ اور شام اور ان کے قریب جو مشرق میں رہتے ہیں ان کا قبلہ شمال و جنوب ہے مشرق و مغرب میں نہیں ہے۔

فخنرف ونستغفر الله تعالى

۱۔ ہم ان بیت الخلاؤں کو استعمال نہ کرتے تھے اور ان کے بانی کافروں جیسے کاموں سے استغفار کرتے تھے۔ ۲۔ ہم ان کو استعمال نہ کرتے تھے اور ان کے بانی مسلمانوں کے لئے استغفار کرتے تھے کہ ان سے غلطی ہوگئی لیکن یہ توجیہ بعید ہے کیونکہ حضرت ابوالیوب کے زمانہ میں ابھی مسلمانوں نے تعمیرات شروع نہ کی تھیں۔ ۳۔ ہم ان ہی بیت الخلاؤں کو تکلف کے ساتھ استعمال کرتے تھے اور تکلف کر کے قبلہ سے ہٹ کر بیٹھتے تھے اور غلطی سے قبلہ رخ ہو جانے سے استغفار کرتے تھے۔

باب قول الله تعالى واتخذ

وامن مقام ابراهيم مصلی

غرض آیت کی تفسیر ہے۔ ۲۔ عند القام بھی استقبال قبلہ ضروری ہے۔

نے اس وادی میں نور و ہدایت کا بستر بچھایا تھا موسیٰ علیہ السلام کے لئے اس وجہ سے جوتے اتارنے کا حکم ارشاد فرمایا تھا۔

باب الصلوة في الخفاف

غرض یہ ہے کہ چونکہ ابوداؤد میں سند حسن کے ساتھ روایت ہے۔ عن شداد بن اوس مرفوعاً قالوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم تو امام بخاری نے اس حدیث کی طرف اشارہ کرنے کے لئے صلوة فی النعال کے بعد صلوة فی الخفاف کا باب رکھ دیا کہ یہ بھی جائز ہے۔

باب اذا لم يتم السجود

جز احمد و ف ہے نقد خالف السننہ۔ پھر اس باب کو شرائط میں لا کر اشارہ فرمادیا کہ شرط بھی رکن کی طرح ضروری ہے چونکہ یہ باب دوبارہ صفت صلوة کے بیان میں بھی آئے گا اس لئے اختلاف وہاں ذکر ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب يبدي ضبعيه ويجافي في السجود

یجافی کے معنی یجد کے ہیں کہ بازو سینے سے دور رکھے۔ سوال۔ یہ باب ابواب صفة الصلوة کے مناسب ہے یہاں شرائط میں کیوں بیان فرمایا جواب۔ ۱۔ الشرط کا رکن ثابت کرنے کے لئے۔ ۲۔ کبھی بازو کو دور کرنے سے بغل تنگی ہوتی ہے اس کا تعلق ستر عورت سے ہے جس کا یہاں تذکرہ ہے پس غرض یہ ہوئی کہ مردوں کے لئے بغل تنگی ہونے میں بھی کچھ حرج نہیں ہے۔

باب فضل استقبال القبلة

غرض دربط یہ ہے کہ ستر عورت کے بعد استقبال قبلہ بیان فرمایا کہ دونوں شرطیں ہیں پہلے نمازی ستر عورت کرنا ہے پھر متوجہ الی القبلة ہوتا ہے۔ پس زیادہ سے زیادہ اعھا متوجہ الی القبلة ہونے چاہئیں پھر حدیث سے مقصود۔ ۱۔ شعائر اسلام ظاہر کیا کرو۔ ۲۔ سب احکام مان لو۔ اسی حدیث سے اہل قبلہ کا لقب لیا گیا ہے کہ اہل قبلہ کو کافر نہ کہو یعنی ضروریات دین ماننے والوں کو کافر نہ کہو

ولم یصلی حتی خرج منه

سوال۔ گذشتہ روایت میں کعبہ شریف میں نماز پڑھنے کا اثبات ہے یہاں نفی ہے یہ تو تعارض ہے۔ جواب۔ مثبت زیادت کو ترجیح ہے کیونکہ ابن عباس یا تو حاضر نہ تھے یا اندھیرے اور اپنی دعاء میں مشغولی کی وجہ سے نماز پڑھنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ دیکھ سکے۔

وقال هذه القبلة

یعنی اب یہ کبھی منسوخ نہ ہوگا۔ باب التوجہ نحو القبلة حیث کان۔ غرض یہ کہ فرائض میں ہر حال میں استقبال قبلہ ضروری ہے۔ فتحرف القوم حتی توجھوا نحو الکعبۃ یہ عمل کثیر کے مفید صلوة ہونے کے حکم کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔

فلیتحرا الصواب

عند ما منا ابی حذیفہ اگر شاذ و نادر شک ہوتا ہے مثلاً دس سال میں ایک دفعہ تو دوبارہ پڑھے ورنہ اگر غلبہ ظن سے فیصلہ کر سکے کہ دو رکعت پڑھی ہیں مثلاً یا تین تو اس پر عمل کرے گا غلبہ ظن سے فیصلہ نہ کر سکے تو بناء علی الاقل کرے دو تین میں شک ہو مثلاً تو دو سمجھے اور ہر رکعت میں تشہد پڑھے اور سجدہ سہو کرے وعند الجمہور ہمیشہ بناء علی الاقل کرے لہذا مانی بدائع الصنائع ومصنف ابن ابی شیبہ عن ابن عمر موقوفاً یحید حتی یحفظ اس میں شاذ و نادر کا حکم ہے اور زیر بحث باب میں عن ابن مسعود مرفوعاً فلیتحرا الصواب میں تحری کا حکم ہے یہ قدرت علی التحری پر محمول ہے اور ابوداؤد میں عن ابی سعید مرفوعاً اذا شک احدکم فی صلوة فلیقل الشک میں تحری پر قادر نہ ہونے کی صورت کا حکم مذکور ہے۔ جمہور یہی ابوداؤد والی عن ابی سعید ترجیح سب روایتوں کو لینا اور مناسب محل پر محمول کرنا چھوڑ دینے سے بہتر ہے۔ ہم ایسا ہی کرتے ہیں۔

ثم لیسلم ثم یسجد سجدتین

عند ما منا ابی حذیفہ سجدہ سہو بعد السلام ہے وعند الشافعی قبل

السلام ہے وعند مالک اگر نماز میں زیادتی کی وجہ سے سجدہ سہو کر رہا ہے تو بعد السلام ورنہ قبل السلام وعند احمد اگر وہ صورت پیش آئی ہے جو حدیث میں مذکور ہے تو حدیث کے مطابق قبل السلام مابعد السلام کرے ورنہ قبل السلام لازماً یہ بحث روایت عن عبد اللہ مرفوعاً ثم لیسلم ثم یسجد سجدتین وللشافعی مانی ابی داؤد عن عطاء بن یسار مرفوعاً و یسجد سجدتین وهو جالس قبل التسليم جواب قبل سلام الفراغ مراد ہے و لما لک روایتیں دونوں قسم کی ہیں تطبیق اسی طرح ہے جیسے ہم کہتے ہیں کیونکہ اگر نماز میں زیادتی ہو جانے پر قبل السلام سجدہ سہو کرے گا تو زیادتی پر اور زیادتی ہوگی گویا فساد پر مزید فساد ہوگا ورنہ قبل السلام ہی اصلی ہے تاکہ نماز کے اندر ہی تدارک ہو سکے جواب۔ اگر کسی بھی ہو زیادتی بھی ہو تو کیا کرے یہی اعتراض امام ابو یوسف نے امام مالک پر کیا تھا انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا اور امام احمد کے ادلہ مع الاجوبہ ضماً ہو گئے۔ فلما سلم قیل له یا رسول اللہ احدث فی الصلوة شیء۔ اس میں تکلم فی الصلوة نسیاناً پایا گیا عند ما منا ابی حذیفہ تکلم نسیاناً بھی مفید صلوة ہے وعند الجمہور نہیں منشاء اختلاف حضرت ذوالیدین اور حضرت ذوالشمالین کا ایک ہی صحابی ہونا ہے کہ ایک ہی صحابی کے یہ دونوں لقب تھے یا یہ دو لقب دو الگ الگ حضرات کے تھے ہمارے امام صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ یہ دونوں لقب ایک ہی صحابی کے تھے جمہور کے نزدیک یہ دو صحابی الگ الگ ہیں کیونکہ بالاتفاق غزوہ بدر میں ذو الشمالین شہید ہو گئے تھے اور غزوہ بدر ۲ھ میں ہوا اور غزوہ بدر کے تھوڑے ہی عرصہ بعد بالاتفاق آیت وقوموا للہ قانتین نازل ہوئی جو بالاتفاق کلام فی الصلوة کے لئے ناسخ ہے۔ اور بالاتفاق ذوالیدین تکلم نسیاناً کے واقعہ میں موجود تھے۔ اب اگر یہ دونوں لقب ایک ہی صحابی کے مانے جائیں جیسے حنفیہ کہتے ہیں تو تکلم نسیاناً کا واقعہ غزوہ بدر سے پہلے کا ماننا پڑے گا اور یہ ثابت ہو گیا کہ نسخ کلام فی الصلوة کے بعد مرفوعاً نسیاناً کلام نہیں پائی گئی اس لئے ہر قسم کی کلام منسوخ ہے اور اگر جمہور کی تحقیق کے مطابق دونوں کو الگ

وافقت ربي في ثلاث

تین میں حصر نہیں ہے۔ اس کے علاوہ بھی موافقت ہوئی ہے مثلاً ۱۔ منافقین پر نماز پڑھنے سے روکنا ۲۔ اساری بدر کو قتل کرنا ۳۔ شراب حرام ہونا۔

في الغيرة عليه

کہ حضرت زینب کے پاس شہد پینے کے لئے زیادہ کیوں ٹھہرتے ہیں۔

فقالوا ازيد في الصلوة

اگرچہ مستقل باب نسیانا کلام کے مفسد ہونے کا۔ نہیں بنایا لیکن اس مسئلہ میں امام بخاری حنفیہ کے ساتھ ہیں۔

باب حک البزاق باليد من المسجد

یعنی ایسا کرنا مستحب ہے سوال ابو داؤد میں لکڑی سے صاف کرنا ہے۔ جواب مقصد یہ ہے کہ خود صاف فرمایا پھر ہاتھ سے ہویا لکڑی سے دونوں کو یہاں کی عبارت شامل ہے۔ ربط ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے قبلہ کے احکام تھے اب مسجد کے اصالتہ ہیں اور ضمناً فضائل استقبال بھی ہیں۔ نجامتہ :- بلغم پھر مسجد میں بلغم نکالنے یا تھوکنے کی ممانعت کیوں ہے ۱۔ احترام قبلہ ۲۔ احترام مسجد ۳۔ احترام صلوٰۃ ۴۔ احترام مناجات اللہ تعالیٰ ۵۔ احترام کاتب حسانت ۶۔ احترام جانب یمن ۷۔ ترک ایذاء مسلمین۔

وان ربه بينه وبين القبلة:

یعنی اللہ تعالیٰ کی خصوصی تجلی اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتی ہے۔

ولكن عن يساره:

یہ خارج مسجد پر محمول ہے کیونکہ ایک حدیث میں جو آگے آ رہی ہے مرفوعاً وارد ہے ابو ارق فی المسجد طہیۃ۔

مخاطا او بصاقا او نخامته

ناک کے پانی کو زخا ط کہتے ہیں منہ سے جو مہنکا جاتا ہے وہ بزاق اور بصاق ہے اور سینے سے جو بلغم گلے کے راستہ منہ میں

الگ صحابی مانا جائے تو پھر یہ نسیانا کلام کا واقعہ ممانعت کلام کے بعد کا ہے تو نسیانا کلام مستثنیٰ ہوئی اور نسیانا کلام مفسد صلوٰۃ نہ بنی ممانعت قصداً کلام کی ہے وہی صرف مفسد صلوٰۃ ہے۔ ہمارے مرجحات ۱۔ فی النسانی عن ابی ہریرۃ فاؤد کہ ذوالشمالین اسی حدیث میں آگے ہے اصدق ذوالیدین معلوم ہوا۔ دونوں ایک ہی صحابی کے لقب ہیں ۲۔ فی الطحاوی عن ابن عمر موقوفاً کان اسلام ابی ہریرۃ بعد ما قتل ذوالیدین مرجحات جمہور ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ صلی بنا اور حضرت ابو ہریرہؓ ھ میں مسلمان ہوئے اور غزوہ بدر ۲ ھ میں ہو چکا معلوم ہوا اس حضرت ابو ہریرۃ والی حدیث میں جو ذوالیدین ہیں دو حصے ھ میں زندہ ہیں اس لئے ذوالشمالین سے الگ ہیں جو بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ جواب صلی بنا کے معنی ہیں صلی بجماعۃ المسلمین ہم آج بھی کہتے ہیں بدر میں ہمارے مجاہد کم تھے دشمن کے آدمی زیادہ تھے ۲۔ دوسرا مرخ جمہور کا یہ ہے کہ ذوالشمالین عمیر خزاعی ہیں اور ذوالیدین خرباق سُلَی ہیں۔ جواب عمیر نام ہے۔ خرباق۔ معنی تیز چلنے والا لقب ہے بنی سلیم شاخ ہے بنی خزاعہ کی۔ فقہنی رجلیہ :- سوال۔ عمل کثیر پایا گیا۔ جواب ابھی عمل کثیر کا مفسد ہونا نازل نہ ہوا تھا۔ باب ماجاء فی القبلة و من لا یری الاعادة علی من سها فصلى الی غیر القبلة :- اس مسئلہ کا بیان مقصود ہے وعند البخاری وابی حنیفہ والجمہور راعادۃ نہیں ہے اگر بھول کر غلط رخ کر کے نماز پڑھ لی ہو وعند الشافعی اعادہ ہے۔ لہذا گذشتہ باب والی روایت عن ابن مسعود مرفوعاً فقہنی رجلیہ واستقبل القبلة کہ بھول کر منہ قبلہ سے پھیر لیا پھر اسی پر بنا فرمائی شروع سے نماز نہ پڑھی۔ وللشافعی جب شرط فوت ہوئی تو مشروط بھی نہ رہا اس لئے اعادہ ضروری ہے۔ کیونکہ استقبال قبلہ شرط صلوٰۃ ہے۔ جواب۔ حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں کر سکتے۔ پھر اس باب کا ربط ماقبل سے یہ ہے کہ گذشتہ باب میں قبلہ کی طرف منہ کرنے کا ضروری ہونا بیان فرمایا اب اس باب میں اُس سے استثناء ہے کہ سہو معاف ہے۔

آ جاتی ہے کھگا اس کو نغاسہ کہتے ہیں۔

باب حک المخاط بالحصی من المسجد

غرض۔ ۱۔ جس نے کہہ دیا کہ ناک کا پانی ناپاک ہے اس کے روکی طرف اشارہ ہے۔ ۲۔ اس تھوکنے کی حدیث کے الفاظ مختلف آئے تھے ہر ہر لفظ کے لئے الگ باب باندھ دیا اور ایسا اس کتاب میں کثرت سے کرتے رہتے ہیں۔ ۳۔ بزاق کو ہاتھ سے صاف کر دیا اور مخاط کو لزوجتہ کی وجہ سے کنکری سے صاف فرمایا اس لحاظ سے دو کام مختلف قسم کے ہو گئے اس لئے باب بھی الگ الگ باندھ دیئے فذر: ہر نفرت کی چیز پاک ہو یا ناپاک ہو۔ باب لا یصق عن یمینہ فی الصلوۃ: غرض یہ کہ نماز میں دائیں طرف تھوکنہ منع ہے لیکن یہ صرف امام بخاری کی رائے ہے احوط یہی ہے کہ خارج صلوۃ بھی ایسا نہ کرے باب لیزق عن یسارہ اوتحت قلعہ الیسری: دو حدیثیں نقل فرمائی ہیں ایک میں نماز کی قید ہے ایک میں نہیں ہے مطلق کو مقید پر محمول کرنا چاہتے ہیں واللہ اعلم: باب کفارة البزاق فی المسجد: اس گناہ کا تدارک بتانا چاہتے ہیں خطیبہ اس کو حرام کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے وکفار تھا دفنھا دفن اس صورت میں ہے کہ جبکہ کچی جگہ ہو ورنہ صاف کرے جیسے بھی ہو سکے۔ باب دفن النخامتہ فی المسجد: اس کا جواز بتانا چاہتے ہیں باب اذا بلرہ البزاق فلیاخذہ بطرف ثوبہ: مبادرۃ کاللفظ مسلم اور ابوداؤد کی روایت میں ہے لیکن امام بخاری کی شرط پر نہیں ہے اس لئے ترجمۃ الباب میں اس مبادرۃ والی حدیث کی صحت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

باب عظتہ الامام

غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے بھی شدت اور انہی اور امر کی صورت میں وعظ و نصیحت تھی اب بھی اتمام صلوۃ کے متعلق وعظ ہے وعظ کے معنی ہیں خیر خواہی اور انجام کا ذکر کرنا اور انجام یاد دلانا۔

انی لاراکم من وراء ظہری

۱۔ ان ہی آنکھوں سے بطور معجزہ۔ ۲۔ ختم نبوت میں آنکھ لگی

ہوئی تھی اس سے۔ ۳۔ وحی سے اطلاع دی جاتی تھی۔ ۴۔ سامنے کی دیوار آپ کے لئے شیشہ کی طرح بنا دی جاتی تھی اس میں سے نظر آتا تھا۔ پھر اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ دیکھنا صرف نماز ہی میں تھا۔ ۲۔ ہر وقت ایسا ہوتا تھا۔

ہل ترون قبلتی ہلہنا

استفہام انکاری ہے کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں صرف سامنے دیکھتا ہوں۔

باب ہل یقال مسجد بنی فلان

غرض اس شبہ کا ازالہ ہے کہ مسجد کی نسبت اللہ تعالیٰ کے کوئی کسی اور کی طرف جائز نہ ہونی چاہئے۔ اس کا ازالہ فرما دیا کہ گنجائش ہے۔ کسی مناسب کی وجہ سے مثلاً۔ ۱۔ وہ بانی ہو۔ ۲۔ متولی ہو۔ ۳۔ خادم و نگران ہو۔

باب القسمۃ و تعلیق القنوفی المسجد

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا بھی جائز ہے سوال۔ فقہاء نے مسجد میں اموال تقسیم کرنے سے منع فرمایا ہے جواب۔ ۱۔ امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ کبھی کبھی ایسا کرنے میں حرج نہیں ہے اور فقہاء کا مقصد دوام سے منع کرنا ہے۔ ۲۔ حدیث سے مقصود بھی چہوڑے پر مال تقسیم کرنا ہے جو مسجد سے ملحق تھا اور امام بخاری کا مقصد بھی یہی ہے ملحقات مسجد میں مال تقسیم کرنا جائز ہے اور فقہاء کا مقصد مسجد کے اندر مال لا کر تقسیم کرنے سے ممانعت ہے۔ سوال۔ حدیث میں قنوکا ذکر نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ قنوکا مسئلہ قیاساً ذکر فرمایا ہے۔ ۲۔ نسائی میں عوف بن مالک سے روایت ہے اس میں قنونی المسجد کا ذکر ہے لیکن وہ شرط بخاری پر نہیں ہے اس حدیث کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

باب من دعا لطعام فی

المسجد و من اجاب منه

غرض یہ کہ دعوت اور قبول دعوت کی مختصر گفتگو کی گنجائش ہے ضرورت کی بناء پر۔

ہے مثلاً بیت اور منزل پھر حدیث میں تین کا ذکر بطور مثال کے ہے۔ ہر عزت اور زینت والی چیز میں دائیں طرف سے شروع کرنا مستحسن ہے۔

باب هل تبش قبور مشرکی

الجاهلیة و یتخذ مکانها مساجد

غرض یہ ہے کہ مسجد بناتے وقت وہاں کی مشرکین کی ہڈیاں پھینک دینا ٹھیک ہے یا نہ؟ تاکہ قبور کو مساجد بنانے والا نہ بنے مقصد یہ ہے کہ جائز ہے اور استفہام تقریر کے لئے ہے جیسے ہل اتی علی الانسان حین من الدھر لم یکن شیاً مذکوراً۔ قید جاہلیت کی اتفاقی ہے اور مشرکین کی قید احترازی ہے مسلمین سے کہ اگر امان ان کے ابدان کو پھینکا نہ جائے گا بلکہ قبر پرانی ہونے پر اوپر تعمیر جائز ہے۔ مقابر میں نماز مکروہ ہے لیکن اعادہ واجب نہیں ہے جیسا کہ اس باب میں اثر عمر سے ثابت ہو رہا ہے۔

اتخذ واقبور انبیاء ہم مساجد

طرز استدلال یہ ہے کہ قبور انبیاء علیہم السلام کو مسجد بنانا یہ افراط ہے اور عیش تفریط ہے لیکن مشرکین کی قبور میں عیش تفریط نہیں ہے اس لئے وہاں عیش ہو جانا چاہے اسی لئے جب مسجد نبوی میں زیادتی کا ارادہ کیا گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور شیخین کی قبور مبارکہ کے گرد دیواریں کر دی گئیں۔

وما یکرہ من الصلوة فی القبور

یہ من تعضیہ ہے کیونکہ قبر کے پیچھے زیادہ کراہت ہے اور برابر کم کراہت ہے کنیسہ : معبد النصری اللہم لا خیر الاخیر الا خروہ : سوال یہ تو شعر ہے اور قرآن پاک میں ہے وما علمناہ الشعزو ما ینفی لہ جواب : یہ رجز کے درجہ میں ہے یعنی سمیع نثر ہے شعر میں داخل نہیں ہے۔ ۲۔ شعر شاعری کو مشغلہ بنانے کی نفی ہے ایک آدھا شعر پڑھ دینا اس کے خلاف نہیں ہے۔

باب الصلوة فی مرابض الغنم

غرض یہ کہ وہاں نماز پڑھنا صحیح ہے۔ سوال۔ اس مضمون کا باب

باب القضاء و اللعان فی المسجد

غرض یہ ہے کہ کبھی کبھی ایسا کر لینا جائز ہے یہ مقصود نہیں کہ ہمیشہ مسجد ہی میں یہ کام ہونے چاہئیں اور ضرور ہونے چاہئیں۔

باب اذا دخل بیتا یصلی حیث شاء

او حیث امر ولا یتجسس

غرض یہ ہے کہ کسی کے گھر جا کر دائیں بائیں نہ دیکھے جہاں وہ کہہ بیٹھ جائے اور جہاں کہے نماز پڑھ لے۔ سوال۔ حدیث میں حیث شاء کا مضمون تو نہیں ہے جواب بعض روایات میں یہ ہے کہ حضرت عثمان نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد معاملہ کر دیا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تبرعاً پھر اس کے سپرد کیا تو اس نے اشارہ کر دیا۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی نکلا کہ گھر میں نفوں کی جماعت ہو سکتی ہے۔ لیکن تداعی مکروہ ہے۔ تین سے زیادہ مقتدیوں کو تداعی میں شمار کیا گیا ہے۔

باب المساجد فی البیوت

غرض یہ ہے کہ گھر میں لغوی مسجد بنانا بھی جائز بلکہ مستحسن ہے۔ اس باب کی حدیث سے نکلا کہ صالحین کے آثار اور مصلى سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔

خزیرة :- جو آنے میں کچھ ڈال کر بنایا گیا ہو جسے ہم حلہ کہتے ہیں۔ فانا نری وجہہ و نصیحتہ الی المنافقین :- شاید ان کو اس میں کوئی عذر ہو جیسے حاطب بن ابی بلتعہ کو عذر تھا اور انہوں نے کفار مکہ کی خیر خواہی میں ان کو خط لکھا تھا اگرچہ مومن مخلص تھے۔

ثم سألت الحصین :- چونکہ محمود بن الربیع نے یہ حدیث بچپن میں سنی تھی اور بعض بچپن کی حدیث کو نہیں لیتے اس لئے میں نے تائید کرائی۔

باب التیمن فی دخول المسجد وغیره

غرض یہ ہے کہ یہ مستحب ہے اور غیرہ کا عطف۔ دخول پر ہے۔ ۲۔ مسجد پر

زیر بحث باب کی روایت ہے۔ عن ابن عباس انشفت الشمس فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال اریئکم النار جواب۔ ۱۔ یہ صورت رفع حجاب کی تھی اس لئے یہ بحث سے خارج ہے۔ ۲۔ یہ تو جہنم کی آگ تھی اور کلام دنیا کی آگ کے متعلق ہے جس کی مجوسی عبادت کرتے ہیں۔ ۳۔ یہ آگ ایسی تھی جو سب کو محسوس نہیں ہوتی اور اختلاف نار محسوس میں ہے۔ ۴۔ یہ آگ تو غیر اختیاری طور پر سامنے آگئی تھی اور کلام اختیاری آگ میں ہے اس لئے روایت سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

باب کراهية الصلوة في المقابر

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ مقابر میں نماز مکروہ ہے۔ سوال۔ ابواب مساجد میں بھی اسی مضمون کا باب گذرا ہے جواب۔ وہاں قبرستان میں نماز پڑھنے کی کراہت بیان کرنی مقصود تھی اور یہاں ایک قبر کے پیچھے ہو کر نماز پڑھنے کی کراہت مقصد ہے۔ پھر اس باب کی روایت سے استدلال بہت بعید ہے کیونکہ اس روایت کا مقصد تو یہ ہے کہ گھر میں بھی کچھ نقلی نماز پڑھا کر دوردہ قبرستان ہی کی طرح بن جائے گا کیونکہ مردے مکلف نہیں ہیں اور وہ نماز نہیں پڑھتے اس مسئلہ کا اصل استنباط تو ابو داؤد اور ترمذی کی روایت سے ہے جو قوی سند کے ساتھ مرفوعاً منقول ہے الارض کلھا مسجد الا المقبرة والحمام لیکن یہ روایت امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے مذکورہ روایت سے بعید استنباط فرمایا۔ کہ قبور محل صلوٰۃ نہیں ہوتیں۔ پھر جو حدیث اس باب میں نقل فرمائی ہے اس کے ایک معنی تو ہو گئے کہ۔ ۱۔ اگر گھر میں نماز نہ پڑھی جائے تو وہ قبرستان کی طرح ہو جاتا ہے کیونکہ مردے نماز نہیں پڑھتے۔ ۲۔ دوسرے معنی یہ بھی ہیں کہ جب گھر میں نماز نہ پڑھیں گے تو گھر صاف سونے کے لئے ہی رہ جائیں گے اس لحاظ سے وہ قبرستان جیسے بن جائیں گے جہاں مردے ہوتے ہیں۔ ۳۔ تیسرے معنی یہ ہیں کہ ولا تتخذوها قبوراً لگ جملہ ہے اس میں دوسرا مسئلہ بیان فرمایا کہ مردوں کو گھر میں دفن نہ کرو کیونکہ ایسا کرنے سے ہر وقت غم سوار رہے گا اور دنیا کے ضروری کام نہ ہو سکیں گے۔

پیچھے گزر چکا ہے۔ جواب وہاں اس حیثیت سے ذکر تھا کہ یہ محل نجاست ہے یا نہ اور یہاں اس حیثیت سے ذکر ہے کہ وہاں نماز پڑھنی صحیح ہے یا نہ اس لئے تکرار نہ ہوا پھر عند احمد مبارک اہل میں نماز صحیح نہیں ہے اور عند الجمہور صحیح ہے منشاء اختلاف ابو داؤد کی روایت ہے عن البراء بن عازب مرفوعاً لا تصلوا فی مبارک الا بل فافھامن الشیاطین جمہور کے نزدیک یہ بنی معلول ہے علت سکون کے ساتھ کہ اونٹ اگر غصہ میں آجائے تو حملہ کر دیتا ہے اس لئے وہاں سکون سے نماز ادا نہ ہوگی لیکن اگر کسی کو سکون رہتا ہو تو وہ اگر پڑھ لے گا تو ہو جائے گی امام احمد کے نزدیک امر تعبدی ہے کسی علت پر مبنی نہیں ہے۔ اس لئے نماز وہاں بالکل نہ ہوگی ترجیح قول جمہور کو ہے کیونکہ اسی حدیث میں علت بھی بیان فرمادی گئی ہے فافھامن الشیاطین شیطان کے معنی ہیں کل متردد علیہ من الجن والانس والدابة اور مراض غنم میں بالاتفاق نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ پھر مراض بقر کے متعلق دو قول ہیں بعض نے ان کو مراض غنم کے ساتھ ملایا ہے اور بعض نے ان کو مراض اہل کے ساتھ ملایا ہے۔ مسند احمد میں ایک مرفوع روایت ضعیف سند کے ساتھ آتی ہے ولا یصلی فی مراض الابل والبقر اگر یہ حدیث ثابت ہو جائے تو ان حضرات کی تائید ہو جائے گی جو مراض بقر کو مراض اہل کے ساتھ ملا تے ہیں۔

باب الصلوة فی مواضع الابل

امام بخاری کا مقصد بظاہر بیان جواز ہی ہے اور غمی کی روایات ان کی شرط پر نہیں ہیں اور فافھامن الشیاطین جیسا کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں وارد ہے ان کے نزدیک قطع خشوع ہی پر محمول ہے عدم جواز پر محمول نہیں ہے اور مسئلہ ابھی گذشتہ باب میں گزرا ہے۔

باب من صلی وقد امه تنور او نار

غرض۔ ۱۔ اگر آگ چھپی ہوئی ہو تو معاف ہے ۲۔ آگ کی طرف منہ کر کے بھی صحیح نیت کے ساتھ نماز پڑھ لے تو کچھ کراہت نہیں ہے لیکن یہ قول جمہور کی دلیل من تشبہ بقوم فھو منھم اور اس صورت میں بھی تشبہ بالجموس پایا گیا۔ امام بخاری کی دلیل

باب الصلوة فی مواضع

الخسف والعداب

غرض یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ابر دوا بالظہر فان شدة الحر من فیح جہنم۔ حضرت علی کے اثر سے بھی اسی غرض کی تائید ہوتی ہے۔

باب الصلوة فی البیعتہ

غرض یہ ہے کہ اگر وہاں تصویریں نہ ہوں تو گنجائش ہے۔ سوال۔ حدیث میں کینسہ کا ذکر ہے اور باب میں بیعہ کا لفظ ہے جواب یہ اس قول پر مبنی ہے کہ کینسہ اور بیعہ دونوں لفظ عیسائیوں کے عبادت خانہ پر بولے جاتے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ کینسہ معبد الیہود ہے اور بیعہ معبد انصاری ہے۔

باب :- یہ باب بلا ترجمہ ہے تہہ ہے ماقبل کا کہ جیسے تصویر مانع صلوٰۃ ہے ایسے ہی قبر بھی مانع صلوٰۃ ہے۔

یحذر ماصنعوا :۔ ای یحذر اصحابہ ان یفعلوا بقبرہ مثل الیہود۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جعلت لی الارض مسجد او طہورا

غرض یہ ہے کہ گذشتہ بابوں میں جو مناعت مذکور ہے وہ تحریم کے لیے نہیں ہے کیونکہ ذات ارض میں نماز جائز ہے۔

باب نوم المرأة فی المسجد

غرض یہ ہے کہ مجبوری کے درجہ میں گنجائش ہے یہ مقصد نہیں کہ مستحب ہے۔

ولیدۃ :- لونڈی

وشاح احمر من سیور :- وشاح خالص قسم کے زیور کا نام ہے۔ سیور پتلے چڑے ہیں دو چڑوں میں سے ایک ہوتی اور دوسرے میں قیمتی پتھر پرو کردونوں کو ایک دوسرے پر چوٹی کی طرح بل دے کر جمائیں کی طرح کندھے سے کوکھ تک ٹیڑھا کر کے عورتوں اور

بچیوں کو بطور زیور پہناتے تھے۔ اس واقعہ میں چونکہ چڑاسرخ تھا لڑکی نے اتار کر رکھا تھا یا اگر گیا تھا چیل نے گوشت سمجھ کر اٹھا لیا اس ولیدہ کی تلاش لی حتیٰ کہ شبہ کی وجہ سے قبل کی بھی تلاش لی اتنے میں چیل آئی اور اس نے سب کے سامنے وہ وشاح پھینک دیا یہ ولیدہ ان سے ناراض ہو کر مدینہ منورہ آگئی اور اس کو ایمان کی دولت نصیب ہوگئی اس پر وہ خوشی کا اظہار کیا کرتی تھی حدیث چیل محفش : چھوٹا سا مکروہ

مسائل مستنبط :- ۱۔ دار الکفر سے ہجرت مستحب ہے۔ ۲۔ عورت کی نیند مسجد میں جائز ہے۔ جبکہ شدید ضرورت ہو اور فتنہ سے امن ہو۔ ۳۔ ضرورت کے وقت مرد یا عورت کیلئے مسجد میں خیمہ لگانا بھی جائز ہے۔ باب نوم الرجال فی المسجد غرض یہ ہے کہ ضرورت کے موقعہ پر گنجائش ہے۔

مامنہم رجل علیہ رداء :- ان میں سے کوئی بھی نہ تھا جس کے پاس ازار کے ساتھ چادر بھی ہو یعنی سب کے پاس صرف ایک ایک چادر تھی جو بطور ازار استعمال کرتے تھے۔ ظاہر یہی ہے۔ کہ وہ مسجد میں سوتے تھے اسی بناء پر اس حدیث کو اس باب میں لائے ہیں۔

باب الصلوة اذا قدم من السفر

غرض اور ربط یہ ہے کہ مساجد کے ابواب چل رہے ہیں اس مناسبت سے ذکر فرمایا کہ سفر سے واپس آئے تو بہتر ہے کہ پہلے مسجد میں آکر دو رکعت پڑھے پھر گھر جائے۔

فقضا نی وزادنی

سوال۔ بظاہر باب سے مناسبت نہیں ہے جواب بخاری شریف میں کتاب البیوع میں اس واقعہ کی تفصیل ہے کہ سفر سے میں ذرا بعد میں واپس پہنچا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے پہلے پہنچ چکے تھے دروازے پر ملاقات ہوئی فرمایا اب پہنچے ہو عرض کیا ہاں فرمایا دو رکعت پڑھ لو۔ اب مناسبت واضح ہوگئی۔

باب اذا دخل احدکم المسجد

فلیرکع رکعتین

غرض یہ ہے کہ یہ مستحب ہے بعض اہل الظواہر کے نزدیک فرض

ضرورت سرخ رنگ کر کے اور زرد رنگ دروغن کر کے لوگوں کو فتنے میں نہ ڈالو۔ لتز خرفنھا:۔ یہ اگرچہ قیامت کی نشانی ہے لیکن اگر نیت ٹھیک ہو تو گناہ نہیں کیونکہ قیامت کی ہر نشانی گناہ نہیں ہے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کا دین کی خدمت کرنا۔

باب التعاون فی بناء المسجد

غرض۔ ۱۔ تعاون بناء مسجد میں یہ بھی تعاون علی البر میں داخل ہے۔ ۲۔ جتنا زیادہ تعاون ہوگا اتنا زیادہ ثواب ملے گا۔ ۳۔ مسجد بنانے میں مشرکین سے تعاون حاصل نہ کرنا چاہئے جیسا کہ آیت دلالت کر رہی ہے۔ پھر تعاون عام ہے مال سے ہو یا جان سے عملی خدمت کرنے سے ہو پھر جب تک مسجد باقی رہے گی اس وقت تک ثواب بھی ملتا رہے گا۔ جیسے کنواں لگوا دینے کا ثواب ہوتا ہے۔

و یح عمار تقتله الفئة الباغية یدعو

هم الى الجنة یدعوہ الى النار

دعوت رحمت و شفقت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ عمار پر رحم فرماویں۔

سوال: حضرت عمارؓ حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ صفین میں شہید ہوئے تو کیا وہ صحابہ جو حضرت امیر معاویہؓ کے ساتھ تھے وہ آگ کی طرف بلا رہے تھے۔

جواب۔ ۱۔ یہ فعل ایسا ہی تھا کہ امام حق کی بغاوت تھی اور امام حق کی بغاوت آگ کی طرف بلاتی ہے گو ان حضرات کی اجتہادی غلطی کی وجہ سے معافی ہو جائے یا کچھ ثواب بھی مل جائے کیونکہ مجتہد غلطی کو ایک ثواب ملتا ہے وہ قصاص کو سب کاموں پر مقدم کرنا چاہتے تھے۔ اس بات کا انکار نہ تھا کہ حضرت علیؓ خلافت کے مستحق ہیں۔ ۲۔ بغاوت کا فعل آگ میں لے جانے والا ہے گو قاتل دوسری نیکیوں کی وجہ سے آگ سے بالکل بچ جائے۔

و اذا الجیب اتی بذنب واحدة

جاءت محاسنہ بالف شفع

۳۔ بعض شریروں نے تھے ان کی صفت سب کی طرف منسوب

ہے جمہور کے نزدیک مستحب ہے۔ لہذا کثرت سے عمل صحابہ کہ مسجد میں داخل ہوتے دو رکعت نہ پڑھتے لابل الظواہر۔ یہ زیر بحث روایت عن ابی قتادہ مرفوعاً اذ دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین جواب امر استجابی ہے۔

باب الحدث فی المسجد

غرض۔ ۱۔ اس شخص پر رد کرنا مقصود ہے جو بلا وضو مسجد میں داخل ہونے کو حرام کہتا ہے۔ ۲۔ اگر مسجد میں حدث لاحق ہو جائے تو جلدی سے نکل جائے اور وضو کر کے آئے تاکہ فرشتوں کو تکلیف نہ پہنچے۔

اللهم اغفر له اللهم ارحمه

المغفرة گناہ پر پردہ ڈالنا یعنی معاف کرنا۔ ارحمه تزا اذ انعام دینا۔

باب بنیان المسجد

غرض۔ ۱۔ مسجد ایسی سادہ ہونی چاہئے کہ جو اس میں داخل ہو وہ دنیا کا فانی ہو نا سوچے۔ ۲۔ مسجد کیسی ہونی چاہئے جیسی مسجد نبویؐ تھی پرانی ہو جائے تو دوبارہ ویسی ہی بنالینی چاہئے جیسے حضرت صدیق اکبرؓ نے بنائی۔

سوال۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے پرانے طرز پر بنائی حضرت عثمان نے طرز بدل دیا دونوں میں سے ایک کا کام ضرور غلط ہوگا۔ جواب: حضرت صدیق اکبرؓ کی نیت فناء دنیا کا خیال رکھنے کی تھی حضرت عثمان کی نیت مضبوط بنا کر دیر تک کی نمازوں کا ثواب لینے کی تھی اور جنت میں اچھا ثواب لینے کی تھی طرز بدلنے کی وجہ سے جب صحابہ نے حضرت عثمانؓ پر اعتراض کر دیا تو انہوں نے منبر پر چڑھ کر یہ حدیث سنائی من بنی للہ مسجد ابنی اللہ لہ مثلہ فی الجنة پھر کسی نے انکار نہ کیا۔ ضرورت سے زائد تعمیر مسجد کی چند صورتیں ہیں۔ ۱۔ چندہ دینے والوں کی اجازت کے بغیر ہو تو ناجائز ہے۔ ۲۔ چندہ دینے والوں کی اجازت تو ہو لیکن دوسری مسجد کی توہین اور اپنی بڑائی ظاہر کرنے کی نیت سے ہو تو پھر بھی ناجائز ہے۔ ۳۔ ایسی تعمیر ہو کہ نمازیوں کے دلوں کی توجہ نماز میں اس طرف ہو جاتی ہو تو مکروہ ہے۔ ۴۔ ان میں سے کوئی خرابی نہ ہو تو جائز ہے۔ اکرئ الناس:۔ لوگوں کو بارش سے چھپا دو اور بلا

باب الشعر فی المسجد

غرض شعر پڑھنے کا حکم بیان کرنا ہے مسجد میں۔ اس مسئلہ میں اصل ممانعت ہی ہے کیونکہ ابوداؤد میں عن حکیم بن حرام تھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینتقدانی المسجد وان یتخذ فیہ الاشعار اسی لئے حضرت عمرؓ نے حضرت حسان کو منع فرمایا تھا۔ سوال۔ پھر حضرت حسان کے اس کنبے پر کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھ چکا ہوں جیسا کہ حدیث الباب میں بھی ہے حضرت عمر خاموش کیوں ہو گئے۔ جواب۔ ادباً خاموش ہوئے حاصل یہ کہ چند شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔ ۱۔ ضرورت دینیہ ہو جیسے حضرت حسان جہاد باللسان فرماتے تھے۔ ۲۔ کبھی کبھی ہو۔ ۳۔ نمازیوں کو تشویش نہ ہو۔ ۴۔ اشعار کا مضمون غلط نہ ہو۔

باب اصحاب الحراب فی المسجد

غرض یہ ہے کہ نیزوں سے جہاد کی مشق کرنے والوں کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے۔ لفظ حراب کے معنی چھوٹے نیزے کے بھی آتے ہیں اور مصدری معنی بھی آتے ہیں یہاں پہلے معنی ہی مراد ہیں اور جہاد کی تیاری کے لئے نیزوں سے کھیلنا اور مشق کرنا جائز ہے پھر بظاہر یہ واقعہ نزول حجاب کے بعد کا ہے لیکن بعض نے قبل نزول حجاب شمار کیا ہے۔ پھر ظاہر حدیث سے ان کا مسجد کے اندر داخل ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن بعض نے اس کو ملحقات مسجد میں بھی شمار کیا ہے۔

باب ذکر البیع و الشراء علی المنبر

فی المسجد

غرض یہ ہے کہ بیع و شراء کا ذکر مسجد میں جائز ہے مسئلہ سمجھانے کے لئے اور عقد بیع کا صرف مکلف کے لئے جائز ہوتا ہے۔

من اشترط شرط الیس فی

کتاب اللہ فلیس له

سوال معلوم ہوا کہ صرف کتاب اللہ سے ہی استدلال ہو سکتا ہے۔ جواب و ما انکم الرسول فخلوه و ما نہا کم عنہ

کی گئی جیسے فقہروہا حالانکہ عتر ایک نے کیا تھا اسی لئے لفظ باغی یا اور کوئی خلافت ادب لفظ حضرت معاویہ کی طرف منسوب کرنا جائز نہیں۔ ایک قرآن کو دوسرے قرآن پر رکھ سکتے ہیں نہ کہ جوتا نعوذ باللہ من ذلک۔ مشاجرات صحابہ میں زیادہ گفتگو منع ہے بلکہ یہ مشاجرات اسلام کی حقانیت کی دلیل ہیں کہ سمجھتے تھے کہ اسلام تو پھیل ہی جاتا ہے۔ خلاف اولیٰ کام کی کیوں اجازت دی جائے۔ سکوت والے سے مواخذہ نہ ہوگا۔ مباحثہ والے سے مواخذہ کا اندیشہ ہے جب کسی ایک کی شان میں گستاخی کرے۔

باب الاستعانتہ بالنجار

غرض ایک وجہ میں مشرک والے باب سے استثناء ہے کہ مشرک سے امداد نہ لینے لیکن اگر اجرت دے کر کوئی کام کا فراور مشرک سے کرایا جائے تو اجرت دینے کی وجہ سے یوں سمجھیں گے کہ وہ کام اجرت دینے والے مسلمان نے خود کیا ہے اس لئے نجاش نکل آئے گی۔

باب من بنی مسجد

۱۔ غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے بناء مسجد کا ذکر تھا اب بناء مسجد کی فضیلت اور ثواب بیان کرنا مقصود ہے۔ پھر لفظ مثل جیسا کہ مشابہت میں استعمال ہوتا ہے مناسبت میں بھی استعمال ہوتا ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے و جزاء سیدۃ سیدۃ منکھا اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہاں زنا کرے گا بلکہ یہ کہ جرم بڑا ہے اس لئے سزا بڑی ملے گی۔

باب یاخذ نبصول النبل اذا مر فی المسجد

غرض مسجد سے گزرنے کا ادب بیان کرتا ہے کہ لوہے کی جانب سے پکڑ لے تاکہ کسی کو تکلیف نہ پہنچے۔

باب المرور فی المسجد

غرض۔ تیر کے ساتھ مسجد سے گزرنے کا طریقہ بیان کرنا مقصود ہے کہ پکڑے۔ ۲۔ مسجد سے گزرنے کا طریقہ بیان کرنا مقصود ہے کہ جب بھی مسجد سے گزرے ایذاء سے بچے۔ ۳۔ ضرورت کے وقت گزرنے کا طریقہ بیان کرنا مقصود ہے جبکہ مسجد کو گزر گاہ نہ بنائے۔

دعا قبول نہیں ہوئی اگرچہ اصل خصوصیت حضرت سلیمان علیہ السلام کی یہ تھی کہ وہ جنوں پر حکومت فرماتے تھے ایک جن کے پکڑنے سے جنات پناہ موت کرنا تو صادق نہیں آتا لیکن پھر بھی کچھ نہ کچھ شرکت کا شبہ ہو سکتا تھا اس لئے چھوڑ دیا۔ اس حدیث کے واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کا جوار شاد ہے انہ یواکم ہو و قبیلہ من حیث لا ترونہم یہ غالب حالات میں ہے کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہو جاتا ہے یا آیت مبارکہ کے معنی یہ ہیں کہ جس وقت جنات ہمیں دیکھ رہے ہوں اس وقت ہم ان کو نہیں دیکھتے اُن کا منہ دوسری طرف ہو تو پھر ہم ان کو دیکھ سکتے ہیں جیسا کہ اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس شریہ جن کو دیکھا اور جیسا کہ سلیمان علیہ السلام کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنات کو دیکھا کرتے تھے۔

باب الاغتسال اذا اسلم و ربط الا

سیر ایضا فی المسجد

غرض اور ربط یہ ہے مسجد میں قیدی کو باندھنے کا جواز بیان فرمانا چاہتے ہیں اور مسجد سے غسل للاسلام کے لئے نکلنا اور پھر آ کر اسلام کا اظہار کرنا اس کے جواز کو بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔ پھر عندا ما منابی حقیقہ اگر جنابت کی حالت میں مسلمان ہو تو غسل واجب ہے ورنہ مستحب ہے یہی ایک روایت امام شافعی سے بھی ہے۔ اور ان کی دوسری روایت ہے کہ مطلقاً مستحب ہے اور عندا حم و مالک مطلقاً واجب ہے لہذا ۱۔ وان کنتم جنبا فا طہروا یہ حکم نو مسلم کو بھی ہے پرانے مسلم کو بھی ہے جس کو اسلام کے بعد جنابت لاحق ہوئی ہو۔ ۲۔ ابو داؤد عن قیس بن عاصم قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارید الا سلام فا مرنی ان اغتسل بماء و سدر اور بہت سے صحابہ کا اسلام لانا احادیث میں مذکور ہے اور امر غسل نہیں ہے معلوم ہوا کہ عام حالات میں مستحب ہے وللشافعی فی مسلم عن عمر و بن العاص مرفوعاً الم تعلم یا عمر وان الاسلام یہدم ما کان قبلہ جواب ۱۔ اس پر اجماع ہے کہ اسلام حدیث اصغر کو ختم

فانتہوا کی وجہ سے تمام احادیث کتاب اللہ کے حکم میں ہو جاتی ہیں اس لئے مراد دین اللہ ہی ہو گیا۔

باب التقاضی والملازمة فی المسجد

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا عند الضرورة جائز ہے لیکن بقدر ضرورت ہی ہو ورنہ از ضرورت نہ ہو چھٹ: ۱۔ دوا کٹھے پردے ہوں دروازے پر تو ہر ایک کو چھٹ کہتے ہیں ۲۔ مطلقاً پردہ کو چھٹ کہتے ہیں۔

باب کنس المسجد

غرض مسجد میں جھاڑو دینے کی فضیلت کا بیان ہے۔ پھر اس واقعہ کے بعض طرق میں خرق کا ذکر ہے پکڑے کے ٹکڑے بعض میں قذی کا ذکر ہے تنکے۔ بعض میں عیدان کا ذکر ہے لکڑیاں اس لئے باب کے عنوان میں سب کو جمع فرمادیا۔

باب تحريم تجارة الخمر فی المسجد

غرض یہ ہے کہ شراب کی حرمت کا بیان مسجد میں صحیح ہے۔ اور حرمت ہر جگہ ہے۔ پھر مناسبت خمر اور رلو میں یہ ہے کہ خمر سے دنیا میں بیہوشی ہوتی ہے اور سود والا آخرت میں بے ہوشوں کی طرح اُٹھے گا الذین یا کلون الربو لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطان من المس

باب الخدم المسجد

غرض یہ ہے کہ مسجد کے کاموں کے لیے خادم مقرر کرنا مستحسن ہے۔ اور تعلیق میں یہ اشارہ کر دیا کہ پہلی امتوں میں بھی اس کا اہتمام رہا ہے۔

باب الا سیر او الغریم یربط فی المسجد

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرت صدیق کے زمانہ میں جیل خانہ نہیں تھا۔ حضرت شریح بھی مقروض کو مسجد ہی میں باندھ دیا کرتے تھے جیسا کہ بخاری شریف میں آئے گا۔ سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے جیل خانہ بنایا تھا۔

رب هب لی ملکاً لا ینبغی لا حد من بعدی

یہ خیال فرمایا کہ کسی کو وہم نہ ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی

باب ادخال البعیر فی المسجد للعلّة

غرض ضرورت کی بنا پر ایسا کرنا جائز ہے یہاں اس حدیث کے واقعہ میں ضرورت کیا تھی۔ ۱۔ مشرکین کی خفیہ تدبیر سے محفوظ رہنا کیونکہ اس باب کی تعلیق حدیث کا واقعہ عمرۃ القضا کا ہے جس میں ابھی مکہ مکرمہ پر مشرکین کا قبضہ تھا۔ ۲۔ بیماری۔ جیسا کہ مسند حدیث میں حضرت ام سلمہ کی بیماری کی تصریح موجود ہے۔

باب: یہ باب بلا ترجمہ ہے اور ماقبل کا تہہ ہے کہ مسجد میں دین کی باتیں کرنا جائز ہے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ وہ دونوں حضرات جن کو واپسی پر غیبی روشنی ملی مسجد میں اس لئے ٹھہر گئے تھے تاکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دینی باتیں کر سکیں۔ امام بخاری کے طرز سے اس حدیث کے واقعہ کی یہی صورت ظاہر ہوتی ہے۔ دوسرا احتمال نور ملنے میں یہ بھی ہے کہ وہ نماز کے انتظار کے لئے چونکہ کافی دیر بیٹھے رہے تھے اس لئے ان کو یہ فیہی نور کا خصوصی انعام ملا پھر یہ واقعہ اس آیت کے مصداق کا نمونہ بھی ہے نور ہم یسعین ایدیہم وبا یمانہم اور اس حدیث کے مصداق کا نمونہ بھی ہے۔ بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام يوم القيامة اور اس حدیث کا بھی نمونہ ہے کہ قیامت میں وضو کے اعضا روشن ہوں گے اعطانا اللہ تعالیٰ بفضلہ و رحمۃ۔

باب الخوخته و الممر فی المسجد

غرض۔ ۱۔ دروازہ لگانا اور مسجد میں سے گزرنا ضرورت کی وجہ سے جائز ہے۔ ۲۔ مسجد میں سے گزرنا اور مسجد کو گزرگاہ بنالینا منع ہے حضرت صدیق اکبر اس حکم سے ضرورت دینیہ کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں۔

ولو كنت متخذًا خليلاً من

امتي لا اتخذت ابا بكر

۱۔ غلہ کے معنی ہوتے ہیں کہ دل محبت سے بھر جائے اس لئے اس میں ایک ہی داخل ہو سکتا ہے اور محبت صرف تعلق بالمحبوب کو کہتے ہیں اس میں متعدد داخل ہو سکتے ہیں جیسے حضرت صدیق اکبر

نہیں کرتا تو ایسے ہی ہم کہتے ہیں کہ حدیث اکبر کو بھی ختم نہیں کرتا۔ ۲۔ حدم کا تعلق وجودی چیزوں سے ہے جیسے ذنوب و جودی ہیں جنابت تو عدوی چیز ہے با غسل نہ ہونا اس کے لئے اسلام حاد م اور ختم کرنے والا نہیں ہے۔ ولما لک واحد۔ ۱۔ کفر کا غسل معتبر نہیں ہے۔ اور جنابت ہر انسان کو لاحق ہوتی رہتی ہے۔ اس لئے جو بالغ بھی مسلمان ہوتا ہے وہ جنبی ہی ہوتا ہے اس لئے اس کے ذمہ غسل واجب ہے۔ جواب کا فر کا غسل بھی ایسے ہی معتبر ہے جیسے کافر کا کپڑے پاک کرنا معتبر ہے کافر دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے بالاتفاق پاک ہی شمار کئے جاتے ہیں۔ ایسے ہی اس کا غسل بھی صحیح شمار ہونا چاہئے۔ ۲۔ ان حضرات کی دوسری دلیل ابوداؤد کی روایت قیس بن عاصم سے جو ابھی گذری جواب یہ امر استنباطی ہے کیونکہ اگر وجوبی ہوتا تو سب ایمان لانے والوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ضرور غسل کا حکم فرماتے۔

كان شريح يا مر الغريم ان يحبس

حضرت شریح نے زمانہ تو پایا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا لیکن زیارت نصیب نہ ہوئی حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ خلافت میں کوفہ میں قاضی بنے تھے اور پھر ساٹھ سال تک قاضی رہے اور ۸۰ھ میں وفات پائی۔

باب الخيمة فی المسجد للمرضی و غیرہم

غرض یہ ہے کہ ضرورت کے موقعہ پر ایسا کر لینا بھی جائز ہے۔

فضرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

خيمته فی المسجد

۱۔ مسجد نبوی مراد ہے اور امام بخاری کے طرز سے یہی رائج معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ مساجد کے احکام بیان فرما رہے ہیں۔ ۲۔ موضع الصلوٰۃ مراد ہے جو محاصرہ بنی قریظہ کے زمانہ میں بنا رکھا تھا۔ ۳۔ مسجد نبوی کے ملحقات میں خیمہ بنانا مراد ہے۔

یفخذ وجرحه۔ ان کا زخم بہہ رہا تھا۔

فمات فیہا: ۱۔ فی الخیمہ۔ ۲۔ فی تلک۔ الجراحۃ۔

حضرت حسن حضرت حسینؓ حضرت عائشہؓ وغیرہم ۲۔ غلہ کے معنی ہیں رجوع فی الحاجات یہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ ہونا چاہئے۔

ولكن خلته الا سلام افضل

یعنی اسلام کا تعلق جو آپ کے ساتھ ہے وہ باقی سب لوگوں سے افضل و ازیں ہے۔

غیر خوختہ ابی بکر:۔ خوختہ کہتے ہیں چھوٹے دروازے کو۔ سوال مرفوعاً ترمذی میں عن ابن عباس ہے سُدُّ الْاَبْوَابِ الْاَبَابِ عَلٰی جَوَاب۔ ۱۔ بخاری شریف والی حدیث سند کے لحاظ سے اقویٰ ہے۔ ۲۔ بخاری شریف والی حدیث کا واقعہ مرض وفات کا ہے اس لئے یہ ناخ ہے۔ اور اس میں اشارہ حضرت صدیق اکبر کی خلافت کی طرف ہے۔

باب الابواب والغلق للکعبۃ و المساجد

غلق کے معنی ہیں قفل لگانا۔ غرض یہ ہے کہ دروازے بنانا اور قفل لگانا مساجد اور کعبۃ اللہ میں ضرورت کی وجہ سے جائز ہے۔

لورایت مساجد ابن عباس و ابوابها

۱۔ جزاء محذوف ہے لرأیت کذا و کذا۔ ۲۔ لو تمنا یہ ہے جزا ماننے کی ضرورت نہیں۔ یہ فرمانا نشانات مٹ جانے کے بعد تھا معلوم ہوا کہ ان کی مساجد میں بھی ابواب تھے یہی مقصد ہے امام بخاری کا۔

باب دخول المشرک المسجد

غرض یہ ثابت کرنا ہے کہ مشرک کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز ہے۔ عندا مانا ابی حنیفہ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز ہے وعند الشافعی و احمد مسجد حرام میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز نہیں ہے باقی مساجد میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز ہے وعند مالک کسی مسجد میں بھی کافر کو داخل ہونے کی اجازت دینا جائز نہیں ہے لنا۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن انس دخل رجل علی جمل فاناخه فی المسجد ثم عقله ثم قال ۱۔ اکیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ قال

اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد. ۳۔ حدیث الباب عن ابی ہریرۃ یقول بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیلًا قتل نجد فبأت برجل من بنی حنیفۃ یقال له ثلمۃ بن اثال فربطوه بساریۃ من سواری المسجد وللمشافعی و احمد فلا یقر بوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا جواب۔ ۱۔ ترمذی میں زید بن تمیم سے روایت ہے کہ حضرت علی سے پوچھا کہ آپ نے ۶۰۹ھ میں حج کے موقع پر کیا اعلان کئے تھے انہوں نے چار اعلان بتلائے ان میں سے ایک یہ بھی تھا۔ لا یطوفوا بالبیۃ عریاناً یعنی کافروں کو اب حج کرنے کی اور اپنی رسم بد کے مطابق ننگے طواف کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ ممانعت حج کرنے کی اور ننگے طواف کرنے کی تھی اگر صرف کسی ضرورت کی وجہ سے داخل ہونے کی اجازت دے دی جائے تو اس کی ممانعت نہیں ہے۔ ۲۔ دوسرا جواب حضرت انور شاہ صاحب نے دیا ہے کہ انما المشرکون نجس میں جزء علی ہے دوسرا جزء دوسری آیت میں ہے اولک ماکان لہم ان یدخلوها الا خائفین کہ مشرکین فاتحانہ طور پر داخل نہ ہوں ہماری اجازت سے ہوں تو گنجائش ہے۔ ولما لک جب علتہ ممانعت نجاست ہے انما المشرکون نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا تو کسی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتے۔ جواب دونوں وہی جواب بھی گزرے۔ باب رفع الصوت فی المساجد:۔ غرض ۱۔ مسجد میں آواز بلند کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ ۲۔ بہت زیادہ اونچی آواز مسجد میں منع ہے اسی لئے بعض کو منع نہ فرمایا کہ آواز زیادہ بلند نہ تھی اور بعض کو منع فرمایا کیونکہ وہ زیادہ بلند تھی۔ ۳۔ بلا ضرورت بلند کرنا منع ہے ضرورت کی وجہ سے مسجد میں آواز بلند کرنا منع نہیں ہے جہاں منع فرمایا وہاں ضرورت نہ تھی جہاں منع نہیں کیا گیا وہاں ضرورت تھی۔ اسی تفصیل کی طرف اشارہ کرنا امام بخاری کا مقصد ہے اسی لئے روایتیں دونوں قسم کی لے آئے ممانعت کی اور عدم ممانعت کی۔ ۳۔ ہر قسم کی آواز بلند کرنا منع ہے اسی لئے جلدی سے

نہیں ہے۔ سوال۔ سیدھا لیٹنے سے تو نبی وارد ہوئی ہے جواب۔ ۱۔ منسوخ ہے اور تاریخ یہی زیر بحث روایت ہے۔ ۲۔ نبی اس صورت میں ہے جبکہ کشف عورت ہو۔ ان دونوں تو جمہوں کی تائید اس تعلیق سے ہو رہی ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ ایسا کر لیتے تھے۔

باب المسجد یكون فی

الطریق من غیر ضرر بالناس

غرض یہ ہے کہ راستہ میں مسجد بنالینا جائز ہے جبکہ لوگوں کو تکلیف نہ دے مسجد بنانے کی تین صورتیں ہیں۔ ۱۔ کوئی اپنی ملک کو وقف کرے اور مسجد بنائے تو بالاتفاق صحیح ہے۔ ۲۔ کوئی دوسرے کی ملک میں زبردستی مسجد بنائے تو بالاتفاق صحیح یہ کام غلط ہے اور مسجد نہ بنے گی۔ ۳۔ عام راستہ میں کوئی مسجد بنائے تو اس میں دو قول ہیں صحیح ہے دوسرا یہ کہ صحیح نہیں ہے امام بخاری ان لوگوں کا رد کرنا چاہتے ہیں جو کہتے ہیں کہ صحیح نہیں ہے حنفیہ کے نزدیک یہ مسئلہ احیاء اموات کی طرح ہے والی اور قاضی کی اجازت سے صحیح ہے بلا اجازت صحیح نہیں ہے۔

باب الصلوة فی مسجد السوق

غرض مسجد سوق میں نماز کا جواز بیان کرنا ہے مسند حدیث سے ثابت ہوا کہ بازار میں بھی نماز ہو جاتی ہے گو ثواب کم ملتا ہے جب بازار میں بلا جماعت نماز صحیح ہے تو بازار کی مسجد میں بطریق اولیٰ صحیح ہے سوال مسند بازار میں روایت ہے مرفوعاً ان الاسواق شر البقاع وان المساجد خیر البقاع اس حدیث کی وجہ سے بازار میں نماز صحیح نہ ہونی چاہئے جواب۔ یہ حدیث مسند بازار والی ضعیف ہے۔ ۲۔ جب وہ کلڑا مسجد بن گیا تو خیر البقاع بن گیا اس لئے باب کے مقصد کے خلاف نہ ہوا۔ یہ تو مسجد سوق کا حکم تھا اس کے علاوہ بازار میں نماز پڑھنے کی جگہ بھی مستحسن ہے جیسے گھر میں نفل پڑھنے کی جگہ تانا مستحسن ہے۔

صلی ابن عون فی مسجد

فی دار یغلق علیہم الباب

سوال: یہ تعلیق یعنی مطلق روایت باب کے مناسب نہیں ہے

تشریف لائے اور قرضہ کے معاملہ میں صلح کرادی۔ یہ جلدی تشریف لانا بمنزلہ انکار ہی کے ہے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی رفع صوت فی المسجد منع ہے اور یہی مقصد ہے امام بخاری کے اس باب کا۔

ترفعان اصواتکما فی مسجد رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس انکار کا منشا حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال السبکی وقد روی عن ابی بکر موقوفاً لا ینبغی رفع الصوت علی نبی حياً ومیتاً حضرت عائشہؓ قریب کے مکانوں سے کیل لگانے کی آواز سننی تھیں تو پیغام بھیجتی تھیں لاخوذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ نے اپنے دروازے کے چوکھٹ اسی وجہ سے دور جا کر بنائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف نہ ہو۔

باب الحلق والجلوس فی المسجد

غرض یہ ہے کہ مسجد میں حلقے بنا کر بیٹھنا بھی جائز ہے خصوصاً جبکہ علم یاد کر یا تلاوت مقصود ہو بشرطیکہ نمازیوں کی نماز میں خلل نہ آئے سوال۔ اس حدیث کو باب سے مناسبت نہیں ہے جواب اس حدیث میں خطبہ کا ذکر ہے اور خطبہ کے وقت حضرات صحابہ کرام حلقے کی شکل میں ہوتے تھے اس لئے حدیث میں حلقہ کا ذکر پایا گیا۔ ثنی اثنی: ۱۔ ہر دو رکعت پر سلام پھیرا جائے۔ ۲۔ ہر دو رکعت پر تشہد پڑھا جائے اور یہ دوسرے معنی رائج ہیں کیونکہ ابوداؤد میں ثنی اثنی والی روایت میں ساتھ ہی یہ بھی مذکور ہے تشہد فی کل رکعتین۔

فاذا خشی الصبح صلی واحدة

اس کے معنی ہیں دو کے ساتھ ایک اور بھی ملائے اور تین پڑھ لے کیونکہ یہی مضمون حضرت عائشہؓ سے منقول ہے اور ان سے ہی وتر کی تین رکعتیں بھی منقول ہیں۔ تفصیل وتر کے باب میں آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب الاستلقاء فی المسجد و مد الرجل

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور بعض نسخوں میں مد الرجل

ذوالیدین کر دیا۔ پھر یہ لقب کیوں تھا۔ ۱۔ ان کا قد لمبا تھا اور ہاتھ بھی لمبے تھے۔ ۲۔ وہ حتی الامکان اپنے سب کام خود اپنے ہاتھوں سے ہی کرتے تھے اور دوسروں سے حتی الامکان مدد نہ لیتے تھے۔

باب المساجد اللتی علی طرق المدینتہ والمواضع التی صلی فیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم

غرض یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی نماز کی جگہوں سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے پھر مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ تک جہاں جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیں پڑھی ہیں وہاں بعض جگہ تو تبرک کے طور پر مسجد بنادی گئی ہے اس کو امام بخاری نے مساجد کے نام سے ذکر فرمایا ہے اور جہاں مسجد نہیں بنائی گئی اس کو مواضع وغیرہ کے نام سے ذکر فرمایا ہے پھر اس باب میں جو لمبی حدیث ہے اس کو امام مسلم نے ذکر نہیں فرمایا۔ ان دو بڑے اماموں میں سے صرف امام بخاری نے ہی بیان فرمایا ہے پھر ابن عمر کا مسلک یہ تھا کہ جہاں اتفاقاً طور پر بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے یا آرام فرمایا ہے ان کو تلاش کرنا اور وہاں نماز پڑھنا یا وہاں آرام کرنا مستحسن اور مستحب ہے اور عبد اللہ بن مسعود اس پر انکار فرمایا کرتے تھے کہ نماز کے بعد ہمیشہ دائیں طرف کو پھر جائے ایسے ہی حضرت ابن عباس حج کے بعد حصبہ کو یعنی ایک خاص میدان میں جمع ہونے کو سفر مدینہ سے پہلے سنت نہ سمجھتے تھے ایسے ہی حضرت عمرؓ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان خاص خاص جگہوں پر نماز پڑھنے کے اہتمام سے منع فرماتے تھے تاکہ لوگ بعد میں اس کو واجب نہ سمجھ لیں اس کے برخلاف حضرت عثمان بن مالک کی روایت بخاری شریف میں موجود ہے کہ انہوں نے اپنے گھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا کہ آپ ایک جگہ نماز پڑھیں تاکہ میں وہاں ضرورت کے موقعوں پر نماز پڑھتا رہوں۔ یہ تبرک کے جواز کی مرفوع صریح دلیل ہے خلاصہ یہ نکلا کہ منتظمین صحابہ کرام ایسے تبرکات کے اہتمام کو مناسب نہ سمجھتے تھے اور عشاق اور

جواب باب کی غرض اصطلاحی مسجد کا بیان نہیں ہے۔ بلکہ باب کا مقصد یہ ہے کہ جیسے گھر میں نفلوں کے لئے جگہ بنانی مستحسن ہے ایسے ہی بازار میں بھی نفلوں کے لئے جگہ بنانی مستحسن ہے اور اس کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے کہ ابن عون والی تعلیق میں گھر کی مسجد کا ذکر ہے اس پر قیاس کرینگے بازار والی ایسی مسجد کو جو لغوی مسجد ہے شرعی مسجد نہیں ہے۔ ۲۔ اثر ابن عون یہ تو باب ہی میں داخل ہے کہ باب میں مقصود مسجد سوق اور مسجد بیت کا بیان ہے کہ دونوں مستحسن ہیں خواہ مسجد سوق اصطلاحی لیں یا لغوی لیں۔ ۳۔ بعض آثار امام بخاری معمولی مناسبت کی وجہ سے بیان کر دیا کرتے ہیں یہ بھی ایسے ہی آثار میں داخل ہے پھر باب کی غرض میں دوسرا قول یہ بھی ہے کہ شور وغل کی جگہ میں بھی مسجد بنا لینی جائز ہے۔ پھر ایک قول یہ بھی ہے کہ ابن عون والے اثر سے مقصود حنفیہ کی تردید ہے کیونکہ حنفیہ کہتے ہیں کہ مسجد کے لئے اذن عام شرط ہے جواب۔ حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ حنفیہ کی کلام مسجد شرعی میں ہے اور یہاں ابن عون کے اثر میں صرف مسجد لغوی کا ذکر ہے۔

باب تشبیک الاصابع

فی المسجد وغیرہ

غرض یہ کہ انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مسجد میں بھی اور خارج مسجد میں بھی جائز ہے سوال تشبیک سے تو ممانعت وارد ہے احادیث میں جواب۔ ۱۔ ممانعت نماز میں تشبیک کرنے سے ہے یا نماز کے لئے جارہا ہو تو یہ بھی حکم میں نماز ہی کے ہے آداب میں اور اس حدیث میں نماز کے بعد کا واقعہ ہے ۲۔ ممانعت بلا ضرورت تشبیک سے ہے اور یہاں سمجھانے کی ضرورت سے ہے۔ ۳۔ نخی تنزیہی ہے اور یہاں بیان جواز ہے۔

یقال له ذوالیدین

پہلے ان کا لقب ذوالشمالین تھا لیکن چونکہ اصحاب الشمال اہل جہنم کا لقب ہے اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا لقب

الطریق میں کان سے پہلے بھی ہے اور بعض نسخوں میں نہیں ہے تو پھر کان غزو کی صفت بن جائے گا۔ ظہر من لطن واد:۔ یہاں ظہر صَدَہ کے معنی میں ہے۔ بالطحاء:۔ پانی کے بہنے کی جگہ جو وسیع ہوا در اس میں چھوٹی کنکریاں بھی ہوں ایسے ہی الحج۔ المسجد الذی بجبارة:۔ وہ مسجد جو پتھروں سے بنائی گئی ہے۔ الاکمة:۔ نیلا خلیج:۔ گہری وادی۔ کتب:۔ ریت کے ڈھیر۔ العرق:۔ پہاڑی۔ منصرف الروحاء روحاً جگہ کے خاتمہ کے پاس۔ سرحة:۔ گھٹا درخت الروثیة:۔ جگہ کا نام۔ فی مکان الحج:۔ وسیع جگہ۔ سھل:۔ نرم جگہ۔ یفصی من اکمة:۔ نیلے سے نکل آتے تھے۔ برید الروثیة:۔ جگہ کا نام ہے۔ قد انکسر اعلاھا فاقم فی جو فہا:۔ اس درخت کا اوپر کا حصہ ٹوٹ گیا ہے اور اس درخت کے درمیان کا حصہ مڑ گیا ہے۔ تلعة:۔ نیلا۔ العرج:۔ جگہ کا نام۔ ہضبة:۔ ایک گاؤں کا نام۔ رضم من حجارة:۔ بڑے بڑے پتھروں میں سے اس لفظ کا مفرد رضمۃ آتا ہے۔ بڑا پتھر۔ عند سلمات الطریق:۔ راستہ کے پتھروں کے پاس یعنی وہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے۔ لفظ الطریق کے بعد جو تین ہے یہاں بعد والے یروح کا ظرف مقدم ہے۔ ہر حالت:۔ درخت:۔ ہر شئی:۔ ایک پہاڑ کا نام ہے بکرا ع ہر شئی:۔ ہر شئی پہاڑ کے پاس چھوٹی پہاڑیاں:۔ بینہ و بین الطریق:۔ درمیان اُس سیل کے اور درمیان راستہ کے۔ غلوة:۔ تیز گرنے کی جگہ تقریباً دو ٹکٹ ایک میل کے۔ الصفر اوات:۔ پہاڑوں کے نام۔ یسار المسجد:۔ معلوم ہوا کہ وہاں دو مسجدیں ہیں۔ باب سترۃ الام سترۃ من خلفہ:۔ غرض یہ ہے کہ مقتدیوں کو سترہ کی حاجت نہیں ہے اور مقتدیوں کے سامنے سے گزرنے والا گنہگار نہیں ہوتا اس مسئلہ سے حنفیہ کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ ہونی چاہئے کیونکہ نماز ایک ہے سترہ ایک ہے اس لئے قرأت بھی ایک ہی ہوگی۔ الی غیر جدار:۔ الی شئی غیر جدار:۔ امام شافعیؒ سے منقول ہے اس حدیث کی تفسیر بلا سترۃ

مغلوب الحال اس کو تلاش کرتے تھے منتظرین کی مثال خلفاء اربعہ ہیں اور عشاق کی مثال حضرت ابن عمر ہیں ابن عمر کی تائید حق تعالیٰ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے ان آیۃ ملکہ ان یاتیکم التابوت فیہ سکیۃ من ربکم وبقیۃ مما ترک آل موسیٰ وال ہارون تحملہ الملئکۃ ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مومنین اور ایک قول کے مطابق اس صندوق میں موسیٰ علیہ السلام کی لاش بھی اور آپ کے نعلین مبارکین تھے ایسے ہی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لا أقسم بہذا البلد وانت حل بہذا البلد اس سے بھی ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے حلول و نزول فی مکۃ سے اس کی عظمت بڑھ گئی اور حدیث معراج میں طور سیناء پر جہاں موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے گفتگو فرمایا کرتے تھے وہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور بیت المعم میں نماز پڑھی جہاں عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے ان سب دلائل سے درمیانہ مسلک یہ نکلا کہ تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے لیکن اگر اندیشہ ہو کہ لوگ اس مستحب کام کو واجب قرار دے لیں گے تو وقتاً فوقتاً وہ کام چھوڑ دیا جائے تاکہ کوئی ضروری نہ سمجھے۔

الا فہما اختلافاً فی مسجد بشرف الروحاء اختلاف کی صورت کیا تھی۔ ۱۔ حضرت نافع نے ذکر فرمایا اور حضرت سالم نے ذکر نہ فرمایا۔ ۲۔ اس جگہ کی تعیین میں دونوں حضرات کا اختلاف ہوا۔ اور شرف الروحاء ایک بستی کا نام ہے پھر وہ مدینہ منورہ سے کتنی دور ہے۔ ۱۔ تیس میل۔ ۲۔ چھتیس میل:۔ ان عبد اللہ اخیرہ:۔ یہاں عبد اللہ بن عمر ہی مراد ہیں کیونکہ گذشتہ روایت میں ابن عمر کی تصریح موجود ہے اور ابن مسعود وہاں مراد ہوتے ہیں جہاں تصریح نہ ہو۔ تحت سمرۃ:۔ بول کا درخت۔ وکان اذا رجع من غزو وکان فی تلک الطریق ایک نسخہ میں غزوۃ ہے پھر کان مذکر کیوں ہے۔ ۱۔ بتاویل سفر۔ ۲۔ کان فی تلک الطریق میں کان کی ضمیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لڑتی ہے۔ زیادہ نسخوں میں کان فی تلک

اس باب میں روایت یہ ہے عن کثیر بن المطلب عن ابیہ عن جدہ قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی مسجد الحرام لیس بینہ و بینہم سترۃ وجرد۔ ۱۔ یہ مصنف عبد الرزاق والی روایت ضعیف ہے امام بخاری کے نزدیک۔ ۲۔ مسجد حرام پر پورے مکہ مکرمہ کو قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ وہاں تو طواف والوں کی بہت کثرت ہوتی ہے۔ امام عبد الرزاق کی ایک دلیل تو یہی تھی جو اوپر گزری اس کے دو جواب بھی ہو گئے امام عبد الرزاق کی دوسری دلیل یہ ہے کہ سترہ قبلہ کی طرح ہے جب حرم میں کعبہ کے قریب میں تو کعبہ ہی سترہ ہے اس لئے کسی اور سترہ کی ضرورت نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ نص صریح کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب الصلوة الى الا سطوانة

غرض یہ ہے کہ ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے تاکہ گزرنے والوں کو آسانی ہو۔

المتحدثین الیہا

یعنی جو ستونوں سے ٹیک لگا کر بیٹھ جاتے ہیں اور باتیں کرتے ہیں۔

التي عند المصحف

جگہ بنی ہوئی تھی جہاں حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں مصحف رکھے جاتے تھے۔

باب الصلوة بین السواری فی غیر جماعۃ

غرض یہ ہے کہ اکیلا اگر بین الساریتین پڑھ لے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ فی غیر جماعۃ میں اشارہ کر دیا کہ بعض کے نزدیک جماعت میں بین الساریتین کھڑا ہونا مکروہ ہے چنانچہ عند احمد مقتدی کا بین الساریتین صف بنانا مکروہ ہے وعند الجمهور بلا کرا ہتہ جائز ہے۔ لہذا۔ ۱۔ حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعاً فی الصلوة فی الکعبۃ بین العمودین المقدمین۔ ۲۔ امام اور منفرد کی نماز بین الساریتین بالا جماع جائز ہے۔ اسی پر قیاس کیا جائے گا۔ مقتدی

لیکن امام بخاری نے جو یہ باب باندھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے امام شافعی والی تفسیر نہیں لی۔

باب قدر کم ینبغی ان یکون

بین المصلی والسترۃ

غرض یہ ہے کہ مستحب ہے کہ سترہ کے قریب کھڑا ہو۔ کان جدار المسجد عند المنبر :- سوال۔ اس روایت کو باب سے مناسبت نہیں۔ جواب۔ مقصد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر کے برابر قریب ہی کھڑے ہوتے تھے اور جتنا فاصلہ منبر اور دیوار قبلہ میں تھا اتنا ہی فاصلہ تقریباً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کی جگہ اور دیوار قبلہ کا تھا۔

باب الصلوة الى الحربة:

غرض۔ ۱۔ ہتھیار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ ہتھیار آگ اور تصویر کی طرح نہیں ہے۔ پھر حربہ عام نیزہ سے کچھ کم نیزہ ہوتا ہے اور اس کا پھل ذرا چوڑا ہوتا ہے اور عنبرہ عام نیزے کا نصف ہوتا ہے۔ ۲۔ غرض میں دوسرا قول یہ ہے کہ فقہاء نے جو سترہ کی حد مقرر کی ہے وہ اندازہ ہی ہے امام بخاری کے نزدیک کوئی خاص حد شرعاً مقرر نہیں لیکن راجح جمہور فقہاء ہی کا قول ہے اور جو یہاں مذکور ہے یہ۔ صرف امام بخاری کا اپنا اجتہاد ہے۔

باب الصلوة الى العنزة :-

یعنی یہ بھی جائز ہے۔ عُنَاَزَة :- چھڑی کو کہتے ہیں۔ او عُنَزَة :- بعض نسخوں میں اس کی جگہ اوغیرہ ہے۔ ۱۔ یہ تصحیف ہے یعنی کسی راوی سے حرکات و نقاط کی غلطی ہو گئی۔ اصل لفظ عنزہ ہی ہے۔ ۲۔ یہ لفظ بھی صحیح ہے اور ضمیر لوثی ہے کل واحد منہما کی طرف اور باب سے مناسبت یوں ہے کہ غیرہ کا مصداق عنزہ ہے۔

باب السترة بمکة وغیرہا

غرض رد کرنا ہے مصنف عبد الرزاق کے ایک باب کا کیونکہ اس میں ایک باب یوں ہے باب لا یقطع الصلوة بمکة شیء اور

باب یرد المصلیٰ من مرمین یدیہ

غرض استحباب کا بیان ہے کہ عمل قلیل سے گزرنے والا۔ لے کو دفع کر دینا مستحب ہے بعض اہل ظواہر کے نزدیک یہ دفع کرنا واجب ہے جمہور کے نزدیک مستحب ہے۔ فشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابی سعید مرفوعاً فاراد احلہ ان یحتباز بین یدیہ فلیدفعہ اُن بعض اہل ظواہر کے نزدیک یہ روایت اپنے ظاہر پر اور عموم پر محمول ہے ہمارے نزدیک اس کی مختلف توجیحات ہیں۔ ۱۔ پہلے نرمی سے دفع کرے پھر زیادہ سختی سے لیکن بلا عمل کثیر۔ ۲۔ جب عمل کثیر منسوخ ہو گیا تو یہ قتال بھی جو عمل کثیر کے درجہ میں ہو منسوخ ہو گیا۔ ہماری توجیحات کے لئے مرجع یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالکم۔

باب اثم المار بین یدی المصلیٰ

حدیث کے معنی کرنا چاہتے ہیں کہ حدیث گناہ اور حرمت پر دلالت کرتی ہے۔

اقال اربعین یوماً

ای بُسر او النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

باب استقبال الرجل الرجل وهو یصلیٰ

غرض اس کی کراہت بیان کرنی ہے پھر اس میں آگے دو قول ہیں۔ ۱۔ جب مشغول ہونے کا اندیشہ ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ ۲۔ مطلقاً مکروہ ہے ظاہر دوسرا قول ہے کیونکہ اسی میں احتیاط ہے کہ شاید کسی وقت اس طرف توجہ ہو جائے۔

باب الصلوۃ خلف النائم

غرض یہ ہے کہ صلوۃ خلف النائم سے نبی والی روایت کمزور ہے۔ عند مالک صلوۃ خلف النائم مکروہ ہے وعند الجمہور مکروہ نہیں ہے۔ لنا حدیث الباب عن عائشہ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلیٰ وانا راقدة معترضہ علی فراشہ ولما لک مانی ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث جواب۔ علامہ نووی

کو۔ ۳۔ و فی الترمذی والنسائی عن عبد الحمید بن محمود صلینا خلف امیر من الامراء فاضطرنا الناس فصلینا بین السارین فلما صلینا قال انس بن مالک کنا نقتی هذا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ لینا علامت ہے کہ کراہت اگر ہے تو تنزیہی ہے۔ ۴۔ یہ بھی صف ہے اگر چہ چھوٹی ہے اور ستون کا آنا سامان وغیرہ کے آ جانے کی طرح ہے۔ لا حمد۔ ۱۔ فی ابن ماجہ عن معاویہ بن قرۃ عن ابیہ قال کنا نضی ان نصف بین السواری علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطر وعصا طردا جواب اس میں ہارون بن مسلم بصری ہے جو مجہول ہے۔ ۲۔ فی مستدرک حاکم عن انس کنا نضی عن الصلوۃ بین السواری وطر وعصا۔ جواب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوۃ فی الکعبہ سے معلوم ہوا کہ نبی تنزیہی ہے۔ نیز ہماری تیسری دلیل سے بھی معلوم ہوا کہ یہاں نبی تنزیہی ہے۔ ۳۔ ستون کی وجہ سے صف سیدھی نہ ہو سکے گی۔ جواب کوشش کر کے صف سیدھی ہو سکتی ہے۔ ۴۔ بین الاستوائین تو جوتے رکھنے کی جگہ ہے۔ جواب جو صف بنائے گا وہ جوتے ہٹا کر ہی تو بنائے گا۔ ۵۔ یہ صف جنات کی جگہ ہے۔ جواب یہ محض احتمال ہے۔

باب: تتمہ ہے ماسبق کا کیونکہ اس میں دیوار سے فاصلہ بھی مذکور ہے کہ خانہ کعبہ کی سامنے کی دیوار سے تین گز کے فاصلہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ اور اس حدیث میں عبد اللہ سے مراد ابن عمر ہیں کیونکہ اسی واقعہ کی گذشتہ روایت میں تصریح ہے۔ تیوخی:۔ سحری تلاش کرتے تھے۔

باب الصلوۃ الی الراحلتہ

غرض یہ ہے کہ ان چیزوں کو سترہ بنانا جائز ہے۔

باب الصلوۃ الی السریر

غرض یہ کہ سترہ کا زمین پر ہونا ضروری نہیں ہے زمین سے اٹھا ہوا بھی ہو تو گنجائش ہے۔ اُنکے:۔ ظاہر ہو جاؤں اور تشویش کا سبب بنوں۔

فرماتے ہیں اس حدیث کے متعلق ضعیف باتفاق الحفاظ۔

باب التطوع خلف المرأة

غرض یہ ہے کہ عورت کے سامنے لیٹنے سے نماز نہیں ٹوٹی پھر تطوع کی قید اس لئے لگائی کہ فرضوں میں زیادہ احتیاط مناسب ہے۔

باب من قال لا یقطع الصلوة شیئ

غرض اس شخص کا قول بیان کرنا ہے جس کے نزدیک نماز کے لئے غیر مصلیٰ کا کوئی فعل ناقض نہیں ہے پھر دلیل عورت کی ذکر کی کہ عورت ناقض نہیں تو باقی چیزیں بطریق اولیٰ ناقض نہیں ہیں۔ عند احمد کلب اسود کا گذرنا مفسد صلوٰۃ ہے اور عورت اور گدھے میں توقف فرمایا وعند الجمهور کسی کا گذرنا مفسد نہیں لہذا ابی داؤد عن ابی سعید مرفوعاً لا یقطع الصلوة شیئ ولا حمہ جو چیزیں نماز توڑ دیتی ہیں۔ ان کی روایات میں کلب اسود کا ذکر بہت زیادہ ہے اس لئے وہ مفسد صلوٰۃ ہے اور عورت اور گدھے کا ذکر کم ہے اس لئے ان دونوں میں توقف فرمایا جواب۔ ۱۔ یقطع الخشوع۔ ۲۔ صحابہ کا عمل منسوخ ہونے پر دال ہے۔

باب من حمل جارية صغيرة

على عنقه فى الصلوة

غرض یہ ہے کہ جب بچی کو اٹھانا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے تو عورت کا مرور بطریق اولیٰ مفسد نہیں ہے۔ پھر حدیث کے واقعہ میں نواسی کو جو اٹھاتے اور اتارتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی وجہ کیا تھی۔ ۱۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور وہ کیلئے اس کی گنجائش نہیں ہے اظہار خصوصیت ہی مقصود تھا۔ ۲۔ یہ حکم منسوخ ہے۔ ۳۔ یہ فعل اضطراب پر محمول ہے۔ ۴۔ عمل قلیل پر محمول ہے۔

باب اذا صلى الى فراش فيه حائض

غرض یہ کہ ایسا کرنا بھی جائز ہے۔

هل یغمر الرجل امراته

عند السجود لکی یسجد

غرض ۱۔ جیسے حائضہ پر کپڑے کا گر جانا نماز میں مفسد صلوٰۃ

نہیں ایسے ہی عورت کو ہاتھ لگانا بھی مفسد صلوٰۃ نہیں۔ ۲۔ مس المرأة ناقض وضو نہیں ہے۔

باب المرأة تطرح عن المصلی

شیئاً من الاذى

غرض یہ ہے کہ جب عورت کا چیز اٹھانا نمازی پر سے مفسد صلوٰۃ نہیں تو سامنے سے گزر جانا بطریق اولیٰ مفسد نہیں ہے۔

اتبع اصحاب القلب لعنة

۱۔ اتباع ماضی مجہول کہ لگادی گئی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اصحاب قلب کو لعنت۔ ۲۔ اتباع ماضی معروف اللہ تعالیٰ نے لگادی اصحاب قلب پر لعنت اصحاب اور لعنت دونوں منصوب ہیں۔ ۳۔ اتباع امر کا صیغہ بدعاء ہے کہ یا اللہ اصحاب قلب کے پیچھے لعنت لگا دے۔

کتاب مواقیت الصلوة:

مواقیت کا مفروضات ہے وقت الشئ کے معنی ہیں بین حدہ وعین اولہ و آخرہ۔ اس لئے میقات کے معنی ہو گئے ذریعہ تعین یعنی زمان و مکان جو کہ معین ہوں کیونکہ یہ ذریعہ تعین ہوتے ہیں۔ پھر اوقات کی تفصیل کا بہت کچھ مدار امامت جبریل والی روایت پر ہے جبکہ اس کو مفصلاً بیان کیا جائے یہاں صرف مختصر اودہ روایت نقل کی گئی ہے۔ اصحاب سنن نے مفصلاً ذکر کر کے ہے اور امام بخاری و مسلم نے مفصلاً ذکر نہیں فرمائی صرف مجملاً ذکر فرمائی ہے۔

باب مواقیت الصلوة وفضلها

غرض نمازوں کے اوقات بتانا ہے اور ساتھ ساتھ نماز کی تفصیل ذکر کرنا ہے پھر جو اعتراض حضرت عروہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیز پر کیا اس کی مختلف توجہیں ہیں۔ ۱۔ یہ اعتراض مفصل حدیث امامت جبریل کی بنا پر ہوتا ہے کیونکہ اس مفصل حدیث میں عصر کی نماز کا وقت بھی تفصیل سے مذکور ہے۔ ۲۔ اس اعتراض کیلئے مفصل حدیث امامت جبریل ذکر کرنی ضروری نہیں ہے بلکہ جیسے یہاں بخاری شریف میں ہے کہ اجمالاً حدیث امامت ذکر کر دی

کی پابندی نہ کر سکیں گے۔ ۳۔ ان اوقات خمسہ میں فرشتے نازل ہوتے ہیں اس لئے ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم بھی عبادت کر کے فرشتوں جیسے بن جائیں۔ ۴۔ ان پانچ وقتوں میں خاص طور سے دعائیں زیادہ قبول ہوتی ہیں اس لئے ہمیں یہ اوقات عبادت اور دعاء کے لئے دیئے گئے۔ ۵۔ یہ پانچ وقت انبیاء علیہم السلام کی عبادت کے ہیں ہم ان وقتوں میں عبادت کر کے ان کی مشابہت اختیار کرتے ہیں اسی لئے شیطان کی پوجا کرنے والوں کی مشابہت سے بچنے کے لئے اوقات مکروہہ میں عبادت کرنے سے روک دیا گیا ہے۔

وقتہ علیہم:۔ اشارہ کر دیا کہ سب نمازوں کے اوقات معین ہیں اس لئے جمع بین الصلوٰتین کی گنجائش نہیں ہے ورنہ اوقات کی تعیین بے کار ہو جاتی ہے اور جمع بین الصلوٰتین کی حدیث امام بخاری کے نزدیک ثابت نہیں تھی اس لئے اس کو اپنی اس صحیح میں درج نہیں فرمایا۔ ثم صلی:۔ باب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ یہاں پانچ دفعہ نماز پڑھنے کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ پانچ وقتوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں ہر نماز کا وقت الگ الگ ہے یہی باب کا مقصود تھا۔

ان عمر بن عبدالعزیز اخرا للصلوة یوماً یوماً سے معلوم ہوا کہ عام عادت دیر کرنے کی نہ تھی ایک دن دیر ہوئی اور بخاری شریف میں بدء الخلق کے ابواب میں یہ لفظ بھی آئے ہیں اسی واقعہ میں اخرا العصر شیعاً معلوم ہوا کہ وقت مستحب میں تھوڑی سی دیر ہوئی تھی ان دنوں میں حضرت عمر بن عبدالعزیز مدینہ منورہ کے حاکم تھا بھی خلیفہ نہ بنے تھا بھی خلافت ولید بن عبدالملک کی تھی۔

فدخل علیہ ابو مسعود

اس فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت عروہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ میں جو آپ پر اعتراض کر رہا ہوں میں اس میں بدری صحابی حضرت ابو مسعود کا اتباع کر رہا ہوں کہ جب حضرت مغیرہ بن شعبہ سے ایک دن تھوڑی سی تاخیر ہو گئی تھی تو حضرت ابو مسعود نے ان پر اعتراض فرمایا تھا اسی طرح میں آپ پر اعتراض کر رہا ہوں۔ اعلم ما تحدث:۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اس قول کی

جائے اور ساتھ حضرت عائشہ والی حدیث ذکر کر دی جائے تو اعتراض مکمل ہو جاتا ہے کیونکہ حضرت عائشہ والی روایت میں بھی عصر کا وقت مذکور ہے اور بعض ائمہ نے اس حدیث کو قبیل عصر پر دال قرار دیا ہے۔ ۳۔ اعتراض کا دارومدار اجمالی حدیث امامت جبریل پر ہے کیونکہ اجمالی حدیث امامت جبریل سے اوقات کی اہمیت ظاہر ہو جاتی ہے پوری تفصیل تو حضرت عمر بن عبدالعزیز کو معلوم ہی تھی اس کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ سوال نمازیں پانچ مختلف اوقات پر متفرق کیوں کی گئی ہیں۔ جواب۔ یہ تفریق تخفیفاً ہے کہ اکٹھی سب رکعات میں مشقت تھی تھوڑی مختلف اوقات میں کر دی گئیں تاکہ آسانی ہو۔ ۲۔ اصل مقصود تو سارا وقت ہی عبادت میں لگانا ہے لیکن کچھ حقیقت لگایا گیا اور کچھ حکماً لگایا گیا کہ نماز کے بعد اس کا اثر کچھ دیر باقی رہتا ہے اور نئی نماز کا انتظار کرتا ہے اس طرح سے حکماً وہ نماز اور عبادت میں رہتا ہے گویا سارا وقت اور ساری زندگی ہی عبادت میں گزرتی ہے۔

پھر ان پانچ وقتوں کی تعیین میں کیا حکمتیں ہیں

۱۔ فجر حیوۃ بعد الموت اور تھکنے کے بعد قوت آنے کا شکر ادا کرنے کے لئے ہے۔ پھر صبح سے نصف النہار تک جو نعمتیں ملی ہیں ان کا شکر ادا کرنے کیلئے اور زوال کے وقت جو حدیث کے مطابق رحمت کے خصوصی دروازے کھلتے ہیں ان سے فائدہ اٹھانے کیلئے ظہر کی نماز ہے اور عصر کی نماز پورے دن کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے لئے ہے اور مغرب اس لئے ہے کہ دن جو کام کاج کے لئے بنایا تھا اس کا بھی شکر ہو اور جو رات راحت کے لئے بنائی ہے وہ شروع ہو گئی اس کا بھی شکر ہو اور عشاء کا وقت اس لئے مقرر فرمایا گیا ہے کہ دن رات کے سب کام ختم ہونے پر شکر ادا ہو اور دن رات کے سب کاموں کو شکر اور ذکر سے ختم کیا جائے۔ ۲۔ دن کے شروع میں فجر درمیان میں ظہر اور اخیر میں عصر رکھ دی گئی ایسے ہی رات کے شروع میں مغرب درمیان میں عشاء اور اخیر میں تہجد رکھ دی گئی عوام کی آسانی کے لئے تہجد خواص کے لئے نفل عبادت کر دی گئی کہ عوام اس

میں عصر کے اخیر وقت میں یعنی نصف اخیر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز پڑھنا ثابت ہوا۔ اس لئے یہی افضل ہے سوال جو اقتداء صحابہ کا واقعہ آتا ہے وہاں تو چٹائی کا حجرہ مراد ہے جو اعتکاف کے دنوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی کے اندر بنا لیا کرتے تھے حضرت عائشہ کا محن مراد نہیں ہے اور عصر کی نماز میں جو حجرہ کا لفظ ہے وہ محن ہے اس لئے محن کی دیواروں کا چھوٹا ہونا ثابت نہ ہوا۔ جواب۔ چٹائی کے حجرے کے باہر صحابہ نے کھڑے ہو کر بھی اقتداء فرمائی ہے اور محن کے باہر کھڑے ہو کر بھی اقتداء فرمائی ہے کیونکہ بخاری شریف میں اقتداء کے ذکر کے ساتھ حضرت عائشہ سے یہ لفظ بھی منقول ہیں وجدار الحجرۃ قصیر اور چٹائی پر جدار کا لفظ نہیں بولا جاتا اس لئے لامحالہ محن کے پیچھے بھی اقتداء کرنا اور محن کی دیواروں کا چھوٹا ہونا ثابت ہو گیا سوال۔ دیوار کا چھوٹا ہونا تو پردے کے احکام کے خلاف ہے جواب۔ حضرت عائشہ کا قد چھوٹا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں تک حضرت عائشہ کا سر مبارک آتا تھا اس لئے دیواریں ایسی تھیں کہ حضرت عائشہ کا سر اور چہرہ باہر سے نظر نہ آتا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک باہر سے نظر آ جاتا تھا اس لئے پردہ بھی ہو جاتا تھا اور اقتداء بھی صحیح تھی رکوع سجدہ کا علم آواز سے ہوتا تھا۔ سوال محن کی لمبائی چوڑائی بھی تو بہت تھوڑی تھی اور جو محن چھوٹا ہوتا ہے اس میں سے دھوپ جلدی دور ہو جاتی ہے اس لئے تاخیر عصر پر دلالت صحیح نہ رہی۔ جواب۔ اگر محن بہت لمبا چوڑا ہوتا ہے پھر تو غروب کے وقت دھوپ زائل ہوتی اور اگر محن بھی چھوٹا ہوتا اور دیواریں بھی اونچی ہوتیں تو مثل اول پوری ہونے سے بھی پہلے دھوپ چلی جاتی اب ایک سبب تاخیر کا ہے دیواروں کا چھوٹا ہونا اور ایک سبب تعیل کا ہے یعنی محن کی لمبائی چوڑائی کا کم ہونا اس لئے یہ ثابت ہوا کہ اصفرار سے کچھ پہلے دھوپ جاتی تھی اس سے کچھ پہلے عصر کی جماعت ہوتی تھی۔ مجموعہ۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن انس مرفوعاً کان یصلی العصر والشمس بیضاء مرتفعہ حیۃ ویدھب الذہاب الی

وجہ اور مقصد۔ ۱۔ جبریل علیہ السلام مفضول وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جو کہ افضل ہیں ان کے امام کیسے بن گئے جواب کا۔ حاصل یہ ہے کہ نقل سے یونہی ثابت ہے ہماری عقل میں آئے یا نہ آئے۔ ۲۔ آپ نے بلاسند یہ بات کیوں بیان کی جواب کا حاصل یہ ہے کہ میں سند پیش کئے دیتا ہوں۔ ۳۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم تو بہت ذہین تھے اور ذہین آدمی کے لئے قویٰ تعلیم ہی کافی ہوتی ہے آپ عملی تعلیم ذکر کر رہے ہیں جواب دیا کہ نقل سے یوں ہی ثابت ہے مزید پیچیدگی اور تعین کے لئے عملی تعلیم دی گئی۔

عصر کے وقت مستحب میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ عصر کا مستحب وقت تاخیر ہے کہ عصر کے پورے وقت کے دو برابر حصے کئے جائیں اور نصف اخیر میں نماز پڑھی جائے وعند الجہور تعیل افضل ہے یعنی نصف اول میں پڑھنا۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن علی بن شیمان مرفوعاً کان یؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء۔ ۲۔ دیر سے پڑھینگے تو عصر کی نماز سے پہلے نوافل زیادہ پڑھنے کا موقع ملے گا۔ ۳۔ فی التہذیب عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامر بتاخیر العصر۔ ۴۔ بخاری شریف کی زیر بحث روایت عن عائشہ مرفوعاً کان یصلی العصر والشمس فی حجر تھا قبل ان تظہر کیونکہ حجرہ یعنی محن کی دیواریں چھوٹی تھیں اسی لئے صحابہ کرام محن سے باہر مسجد نبوی میں آپ کی نماز کی اقتداء بھی بعض نوافل میں کر لیتے تھے معلوم ہوا کہ محن کی دیواریں اتنی چھوٹی تھیں کہ باہر والا اندر والے کی اقتداء بھی کر لیتا تھا اور جب دیوار چھوٹی تھی تو دھوپ دیر تک محن میں رہتی تھی ظہر کے معنی نزول کے بھی صحیح ہیں کہ محن سے دھوپ ختم ہونے سے ذرا پہلے نماز پڑھتے تھے قبل بمعنی قیل ہی ہے ورنہ ایک گھنٹہ پہلے دو گھنٹے پہلے نماز پڑھنے کا بیان لازم آئے گا حالانکہ یہ مقصود نہیں ہے تعیین وقت مقصود ہے ظہر کے دوسرے معنی تصد بھی ہو سکتے ہیں کہ دھوپ کے سامنے کی دیوار پر چڑھنے سے ذرا پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے دونوں صورتوں

سے رفتار کم از کم دس گنا تھی اوپر کے حساب سے عصر کے بعد اصفرار تک ۴۵ منٹ بچے تھے اور اصفرار کے ۲۰ منٹ ملائیں تو غروب تک ایک گھنٹہ پانچ منٹ بچے۔ اگر ہم یہ سب کام دس گھنٹے میں کرتے ہیں تو صحابہ کرام دس گنا تیز ہونے کی وجہ سے ایک گھنٹہ میں کیوں نہیں کر سکتے تھے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی ہمارے خلاف نہیں اور جمہور کا استدلال قبیل پر صحیح نہیں ہے اور دوسرا جواب ان تینوں دلیلوں کا ہم یہ بھی دیتے ہیں کہ ہماری روایت قوی ہے آپ کی یہ تینوں دلیلیں اگر آپ کے حق میں بھی ہوں تو پھر بھی قوی دلیل سے کم ہیں قوی حدیث کو فعلی حدیث پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ منیبین الیہ

وانقوہ واقیموا الصلوٰۃ

غرض باب کی اس آیت کی تفسیر ہے اور اس باب کا مواقیت صلوٰۃ کے ابواب سے ربط یہ ہے کہ اس آیت میں اور اس کی تفسیر میں جو حدیث نقل کی ہے دونوں میں اقامت صلوٰۃ کا ذکر ہے اور اقامت کے معنی ہیں وقت پر نماز کو ادا کرنا تو گویا وقت شرط اقامت صلوٰۃ ہے۔

باب البیعتہ علی اقامتہ الصلوٰۃ

باب سے غرض یہ ہے کہ اقامتہ صلوٰۃ ایمان کے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے کیونکہ اصل بیعت تو ایمان پر ہوتی ہے جس کو بیعت اسلام کہتے ہیں۔ بیعت طریقت دوسرے درجہ میں ہے بیعت اسلام کا اثر ہے یا اس کا جز ہے اس لئے اعمال پر بیعت اس بات کی علامت ہے کہ اعمال ایمان کے شعبے ہیں پھر جیسے حسی بیع میں ہر ایک دوسرے کو کچھ دیتا ہے ایسے ہی اس معنوی بیع میں جس کو بیعت کہتے ہیں بیعت لینے والا امر کا وعدہ دیتا ہے اور بیعت ہونے والا اتباع کا وعدہ دیتا ہے۔

باب الصلوٰۃ کفارة

غرض نماز کی یہ فضیلت بیان کرنا ہے کہ نماز کفارہ ہے اور اس باب کی مناسبت ابواب المیقات سے یہ ہے کہ نماز وہی کفارہ بنتی

العوالی والشمس مرتفعۃ جواب عوالی دو میل سے آٹھ میل تک پھیلی ہوئی تھیں عوالی تک پہنچنے کے معنی یہی ہیں کہ دو میل کے قریب فاصلہ طے کر لیتے تھے مدینہ منورہ اور حجاز میں پاکستان کی طرح عصر کا کم از کم وقت مثل ثانی کے بعد ایک گھنٹہ چالیس منٹ اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹے دس منٹ ہوتا ہے اگر دو گھنٹے بھی لگائیں تو ۲۰ منٹ اصفرار کے نکال کر ایک گھنٹہ چالیس منٹ یعنی سو منٹ بچے ان کا نصف پچاس منٹ ہے تقریباً پانچ منٹ میں نماز ہو جاتی تھی باقی ۴۵ منٹ میں صحابہ جو تیز چلنے والے تھے آسانی سے دو میل دور اصفرار سے پہلے پہنچ جاتے تھے اس لئے یہ روایت ہمارے خلاف نہیں۔ پرانا میل انگریزی میل سے ایک فرلانگ بڑا ہوتا تھا۔ فرلانگ میل کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے اور 1.6 کلومیٹر ایک میل انگریزی کے برابر ہیں گویا 16 کلومیٹر دس میل کے برابر ہوتے ہیں گویا پرانے دو میل 3.6 کلومیٹر بنے تقریباً ساڑھے تین کلومیٹر دوسرا جواب۔ یہ بھی ہے کہ ہماری دلیل قوی ہے آپ کی فعلی ہے اور قوی روایت کو فعلی روایت پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ جمہور کی دوسری دلیل۔ حدیث الباب عن عائشہ قبل ان تظہر والی چونکہ صحن کی لمبائی چوڑائی کم تھی اس لئے دھوپ جلدی چلی جاتی تھی اس لئے عصر کی نماز کا جلدی پڑھنا ثابت ہوا جواب تفصیل سے ہو چکا۔ ۳۔ جمہور کی تیسری دلیل فی المحسنین عن رافع بن خدیج کہ عصر کی نماز کے بعد صحابہ کرام اونٹ ذبح کر کے اس کے کٹڑے کر کے پکا کر غروب شمس سے پہلے کھا بھی لیتے تھے جواب۔ ہم مرنی ذبح کرنے کھال اتارنے اور کٹڑے کرنے میں آدھا گھنٹہ لگا دیتے ہیں۔ مرغا منڈی میں آدھ گھنٹے میں ۱۵ مرغیاں آسانی سے ذبح کر کے کٹڑے کر کے گاہکوں کے حوالے کرتے ہیں گویا ہم سے ۱۵ گنا رفتار تیز ہے ایسے ہی ہماری ہنڈیا پکنے میں اور کھانے میں تقریباً دو گھنٹے کی ضرورت ہے۔ حضرات صحابہ کرام مرغا منڈی والوں کی طرح اونٹ ذبح کرنے میں بہت ماہر تھے اور پکانے اور کھانے کی صورت یہ تھی کہ بڑے بڑے کٹڑوں کو آگ پر بھون کر نمک لگا کر کھا لیتے تھے تو ہم

ہے جو وقت پر پڑھی جائے۔

وقت پڑھنے کی کوئی فضیلت نہیں۔

الی دار عبد اللہ: ای ابن مسعود۔

انک علیہ او علیہا لجرئ

اور شک راوی کے لیے ہے۔ اور یہ فرمانا بطور خوشی کے بھی ہے اور بطور تعجب کے بھی ہے دونوں کا اکٹھا اظہار مقصد ہے۔

ان بینہا و بینک بابا مغلقاً

مقصد یہ ہے کہ اس فتنہ کی کوئی چیز آپ کی حیات میں ظاہر نہ ہوگی۔
لیس بالا غالیط: یعنی حدیث اپنی مراد میں صریح ہے
اس میں کوئی اشتباہ نہیں ہے۔

یذہبن السیئات

مراد صغائر ہیں کیونکہ ۱۔ ایسے موقعوں میں الفاظ سیئہ اور خطیہ اور ذنب کے استعمال کئے گئے ہیں اور یہ سب صغائر کے لئے ہوتے ہیں۔ کبار کے لئے معصیۃ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔
۲۔ کبار کے عذاب کے ذکر کے بعد قرآن پاک میں الا کے حصر کے ساتھ توبہ کا جا بجا ذکر ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کبار کے عذاب سے بچنے کے لیے توبہ ضروری ہے صرف حسنات ان کے لئے کفارہ نہیں بنتیں۔ ۳۔ کفارہ کے ذکر کے بعد ایک حدیث پاک میں الم یؤت کبیرۃ بھی ہے اس کے بعض نے تو معنی شرط کے لئے ہیں کہ نیک اعمال کے کفارہ بننے کی شرط یہ ہے کہ کبیرہ گناہ نہ کیا جائے لیکن راجح معنی یہ ہیں کہ بیان استثناء ہے کہ کبیرہ کے لئے نیکیاں کفارہ نہ بنیں گی۔ ۴۔ آگے ایک باب چھوڑ کر حدیث آرہی ہے اس میں ان گناہوں کو جو نماز سے معاف ہوتے ہیں وزن یعنی میل کچیل کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے یہ بھی علامت ہے کہ نماز سے دو گناہ معاف ہوتے ہیں جو صرف ظاہری میل کچیل کے درجہ میں ہوتے ہیں کبار تو دل کی سیاہی کے درجہ میں ہوتے ہیں اس لئے نماز ان کا کفارہ نہیں بنتی۔

باب فضل الصلوۃ لوقتہا

غرض یہ ہے کہ نماز کی فضیلت وقت پر پڑھنے میں ہے

باب الصلوات الخمس کفارة

غرض اور ربط اور فرق ۱۔ یہ باب گذشتہ باب سے انحصار ہے کیونکہ گذشتہ باب میں مطلق نماز کے کفارہ بننے کا ذکر تھا اس باب میں فرض نماز کے کفارہ بننے کا ذکر ہے۔ ۲۔ گذشتہ باب میں جنس نماز کا ذکر تھا اور اس باب میں پانچ کے اجتماعی کی شرط ہے یعنی جو پانچوں نمازوں کا پابند ہوگا اس کی نماز کفارہ بنے گی کیونکہ بعض دفعہ اجتماع کی وجہ سے وہ قوت آجاتی ہے جو افراد میں نہیں۔ ہوتی۔ سوال۔ بعض نسخوں میں یہاں یہ بھی ہے فی جماعتہ وغیرہا کہ جماعت کے ساتھ پڑھو یا بغیر جماعت کے دونوں صورتوں میں کفارہ بنتی ہے تو اس باب کا تعارض ہو گیا آگے آنے والے باب وجوب الجماعت سے کہ اس سے وجوب معلوم ہوتا یہی یہاں مراد ہے باقی اگر بالا عذر جماعت چھوڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے وہ چاہیں گے تو کفارہ بنا دیں گے نہ چاہیں گے تو نہ بنائیں گے وعدہ نہیں ہے اس لئے یہ باب جماعت کے وجوب کی نفی نہیں کرتا۔ باب المصلیٰ یناجی ربہ عزوجل: غرض یہ ہے کہ اوقات کی رعایت اس لئے بھی ضروری ہے کہ نماز اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہے اور بادشاہوں سے ملاقات کے اوقات متعین ہوتے ہیں دوسرے وقتوں میں ملاقات نہیں ہو سکتی۔

اعتدلو افی السجود: یعنی اعتدال یہ ہے کہ نہ تو اتنے پھیل جاؤ سجدہ کرتے وقت کہ منہ کے بل لیٹ جاؤ اور ناٹکیں پھیلا دو اور نہ اتنے سکر جاؤ کہ ایک عضو کی طرح بن جاؤ۔ بلکہ اعتدال کے ساتھ سنت طریقہ سے سجدہ کرو جس میں سب اعضاء سجدہ میں مشغول ہوں۔

باب الابراد بالظہر فی شدة الحر

غرض امام شافعی پر رد ہے کہ وہ مطلقاً کچیل کو افضل قرار دیتے ہیں سوائے ایک نادر صورت کے جس کا ذکر عنقریب بیان اختلاف میں آئے گا اور اگلے باب میں پھر دو بارہ بطور تعریض

ذاتی نہیں ہے وہ اجرام سفلیہ سے حرارت لے کر واپس نیچے بھیج دیتے ہیں یہ حدیث بھی اسی طرف اشارہ کرتی ہے کیونکہ جہنم اجرام سفلیہ میں سے ہے۔ زمین کے اندر کسی جگہ رکھی گئی ہے قیامت میں ظاہر کی جائے گی۔

ظہر کے افضل وقت میں اختلاف

عند الشافعی ظہر ہمیشہ اول وقت افضل ہے البتہ اگر کسی دن بہت زیادہ گرمی پڑے اور مسجد ایسی ہو کہ لوگ اس میں دور دور سے نماز پڑھنے آتے ہوں جیسے مسجد نبوی میں آتے تھے اور گرمی کی وجہ سے دیواروں کے سایہ کے ساتھ ایک ایک کر کے آرہے ہوں سب جلدی نہ پہنچ سکتے ہوں تو ایسی شاذ و نادر صورت میں تاخیر اولیٰ ہوگی ورنہ گرمی سردی میں ہمیشہ اول وقت ہی اولیٰ ہے۔ وعند الجمہور سردیوں میں جلدی یعنی نصف اول میں اور گرمیوں میں دیر سے یعنی نصف ثانی میں پڑھنا افضل ہے۔ لہذا فی ابی داؤد عن ابن مسعود قال کانت قدر صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصیف ثلاثہ اقدام الی خمسہ اقدام و فی الشتاء خمسہ اقدام الی سبعة اقدام کیونکہ حجاز میں گرمیوں میں اصلی سایہ عدم سے تین قدم ہوتا ہے اور قدم ہر چیز کے ساتویں حصہ کو کہتے ہیں کیونکہ انسانی قدم انسانی لمبائی کا ساتواں حصہ ہوتا ہے پس گرمیوں میں تین قدم تک ہوتا ہے یعنی بعض دنوں میں عین دوپہر کو بالکل سایہ نہیں ہوتا اور آہستہ آہستہ بڑھتا ہے تو زیادہ سے زیادہ تین قدم سے پانچ قدم تک پڑھنا یہ زوال سے دواڑھائی گھٹنے بعد پڑھنا ہے اور یہ تاخیر ظہر ہے اور سردیوں میں حجاز میں اصلی سایہ عین دوپہر کے وقت پانچ قدم سے سات قدم تک ہوتا ہے۔ ان دنوں میں پانچ قدم سے سات قدم تک پڑھنا بالکل ابتداء وقت میں پڑھنا ہے ۲۔ بخاری شریف میں آئندہ باب میں عن ابی ذر مرفوعاً سفر کا واقعہ کہ موزن اذان دینے لگا تو دو دفعہ روکا فقال لہ ابرحنی رأیت فی التلؤلؤ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان شدة الحر من فحج جہنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة ابو داؤد میں تین دفعہ روکا مذکور ہے اور ٹیلوں کا سایہ آدھا

کے ان پر رد ہے اور پھر ابراد کو وقت ظہر کے بیان سے بھی مقدم فرمادیا اس کی وجہ ۱۔ اس میں بھی رد کا اہتمام ہے۔ ۲۔ ابراد میں مقصود اول وقت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ ابراد زوال سے ہی شروع ہوتا ہے زوال سے پہلے کچھ ابراد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ذکر ابراد ظہر کے وقت بیان کے لئے تمہید ہے اس لئے ابراد کے ذکر کو مقدم فرمایا۔ ۳۔ ابراد کے ذکر کو اس لئے مقدم ذکر فرمایا کہ ابراد والی حدیث میں فحج جہنم کا ذکر ہے۔ اور فحج جہنم ناراضگی کا وقت ہے ناراضگی میں بادشاہوں سے ملاقات مناسب نہیں ہوتی اس لئے فحج جہنم والی روایت کو مقدم ذکر فرمایا تا کہ بادشاہوں کی ملاقات والے گذشتہ باب کے ساتھ یہ باب مل جائے اور اس میں چونکہ ابراد کا بھی ذکر تھا اس لئے ابراد کو بھی ساتھ ہی مقدم ذکر فرمایا۔ سوال۔ جب ابراد کا امر ثابت ہے تو ابراد واجب ہونی چاہئے کیونکہ امر وجوب کیلئے ہوتا ہے۔ جواب۔ چونکہ بڑا مقصد شفقت علی المصلین ہے اور شفقت پر مشتمل امر استجبائی ہوتا ہے اس لئے ابراد مستحب ہے واجب نہیں۔

من فیح جہنم: فاح الحر اذا سطع گرمی بلند ہوئی اور تیز ہوئی اور جوش والی ہوئی فاحت القدر اذا غلت ہنڈیا ابلی۔ حاصل معنی جہنم کا جوش اور جہنم کی تیزی اور جہنم کی لپٹ ہے سوال۔ بظاہر گرمی کی زیادتی سورج کے قریب ہونے اور دن کے بڑا ہونے کی وجہ سے ہے اور اس حدیث پاک میں ہے کہ جہنم کی وجہ سے ہے تو بظاہر یہ حدیث مشاہدہ کے خلاف ہوئی جواب ۱۔ یوم من ولا یدقق گویا یہ حدیث متشابہات میں سے ہے۔ ۲۔ یہ دنیا کی گرمی جہنم کی آگ کے مشابہ ہے۔ ۳۔ مشاہدہ والا سبب بھی موجود ہے اور جہنم والا سبب بھی موجود ہے ایک سبب کے موجود ہونے سے دوسرے سبب کی نفی نہیں ہوتی جیسے دن کے وقت کمرے میں بجلی جل رہی ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ چونکہ بجلی جل رہی ہے اس لئے سورج نہیں ہے یا سورج ہے اس لئے بجلی نہیں جل رہی۔ ۴۔ بعض فلاسفہ اس کے قائل ہوئے ہیں کہ اجرام علویہ میں حرارت

سanson میں یہ ہے کہ دنیا والوں کو گرمی اور سردی کے فوائد حاصل ہو سکیں۔ سوال جہنم کے اثر سے بچنے کے لئے فجر کی نماز سردیوں میں دیر سے پڑھنی چاہئے حالانکہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے جواب۔ سردیوں میں سردی سے بچنے کا فجر میں اہتمام کیا جائے تو سورج کے بلند ہونے کا انتظار کرنا پڑتا ہے اور اس وقت فجر کا وقت ہی ختم ہو جاتا ہے اس لئے یہاں ایسا نہیں کیا گیا صرف فجر کے وقت کے اندر تاخیر فجر حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے اس لئے اس سے زیادہ جہنم کے اثر سے بچنا ہمارے اختیار میں نہیں ہے۔

باب الابراہیم بالظہر فی السفر

غرض۔ ۱۔ تعریض ہے امام شافعی پر کہ وہ ایک شاذ صورت پر ابراہیم کو محمول کرتے ہیں حالانکہ سفر میں وہ صورت نہیں ہوتی اور ابراہیم ثابت ہے جیسا کہ ابھی اختلاف میں گذرا۔ ۲۔ ابراہیم عام ہے سفر اور حضر کو البتہ چلنے میں مشغول ہو تو یہ اضطراری صورت مستثنیٰ ہے کیونکہ اس میں ضرورت و قیہ ہے۔

قال ابن عباس تنفیاً تملیل

اس کی مناسبت یہ ہے کہ سایہ بدلتا ہے پہلے مغرب کی طرف ہوتا ہے پھر مشرق کی طرف ہو جاتا ہے اسی لئے اس کوئی کہتے ہیں اس تقریر سے حدیث کے اس لفظ کی تفسیر کرنی مقصود ہے حتیٰ رأینا فی التلوی۔

باب وقت الظہر عند الزوال

غرض ظہر کا ابتدائی وقت بتلانا ہے۔ پھر اخیر وقت ظہر نہیں بیان فرمایا اور نہ حدیث امامت جبریل مفصلاً بیان فرمائی اس لئے کہ یہ ان کی شرطوں پر نہ تھی اور کوئی صریح مثل اور مثلیں والی روایت ان کی شرطوں پر نہیں ہے۔

فلا تسلمونی عن شی الا اخبر

تکم ما دمتم فی مقامی هذا

بعض جاہلوں نے اس سے عالم الغیب ہونا نکالا ہے۔ حالانکہ الفاظ سے ہی صاف واضح ہے کہ یہ عرض وقتی تھا علم غیب تو

وقت گذرنے کے بعد محسوس ہوتا ہے۔ اس لئے یہ روایت صراحۃً تاخیر پر دال ہے۔ ۳۔ طحاوی میں عن ابن مسعود فعل نقل فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ گرمیوں میں تاخیر سے اور سردیوں میں تعیل سے پڑھتے تھے۔ وللشافعی ۳۲۱ ابو داؤد میں تین روایتیں ہیں ایک عن جابر بن عبد اللہ دوسری عن ابی ہریرہ تیسری عن جابر بن سمرہ تینوں میں زوال کے فوراً بعد نماز پڑھنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکور ہے۔ تینوں کا جواب ایک تو یہ ہے کہ یہ سردیوں پر محمول ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر اس کو عام شمار کیا جائے تو پھر یہ منسوخ ہے کیونکہ طحاوی میں ہے عن المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الظہر بالجیم ثم قال ان شدة الحر من فح جہنم فابردوا بالصلوۃ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ جو ان شدة الحر من فح جہنم کو مذکورہ شاذ و نادر صورت پر محمول فرماتے ہیں یہ بھی ٹھیک نہیں کیونکہ بخاری شریف میں حضرت ابو ذر والی مذکورہ روایت میں جو ہمارے دلائل میں ابھی گذری ہے اس روایت میں تصریح ہے کہ یہ سفر کا واقعہ ہے اس لئے خاص مسجد پر اور درود دور سے آنے والے نمازیوں پر محمول کرنا صحیح نہ رہا کیونکہ سفر میں سب اکٹھے ہی ہوتے تھے۔ ۴۔ امام شافعی کی چوتھی دلیل فی ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ قال كنت اصلي الظهر مع رسول الله - صلي الله عليه وسلم فاخذ قبضتي من الخصى لتبردني فني اضمها بجھتي اسجد عليها الحمد الآخر۔ جواب گرمی حجاز میں نصف اخیر میں بھی کافی ہوتی ہے اگر دھوپ میں نماز پڑھنی پڑھے تو کنکریاں ٹھنڈی کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے۔

اشتكت النار الى ربها:۔ ۱۔ یہ اپنی حقیقت پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جہنم کو تکلم کی قوت عطا فرمائی۔ ۲۔ یہ مجاز ہے انڈھا م اجزاء سے کہ آگ کے اجزاء کی ایسی بھیڑ ہو گئی کہ گویا کہ جہنم نے شکایت کی۔ نفس فی الشاء:۔ جہنم دنیا کی گرمی کو کھینچ لیتی ہے اس لئے دنیا میں سردی ہو جاتی ہے اور گرمیوں میں سانس لینے کا مطلب یہ ہے کہ جہنم اپنی گرمی باہر دنیا کی طرف پھیلتی ہے۔ جس سے دنیا میں گرمی بڑھ جاتی ہے۔ پھر حکمت ان دونوں

کے جائز نہیں ہے و عند الجمہور جائز ہے سفر اور مطر کی وجہ سے اور عند احمد مرض کی وجہ سے بھی جائز ہے۔ لہذا۔ ان الصلوة کانت علی المومنین کتبا با موقوفاً ۲۔ فی الترمذی عن ابن عباس مرفوعاً من جمع بین الصلواتین من غیر عذر فقہاتی بابا من ابواب الکلیات اور عذر حدیث شریف میں صراحۃً صرف نوم اور نسیان مذکور ہیں و جمہور رمانی ابی داؤد عن معاذ بن جبل مرفوعاً تجمیع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء اور ابوداؤد ہی کی روایت میں حضرت ابن عمر سے سفر کی تصریح بھی ہے مرفوعاً جمع کرنے میں سفر پر ہی مطر کو قیاس کیا گیا اور عند احمد مرض کو بھی سفر پر قیاس کیا گیا جواب یہ جمع صوری ہے جیسا کہ ابھی ابن عباس والی روایت کی تقریر میں بیان ہوا کہ جمع صوری نہ لیں تو حدیث کو چھوڑنا پڑتا ہے دوسری دلیل جمع صوری کی ابن عمر کی روایت ہے ابوداؤد میں حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم کان اذا عجل به امر صنع مثل الذی صنعت۔

باب وقت العصر

غرض یہ ہے کہ عصر کے وقت کی ابتداء والی صریح روایتیں چونکہ ان کی شرط پر نہ تھیں اس لئے حضرت عائشہ والی اور دیگر روایات سے استنباطات فرما کر عصر کا ابتدائی وقت بتلانا چاہتے ہیں پھر عند مالک چار رکعت کا رقت ظہر اور عصر کے درمیان مشترک ہے عند الجمہور کوئی وقت مشترک نہیں۔ لہذا۔ ۱۔ فی مسلم والبی داؤد عن عبد اللہ بن عمر مرفوعاً وقت الظہر بالم تحضر العصر ۲۔ ان الصلوة کانت علی المومنین کتبا با موقوفاً۔ لہذا مالک حدیث امامت جبریل جو ابوداؤد میں ہے اس میں ابن عباس جو اوقات کی تفصیل ہے اس میں پہلے دن عصر کی نماز اور دوسرے دن ظہر کی نماز میں ایک ہی وقت ہے حین کان ظلمہ مثلاً۔ جواب۔ ۱۔ نماز عصر کی ابتداء اور نماز ظہر کی انتہاء مراد ہے۔ ۲۔ ہماری روایت سند کے لحاظ سے اقویٰ ہے۔ ۳۔ ہماری

بلا اسباب جاننے کو کہتے ہیں جو صرف ذات غیر متناہی کی شان ہے انسان متناہی اس کا تحمل نہیں کر سکتا یہاں سبب کیا تھا۔ تصویر کا پیش کرنا جیسے بیت المقدس کی تصویر پیش کر دی گئی شب معراج کے بعد۔ ۲۔ رفع حجاب تھا دونوں سبب ہیں اور وقتی چیزیں ہیں۔

واحدنا يعرف جلیسہ

یعنی عند الفراغ من الصلوة جیسا کہ اس حدیث کے بعض طرق میں تصریح ہے اور یہ حدیث اسفار کی تائید کرتی ہے جو حنفیہ کا مسلک ہے۔

باب تاخیر الظہر الی العصر

غرض حدیث الباب کے معنی بیان کرنا ہے کہ جمع صوری ہے جمع حقیقی نہیں ہے۔ آگے قول آئے گا عمرو بن دینار کا قلت لجابر اظنہ اخر الظہر و عجل العصر و اخر المغرب و عجل العشاء قال وانا اظنہ ایضاً اور مسلم شریف کی روایت میں صراحۃً خوف اور مطر کی نفی ہے اور خوف کی نفی سے مرض کی نفی بھی ہو گئی کیونکہ اس میں بھی خوف زیادہ مرض ہوتا ہے اس لئے بعض کا تاویل مرض کرنا بھی صحیح نہیں ہے پھر امام ترمذی فرماتے ہیں اجمع الناس علی ترک العمل بحدیث ابن عباس فی الجمع بالمدينة من غیر خوف ولا سفر لیکن ہم کہہ سکتے ہیں کہ حنفیہ نے جمع صوری لے کر اس حدیث پر عمل فرمایا ہے اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ کسی روایت میں بھی عصر و مغرب کے درمیان جمع کا ذکر نہیں کیونکہ اس میں جمع صوری کریں تو عصر کو مکروہ وقت میں پڑھنا پڑتا ہے ایسے ہی عشاء اور فجر کے درمیان جمع کا ذکر نہیں کیونکہ عشاء کا وقت آدمی رات کے بعد مکروہ ہوتا ہے ایسے ہی فجر اور ظہر کے درمیان مذکور نہیں کیونکہ فصل کی وجہ سے جمع صوری نہیں ہو سکتی۔ اگر جمع حقیقی کی گنجائش ہوتی تو ان تین صورتوں میں بھی جمع کرنے کی گنجائش ہوتی اس سے واضح ہو گیا کہ حج کے دو موقعوں کے سوئی جہاں بھی جمع بین الصلواتین ہے وہ صوری ہے اس مسئلہ میں اختلاف اس طرح ہے کہ عند امامنا ابی حنیفہ جمع بین الصلواتین سوائے حج کی دو اجماعی جمع

تشبیہ ہے مرنی کو مرنی کے ساتھ تشبیہ دینی مقصود نہیں ہے۔ پھر عصر اور فجر کی مناسبت رویت باری تعالیٰ کے ساتھ معنا اللہ بھائیہ ہے کہ ترمذی میں مرفوعاً وارد ہے ان اگر ہم علی اللہ من ینظر الی وجہ غدوۃ و عشیۃ کہ زیادہ سے زیادہ زیارت فجر اور عصر کے وقت دن میں دو دفعہ جنت میں ہوگی اس سے زائد کسی انسان میں برداشت نہیں ہے۔ دنیا میں بھی اس زیارت کی طلب میں ضرور دربار میں حاضر ہو جایا کرو امید ہے یہ حاضری اس عالی درجہ کا سبب بن جائیگی۔ اللہم افضل علینا بہا اللہم انعم علینا بہا اللہم احسن علینا بہا امین یارب العالمین۔ بحرمتہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ علی آلہ واصحابہ واتباعہ جمعین۔

کیف ترکتم عبادی

اس دریافت فرمانے کی حکمت انسانوں کے ساتھ مولائے کریم کی محبت و شفقت و رحمت و عنایت ہے کہ فرشتوں نے عرض کر دیا تھا۔ اتجعل فیہا من یفسد فیہا و یسفک الدماء اگرچہ مقصد اعتراض نہ تھا بلکہ زیادہ اطاعت کے ارادہ کا اظہار تھا کہ یہ کام بھی ہم کرنے کو حاضر ہیں نئی مخلوق نہ بھی پیدا فرمادیں تو کچھ حرج نہیں لیکن صورت اعتراض کی تھی اس لئے ہر زور صبح و شام فرشتوں کو تنبیہ کی جاتی ہے کہ دیکھو یہ تو نمازی ہیں تم نے کیوں ان کو نا اہل کہہ دیا تھا۔

باب من ادرک رکعتہ من العصر قبل الغروب

غرض یہ ہے کہ جو ایک رکعت غروب شمس سے پہلے پڑھ لے گا اس کی نماز صحیح ہو جائے گی امام بخاری نے جزاء اس لئے ذکر نہ فرمائی کہ حدیث پاک کو دیکھ کر جزاء خود ہی متعین کر لی جائے گی۔ پھر عصر کی نماز کے متعلق تو ائمہ کا اتفاق ہے کہ اگر غروب شمس سے پہلے ایک رکعت پڑھ لے گا اور باقی غروب کے دوران پڑھے گا تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی لیکن فجر میں اختلاف ہے۔ عندنا مانا ابی حدیثہ اگر درمیان میں سورج طلوع کرے تو فجر کی نماز نہ ہوگی و عندنا مجہور ہو گئی لہذا۔ زیر بحث باب کی پہلی روایت ہے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذ ارکب احدکم سجدۃ من صلوۃ العصر قبل ان تغرب الشمس فلیتم صلوۃ و اذ ارکب

روایت کا واقعہ آپ کی روایت کے واقعہ سے متاخر ہے زمانہ کے لحاظ سے کیونکہ امامت جبریل اس وقت ہوئی جب معراج میں نمازیں دو سے بڑھا کر پانچ کی گئیں باقی۔ سب روایتیں اوقات کی امامت جبریل کے بعد کی ہیں۔

باب اثم من فاتتہ والعصر

غرض ۱۔ قضا بلا عذر کا گناہ اور نقصان کتنا زیادہ ہے۔ ۲۔ بلا عذر اصفرار میں پڑھنے کا نقصان بہت ہے۔ ۳۔ بلا عذر جماعت چھوڑنا کتنا بُرا ہے۔ سوال عصر کی کیوں تخصیص کی گئی جواب۔ ۱۔ عصر کی فضیلت باقی سب نمازوں سے زائد ہے۔ ۲۔ خصوصی ذکر ہے عصر کا قرآن پاک میں الصلوۃ الوسطیٰ کے عنوان ہے۔ ۳۔ پہلی امتوں نے ضائع کی تھی اس لئے تاکید فرما رہے ہیں۔ ۴۔ وقت بہت مشغولی کا ہے اس لئے تاکید فرمادی۔ ۵۔ سائل نے سوال میں عصر ہی کا ذکر کیا تھا اس لئے اس کا ذکر فرمادیا ورنہ حکم سب نمازوں کا یہی ہے۔

باب اثم من ترک العصر

سوال۔ اس باب اور گذشتہ باب میں کچھ فرق نہیں۔ جواب فوت عمد اور سہو دونوں کو شامل ہے اور ترک صرف عمد کو شامل ہے اسی لئے زیادہ مناسب یہ تھا کہ گذشتہ باب میں اثم کی جگہ نقصان فرماتے۔ فقد حبط عملہ۔ ۱۔ گناہ اس نماز کو چھوڑنے کا اس دن کی نیکیوں سے زیادہ ہے۔ ۲۔ حدیث پاک میں حبط کی تحدید ہے خطرہ ہے کہ آہستہ آہستہ نعوذ باللہ کفر تک نہ پہنچ جائے کیونکہ حبط حقیقی تو کفر و ارتداد سے ہی ہوتا ہے نعوذ باللہ من ذلک

باب فضل صلوۃ العصر

۱۔ فجر سے بھی عصر کی فضیلت زائد بیان فرمائی مقصود ہے کیونکہ اس نماز عصر کا لقب وسطیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ۲۔ غرض یہ ہے کہ یہ نماز بہت فضیلت والی ہے فضیلت مقصود نہیں۔ لا تضامون۔ ۱۔ یہ ضم سے ہے بمعنی تعب تھا کاٹ نہ ہوگی۔ ۲۔ لا تضامون میم کی تشدید کے ساتھ ہے اصل میں تھا لا تضامون ایک تاء گر گئی بھٹرنہ کرو گے وجہ شہر رویت محققہ بلا خفاء ولا مشقتہ ہے پھر رویت کورویتہ کے ساتھ

سجدۃ من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فليتم صلوة اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر اور عصر دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ دونوں اس صورت میں صحیح ہیں کہ ایک رکعت طلوع وغروب سے پہلے پڑھ لی جائے باقی نماز بعد میں پڑھی جائے اور مسلم شریف میں عن عقبہ بن عامر جو مرفوع روایت منقول ہے۔ اوقات ثلاث مکروہہ والی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع وغروب کے وقت کوئی نماز بھی صحیح نہیں ہوتی اس لئے نہ عصر کی صحیح ہوگی نہ فجر کی۔ جب ان دو حدیثوں میں تعارض ہو گیا تو حدیث سے اونٹی دلیل قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا تا کہ وہ قیاس ان دونوں میں سے کسی ایک کو ترجیح دے سکے پھر اس قیاس کی دو تقریریں ہیں اور وہ ہماری دو دلیلیں ہیں پہلی تقریر اصولیین نے یہی کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے اقبوا الصلوة یہ امر ہے اور بظاہر اس کا تقاضا یہ ہے کہ عمر بھر میں ایک دفعہ نماز پڑھ لینے سے ذمہ فارغ ہو جائے لیکن بالا جماع ایسا نہیں ہوتا تو وجہ تکرار وجوب کی تکرار اوقات ہے جب بھی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اقبوا الصلوة ہماری طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور جب تک ہم نہ پڑھیں متوجہ رہتا ہے۔ جس وقت ہم نماز پڑھتے ہیں تو تحریمہ سے قبل جو آن ہوتی ہے اُس آن والا خطاب اس نماز کا سبب بنتا ہے کیونکہ تحریمہ سے وہ خطاب ختم ہو جاتا ہے اب اگر وہ تحریمہ سے پہلے والی آن کامل ہے تو نماز کامل واجب ہوگی جیسے فجر کی نماز اگر طلوع شمس سے ذرا پہلے شروع کریں تو نماز کامل واجب ہوئی لیکن طلوع میں ادا ہوئی تو مکروہ وقت کی وجہ سے ناقص ادا ہوئی اب واجب کامل ہوئی اور اداء ناقص ہوئی تو ذمہ بری نہ ہوا اس لئے سورج بلند ہونے کے بعد دوبارہ نماز پڑھنی پڑے گی اور عصر کی نماز اگر غروب سے ذرا پہلے شروع کی تو ناقص واجب ہوئی کیونکہ غروب سے تقریباً ۲۰ منٹ پہلے کا وقت اصفرار کا وقت ہوتا ہے اور وہ مکروہ وقت ہے اور ناقص وقت ہے اب اگر غروب شمس کے دوران پوری کرے گا تو ناقص ہی واجب ہوئی اور ناقص ہی ادا ہوئی اس لئے ذمہ فارغ ہو گیا اور نماز صحیح ہو گئی۔

۲۔ ہماری دوسری دلیل جو کہ تعارض کو اٹھانے کی دوسری قیاس کی تقریر ہے اور وہ امام سرخسی نے بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ عصر کے بعد

مغرب کا وقت ہے اور وہ فرض نماز کا وقت ہے اس کی برکت اور انوار سے غروب کے وقت کی کراہت کچھ کم ہوگی اس لئے عصر کے متعلق جواز والی روایت کو ترجیح ہونی چاہئے اور طلوع شمس کے بعد کسی فرض نماز کا وقت نہیں ہے اس لئے طلوع کی کراہت شدید کی شدید ہی رہی اس لئے فجر میں اوقات مکروہہ والی روایت پر عمل ہوگا اور فجر کی نماز صحیح نہ ہوگی وجمہو رہی زیر بحث روایت کہ اس میں فجر اور عصر دونوں کے صحیح ہونے کا ذکر ہے اس کے دو جواب تو ہماری دو دلیلوں کی صورت میں ہو ہی گئے۔ ۳۔ تیسرا جواب امام طحاوی نے دیا ہے کہ یہ روایت کافر کے مسلمان ہونے اور بچے کے بالغ ہونے اور حائضہ کے پاک ہونے کے متعلق ہے کہ اگر اتنا وقت بھی ہوگا کہ یہ تینوں ایک رکعت پڑھ سکیں تو یہ نماز بھی ان پر فرض ہو جائے گی۔ ۴۔ حضرت النور شاہ صاحب نے دیا ہے کہ یہ روایت تو امام کے ساتھ ملنے اور جماعت کا ثواب پانے کے متعلق ہے کیونکہ بعض روایتوں میں من اور رک رکعت من الصلوة مع الامام ہے وہاں سب کے نزدیک یہی معنی ہیں ایسے ہی زیر بحث روایت کے بھی یہی معنی ہیں سوال یہ حکم تو سب نمازوں کا ہے پھر فجر اور عصر کا نام خاص طور سے کیوں لیا گیا۔ جواب یہ اس زمانہ کا ارشاد ہے جبکہ یہی دو نمازیں فرض تھیں۔ باقی نمازیں بعد میں فرض ہوئی ہیں۔ دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ ان دو نمازوں کی فضیلت باقی نمازوں سے زائد ہے اس لئے ان دو کا ذکر فرمایا۔ سوال اگر یہ مقصد ہوتا تو قبل طلوع الشمس اور قبل غروب الشمس کا لفظ نہ ہوتا۔ جواب۔ یہ دونوں فجر اور عصر کے لقب ہیں جو قرآن پاک میں جا بجا مذکور ہیں اس لئے فجر کے ساتھ اس کا لقب قبل طلوع الشمس مذکور ہے اور عصر کے ساتھ اس کا لقب قبل غروب الشمس مذکور ہے۔ ہماری اس مسئلہ میں دو دلیلوں سے اور پھر جمہور کی دلیل کے دو جوابوں سے اس اعتراض کے بھی چار جواب ہو گئے جو اس حدیث کے متعلق حنفیہ پر کیا جاتا ہے۔ کہ تم ایک ہی حدیث کے ایک حصہ کو لیتے ہو اور ایک حصہ کو چھوڑتے ہو اس حدیث میں جو عصر کا حکم ہے وہ تو لے لیتے ہو اور اسی حدیث میں جو فجر کا حکم ہے اس کو چھوڑ دیتے ہو الخف منون ببعض الكتاب و تکفرون ببعض پھر یہ چاروں جواب تو حنفیہ

غروب کے دوران پڑھتا ہے تو گنجائش ہے لیکن اس تفصیل کو استدلال فقہی نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ استیناس ہی کہہ سکتے ہیں کہ مناسبت کی وجہ سے کچھ تاخیر ہوتی ہے۔

فعلوا بقیۃ یومہم حتی غابت الشمس
یہ عبارت محل ترجمہ ہے کہ اس تیسری جماعت کا عمل غروب تک باقی رہا اسی طرح ہمارا عمدہ ترین عمل اس وقت میں نماز ہے اس لئے وہ بھی غروب تک رہ سکتا ہے اور عصر کا وقت غروب شمس تک ہے اور غروب کے دوران بھی کام کرنے والے کو برا نہیں سمجھا جاتا اسی طرح عصر کی نماز اگر غروب کے دوران پوری کر لے تو گنجائش ہے۔ یہ بھی استیناس ہے دلیل فقہی نہیں ہے۔

دو حدیثوں کے مضامین میں فرق

۱۔ پہلی حدیث میں اجر لینا مذکور ہے اس لئے وہ اہل کتاب کی مثال ہے جنہوں نے اپنے دین میں تحریف نہیں کی اور نئے آنے والے نبی کے ساتھ بھی کفر نہیں کیا اور دوسری حدیث میں اجر لینے سے انکار ہے اس لئے یہ اہل کتاب کی مثال ہے جنہوں نے تحریف کی اور نئے آنے والے نبی کی تکذیب کی۔ ۲۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ پہلی حدیث میں ایسے کام کرنے والے تھے جنہوں نے عاجز ہونے کی وجہ سے مجبوراً کام چھوڑا تھا وہ اچھے اہل کتاب کی مثال ہے اور اس دوسری حدیث میں بلا عذر کام چھوڑنے والوں کا ذکر ہے اس لئے یہ اہل کتاب کی مثال ہے۔

باب وقت المغرب

غرض ۱۔ مغرب کا وقت بیان کرنا مقصود ہے۔ ۲۔ اس وقت کا بیان مقصود ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ سوال مغرب کے وقت کی کوئی تفصیل امام بخاری نے نہیں فرمائی جواب۔ چونکہ لفظ مغرب خود ہی وقت پر دلالت کرتا ہے اس لئے تفصیل کرنے کی ضرورت محسوس نہ فرمائی

یجمع المریض بین المغرب والعشاء
ظاہر یہی ہے کہ اس قول کے نقل کرنے میں اس طرف اشارہ

کے مفتی بہ قول کے مطابق تھے کہ اس صورت میں فجر کی نماز نہیں ہوتی اور عصر کی ہو جاتی ہے۔ ان چار جوابوں کے علاوہ ہمارے اکابر نے چار جواب اور بھی دیئے ہیں جو حنفیہ کی غیر مفتی بہ اقوال پر مبنی ہیں۔ ۱۔ امام طحاوی نے فرمایا ہے کہ اوقات مکروہہ والی روایت ناخ ہے نہ عصر کی نماز اس خاص صورت میں صحیح ہے نہ فجر کی صحیح ہے۔ ۲۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے بھی جواب دیا ہے کہ حضرات شیخین کی ایک روایت یہ بھی ہے فقہ کے شیخین مراد ہیں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کہ اگر ایک رکعت کے بعد طلوع ہو جائے تو نمازی خاموشی سے کھڑا رہے جب بیس منٹ کے بعد سورج بلند ہو جائے تو ایک رکعت ملا کر دو نفل شمار کر لے اور اصل فجر کی نماز بعد میں پڑھے۔ ۳۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے دیا ہے کہ حنفیہ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ طلوع کے وقت تحریر المصلوۃ مکروہہ ہے کہ روزانہ کوشش کر کے اسی وقت نماز پڑھتا ہے اور اگر اتفاقاً دیر ہو گئی اور ایک رکعت کے بعد سورج نکلنا شروع ہو گیا تو دوسری رکعت طلوع کے درمیان ہی پڑھ لے وہ نماز صحیح ہو جائے گی۔ ۴۔ ہمارے امام ابو یوسف سے ایک روایت بالکل جہور کی طرح بھی منقول ہے اس روایت کے لحاظ سے بھی حنفیہ پر اعتراض نہیں پڑتا۔

انما بقاء کم فیما سلف قبلکم من الامم

کما بین صلوۃ العصر الی غروب الشمس

حضرت تھانوی کا ارشاد ہے کہ یہودی عمریں پانچ سو سے چھ سو سال تک تھیں اور نصاریٰ کی اوسط عمریں ایک سو سے دو سو سال تک تھیں اور اس امت کی عمریں یعنی اوسط کے لحاظ سے ساٹھ سال اور ستر سال کے درمیان ہیں۔ اور ثواب ان دونوں امتوں سے زیادہ ملتا ہے۔

فعلنا الی غروب الشمس

محل ترجمہ یہی حصہ ہے۔ یعنی کام کرنے والا اگر غروب ہوتے ہوتے بھی کام کرتا رہے تو اس کو برا شمار نہیں کیا جاتا ایسے ہی اگر نمازی ایک رکعت غروب سے پہلے پڑھ لے اور باقی

لا یبقی ممن هو علی ظهر الارض احد
مقصد عمل کا شوق دلانا ہے کہ اس امت کی عمریں چھوٹی ہیں
خوب عمل صالح کرو۔

قلیل عمر نانی دار دنیا و مرجعنا الی بیت التراب
لہ ملک ینادی کل یوم لدوالموت وابتوا للخراب

باب وقت العشاء اذا جتمع الناس

او تاخروا

غرض افضل وقت کا بیان ہے اور مسئلہ اتفاقہ ہے۔

باب فضل العشاء

غرض: ۱۔ عشاء کی فضیلت بیان فرمائی مقصود ہے۔ اس باب
کے علاوہ بعض روایات میں نور تام کی بشارت آتی ہے اس شخص کے
لئے جو رات کے اندھیر سے میں عشاء پڑھنے آتا ہے اس قسم کی
احادیث کی طرف اشارہ فرمانا چاہتے ہیں۔ ۲۔ اس باب سے مقصود
عشاء کے انتظار کی فضیلت بیان کرنا ہے کیونکہ خاص نماز عشاء کی
فضیلت میں اس باب میں کوئی روایت نہیں لائے۔ ۳۔ اس باب کا
مقصد عشاء کی فضیلت کا بیان ہے اور حدیث الباب میں عشاء کی
فضیلت مذکور ہے کیونکہ ارشاد پاک ہے مائتظرھا احد من اهل
الارض غیر کم کیونکہ جب انتظار کی فضیلت بیان فرمادی تو اس سے
خود ثابت ہو گیا کہ وہ چیز بھی بہت فضیلت والی ہے جس کا انتظار کیا
جا رہا ہے کیونکہ انتظار کی فضیلت اسی بنا پر تو ہوتی ہے کہ جس کا
انتظار ہو رہا ہو وہ فضیلت والی چیز ہو۔ پھر اس عبارت میں جو غیر کم
کا لفظ ہے اس کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ غیر اہل الاسلام کیونکہ
پہلی امتوں میں عشاء کی نماز فرض نہ تھی۔ ۲۔ غیر اہل مسجد کم مراد ہے
کہ باقی مسجدوں والے نماز پڑھ کر سو چکے ہیں تم جاگ رہے ہو۔

باب مایکرہ من النوم قبل العشاء

ما مصدر یہ ہے اور من زائدہ ہے معنی یہ ہو گئے باب کرہ
النوم قبل العشاء۔ ۱۔ اگر کوئی جگانے کا انتظام کر کے سوئے تو

ہے کہ بعض کا جو یہ قول ہے کہ مغرب کا وقت صرف تین رکعت
پڑھنے کی مقدار ہوتا ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس تین رکعت
والے قول میں مغرب کے وقت کے استداد کی نفی ہے کہ اس نماز
کے وقت میں کچھ بھی لمبائی نہیں ہے یہ قول ٹھیک نہیں۔ بلکہ مغرب
کے وقت میں لمبائی ہے اور یہ عشاء کے وقت شروع ہونے تک
چلا جاتا ہے اور مریض اگر چاہے تو جمع صوری کرے کہ مغرب کی
نماز مغرب کے وقت کے اخیر میں پڑھے اور عشاء کی نماز نماز
عشاء کے وقت کے شروع میں پڑھے۔

باب من کرہ ان یقال للمغرب العشاء

غرض یہ ہے کہ جو صاحب ایسا کہنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں ان
کے پاس بھی دلیل حدیث سے موجود ہے سوال یہ کیوں نہ فرمادیا
کہ ایسا کہنا مکروہ ہے جواب۔ ۱۔ حدیث پاک میں مغرب کو عشاء
کہنے میں اعراب کے غلبہ سے منع فرمایا گیا ہے کہ عشاء کہنا غالب
نہ آجائے اس سے یہ نکل آیا کہ کبھی مغرب کہے اور کبھی عشاء کہے تو
گنجائش ہے اس لئے صراحتہ مکروہ قرار نہ دیا۔ ۲۔ اگر کوئی عشاء
کے ساتھ اولی ملائے تو حرج نہیں اس لئے بھی جزم کے ساتھ
نہیں فرمایا کہ عشاء کہنا مکروہ ہے۔

باب ذکر العشاء والعمتہ ومن راہ واسعاً

غرض یہ ہے کہ عشاء کو عتمہ کہنے کی گنجائش ہے۔ سوال اس
باب کا عنوان گذشتہ باب کے عنوان سے کیوں بدل دیا حالانکہ
مقصد دونوں بابوں کا ایک جلیسا ہی ہے کہ مغرب کو عشاء نہ کہو اور
عشاء کو عتمہ نہ کہو۔ جواب مغرب پر عشاء کا اطلاق مرفوعاً ثابت
نہیں ہے اور عشاء پر عتمہ کا اطلاق مرفوعاً ثابت ہے اس لئے
دونوں کے بیان میں امام بخاری نے فرق فرمادیا جس کا حاصل یہ
ہے کہ مغرب کو عشاء کہنا مکروہ تنزیہی ہے اور عشاء کو عتمہ کہنا
خلاف اولی ہے۔ اور خلاف اولی اس لئے ہے کہ قرآن پاک میں
عشاء کا لفظ استعمال ہوا ہے عتمہ کا استعمال نہیں ہوا۔

باب فضل صلوٰۃ الفجر

غرض فجر کی نماز کی فضیلت کا بیان ہے پھر بعض نسخوں میں مذکورہ الفاظ کے بعد والحدیث بھی ہے اس کی غرض کیا ہے۔ ۱۔ بیان الحدیث الوارد فی فصلھا۔ ۲۔ مقصد یہ ہے کہ فجر کے بعد گفتگو جائز ہے عشاء کی طرح مکروہ نہیں ہے۔ ۳۔ حدیث کا لفظ کسی کا تب کا وہم ہے کیونکہ اکثر نسخوں میں اور اکثر شروح میں نہیں ہے۔ اولاً **لُفْظًا** ہوں:- شک راوی ہے **المفاہاتۃ الشامخۃ** یعنی صاف زیارۃ ہوگی کوئی اشتباہ نہ ہوگا۔ متعنا اللہ بہا بفضلہ و منہ:-

من صلی البردین دخل الجنة

۱۔ البرد الطرف یہ دونوں نمازیں دن کی دو طرفوں اور دو کناروں پر واقع ہیں۔ ۲۔ برد کے معنی ٹھنڈک کے ہیں کہ ان دونوں نمازوں میں گرمی کی شدت نہیں ہوتی۔ سوال کیا باقی ضروری نہیں ہیں۔ جواب یہاں دخول جنت ہے۔ ابتدائی دخول کے لئے پانچوں نمازوں کا پڑھنا ضروری ہے۔ باب وقت الفجر:- غرض اول وقت فجر کا بیان بھی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت میں نماز پڑھتے تھے اس کا بیان بھی ہے۔

قال قلدر خمسين او ستين یعنی آیتہ:- اس روایت میں قائل حضرت زید بن ثابت ہیں اور آئندہ روایت میں حضرت انس ہیں اور یہ کوئی تعارض نہیں ہے دونوں نے یہ بات بیان فرمائی ہے۔

لا يعرفهن احد من الغلس:- فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب اس آیت سے متبادر قبلیت قریبہ ہے اس سے حنفیہ کے مسلک تاخیر عصر و اسفار کی تائید ہوتی ہے۔ اختلاف کی تفصیل یہ ہے کہ عندا مانا ابی حذیفہ فجر کی نماز کا افضل وقت اسفار ہے نصف اخیر میں پڑھنا وعندا مجہور افضل غلس ہے نصف اول میں پڑھنا۔ لہذا فی الترمذی عن رافع بن خدیج مرفوعاً اسفروا بالفجر فانه اعظم لہا جرسوال مراد یقین فجر ہے۔ جواب پھر تو فجر سے پہلے بھی صحیح ہونی چاہئے حالانکہ اس کا

منجائش ہے ایسے ہی کسی کو معمولی ادگھ آجاتی ہو اور امید ہو کہ جماعت فوت نہ ہوگی وہ یہ ادگھ یا ہلکی نیند کر لے تو اس کیلئے کراہت نہیں ہے۔ ۲۔ بعض نے ضرورت کی بنا پر رمضان شریف کو اس کراہت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے لیکن شرط یہ ضرور ہے کہ جاگنے کا انتظام کر لے۔ ۳۔ بعض نے کراہت صرف عشاء کا وقت شروع ہو جانے کے بعد سونے میں ذکر فرمائی ہے۔

باب النوم قبل العشاء لمن غلب

غرض اس باب سے گذشتہ باب سے استثناء کا بیان ہے کہ نیند غالب آجائے تو گناہ نہ ہوگا۔ نام النساء:- یہ محل ترجمہ ہے۔

لا يقصر ولا يبطش

نہ بہت آہستہ ہاتھ کو پھیرتے تھے نہ بہت تیز۔ یہ سر پر ہاتھ رکھنا سر سے پانی نچوڑنے کے لئے تھا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد تشریف لائے تھے۔

باب وقت العشاء الى نصف الليل

غرض ۱۔ وقت مختار کا بیان ہے۔ ۲۔ وقت جواز کا بیان مقصود ہے کیونکہ مسلم شریف میں ہے عن عبد اللہ بن عمرو مرفوعاً فاذا صليت العشاء فانه وقت الى نصف الليل پس شاید اسی حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ پھر عشاء کے اخیر وقت میں اختلاف ہے۔ عندا مانا ابی حذیفہ واحمد طلوع فجر تک عشاء کا وقت ہے و فی روایت عن مالک و فی روایت عن الشافعی ثلث لیل تک و فی روایت عن عتھما نصف لیل تک وقت ہے لہذا۔ مانی الطحاوی عن عاکثہ اعتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ حتی ذہب عامتہ اللیل و لروایت الشافعی و روایت مالک مانی مسلم جو ابھی روایت گذری نصف لیل والی اور ثلث لیل والی روایت کی دلیل مانی الطحاوی کہ صحابہ کرام کا عمل مذکور ہے کہ ثلث لیل تک تاخیر فرما لیتے تھے جواب یہ ہے کہ ثلث لیل تک عشاء کا وقت مستحب ہے پھر نصف لیل تک مباح ہے اس لئے یہ روایتیں ہمارے خلاف نہیں ہیں۔

ہے۔ ۷۔ ابن ماجہ میں تعنی من الغلس ہے معلوم ہوا کہ من الغلس مدرج ہے اور یہی آپ کے استدلال کا مدار تھا۔ ۸۔ یہاں غلس لغوی ہے کیونکہ غلس اصطلاحی تو بعد کی فقہاء کی اصطلاح ہے اور اندھیرا کچھ نہ کچھ اسفار میں بھی ہوتا ہے۔ اس لئے یہ روایت ہمارے خلاف نہیں ہے۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً والصح بغلس جواب۔ یہی جواب سوائے پہلے جواب کے اور ساتویں جواب کے۔ ۴۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً وکان یصلی الصبح و ما یعرف احدنا جلیسہ الذی کان یعرفہ جواب۔ یہی آٹھ جواب سوائے ساتویں جواب کے۔ باب من اور رک رکعتہ من الفجر: غرض یہ ہے کہ اس کی نماز صحیح ہوگئی جیسا کہ جمہور ائمہ کا مسلک ہے بخلاف حنفیہ کے تفصیل پیچھے گزر چکی۔

باب من ادرك من الصلوة ركعة

غرض اور ربط اور فرق۔ ۱۔ گذشتہ باب میں وقت پانا مذکور تھا اور اب نماز پانا مذکور ہے کہ جو جماعت میں سے ایک رکعت پالے اسکو جماعت کا ثواب مل گیا اور گذشتہ باب کے معنی تھے کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے ایک رکعت پڑھنے کا وقت مل گیا۔ ۲۔ گذشتہ باب میں صرف فجر کا ذکر تھا اور اب سب نمازوں کا ذکر ہے۔

باب الصلوة بعد الفجر حتى ترفع الشمس

غرض اور ربط اس باب کا ماقبل سے یہ ہے کہ پہلے اوقات صحیحہ کا ذکر تھا اب اوقات مکروہہ کا ذکر ہے پھر ظاہر یہی ہے کہ اس وقت میں نفل پڑھنے مکروہ ہیں تحری ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں کراہت ہے کیونکہ ۱۔ تحری کا ذکر زیادہ قباحت ثابت کرنے کے لئے ہے اس لئے تحری کی قید کو اتفاقی کہا جائے گا اسی لئے امام بخاری نے اس باب میں تحری کی قید ذکر نہیں فرمائی۔ ۲۔ وجہ کراہت سورج کی پوجا کرنے والوں سے مشابہت ہے اور اس مشابہت کے پائے جانے میں تحری کا دخل نہیں ہے۔ ۳۔ ممانعت کا مطلق ہونا تو نصوص کا منطوق ہے اور تحری کے ساتھ مقید ہونا یہ مفہوم مخالف سے ثابت ہوگا اور یہ اصول ہے کہ جب منطوق اور

کوئی قائل نہیں۔ ۲۔ ہماری دوسری دلیل صحیحین میں ہے عن ابن مسعود جتہ الوداع میں یوم مزدلفہ کے متعلق مرفوعاً و صلی الفجر یومئذ قبل میقاتھا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اس دن طلوع فجر سے پہلے نہ پڑھی تھی بلکہ غلس میں پڑھی تھی تو غلس میں پڑھنا قبل وقت مقتاد تھا اس لئے وقت مقتاد اسفار تھا اس لئے وہی افضل ہے۔ ۳۔ فی الطحاوی عن ابراہیم مقطوعاً علی جمیع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی شئ ما اجمعوا علی التوریر و جمہور۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی مسعود مرفوعاً و صلی الصبح مرة بغلس ثم صلی مرة اخرى فاسفر بها ثم کانت صلواته بعد ذلك التغلیس حتی مات و لم یعد الی ان یسفر جواب ایک اعرابی کو اوقات سمجھانے کے لئے ایک دن شروع وقت اور دوسرے دن اخیر وقت نمازیں پڑھیں پھر کامل اسفار کی طرف نہ لوئے یعنی بالکل اخیر کی طرف نہ لوئے۔ ۳۔ فی الیمحسین عن عاکبہ مایعرفن من الغلس جواب۔ ۱۔ معرفت جزئی نہ ہوتی تھی اور یہ اسفار میں پڑھنے میں بھی نہیں ہوتی۔ ۲۔ ہماری دلیل قولی روایت ہے آپ کی فعلی روایت ہے اور تعارض کے وقت قولی کو فضل پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۳۔ ہماری روایت کو علامہ سیوطی نے متواتر قرار دیا ہے آپ کی روایت کسی کے نزدیک بھی متواتر نہیں اس لئے قوت سند کی وجہ سے بھی ہماری روایت کو ترجیح حاصل ہے۔ ۴۔ حضرات صحابہ کے شوق کو پورا کرنے کے لئے بعض دفعہ جلدی نماز شروع فرمائی تاکہ لمبی قرأت سن سکیں اس لئے یہ جلدی پڑھنا خصوصیت صحابہ ہے ہمیں حکم اسفار میں پڑھنے کا ہی ہے۔ ۵۔ حضرات صحابہ کرام کے عمل سے ہماری دلیل کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اور صحابہ کا عمل ہماری تیسری دلیل میں مذکور ہے۔ ۶۔ پہلے عورتیں نماز میں شریک ہوتی تھیں ان کی خاطر نماز جلدی ہوتی تھی پھر پردہ میں سختی ہوگئی اور جلدی پڑھنے کی ضرورت نہ رہی اس لئے آخری عمل اسفار ہی کا شمار ہوگا کیونکہ پردہ میں نرمی پہلے تھی سختی بعد میں ہوئی اس کے مناسب یہی ہے کہ غلس میں پڑھنا پہلے ہو اور اسفار میں پڑھنا بعد میں ہو اس لئے یہی ناخ

مفہوم کا تعارض ہو تو ترجیح منطوق کو ہوتی ہے۔

لا تحروا بصلواتکم

طلوع الشمس ولا غروبها

بعض اہل ظواہر قائل ہو گئے کہ فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنے کی کراہت تحریری پر مبنی ہے کہ قصد اور کوشش کر کے اسی وقت میں پڑھے تو کراہت ہے اتفاق سے شروع کر لئے تو کراہت نہیں ہے۔ جمہور کے نزدیک کراہت بہر حال ہے تحریری کرے یا نہ کرے لہذا مانی البخاری عن عمر مرفوعاً عنی عن الصلوۃ بعد الصبح حتی تشرق الشمس وبعد العصر حتی تغرب اور زیادہ روایات میں تحریری کے ذکر کے بغیر ہی ممانعت مذکور ہے بعض اہل الظواہر مانی مسلم عن عائشہ قالت وہم عمر انما نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتحری طلوع الشمس وغروبها جواب۔ حضرت عائشہ کا حضرت عمر فاروقؓ کی طرف وہم کی نسبت کرنا یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے ہوئے خود دیکھا تھا لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی بلا تحریری کراہت نفل فرمائی ہے اور عصر کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اس سے امت کے لئے حکم نہیں نکالا جاسکتا۔ سوال۔ احادیث میں فجر اور عصر دونوں کا ذکر ہے اور امام بخاری نے باب میں صرف فجر کا ذکر فرمایا ہے یہ تو مناسب نہیں۔ جواب۔ ۱۔ فجر ذکر میں مقدم تھی اس لئے امام بخاری نے اسی کو لے لیا۔ ۳۔ عصر کے بعد چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا بھی آتا ہے اس لئے عصر کے بعد نوافل کی کراہت میں کچھ کمی کا شبہ ہو گیا اس لئے امام بخاری نے اس کا ذکر نہ فرمایا۔

اشتمال السماء

۱۔ کندھوں پر کپڑا ڈال لے اور اس کو لپیٹے نہیں اور جب ایک ہی کپڑا ہو تو اس میں کشف عورت بھی ہے۔ ۲۔ کپڑے کو نماز میں ایسا سختی

سے لپیٹ لے کہ ہاتھ بھی اندر ہی بند ہو جائیں الاحتماء۔ نیچے بیٹھ جائے گھٹنے کھڑے کر لے اور ایک ہی کپڑا ہو اس سے گھٹنوں کو کمر کے ساتھ باندھ لے اس میں کشف عورت ہے المناہذہ:- سودا کرتے کرتے بائع بیعہ کو مشتری کی طرف پھینک دے اس کو زمانہ جاہلیت میں پختہ بیع شمار کرتے تھے خواہ سودا کرنے والے راضی ہوں یا نہ ہوں اس سے منع کر دیا گیا کہ جب تک دونوں راضی نہ ہوں بیع نہ ہوگی۔ الملامہ:- سودا کرتے کرتے مشتری میبوعہ پر ہاتھ رکھ دیتا تھا کہ بس اتنے پیسے دوں گا اس کو بھی زمانہ جاہلیت میں پختہ بیع شمار کرتے تھے خواہ سودا کرنے والے راضی ہوں یا نہ ہوں شریعت میں اس کو ناجائز قرار دیا گیا کیونکہ عقد کرنے والوں کی رضا ضروری ہے۔

باب لا یتحری الصلوۃ

قبل غروب الشمس

غرض تحریری کے خیر عصر کے بعد نوافل جائز ہیں۔ سوال۔ یہاں تحریری کی قید لگائی پیچھے نہ لگائی تھی جواب۔ ۱۔ یہ تفنن ہے ایک ہی بات کو مختلف طریقوں سے بیان کرنا تفنن کہلاتا ہے امام بخاری نے بھی پہلے یہ مسئلہ اجمالاً بیان فرمایا اب تفصیلاً بیان فرمایا۔ ۲۔ چونکہ اب وہ حدیث بیان فرمانا چاہتے ہیں جس میں تحریری کی قید ہے اس لئے اس کے مناسب باب میں بھی تحریری کی قید لگائی پیچھے وہ حدیث ذکر کرنا چاہتے تھے جس میں تحریری کی قید نہ تھی اس لئے وہاں قید نہ لگائی۔ ۳۔ پیچھے دوسرے حضرات کا مسلک نقل کیا تھا اب اپنا مسلک بیان کرنا چاہتے ہیں کہ عصر کے بعد بلا تحریری نوافل جائز ہیں۔ اس میں ایک اختلاف تو اہل ظواہر کے ساتھ ہے وہ عنقریب پیچھے گذر چکا دوسرا اختلاف یوں ہے کہ عند الشافعی ظہر کے فرضوں کے بعد کی دو سنتوں کی قضا عصر کے فرضوں کے بعد جائز ہے وعند الحموی وجہ جائز نہیں لہذا فی الطحاوی عن ام سلمہ فقالت یا رسول اللہ! انقصیہما اذا فاتا قال لا۔ وللشافعی۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن علی مرفوعاً عنی عن الصلوۃ بعد العصر الا والشمس مرتفعہ جواب۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ عصر کا وقت شروع ہونے کے بعد فرضوں میں

رکتیں مرفوعاً ثابت ہیں یہ ظہر کے بعد والی دو رکعتوں کی قضا تھی اور سنتوں کی قضا۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

من الفوائت وغیرھا

فوائت کی اجازت بالا اتفاق ہے اور وغیرھا کی دو جہیں ہیں۔
۱۔ نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت اس کا مصداق ہے اور ان کا جواز بالا اتفاق ہے۔ ۲۔ نوافل ذوات الاسباب اس کا مصداق ہیں جیسے تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء اس میں جمہور اور شوافع کا اختلاف ہے جمہور کے نزدیک مکروہ ہیں اوقات ثلاثہ مکروہہ میں اور شوافع کے نزدیک جائز ہیں ترجیح قول جمہور کو ہے کئی وجہ سے۔ ۱۔ اگر نھی سے بہت زیادہ افراد نکال لئے جائیں تو نھی کا فائدہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس قسم کے نوافل نہیں نکالے جائیں گے۔ ۲۔ اس قسم کے نوافل کا نکالنا صرف فعل پر مبنی ہے قول کے عموم کا تقاضی یہ ہے کہ نہ نکالے جائیں اور جب قول اور فعل میں تعارض ہوتا ہے تو ترجیح قول کو ہوتی ہے اس لئے جمہور کے قول کو ترجیح حاصل ہے۔ ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دوام جو اس باب کی روایات میں مذکور ہے کہ عصر کے بعد ہمیشہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھا کرتے تھے یہ دوام قضاء پر دلالت نہیں کرتا بلکہ خصوصیت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ قضا کا تعلق تو ایک دن سے ہوتا ہے قضا دواماً نہیں کی جاتی لامحالہ اس دوام کو خصوصیت پر محمول کیا جائے گا۔ ۴۔ نھی کی احادیث متواتر ہیں اور احادیث الباب اس وجہ کی نہیں ہیں اس لئے بھی نھی کو ترجیح دی جائے گی۔ ۵۔ صحابہ کا عصر کے بعد کی دو رکعت پر کثرت سے انکار ثابت ہے یہ بھی نھی کی احادیث کو ترجیح دیتا ہے۔

باب التبکیر بالصلوة فی یوم غیم

غرض یہ ہے کہ بادل کے دن میں نماز میں احتیاط کرنی چاہئے قضا نہ ہو جائے یا مکروہ وقت میں ادا نہ ہو اور یہی حنفیہ کی رائے ہے اور امام شافعی اور اکثر ائمہ تو ہمیشہ ہی تعیل کو افضل قرار دیتے ہیں پھر امام بخاری نے عصر پر غیر عصر کو قیاس فرمایا ہے کیونکہ حدیث میں صرف عصر کا ذکر ہے۔ حیط عملہ:- اس کی تفسیر پیچھے گذر چکی ہے۔

اتنی دیر نہ کیا کرو کہ صفر ہو جائے۔ ۲۔ دوسری دلیل امام شافعی کی فی ابی داؤد عن عاصمہ مامن یوم یاتی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا صلی بعد العصر رکعتین جواب اس مسئلہ میں حضرت عائشہ کی روایات میں اضطراب ہے بعض روایات میں ہمیشہ پڑھنا ہے بعض میں ایک دفعہ کے بعد نہ پڑھنا ہے بعض میں عدم علم کا اظہار ہے۔ بعض میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کا اظہار ہے اس لئے اس مسئلہ میں ان کی روایات کو نہیں لیا جاسکتا۔

باب من لم یکرہ الصلوة

الا بعد العصر و الفجر

غرض دوسروں کا مذہب نقل کرنا ہے اپنی رائے نہیں ذکر فرمائی کیونکہ امام بخاری کو کچھ تر دو تھا اور فیصلہ کن رائے نہ تھی۔ پھر امام مالک کے نزدیک نصف النہار کے وقت نفل مکروہ نہیں ہیں وعند الجمہور مکروہ نہیں لہذا فی مسلم عن عقبہ بن عامر مرفوعاً حدیث الاوقات الثلاثہ المکتروہہ ولما لک حدیث الباب عن ابن عمر موقوفاً لا نھی احد یصلی بلیل ولا نهار ماشاء غیر ان لا تحروا طلوع الشمس ولا غروبھا جواب۔ ہماری دلیل محرم ہے آپ کی دلیل صحیح ہے ایسے موقع میں محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ مراد صلوۃ صحیحہ ہے جس سے فرمایا کہ نہیں روکتا اور عین دو پہر کو نماز صلوۃ صحیحہ نہیں ہوتی۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ عند امامنا ابی حنیفہ جمعہ کے دن بھی نوافل نصف النہار کے وقت مکروہ ہیں وعند الجمہور نہیں لہذا فی صحیح مسلم عن عقبہ بن عامر مرفوعاً اوقات ثلاثہ مکروہہ والی روایت و الجمہور فی ابی داؤد عن ابی قتادہ مرفوعاً کرہ الصلوۃ نصف النہار الا یوم الجمعة جواب۔ ۱۔ لیث راوی ضعیف ہے اور ابوالخلیل کا سماع حضرت ابوقتادہ سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ امام ابوداؤد نے خود تصریح فرمائی ہے۔ ۲۔ مقصد ابراہیم چھوڑنے کی اجازت دینا ہے۔

باب ما یصلی بعد العصر

من الفوائت وغیرھا

غرض دربط حدیث الباب کی توجیہ مقصود ہے کہ عصر کے بعد جو

باب الاذان بعد ذهاب الوقت

غرض یہ ہے کہ قضا کی بھی اذان واقامت ہونی چاہئے اور اگر ایک آدمی کی قضاء ہے تو آہستہ سے اذان دے کیونکہ اپنی کوتاہی کو چھپانا ہی اولیٰ ہوتا ہے۔

فلما ارتفعت الشمس وابتاضت قام فصلی

اس میں حنفیہ کی تائید ہے کہ مکروہ وقت میں قضا نہ فرمائی

باب من صلی بالناس جماعته

بعد ذهاب الوقت

غرض یہ ہے کہ قضا میں بھی جماعت مشروع ہے اگرچہ واجب نہیں۔ پھر اس حدیث میں جو قضا ہوئی نماز تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ابھی صلوٰۃ الخوف کا حکم نازل نہ ہوا تھا۔ اب ایسے موقعہ میں صلوٰۃ الخوف پڑھی جائے گی نماز قضا نہ کی جائے گی۔

باب من نسی صلوٰۃ فليصل اذا ذكرها

ولا يعيد الا تلك الصلوٰۃ

ای باب فی بیان حکم من نسی صلوٰۃ غرض ایک تو حکم بیان فرمانا ہے اس شخص کا جو نماز بھول گیا ہو یہاں تک کہ وقت نکل گیا ہو اس بھولنے میں دونوں صورتیں آئیں نیند غالب آگئی کہ نہ جاگنا نہ یاد آیا دوسری صورت یہ کہ دنیا کے کسی کام میں یا دین کے کسی کام میں اتنا زیادہ مشغول ہوا کہ نماز یاد نہ رہی اور نماز کا وقت گزر گیا اور اس حکم کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ یہ بیان فرمانا بھی مقصود ہے کہ اعادہ صرف اسی نماز کا ہوگا جس کو بھولا ہے اور اس وقت ہوگا جب یاد آئے اور امام بخاری یہ اشارہ فرما رہے ہیں کہ مسلم شریف میں جو روایت آتی ہے۔ اسی واقعہ کے متعلق فاذا كان الغد فليصلها عند وقتها یہ ثابت نہیں ہے کیونکہ اس کے معنی ظاہری تو یہ بنتے ہیں کہ ایک نماز کا دو دفعہ اعادہ کیا جائے ایک اس وقت جبکہ یاد آئے اور دوسرے اس وقت جب اسی نماز کا اگلے دن وقت آئے اور ابوداؤد کی ایک روایت میں حضرت ابو قتادہ سے اسی حدیث کے واقعہ میں

یوں ہے کہ من ادرك منكم صلوٰۃ الغداة من غد صالحا فليقتض معھا مثھا علامہ خطابی اس کی وضاحت یوں فرماتے ہیں کہ اس کے ظاہر کو کسی امام نے واجب قرار نہیں دیا اس لئے یہ احتمال معلوم ہوتا ہے کہ اس میں امر استحبابی ہوتا کہ وقت کی فضیلت بھی حاصل ہو جائے لیکن یہ احتمال صحیح نہیں ہے اور صحیح یہی ہے کہ اعادہ صرف ایک دفعہ ہی ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ النحر میں ایک ہی دفعہ قضا فرمائی ہے علامہ خطابی کی کلام کا خلاصہ ختم ہوا۔ بعض حضرات نے یہ احتمال بھی بیان فرمایا ہے کہ دوبارہ وقت آنے پر اسی نماز کو دوبارہ پڑھنے کا حکم تنبیہ اور تادیب کے طور پر ہوتا کہ پھر ایسی غفلت سے بچنے کی پوری کوشش کرے کیونکہ ہمارے امام الائمہ سراج الائمہ امام ابو حنیفہ کا اپنا واقعہ منقول ہے کہ ایک دفعہ امام صاحب کی نماز قضا ہو گئی تو طویل زمانہ تک اس کو دہراتے رہے اس لئے یہ بھی احتمال ہے کہ دوبار یا بار بار دہرانے کا استحباب عوام کے لئے تو نہ ہو خواص کے لئے ہو جیسے مس المرأۃ سے اور مس الذکر سے وضود ہرانا بعض حضرات نے خواص کے لئے ذکر فرمایا ہے۔ حافظ ابن حجر نے علامہ خطابی کی تقریر پر اعتراض فرمایا ہے کہ وقت آنے پر دوبارہ اسی نماز کے پڑھنے کو مستحب کہنے کا احتمال کسی درجہ میں بھی نہیں ہے کیونکہ کوئی امام استحباب کا قائل نہیں ہے حافظ ابن حجر کے قول کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوئی ہے کہ اسی واقعہ میں عن انس مرفوعاً وارد ہے من نسی صلوٰۃ فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك اور ابوداؤد کی روایت عن ابی قتادہ جو ابھی ذکر کی گئی ہے یہ اس پر محمول ہے کہ کسی راوی نے روایت بالمعنی نقل فرمائی ہے اصل الفاظ وہی تھے جو ابوداؤد میں حضرت ابو قتادہ سے اس طرح آتے ہیں مرفوعاً فليصلها حين يذكرها ومن الغد للوقت ان الفاظ کے راوی نے یہ معنی کر لئے کہ کل دوبارہ قضا کرے حالانکہ معنی یہ تھے کہ کل سے نماز کا خیال رکھے اور کل کی وقتی نماز وقت پر پڑھے یعنی روزانہ ہی قضا کرنے کی عادت نہ بنائے ایک دفعہ غلطی سے اور سستی سے قضا ہو گئی اور اس کا گناہ بھی نہ ہو اب روزانہ ہی اگر

لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ یہاں سے آگے چلو چنانچہ سب آگے چلے حتیٰ کہ جب ارتفاع ٹمس ہو گیا تو نماز پڑھی ہم اس واقعہ سے یوں استدلال کرتے ہیں کہ فوراً قضا نہ فرمائی بلکہ ارتفاع ٹمس کا انتظار فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ ارتفاع سے پہلے کا وقت مکروہ تھا اس کا گذرنا مقصود تھا۔ سوال تاخیر کا سبب قضا حاجات تھا مکروہ وقت کا گذرنا نہ تھا اس لئے آپ کا استدلال صحیح نہیں ہے۔ جواب۔ روایات میں صراحت ہے کہ ارتفاع ٹمس کے بعد ساریوں سے اترے پھر قضا حاجات ہوئیں پھر نماز ہوئی۔ سوال۔ اُس جگہ پر شیطان کا اثر تھا صرف شیطان کے اثر سے بچنا مقصود تھا۔ مکروہ وقت گذرنا مقصود نہ تھا۔ جواب۔ ۱۔ وساوس کی وجہ سے نماز نہیں چھوڑی جاتی جیسے حدیث میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ نماز میں شیطان کو پکڑنے کا ارادہ فرمایا نماز توڑ دینا شیطان کے آنے کی وجہ سے ثابت نہیں ہے۔ ۲۔ یہ بھی وجہ تھی کہ شیطان کے اثر والے مکان سے بچنا مقصود تھا اور یہ بھی وجہ تھی کہ شیطان کے اثر والے زمان سے یعنی مکروہ وقت سے بچنا مقصود تھا دونوں مقصودوں میں کوئی تعارض اور منافات نہیں ہے بلکہ ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں وجمہور حدیث الباب یعنی لیلۃ التعلیس والا واقعہ کیونکہ اس میں یہ لفظ بھی مرفوعاً ثابت ہیں فلیصلھا اذا ذکرھا اس کے معنی ہیں کہ جب بھی یاد آئے خواہ وقت مکروہ ہو یا صحیح ہونا نماز پڑھ لے۔ جواب۔ ۱۔ اذ ایمان شرط کے لئے ہوتا ہے متی عموم اوقات کے لئے ہوتا ہے یہاں اذ ہے۔ ۲۔ معنی یہ ہیں فلیصلھا صلوۃ صحیحہ اور وقت مکروہ میں صلوۃ صحیحہ نہیں پائی جاتی۔ ۳۔ ہماری دلیل محرم ہے اور آپ کی میخ ہے اور محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۴۔ ہماری روایت کو متواتر بھی کہا گیا ہے اس لئے اس کی سند اقویٰ ہے۔ ۵۔ اوقات مکروہ مستثنیٰ ہیں۔

واقم الصلوۃ للذکر

یہاں دو قرأتیں ہیں۔ ۱۔ لَذْکَرْتِی ۲۔ للذکر ۱۔ ان دونوں قرأتوں کے مختلف معانی کئے گئے ہیں۔ پہلے معنی قرأت کے زیادہ قریب ہیں۔ باقی معانی دونوں قرأتوں میں برابر درجہ میں

جان بوجھ کر قضا کرے گا تو گناہ ہوگا۔ اس سارے بحث کا خلاصہ یہ نکل آیا کہ اگلے دن اُسی وقت کے آنے پر دوبارہ قضا کرنے کے بارے میں علما کے تین قول ہو گئے۔ ۱۔ اس کا کوئی احتمال نہیں اور احادیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔ ۲۔ ایک دفعہ یاد آنے پر تو قضا کرنی واجب ہے پھر دوبارہ جب وہی وقت آئے تو دوبارہ قضا کرنی مستحب ہے۔ ۳۔ یہ دوبارہ قضا کرنے کا امر استجابی بھی ہے اور اس کا تعلق بھی صرف خواص سے ہے جن کا مسلک یہ ہوتا ہے۔

۱۔ بر دل سالک ہزاراں غم بود گرد باغِ خلا لے کم بود لا کفارة لھا الا ذلک۔ اس کے راجع معنی یہی شمار کئے گئے ہیں کہ اس نماز چھوڑنے کا تذکر صرف ایک دفعہ قضا کر لینا ہے دوبارہ روزے رکھنا اس قسم کا کوئی کفارہ نہیں ہے البتہ اگر موت کے وقت نمازیں قضا باقی ہیں تو وصیت کر جائے کہ اتنی باقی ہیں ان کا فدیہ دے دیا جائے تو پھر ٹمٹ مال میں سے ہر نماز فرض اور وتر کا فدیہ ایک صدقہ فطر کے برابر خیرات کرنا ہے۔ یاد آنے پر

قضا کرنے کے وقت میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفۃ اگر مکروہ وقت میں بیدار ہو یا مکروہ وقت میں یاد آئے تو مکروہ وقت میں قضا کرنے سے قضا صحیح نہ ہوگی سوائے اُس دن کی عصر کے بلکہ مکروہ وقت گذرنے کے بعد قضا کرے وعند الجمہور مکروہ وقت میں بھی اُٹھے نیند سے یا نسیان دور ہو تو فوراً اگر قضا کر لے تو وہ قضا صحیح ہو جائے گی لٹا۔ ۱۔ فی مسلم عن عقبۃ ابن عامر اوقات مکروہ والی روایت ۲۔ حدیث الباب عن انس مرفوعاً لیلۃ التعلیس کا واقعہ کہ رات بھر سفر فرمایا اخیر رات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے آرام فرمایا حضرت بلال نے خود اپنے آپ کو پہرے کے لئے پیش فرمایا کہ میں جاگتا رہوں گا اور فجر کی نماز کے لئے جگا دوں گا چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ گرام سو گئے حضرت بلال کجاوے پر ٹیک لگا کر مشرق کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے کہ ابھی طلوع فجر ہوتا ہے تو اذان دیتا ہوں ان کو بھی نیند آگئی سب حضرات طلوع ٹمس ہونے پر اُٹھے

الشافعی ترتیب ضروری نہیں عند الجمہور ضروری ہے: لہذا حدیث الباب عن جابر مرفوعاً فصلیٰ بعد ما غربت الشمس ثم صلی المغرب جب وقتی نماز سے پہلے قضا پڑھی اور وقت کی فضیلت بھی چھوڑی تو صرف قضا نمازوں میں ترتیب کا لحاظ بطریق اولیٰ ہے وللشافعی جب پانچ سے زائد نمازوں میں بالا جماع ترتیب معاف ہے تو کم میں بھی معاف ہی ہونی چاہئے۔ جواب وہاں حرج ہے اور کم میں حرج نہیں ہے۔

باب ما یکرہ من السمر بعد العشاء

غرض یہ ہے کہ قصہ گوئی مکروہ تزیہی ہے تحریمی نہیں اگر تحریمی ہوتی تو کسی وقت بھی جائز نہ ہوتی۔

و السامر ہہنا فی موضع الجمع

۱۔ فی قولہ تعالیٰ سامرا تہجرون ۲۔ ہر موضع جمع میں یہ سامر کا لفظ جمع کے معنی میں آجاتا ہے حاصل یہ کہ مفرد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ پس ہھنا کا اشارہ گذشتہ عبارت میں والجمع التسمار کی طرف ہے۔

باب السمر فی الفقہ و الخیر بعد العشاء

غرض یہ ہے کہ بقدر ضرورت دین کی باتوں میں حرج نہیں اور فقہ کا خصوصی ذکر اہمیت کی وجہ سے ہے اس کی تائید ترمذی کی روایت سے بھی ہوتی ہے عن عمران النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسمر و ابو بکر فی امر من امور المسلمین وانا معهما اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن بھی قرار دیا ہے۔

کان شطر اللیل یبلغہ

شطر کان کا اسم ہے اور یہ بلغہ اس کی خبر ہے۔

قال قرۃ ہو من حدیث انس عن

النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی قال الحسن یہ حضرت حسن بصری کا مقولہ نہیں گذشتہ حدیث کا حصہ ہے پھر مرفوع نہیں موقوف ہے حضرت انس کا قول ہے۔

جاری ہوتے ہیں۔ ۱۔ جب میں نماز یاد کروں ۲۔ تاکہ تم مجھے نماز میں یاد کرو ۳۔ تاکہ میں تجھے مدح کے ساتھ یاد کروں ۴۔ جس وقت تم بھولنے کے بعد میرے حکم کو یاد کرو ۵۔ میں جو تجھے انعامات میں یاد رکھتا ہوں اس کا شکر ادا کرنے کے لئے نماز قائم کر ۶۔ میں نے تجھے اپنے ذکر کی توفیق دی ہے اس کا شکر کرنے کے لئے نماز قائم کر ۷۔ صرف مجھے یاد کرو اور صرف میری طرف توجہ کر نماز میں کسی اور کی طرف توجہ نہ کر ۸۔ اس مقصد کے لئے نماز قائم کر کہ تو میرے امر صلوٰۃ کو یاد رکھنے والا ہے ۹۔ اس لئے نماز پڑھ تاکہ تو نماز میں میرے اوامر و نواہی کو یاد کرے کیونکہ تو نماز میں میری طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور یاد کرنے کے بعد تو ان پر عمل بھی کر لے اور نماز کے بعد تو میرے سب اوامر و نواہی پر عمل کرنے والا بن جائے ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء و المنکر ۱۰۔ ذکر سے مراد نماز ہی ہے۔ تو نماز پڑھ تاکہ تو ذکر کی طرف یعنی نماز کی طرف متوجہ ہو جائے اور نماز کی طرف توجہ یہ میری طرف ہی توجہ ہے ۱۱۔ نماز کے وقتوں میں نماز قائم کیا کر کہ یہ میرے ذکر کے وقت ہیں ای اقم الصلوٰۃ لا اوقات ذکر ای فی اوقات ذکر ۱۲۔ نماز قائم کر میرے ذکر کی وجہ سے یعنی اس وجہ سے کہ میں نے کتاب میں نماز کو ذکر کیا ہے ۱۳۔ اخلاص کے ساتھ نماز پڑھ اس میں صرف میرا ذکر مقصود ہو میرا غیر اس میں مقصود نہ ہونہ مال نہ نام۔

آیت کی لیلۃ التعویس کے واقعہ سے مناسبت

مناسبت یہ ہے کہ جب نماز کا وقت ختم ہو جائے تو یہ کہہ دینا کہ نماز کا تعلق تو وقت مقرر سے تھا جب وہ وقت نہ رہا تو اب قضا بھی نہ ہونی چاہئے ایسا نہیں ہے۔ نماز اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے ہے۔ وقت کے اندر اعلیٰ درجہ کا ذکر ہے اور وقت گزرنے کے بعد اگرچہ وہ اعلیٰ درجہ کا ذکر تو نہ رہا لیکن عام ذکر میں تو پھر بھی داخل ہے اس لئے قضا کی جائے گی۔

باب قضاء الصلوٰۃ الاولى فالاولی

غرض یہ ہے کہ قضا نمازوں میں ترتیب کا لحاظ ضروری ہے فعند

باب السمر مع الصنیف والاهل

یعنی اس کی بقدر ضرورت گنجائش ہے کیونکہ یہ اداء حقوق کے درجہ میں ہے لیکن فقہ سے درجہ اس کا کم ہے۔ نقش: پہلے تعشی کے معنی کھانا کھایا دوسرے تعشی کے معنی آرام فرمایا۔ یا غشتر: اسے کینے۔ فجذع: کان کٹنے کی بددعاء کی اور تنبیہ مقصود تھی۔ کلوالا ہنسیا یہاں اختصار ہے تفصیل یہ ہے کہ جب پتہ چل گیا کہ لڑکے عبد الرحمن کا تصور نہیں ہے مہمانوں نے خود ہی انکار کیا ہے تو مہمانوں سے فرمایا کھاؤ خوشگوار نہ ہو انہوں نے قسم کھالی کہ آپ سے پہلے نہ کھائینگے حضرت صدیقؓ نے بھی قسم کھالی کہ میں نہ کھاؤں گا

پھر حضرت صدیقؓ نے قسم توڑ دی تو کھانے میں برکت ہو گئی۔

قالت لا وقرة عینی

۱۔ لانا فیہ ای لاشی الاما قول ۲۔ لازائد۔ پھر واو قسمیہ لفظ رب مخدوف ہے ورت قرۃ یعنی فاصحت عندہ: صبح کے وقت کھانا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا ففرقنا اثنی عشر رجلا: وہ معاہدہ والے لوگ آگئے ہم نے ان کو ۱۲ سرداروں میں تقسیم کیا ہر سردار کے ساتھ کچھ آدمی تھے سب نے برکت والا کھانا کھایا۔

بفضلہ تعالیٰ جلد اول ختم ہوئی

کتبہ الاحقر محمد سرور غنی عنہ

۲۸ صفر ۱۴۱۰ھ

حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نور اللہ مرقدہ کے حجرہ خاص

تھانہ بھون میں یہ شعر لکھے ہوئے تھے۔

رہ کے دنیا میں بشر کو نہیں زیبا غفلت
موت کا دھیان بھی لازم ہے کہ ہر آن رہے
جو بشر آتا ہے دنیا میں یہ کہتی ہے قضا
میں بھی پیچھے چلی آتی ہوں ذرا دھیان رہے

الخیر الجاری شرح صحیح البخاری جلد ثانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاذان

باب بدء الاذان

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس میں اذان سنائی گئی تھی پھر ساتویں آسمان پر سنائی گئی تھی جیسا کہ روایات سے ثابت ہے، پھر جب حضرت عبداللہ بن زید نے اپنی خواب کا ذکر کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دونوں اذانیں یاد آ گئیں۔ پھر متعدد صحابہؓ کی خوابوں سے بھی اسی اذان کی تائید ہوئی ان خواب دیکھنے والوں میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی ہیں۔ پھر ان دونوں سے بھی تائید ہو گئی جن کو امام بخاری نے ذکر فرمایا ہے۔

اذان کب شروع ہوئی

۱۔ ہجرت کے بعد پہلے سال میں ۲۰ھ میں۔

آیتیں شروع میں لانے کی وجہ

۱۔ تبرک۔ ۲۔ یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ اذان مدینہ منورہ میں شروع ہوئی کیونکہ یہ دونوں آیتیں مدنی ہیں۔

باب کی غرض:- اذان کی ابتداء کا بیان ہے جو بالکل ظاہر ہے۔ سوال:- امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ مشروعیت اذان کی مفصل حدیث کیوں نہ لائے۔ جواب:- مفصل روایت ان کی شرط پر نہ تھی۔ امر:- یہ صیغہ مجہول اس لیے کیا گیا کہ حضرت انس اس مجلس میں حاضر نہ تھے جس میں اذان کی ابتداء ہوئی ہے۔

کلمات اذان میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ و احمد اذان کے کلمات پندرہ (۱۵) ہیں

کتاب المیقات کے بعد کتاب الاذان رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اذان سے بھی وقت ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے لغت میں اذان کے معنی اعلام کے ہیں۔ شریعت میں اذان کے معنی ہیں اعلام وقت الصلوٰۃ بالفاظ مخصوصہ پھر اذان کی ایک خوبی یہ ہے کہ اس میں دین کے اہم امور کا ذکر ہے۔ (۱) اللہ تعالیٰ کے وجود کا ذکر ہے کیونکہ جب اکبر ہونے کا ذکر آیا تو وجود کا ذکر خود آ گیا۔ ۲۔ توحید کا ذکر ہے۔ ۳۔ رسالت کا۔ ۴۔ نماز کا۔ ۵۔ کامیابی کا ذکر ہے جو نماز کی وجہ سے آخرت میں حاصل ہوگی۔ پھر کلمات اذان میں جو تکرار ہے یہ تجدید ایمان کا سبب ہے تاکہ نماز میں ایمان کامل کے ساتھ شروع ہو۔

فوائد الاذان: ۱۔ وقت صلوٰۃ شروع ہونے کی اطلاع کرنا۔ ۲۔ توحید رسالت اور قیامت کا اعلان اور یہ تینوں امہات المسائل کہلاتے ہیں اور یہی تین مسئلے ایسے ہیں جن کا ذکر قرآن پاک میں بہت کثرت سے ہے۔ ۳۔ سب سے افضل عبادت یعنی نماز کی طرف بلانا۔ ۴۔ آخرت کی کامیابی کی طرف بلانا۔ ۵۔ شعائر اسلام کا اظہار۔ ۶۔ شیطان کو بھگانا۔ اتنے فوائد والی چیز اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتی ہے اسی لیے اذان کے بائیں میں مرفوعاً وارد ہے۔ اٹھا لرو یا حق۔ ایک نکتہ:- اذان جو ابتداً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے جاری نہ ہوئی بلکہ صحابہ کے خوابوں سے جاری ہوئی اس میں ایک حکمت اور نکتہ یہ بھی ہے کہ اذان میں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام مبارک کی بہت بلندی ہے۔ اس لیے مناسب یہ ہوا کہ دوسروں کی زبان سے اس کا اجراء ہو۔

ہے اور اصول یہی ہے کہ جب ثانی زیادہ اور مثبت زیادہ میں تعارض ہو تو مثبت زیادہ کو ترجیح ہوتی ہے۔

اقامت کے کلمات میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ مسنون سترہ کلمات ہیں عند الشافعی واحد گیارہ کہ قد قامت الصلوٰۃ دو دفعہ باقی کلمات شہادتین اور حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح اور اخیر میں کلمہ طیبہ ایک ایک دفعہ اور اللہ اکبر شروع میں بھی اور اخیر میں بھی دو دفعہ ہے۔ وعند مالک دس کلمات ہیں کہ قد قامت الصلوٰۃ ایک دفعہ باقی امام شافعی کی طرح۔ لنا: ۱۔ فی الترمذی عن عبد اللہ بن زید کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعا شفعا فی الاذان و الاقامة. ۲۔ فی ابی داؤد و الترمذی عن ابی معنور ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمہ الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة. ۳۔ فی الطحاوی عن الاسود عن. بلال انه کان یثنی الاذان و یثنی الاقامة. وللشافعی و احمد. ۱۔ صحیحین کی روایت جو بخاری شریف کے اسی باب میں ہے عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة زاد حماد فی حدیثہ الا الاقامة. ۲۔ فی ابی داؤد عن ابن عمر قال انما کان الاذان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة غیر ان یقول قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ. دونوں دلیلوں کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو کلموں کو ایک سانس میں کہنا مراد ہے اس لئے صرف یہ ثابت ہوا کہ اقامت جلدی کہی جاتی ہے کلمات سب اذان والے ہوتے ہیں اور دو دو بار ہوتے ہیں۔ سوال:۔ پھر الا الاقامة کے معنی کیا ہوئے دو دفعہ تو یہ بھی ہے اس کو الاء کے ساتھ کیوں ذکر کیا گیا ہے جواب ایک تو یہ ہے کہ یہ لفظ مدرج ہے کسی راوی نے بعد میں بڑھادیا ہے اصل حدیث میں نہیں ہے۔ اسی لئے بعض روایتوں میں بعض میں نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ معنی یہ ہیں اقامت

شروع میں ترجیح یعنی اللہ اکبر چار دفعہ ہے اور درمیان میں عدم ترجیح ہے کہ شہادتین صرف دو دفعہ ہیں چار چار دفعہ نہیں ہیں وعند الشافعی انیس کلمات ہیں یعنی ترجیح مع الترجیح ہے ترجیح کی صورت یہ ہے کہ شہادتین پہلے دو دفعہ آہستہ آواز کے ساتھ پھر دو دفعہ پوری قوت کے ساتھ کہے وعند مالک سترہ کلمات ہیں ترجیح بلا ترجیح یعنی شروع میں اللہ اکبر دو دفعہ ہے۔ لنا: ۱۔ اسی ابی داؤد عن عبد اللہ بن زید مرفوعاً نقول اللہ اکبر اللہ اکبر الحدیث اس میں جو خواب کی اذان حضرت عبد اللہ بن زید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنائی اس میں پندرہ کلمات ہیں۔ ۲۔ فی ابی داؤد النسائی عن ابن عمر قال انما کان الاذان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین. ۳۔ صحیحین کی روایت جو یہاں مذکور ہے عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان و للشافعی روايتہ ابی داؤد عن ابی معنور مرفوعاً ثم ترفع صوتک بالشهادة۔ جواب: ابن ماجہ میں اس واقعہ کی تفصیل مذکور ہے کہ سفر میں مکہ مکرمہ کے قریب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن نے اذان دی تو مشرکین کے لڑکوں نے نقل اتاری ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا۔ حضرت ابو محذورہ سے اذان دلوائی انہوں نے شہادتین کو آہستہ آہستہ کہا کیونکہ شہادتین ان کے شرک کے عقیدہ کے خلاف تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر ہاتھ پھرا تم کی تھیلی دی۔ دعاء کی وہ مسلمان ہو گئے۔ ان کو حکم دیا کہ شہادتین پورے زور سے کہو تو انہوں نے شہادتین زور زور سے کہیں۔ اذان کے بعد انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی کہ مجھے مکہ مکرمہ کا موزن بنا دیا جائے آپ نے اجازت دے دی وہ مکہ مکرمہ میں ترجیح کے ساتھ اذان دیتے رہے دوبارہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اذان کو سنا ہویہ ثابت نہیں ہے۔ لہذا ابی داؤد کی ایک روایت میں حضرت ابو محذورہ سے ہی ہے اس میں ترجیح ہے اور شروع میں اللہ اکبر دو دفعہ مذکور ہے جواب ہماری روایت ذکر ترجیح میں مثبت زیادہ

باب رفع الصوت بالنداء

اس باب کا مقصد آواز بلند کرنے کی فضیلت بیان کرنا ہے۔
اذن اذانا سمحاً: بغیر نغہ کے اذان دو تا کہ اذان بلند
آواز والی ہو۔

باب ما يحقن بالاذان من الدماء

گذشتہ دو بابوں میں اذان کے دو فائدے مذکور تھے۔
۱۔ نماز کے لئے اجتماع۔ ۲۔ مؤذن کے حق میں قیامت کے
دن شجر و حجر گواہی دیں گے اب تیسرا فائدہ بیان فرمانا چاہتے ہیں کہ
جس بہتی میں اذان ہو اس پر مسلمان حملہ نہیں کرتے اور سمجھتے ہیں کہ
یہ مسلمانوں کی بہتی ہے چوتھا فائدہ اگلے باب میں بیان فرمائیں
گے کہ اذان سننے سے اور اس کا جواب دینے سے ثواب ملتا ہے۔

باب ما يقول اذا سمع المنادي

اس باب کی غرض اذان کا جواب ذکر کرنا ہے پھر اذان کے
جواب میں اختلاف ہے عند امامنا ابی حنیفہ اذان والے کلمات ہی
کا اعادہ کیا جائے لیکن حنی علی الصلوٰۃ اور حنی علی
الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوة الا باللہ پڑھا جائے جمہور
ائمہ کی ایک روایت تو ہمارے امام صاحب کی طرح ہی ہے اور
دوسری روایت یہ بھی ہے کہ سب کے سب کلمات کے جواب میں
وہی کلمات دہرائے جائیں جو مؤذن نے کہے ہیں۔ لنافی ابی
داؤد عن عمر بن الخطاب مرفوعاً ثم قال حنی علی
الصلوٰۃ قال لا حول ولا قوة الا باللہ. للجمہور فی ابی
داؤد عن ابی سعید مرفوعاً اذا سمعتم النداء
فقولوا مثل ما يقول المؤذن جواب یہ مثل کہنا اکثر کلمات کے
لحاظ سے ہے کہ اکثر کلمات میں وہی کلمات دہرائے جاتے ہیں
سب کلمات کے لحاظ سے نہیں فرمایا۔ یہ توجیہ ضروری ہے تاکہ
روایات میں تعارض نہ رہے پھر ابن العربی اور بعض مشائخ اس
کے قائل ہو گئے کہ حنی علی الصلوٰۃ اور حنی علی الفلاح کے جواب میں
یہ کلمات بھی کہے اور ساتھ ساتھ لا حول ولا قوة الا باللہ بھی

کے کلمات اذان کی طرح ہیں سوائے اقامت کے۔ ولما لک یہی
حضرت انس والی روایت اور الا الاقامۃ یا تو مدرج ہے یا ہمارے
قول کی طرح ماول ہے۔ جواب وہی جواب بھی گزرا۔

باب بلال قم فناد بالصلوة

سوال۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے گھر پر
اذان سنی اور اپنی چادر گھسیٹتے ہوئے جلدی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہاں اس روایت میں ہے کہ
ان کے سامنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو اذان کا
حکم دیا یہ تو تعارض ہے جواب یہاں الصلوٰۃ جملہ پکارنے کا حکم ہے
اور جس اذان کو سن کر حضرت عمرؓ گھر سے آئے تھے وہ اللہ اکبر والی
اذان ہے۔ پہلے الصلوٰۃ جملہ پکارنے کا مشورہ ہوا تھا بعد میں اللہ
اکبر والی اذان خواب میں سنائی گئی تھی۔ پھر اس زیر بحث روایت کا
باب سے ربط یہ ہے کہ الصلوٰۃ جملہ کا مشورہ بھی ان ہی مشوروں
میں شامل ہے جو اذان کی ابتدا کے موقعہ میں ہوئے تھے۔

باب الاذان مثنیٰ مثنیٰ

اس باب کا مقصد ترجیح کے مسنون ہونے کا رد کرنا ہے۔

باب الاقامة واحدة الا قوله قد قامت الصلوة

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ اقامت میں اولیٰ ایتار ہے

باب فضل التاذین

سوال۔ فضل الاذان کیوں نہ فرمادیا۔ جواب اس حدیث میں
چونکہ تاذین کا لفظ تھا اس لفظ کی رعایت کرتے ہوئے تاذین فرمایا۔
ولہ ضراط: ۱۔ شیطان بدحواس ہو جاتا ہے اور اس کی ہوا
خارج ہو جاتی ہے۔ ۲۔ شیطان بطور استعزاء کے ہوا خارج کرتا
ہے۔ ۳۔ صرف بدحواس ہونے سے کفایہ ہے ہوا نکلی ضروری نہیں
پھر اس بدحواسی کی وجہ کیا ہے۔ ۱۔ اذان میں شعائر اسلام ہیں ان کو
سننا برداشت نہیں کر سکتا۔ ۲۔ اذان میں ایسی ہیبت ہے کہ اس
حواس ٹھیک نہیں رہتے پھر اس شیطان کا مصداق ۱۔ ابلیس ہے
۲۔ ہر سرکش جن ہے پھر باب کا مقصد اذان کی فضیلت کا بیان ہے۔

وعدہ اس آیت میں ہے عسی ان یبعث ربک مقاماً محموداً۔ سوال: جب اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہوا ہے کہ یہ درجہ شفاعت کبریٰ کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے گا تو پھر ہمارا دعا کرنا تو بے کار ہوا۔ جواب: اس دعا کرنے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شرافت اور فضیلت دنیا میں ظاہر ہوتی ہے۔

حلت له شفاعتی: یہ حسن خاتمہ کی بشارت ہے کہ جو یہ دعا پڑھتا رہے گا اس کا خاتمہ ایمان پر ہوگا اور میری شفاعت ملے گی کیونکہ ایمان کے بغیر شفاعت مغربی کسی کو نصیب نہ ہوگی اور یہاں شفاعت مغربی ہی مراد ہے۔ شفاعت کبریٰ تو سب کے لئے ہے کہ سب کا حساب کتاب شروع ہو جائے۔ شفاعت کے لغوی معنی ملانے کے ہوتے ہیں یہاں بھی ایمان کے انعام کے ساتھ نجات کا انعام ملا دیا جاتا ہے پھر اس دعا میں ہاتھ اٹھانے کو مباح کا درجہ کہا جائے گا۔ سنت اس لئے نہیں کہہ سکتے کہ اس موقعہ میں خاص طور پر ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں ہے اور بدعت بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ نفس دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا ثابت ہے۔ یہ موقعہ بھی نفس دعا میں شامل ہے۔

باب الاستہام فی الاذان

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ اذان دینا اتنا بڑا فضیلت کا کام ہے کہ سب کو اس کا شوق ہونا چاہئے اور اس شوق کی وجہ سے قرعاندی کی نوبت آنی چاہئے کہ قرعاندازی سے فیصلہ ہو کہ کون اذان دے۔

والصف الاول: صف اول کا مصداق کیا ہے۔ ۱۔ پہلی قطار۔ ۲۔ جہاں امام اور مقتدی کے درمیان مقتدیوں کے سوئی کوئی چیز دیوار منبر وغیرہ حائل نہ ہو اگرچہ دوسری قطار میں ہوں یا آٹھویں دسویں قطار میں ہوں۔ ۳۔ پہلی قطار میں جتنے آدمی آتے ہیں اتنے آدمی جو مسجد میں پہلے آئے ہوں اگرچہ کسی بھی قطار میں کھڑے ہو گئے ہوں۔ مثلاً پہلی قطار میں پچاس آدمی آتے ہیں تو مسجد میں جو پچاس آدمی پہلے داخل ہوں وہ صف اول ہیں اگرچہ کسی قطار میں کھڑے ہو جائیں۔ ان تینوں قولوں میں سے پہلے قول کو

کہے۔ اس قول پر اور جمہور کے قول پر اشکال ہے کہ یہ تو بظاہر موذن کے ساتھ استہزاء ہے کہ جب موذن کہے حی علی الصلوٰۃ جلدی کرو نماز پر تو نعوذ باللہ باہر کھڑا آدمی بھی کہے کہ تم بھی جلدی سے باہر آؤ اور باہر آ کر نماز پڑھو جواب۔ ۱۔ یہ خطاب موذن کو نہیں بلکہ سننے والا اپنے نفس کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ اے نفس جلدی کرو نماز پر اور مسجد میں جا کر نماز پڑھو۔ ۲۔ خطاب کسی کو بھی نہیں صرف کلمات کا دہرانا ثواب لینے کے لئے ہے۔

باب الدعاء عند النداء

باب کا مقصد اس دعا کا بیان ہے جو اذان کے بعد پڑھی جاتی ہے۔

هذه الدعوة التامة

۱۔ تاملہ اس لئے ہے کہ اس میں شریعت کے اصول صراحتاً یا اشارۃً آگئے جیسا کہ پیچھے گزرا۔ ۲۔ اب اس اذان کو کوئی شریعت منسوخ نہ کر سکے گی۔

والصلوة القائمة

اس نماز کے پروردگار جو ابھی قائم ہونے والی ہے۔ ۲۔ اس نماز کے پروردگار جو قیامت تک قائم ہوتی رہے گی۔ الوسیلۃ:۔ جنت کا ایک خاص مرتبہ جو صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملے گا۔

والفضیلة: باقی مخلوق پر زائد مرتبہ پھر یہ لفظ۔ ۱۔ عطف تفسیری ہے اور زائد مرتبہ وہی وسیلہ والا مراد ہے۔ ۲۔ تعیم بعد تخصیص ہے کہ کئی مرتبے ایسے ملیں گے جو باقی مخلوق پر زائد ہوں گے ان مراتب میں سے ایک کا نام وسیلہ ہے باقی اس کے علاوہ ہیں۔ مقاماً محموداً: مفسرین کا اجماع ہے کہ اس سے مراد شفاعت کبریٰ ہے کہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن حساب کتاب شروع ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ کے دربار میں سفارش کریں گے اور کوئی شخص یہ سفارش نہ کر سکے گا اور اس کو مقام محمود اس لئے کہتے ہیں کہ اس موقعہ پر سب اولین و آخرین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حمد کریں گے کیونکہ سب کو اس سفارش کی وجہ سے انتظار کی تکلیف سے نجات ملے گی۔ الذی وعدتہ:

ہو تو مکروہ ہے۔

باب الاذان بعد الفجر

امام بخاری کی غرض میں تین قول ہیں۔ ۱۔ معتبر وہ اذان ہے جو وقت شروع ہونے کے بعد ہو۔ ۲۔ وقت شروع ہونے کے فوراً بعد بھی اذان دے دینا صحیح ہے۔ ۳۔ اس باب اور بعد والے باب سے یہ غرض ہے کہ فجر کے طلوع ہونے سے پہلے ایک غرض کے لئے اذان دینی صحیح ہے اور طلوع فجر کے بعد دوسری غرض کے لئے اذان دینی صحیح ہے۔ سوال:- جب یہ دو باب باندھنے مقصود تھے باب الاذان بعد الفجر اور باب الاذان قبل الفجر تو قرین قیاس یہ تھا کہ قبل الفجر کا ذکر پہلے ہوتا اور بعد الفجر کا ذکر پیچھے ہوتا۔ جواب۔ ۱۔ اصل اذان بعد الوقت ہی ہے اس لئے اسکو پہلے ذکر فرمایا۔ ۲۔ اذان بعد الفجر میں کوئی اختلاف نہ تھا اس لئے اس کو پہلے بیان فرمایا اور اذان قبل طلوع الفجر میں اختلاف تھا اس لئے اس کو بعد میں بیان فرمایا۔

اعتكف المودن: ۱۔ جب مودن فجر کی اذان کے لئے وقت کا انتظار کرتے ہوئے بیٹھ جاتا کہ وقت ہو جائے تو اذان دے دوں اور پھر صبح ظاہر ہو جاتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں پڑھ لیتے تھے۔ ۲۔ دوسری توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہاں لفظ سکت تھا کہ جب مؤذن فجر کی اذان دے کر خاموش ہو جاتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھا کرتے تھے ان دو توجیہوں میں سے پہلی رائج ہے۔

باب الاذان قبل الفجر

غرض یہ ہے کہ طلوع فجر سے پہلے اذان کا حکم کیا ہے صحیح ہے یا نہ ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کے نزدیک صحیح نہیں ہے کیونکہ اس باب کی حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے مسئلہ اختلافی ہے عند امامنا ابی حنیفہ و محمد و مالک فجر کی اذان بھی قبل از وقت فجر کی نماز کے لئے کافی نہیں ہے وعند ابی یوسف و الشافعی و احمد کافی ہے لہذا۔

۱۔ فی ابی داؤد عن ابن عمر ان بلالاً اذن قبل طلوع الفجر فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام ۲۔ فی ابی داؤد عن

رائح شارق کیا جاتا ہے۔ التہجیر: اس کے معنی ہیں اول وقت میں نماز کے لئے تیاری کرنا یہ معنی نہیں کہ ہر نماز کو اول وقت میں پڑھ لینا ہی اولیٰ ہے کیونکہ اسفار کی فضیلت اور ابراہاد کی فضیلت احادیث میں صراحۃ مذکور ہے اور ان دونوں میں نماز دیر سے پڑھی جاتی ہے۔

باب الکلام فی الاذان

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے اذان کے درمیان کلام کرنی جائز ہے۔ اور استدلال یوں فرمایا کہ اس باب کی روایت میں اذان کے درمیان الصلوۃ فی الحال کا اعلان حضرت ابن عباس نے کرایا حالانکہ یہ غیر اذان ہے معلوم ہوا کہ ضرورت کی وجہ سے گفتگو بھی ہو سکتی ہے وہ بھی اسی اعلان کی طرح غیر اذان ہے پھر اس قسم کا اعلان کرنے میں اختلاف ہوا۔ عند احمد اثناء اذان میں صلوا فی حالکم جیسی زیادتی میں کچھ حرج نہیں وعند الجمہور درمیان میں ایسی زیادتی خلاف اولیٰ ہے البتہ اخیر میں ایسے اعلان کا کچھ حرج نہیں ہے لہذا: کلمات اذان متعین ہیں اس لئے درمیان میں زیادتی اس شرعی تعین کو بدلنا ہے اس لئے کم از کم خلاف اولیٰ ضرور ہے اس کی تائید ابوداؤد کی اس روایت سے ہوتی ہے جو عن ابن عمر مرفوعاً وارد ہے یا امر المنادی فینادی بالصلوۃ ثم ینادی ان صلوا فی حالکم اسی طرح ابوداؤد میں ہے عن ابن عمر موقوفاً فقال فی آخر ندائہ الا صلوا فی حالکم لائحہ حدیث الباب عن عبد اللہ بن الحارث قال خطبنا ابن عباس فی یوم ردغ فلما بلغ المودن حی علی الصلوۃ فامرہ ان ینادی الصلوۃ فی الحال فنظر القوم بعضهم الی بعض فقال فعل هذا من هو خیر منه و انها عزمۃ جواب مرفوعاً مطلق زیادتی نقل کرنی مقصود ہے اس پر حضرت ابن عباسؓ نے درمیان کی زیادتی کو قیاس فرمایا اس لئے درمیان اذان کی زیادتی مرفوعاً ثابت نہ ہوئی۔ ردغ: اور بعض روایات میں رزغ ہے۔ دونوں کے معنی کچھڑ کے ہیں۔

باب اذان الاعمی اذا کان له من ینخبرہ

غرض یہ ہے کہ بتانے والا ہو تو مکروہ نہیں اور اگر بتانے والا نہ

نافع عن موذن لعمر یقال له مسرّج اذان قبل الصبح
فامرہ عمر فذکر نحوه۔ ۳- فی ابی داؤد عن بلال
مرفوعاً لا تؤذن حتی یستبین لک الفجر هکذا و
مدیدہ۔ ۴- فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً
والمؤذن موذن اور وقت سے پہلے اذان دینا یہ امانت میں
خیانت ہے۔ ۵- جیسے باقی نمازوں میں وقت سے پہلے اذان
کافی نہیں ہے اسی طرح فجر میں بھی کافی نہیں ہے لہم۔ ۱- فجر کے
وقت میں اشتباہ ہے اگر یقین کا انتظار کریں تو دیر ہو جائے گی۔
جواب تجربہ کار کے لئے کوئی اشتباہ نہیں۔ ۲- فی الترمذی و
البخاری عن ابن عمر مرفوعاً ان بلالاً یؤذن بلیل اس
سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود
مقرر فرمایا ہوا تھا کہ وہ طلوع فجر سے پہلے اذان دیں اس لئے یہ
اذان کافی ہونی چاہئے جواب:- اسی حدیث میں آگے یہ بھی تو
ہے فکلو واشربوا حتی تسموا تاذین ابن ام مکتوم۔
یہ ترمذی کے الفاظ ہیں اس کے قریب قریب ہی بخاری شریف
میں ہیں مقصد یہ ہے کہ رمضان شریف میں دو موذن مقرر فرمائے
ہوئے تھے حضرت بلال طلوع فجر سے کچھ پہلے اذان دیتے تھے
تاکہ جو سو رہے ہوں وہ اٹھ کر سحری کھالیں اور تہجد پڑھ لیں پھر
طلوع فجر ہو جانے پر عبد اللہ بن ام مکتوم اذان دیتے تھے۔ یہی فجر
کی اذان تھی۔ پس اذان وقت سے پہلے ثابت نہ ہوئی۔ آج کل
جو عوام میں مشہور ہے کہ اذان ہوتے ہوتے کھاپی لیں تو روزہ صحیح
ہو جاتا ہے یہ اسی صورت میں صحیح ہے کہ کوئی موذن ایسا مقرر ہو جو
فجر سے پہلے اذان دیتا ہو اور لوگ اس کی آواز پہچانتے ہوں
اور اگر اذان طلوع فجر ہونے پر ہوئی ہے تو اذان کے دوران ایک
قطرہ پانی پینے سے بھی روزہ باطل ہو جائے گا۔ باب کم بین
الاذان والاقامة: امام بخاری کی غرض ۱- اذان و اقامت
کے درمیان اتنی مقدار ہونی چاہئے کہ کم از کم دو رکعت نماز پڑھی جا
سکے۔ ۲- امام بخاری کی غرض ایک حدیث کا ضعف بیان کرنا ہے

کہ ایک حدیث میں جو اذان اور اقامت کے درمیان خاص مقدار
نکڑور ہے وہ حدیث قابل اعتماد نہیں ہے اور صحیح یہی کہ دو رکعت کی
مقدار ہونی چاہئے وہ حدیث ترمذی اور مستدرک حاکم میں ہے عن
جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال اجعل
اذانک و اقامتک قدر ما یفرغ الا کل من اکلہ
والشارب من شر بہ والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجۃ۔
ومن ینتظر اقامة الصلوة
بعض نسخوں میں یہ زیادتی نہیں ہے اور جن نسخوں میں ہے تو
مقصد یہ ہے کہ انتظار اقامت صلوٰۃ کی بہت فضیلت ہے اور تقدیر
عبارت یوں ہے و باب یدکر فیہ من ینتظر اقامة الصلوة
ولم یکن بین الاذان والاقامة شتی
ای شی کثیر یعنی تنوین نصنم کے لئے ہے اذان و اقامت کے
درمیان زیادہ وقفہ نہ تھا۔ اس معنی کی تائید اگلی روایت سے ہوتی
ہے کیونکہ اس میں یوں ہے لم یکن بینہما الاقلیل

باب من انتظر الاقامة

امام بخاری کی غرض میں اقوال: ۱- اقامت کا انتظار کرنے
والے کی فضیلت۔ ۲- اگر گھر پر اقامت سن سکتی ہے تو گھر پر انتظار
کر لینا کافی ہے۔ ۳- امام کے لئے اور مسجد کے قریب گھر والے
کے لئے گھر پر اقامت کا انتظار کرنا کافی ہے۔

باب بین کل اذانین صلوٰۃ لمن شاء

باب کا مقصد یہی مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اذان اور اقامت کے
درمیان نماز ہے۔ اس میں مغرب کی اذان بھی آگئی۔ باقی
نمازوں میں تو بالاتفاق نماز ہے مغرب کی نماز میں اختلاف ہے
عند احمد مغرب کے فرضوں سے پہلے دو رکعت مستحب ہیں جمہور
ائمہ کے نزدیک مغرب میں مستحب نہیں ہیں۔ ہماری جمہور کی
دلیل یہ ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز میں تعیل
اوّلیٰ ہے۔ اس کا تقاضی یہی ہے کہ دو رکعت اس موقعہ میں مستحب

دینے کا رد بھی ہے کیونکہ اس باب کی روایت میں فمادھا حضرت الصلوٰۃ فلیؤذن لکم احد کم وارده اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد اذان ہوئی چاہئے۔

باب الاذان للمسافرين اذا كانوا

جماعةً والاقامة

غرض یہ ہے کہ سفر میں اذان اور اقامت دونوں مسنون ہیں اور یہی حکم عرفات و مزدلفہ میں ہے اور سردی اور بارش کی وجہ اپنے اپنے خیموں میں یا گھروں میں پڑھنے کا اعلان بھی جائز ہے۔ گویا یہ تین مسئلے بتلانے مقصود ہیں پھر اذان کا نوا جملہ کی قید لگا کر منفر کو نکال دیا کہ اس کے لئے اذان و اقامت چھوڑنے کی گنجائش ہے اور سفر میں جماعت کے لئے دونوں میں سے ایک پراکتفا کرنے کی بھی گنجائش ہے۔

باب هل يتبع الموزن فاه ههنا

وههنا وهل يلتفت في الاذان

غرض یہ ہے کہ نماز میں تو استقبال قبلہ شرط ہے اذان میں شرط نہیں ہے۔ ولہ يلتفت ما قبل ہی کی تفسیر ہے۔

وكان ابن عمر لا يجعل الصبعيه في اذنيه

ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری ابن عمر کے عمل کو ترجیح دینا چاہتے ہیں کہ انگلیاں کان میں نہ کرنا اولیٰ ہے اسی لئے امام بخاری نے اس سے پہلے جو حضرت بلال کا عمل کانوں میں انگلیاں کرنے کا ذکر فرمایا ہے وہ صیغہ مجہول سے ذکر فرمایا ہے جو کمزور ہونے کی علامت ہے لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک کانوں میں انگلیاں کرنا ہی اولیٰ ہے کیونکہ حضرت بلالؓ نبی کریمؐ کے سفر و حضر کے مؤذن ہیں۔

فجعلت اتبع فاه ههنا وههنا بالاذان

۱- حضرت ابو جحیفہ فرما رہے ہیں کہ میں حضرت بلال کے چہرے کو دیکھ رہا تھا کہ وہ دائیں اور بائیں طرف حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح میں پھیر رہے ہیں۔ ۲- حضرت ابو جحیفہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ میں جب اذان دیتا تھا تو حضرت بلال کا اتباع

نہ ہوں ولاحمد حدیث الباب عن عبد اللہ بن مغفل مرفوعاً بین کل اذانین صلوٰۃ بین کل اذانین صلوٰۃ ثم قال فی الثالثة لمن شاء جواب۔ تجل مغرب کا اہتمام اس سے زیادہ اہم ہے اس کی دلیل خلفاء اربعہ کا عمل ہے کہ وہ مغرب کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں نہ پڑھتے تھے۔

باب من قال لیؤذن فی السفر موزن واحد

اس باب کی غرض میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱- سب مسافروں کے لئے ایک اذان ہی کافی ہے۔ ۲- حضرت ابن عمر سے منقول ہے کہ وہ سفر میں فجر کی نماز کے لئے دو اذانیں دیا کرتے تھے امام بخاری اس عمل کی نفی کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ ایک اذان ہی کافی ہے۔ ۳- سفر کی قید اتفاقی ہے یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ حرمین شریفین میں جو کئی موزن اکٹھی اذان دیتے ہیں یہ ضروری نہیں ہے۔ ۴- اس شخص کا رد کرنا چاہتے ہیں جو اس کا قائل ہوا کہ سفر میں دو آدمیوں کو اذان دینی چاہئے امام نسائی نے باب باندھا ہے۔ ان یؤذن رجلان اور اس میں فاذا ناولی روایت نقل کی ہے۔ ۵- امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ حضر میں تو متعدد موزنین کا اذان دینا مستحسن ہے کیونکہ لوگ منتشر ہوتے ہیں سفر میں سب قافلہ والے اکٹھے ہوتے ہیں اس لئے وہاں ایک اذان ہی کافی ہے۔ ۶- اذان الجوق کا رد کرنا مقصود ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک ہی مسجد میں ایک ہی وقت کئی موزن اذان دیں۔ امام بخاری کے نزدیک یہ بدعت ہے بنی امیہ نے یہ بدعت شروع کی تھی لیکن حضرت انور شاہ صاحب کشمیری نے اذان جوق کو بدعت کہنے میں تردد فرمایا ہے کیونکہ موطا مالک میں اور بخاری شریف کی کتاب الحدود میں ہے فاذا خرج عمرو وجلس علی المنبر واذن الموزنون جلسنا نتحدث فاذا سکت الموزنون وقام عمر یخطب انصتنا فلم یتکلم منا احد۔ ۷- امام بخاری کی غرض اذان جوق کا رد بھی ہے اور فجر کی اذان طلوع فجر سے پہلے

کرتے ہوئے بھی اپنے چہرے کو دائیں بائیں طرف پھیرتا تھا۔

باب قول الرجل فاتتنا الصلوة

غرض یہ ہے کہ ایسا کہنا مکروہ نہیں ہے

وکرہ ابن سیرین ان يقول فاتتنا

الصلوة ولكن يقل لم ندرك

ابن سیرین یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ قصور کی نسبت اپنی طرف کرنا بہتر ہے نماز کی طرف فوت کی نسبت کرنا خلاف اولیٰ ہے لیکن امام بخاری اس کا رد فرما رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فوت کی نسبت نماز کی طرف فرمادی ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں آ رہا ہے وفاقکم فاتموا اسی کو ترجیح ہے اور ابن سیرین کے قول کو ترجیح نہیں ہے۔

باب ما ادرکتہم فصلوا و ما فاتکم فاتموا

غرض اس حدیث کا بیان ہے۔

باب متى يقوم الناس اذ اراؤ الامام عند الاقامة

غرض یہ ہے کہ شروع اقامت میں یا قد قامت الصلوة پر کھڑے ہونے کی گنجائش ہے اصل مقصد صفوں کا درست کرنا ہے پھر لفظوں میں اذ اراؤ اجواب ہے متى يقوم کا

باب لا يسعى الى الصلوة مستعجلا

وليقيم بالسكين والوقار

غرض بھاگنے کی کراہت کا بیان ہے پھر باب کے الفاظ میں وقار کا لفظ سکینہ کے لفظ کی تاکید کے لئے ہے کیونکہ یہ دونوں لفظ مترادف ہیں۔ پھر سکینہ کا مصداق یہ چیزیں ہیں مثلاً ۱۔ آنکھیں نیچی کر کے چلے۔ ۲۔ دائیں بائیں نہ دیکھنے۔ ۳۔ نماز کے لئے بھاگ کر نہ جائے۔ ۴۔ بات کرے تو پست آواز سے کرے۔

باب هل يخرج من المسجد لعله

اس باب سے غرض اس حدیث کی تفسیر کرنی ہے جو مسلم اور ابوداؤد میں آئی ہے کہ ایک آدمی اذان کے بعد مسجد سے باہر چلا گیا تو حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا اما هذا فقد عصي ابا القاسم صلی

اللہ علیہ وسلم حضرت ابوہریرہؓ کے اس فرمانے کی عقلی وجہ یہ تھی کہ اذان سے شیطان بھاگتا ہے۔ یہ جانے والا شیطان جیسا ہو گیا۔ اس کی تفسیر امام بخاری فرما رہے ہیں کہ ضرورت کی وجہ سے باہر جانے کی گنجائش ہے پھر اس واقعہ کی روایات میں تعارض ہے۔ بعض روایات میں اللہ اکبر ادا فرمانے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جانا مذکور ہے اور بعض میں اس سے پہلے اس کی متعدد وجہات کی گئی ہیں۔ ۱۔ بخاری شریف کی روایت میں پہلے جانا مذکور ہے اس لئے قوت سند کی وجہ سے اسی کو ترجیح حاصل ہے۔ ۲۔ جس میں بعد میں تشریف لے جانا مذکور ہے اس لئے قوت سند کی وجہ سے اسی کو ترجیح حاصل ہے۔ ۲۔ جس میں بعد میں تشریف لے جانا مذکور ہے وہاں معنی یہ ہیں اراد ان یکم اس لئے راجع بھی ہوا کہ پہلے تشریف لے گئے۔ ۳۔ تکبیر ادا فرمانے کے بعد تشریف لے گئے تھے اور جن روایتوں میں تکبیر سے پہلے تشریف لے جانے کا کرہ ان کو بیان کرنے والے صحابی راوی صفوں میں پیچھے تھے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز تکبیر کی نہ سنی تھی اس لئے یہ خیال فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر ادا فرمانے سے پہلے تشریف لے گئے۔

باب اذا قال الامام مكانكم حتى نرجع النظر و

غرض یہ ہے کہ نیا امام مقرر کرنے سے بہتر ہے کہ اصل امام ہی کا انتظار کیا جائے۔

باب قول الرجل ماصلينا

غرض رد کرنا ہے ان علماء پر جو ماصلينا کہنے کو مکروہ کہتے ہیں کراہت کی ایک دلیل وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ نماز کا چھوڑنا گناہ ہے اور گناہ اگر صغیرہ بھی ہو تو اظہار سے کبیرہ بن جاتا ہے جواب یہ کہ بلا ضرورت اظہار برا ہے ضرورت کی وجہ سے اظہار گناہ نہیں ہے۔ دوسری دلیل کراہت والوں کی یہ ہے کہ یہ وہی کہتا ہے جو کوشش کرتا رہا ہو پڑھنے کی پھر کسی عذر سے نماز رہ گئی ہو تو انتظار صلوة کرنے والا تو نماز پڑھنے والا ہی شمار ہوتا ہے اس لئے ماصلينا کہنا تو جھوٹ بن گیا جواب یہ ہے کہ حقیقتہً نہیں پڑھی اور حکماً پڑھی ہے اس لئے دونوں

میں سے کوئی بات بھی جھوٹ میں داخل نہیں ہے۔

باب الامام تعرض له لحاجة بعد الاقامة

غرض یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے اقامت کہنے کے بعد بھی نماز میں دیر ہو جانے میں کچھ حرج نہیں ہے۔

باب الکلام اذا اقيمت الصلوة

غرض ان کا رد ہے جو اقامت کے بعد ہر قسم کی کلام کو مکروہ قرار دیتے ہیں ضرورت کی وجہ سے ہو یا بلا ضرورت ہو پھر اس باب کا فرق گذشتہ باب سے دو طرح ہے۔ ۱۔ یہاں کلام ہے پیچھے مطلق حاجت تھی کلام ہو یا کچھ اور ہو۔ ۲۔ پیچھے حاجت امام کی تھی یہاں عام ہے امام کی حاجت کی وجہ سے گفتگو ہو یا مقتدی کی حاجت کی وجہ سے گفتگو ہو۔

باب وجوب صلوة الجماعة

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہے پھر جماعت کے درجہ میں فقہاء کا اختلاف ہے عند عامة الحنفية واجب ہے وعند احمد وني رولية عن الشافعي فرض عين ہے والرائج عند الشافعي ورولية عن مالك جماعت فرض كفاية ہے وني رولية عن مالك وعند بعض الحنفية جماعت سنت مؤكدة ہے لثاني الوجوب۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی الدرداء مرفوعاً فعلیک بالجماعة۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن ابی هريرة مرفوعاً فاحرق علیهم بیوتهم بالنار۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً من سمع المنادی فلم یمنعه من اتباعه عذر قالو او مالعذر قال خوف او مرض لم تقبل منه الصلوة التي صلی لثانی السنية مافی ابی داؤد عن ابن مسعود موقوفاً و لو صلیتم فی بیوتکم وترکتُم مساجدکم ترکتم سنة بنیکم جواب اس سے ثابت بالنسبة مراد ہے اس سے وجوب کی نفی نہیں ہوتی ولا احمد یہی ابن عباس والی روایت جواب خبر واحد ظنی ہے اس سے فرض قطعی ثابت نہیں ہو سکتا۔ ولما لک فی فرض الکفایة یہ تاکید والی مذکورہ روایتیں جبکہ ان کے ساتھ

ابوداؤد کی یہ روایت ملالی جائے عن ابی بن کعب مرفوعاً و ان صلوة الرجل مع الرجل از کی من صلوته وحده۔ اس میں از کی کا لفظ ہے جو اولویت پر دلالت کرتا ہے۔ معلوم ہوا ہر واحد کے لحاظ سے جماعت مستحب اور مجموعی طور پر فرض ہے۔ یہی فرض کفایہ ہوتا ہے جواب خبر واحد سے فرض قطعی ثابت ہو ہی نہیں سکتا اور باقی رہا از کی کا لفظ تو اس کے معنی بہتر کے ہوتے ہیں یہ وجوب کی نفی نہیں کرتا۔ کیونکہ واجب غیر واجب سے بہتر ہوتا ہے۔ عراق۔ ہڈی گوشت کے ساتھ مرا مائین۔ پائے

باب فضل صلوة الجماعة

غرض جماعت کی فضیلت کا بیان ہے۔ جماعت کی فضیلت کی بہت سی وجوہ ہیں۔ ۱۔ اموزن جب اذان دیتا ہے تو سننے والا اس کا جواب دیتا ہے اس سے ثواب ملتا ہے۔ ۲۔ نماز کے لئے جلدی پہنچنا موجب ثواب ہے۔ ۳۔ سیکڑہ اور وقار کے ساتھ مسجد کی طرف چلنا ثواب کا ذریعہ ہے۔ ۴۔ مسجد میں داخل ہوتے وقت دخول مسجد کی دعا پڑھتا ہے اللهم الفتح لی ابواب رحمتک اس دعا پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔ ۵۔ تحیۃ المسجد کے دو نفل پڑھتا ہے جو موجب ثواب ہے۔ ۶۔ انتظار صلوة کا ثواب ملتا ہے۔ ۷۔ مسجد میں فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں۔ ۸۔ فرشتے اس کے حق میں گواہی دیں گے۔ ۹۔ جب اقامت کہی جاتی ہے تو یہ نمازی اس اقامت کا جواب دیتا ہے اس کا ثواب اس کو ملتا ہے۔ ۱۰۔ جب اقامت کہی جاتی ہے تو شیطان بھاگ جاتا ہے اتنی دیر یہ نمازی شیطان سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۱۔ جب اقامت کہی جاتی ہے تو نمازی امام کی تکبیر تحریمہ کا انتظار کرتا ہے کہ امام تکبیر تحریمہ کہے تو میں بھی کہوں۔ اس انتظار کا بھی اس کو ثواب ملتا ہے۔ ۱۲۔ تکبیر اولیٰ پانے کا اس کو ثواب ملتا ہے پھر تکبیر اولیٰ کا مصداق کیا ہے اس میں چار قول ہیں ایک یہ کہ امام کی تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہی تکبیر تحریمہ کہہ دے دوسرا یہ کہ امام کے ثناء پڑھتے پڑھتے جماعت کے ساتھ مل جائے تیسرا یہ کہ امام کے آمین کہنے سے پہلے پہلے امام

اور بعض میں ۲۷ گنا ہے ان دو قسم کی روایات میں تطبیق یہ ہے کہ سری نمازوں میں جماعت کا ثواب ۲۵ گنا اور جہری نمازوں میں ۲۷ گنا ہے کیونکہ ۲۵ اسباب ثواب کے سب نمازوں میں ہیں اور جہری نمازوں میں دو سبب زائد ہیں۔ ۲۷ گنا ثواب کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اقل جماعت جس میں جماعت کی ہیئت کا پورا لحاظ ہے کہ امام آگے اور مقتدیوں کی صف پیچھے ہو وہ تین ہیں۔ ایک امام اور دو مقتدی کیونکہ اگر مقتدی صرف ایک ہو تو وہ امام کے برابر کھڑا ہوتا ہے اور جماعت کی اصل ہیئت ظاہر نہیں ہوتی پس جب اقل جماعت تین نمازیوں سے ہوئی والحسبہ بعشرۃ امثالہا تین نمازوں کا ثواب مل گیا اور تین نمازوں کا تو بلا جماعت بھی ملتا تھا اس لئے تین میں سے تین کو نکال دیا باقی ۲۷ بچے اس لئے جماعت میں ۲۷ نمازوں کا زائد ثواب ملتا ہے۔ پھر یہ جو تعارض کا شبہ ہوتا ہے کہ بعض روایات میں جماعت کا ثواب ۲۵ گنا اور بعض میں ۲۷ گنا ہے ان میں تطبیق میں متعدد اقوال ہیں۔ ۱۔ عدد قلیل کثیر کے منافی نہیں کہ ۲۷ میں ۲۵ بھی ہے اور ۲۵ میں ۲۷ کی نفی نہیں اس لئے کوئی تعارض نہیں۔ ۲۔ ۲۵ گنا نفس جماعت کا ثواب ہے اور ۲۷ گنا میں ادنیٰ عدد جماعت کو یعنی دو کو بھی ساتھ ملا لیا گیا ہے اس لئے اگر نمازی تین ہوں گے تو ۲۸ گنا ثواب ہو جائے گا اگر ۴ ہوں گے تو ۲۹ گنا اور اگر ۵ ہوں گے تو ۳۰ گنا ثواب ہو جائے گا۔ علیٰ ہذا القیاس ۳۔ پہلے ۲۵ گنا ثواب دیا گیا تھا پھر مزید انعام نازل ہوا اور ثواب ۲۷ گنا کر دیا گیا۔ ۴۔ فجر اور عشاء کا ۲۷ گنا باقی ۲۵ گنا۔ ۵۔ فجر اور عصر کا ۲۷ گنا باقی ۲۵ گنا۔ ۶۔ جیسا کہ پیچھے تفصیل سے گزرا جہری نمازوں کا ۲۷ گنا اور سری نمازوں کا ۲۵ گنا۔ ۷۔ جماعت قلیلہ کا ۲۵ گنا اور جماعت کثیرہ کا ۲۷ گنا۔ ۸۔ خشوع و اخلاص زیادہ ہو تو ۲۷ گنا ورنہ ۲۵ گنا۔ ۹۔ پوری جماعت پائے تو ۲۷ گنا ورنہ ۲۵ گنا۔ ۱۰۔ پہلے سے جماعت کے لئے جائیٹھ تو ۲۷ گنا عین وقت پر پہنچے تو ۲۵ گنا۔ ۱۱۔ دنیا میں انوار ۲۵ گنا آخرت کا ثواب ۲۷ گنا۔ ۱۲۔ ۲۷ درجے ۲۵ اجزاء کے برابر ہیں کیونکہ درجہ ذرا چھوٹا ہوتا ہے اور

کے ساتھ مل جائے چوتھا یہ کہ پہلی رکعت مل جائے پہلا قول سب سے زیادہ احتیاط والا ہے۔ ۱۳۔ صفیں سیدھی کرنے کا اور خالی جگہ پر کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ ۱۴۔ جب امام سمع اللہ من حمدہ کہتا ہے تو اس کے جواب میں مقتدی ربنا لک الحمد کہتا ہے اس کا بھی بہت ثواب ہے جو جماعت میں شریک ہونے والے کو ملتا ہے۔ ۱۵۔ غالباً با جماعت نماز میں سہو نہیں ہوتا اور اگر ہو تو مقتدی کو تسبیح کے ذریعہ لقمہ دینے کا یا قرأت کی غلطی بتانے کا ثواب ملتا ہے۔ ۱۶۔ غالباً با جماعت نماز خشوع اور توجہ سے ادا ہوتی ہے اور غفلت میں ڈالنے والی چیزوں سے نمازی بچا رہتا ہے۔ ۱۷۔ نیک لوگوں کی برکت سے ان جیسی نماز پڑھنے کی توفیق ہو جاتی ہے خربوزے کو دیکھ کر خربوزہ رنگ پکڑتا ہے۔ ۱۸۔ حدیث کے مطابق فرشتے احاطہ کرتے ہیں اس کی برکات نمازی کو نصیب ہوتی ہیں۔ ۱۹۔ عام طور پر امام اچھا قاری ہوتا ہے نمازی کو سننے سے تجوید کی مشق کا موقع ملتا ہے۔ مصر میں آج کل شیپ کے ذریعہ سے مشق کراتے ہیں۔ وہی صورت جماعت میں بن جاتی ہے۔ ۲۰۔ جماعت شعائر اسلام میں سے ہے اس لئے با جماعت نماز پڑھنے والے کو شعائر اسلام کے قائم کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ ۲۱۔ اجتماع علی العبادۃ و الجماعۃ سے شیطان ذلیل ہوتا ہے اس ذلیل کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ ۲۲۔ جماعت چھوڑنا منافق کی علامت ہے اس علامت سے یہ شخص بچ گیا اور اس بدظنی سے بھی بچ گیا کہ شاید یہ تارک صلوٰۃ ہے۔ ۲۳۔ امام کو سلام کرنا جواب دینے کی نیت کرنے سے اس کا ثواب بھی مل جاتا ہے۔ ۲۴۔ اجتماعی دعا، اجتماعی ذکر اور برکت کا ملین نصیب ہوتی ہے۔ ۲۵۔ پڑوسیوں سے محبت اور ان کی ملاقات کا ثواب مل جاتا ہے پھر جہری نماز میں دو سبب زائد مل جاتے ہیں۔ ۱۔ قرآن پاک کی طرف پوری توجہ کرنا اور خاموش رہنا۔ استماع و انصات۔ ۲۔ امام کی آمین کے ساتھ آمین کہنا تاکہ فرشتوں کی آمین کے ساتھ موافقت ہو جائے۔ اس تقریر سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بعض روایات میں جماعت کا ثواب ۲۵ گنا ہے

دلائل میں مذکور ہے۔ البتہ چند صورتیں ایسی بھی ہیں جن میں جماعت ثانیہ بالاتفاق جائز ہے۔ ۱- مسافروں کے لئے کھلی سڑک پر جو مسجد ہو کہ مسافر اس میں آتے ہوں نماز پڑھ کر چلے جاتے ہوں ایسی مسجد میں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں۔ ۲- جس مسجد کا امام اور مؤذن مقرر نہ ہو اس میں بھی گنجائش ہے۔ ۳- کسی دن اذان عام معمول سے آہستہ ہوئی بعض نماز پہلی جماعت میں شریک نہ ہو سکے ہوں وہاں بھی جماعت ثانیہ کی گنجائش ہے۔ ۴- دو تین آدمیوں نے اہل محلہ سے پہلے ہی جماعت کر لی ہو۔ اصل جماعت کرنے والے بعد میں آئیں تو اب ان کی جماعت ثانیہ بلا کراہت جائز ہے۔

باب فضل صلوٰۃ الفجر فی جماعة

غرض یہ ہے کہ جماعت کی فضیلت میں قوت وضعف ہے فجر کی جماعت کی زیادہ فضیلت ہے اس باب کا رد ماقبل سے یہ ہوا کہ گذشتہ باب میں فضل عام تھا اب فضل خاص ہے۔ سوال۔ امام بخاری نے باب میں جماعت کی قید لگا دی حالانکہ جو حدیث فرشتوں کے حاضر ہونے کی ذکر فرمائی ہے اس میں تو جماعت کی قید نہیں ہے جواب امام بخاری کے نزدیک شرعی نماز باجماعت ہی ہے اس لئے شہود ملائکہ باجماعت نماز ہی سے متعلق ہے۔

الا انهم یصلون جميعا

حضرت ابوالدرداء فرما رہے ہیں کہ صرف باجماعت نماز ہی ایک مسنون طریقہ رہ گیا ہے اس حدیث کا باب سے ربط یہ ہے کہ باجماعت نماز میں فجر کی نماز بھی داخل ہے۔

والذی ینتظر الصلوٰۃ ثم یصلیہا مع الامام

اعظم اجر من الذی یصلی ثم ینام

سوال اس حدیث کی مناسبت باب سے نہ ہوئی کیونکہ باب تو ہے فجر کی جماعت کے متعلق اور اس حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہے۔ جواب ۱- عشاء کی فضیلت نیند کی وجہ سے ہے یہ فضیلت فجر میں زیادہ ہے کیونکہ نیند دیر سے کرنے سے بھی زیادہ مشکل نیند سے اٹھنا ہوتا ہے اس لئے فجر کی فضیلت ثابت ہو گئی۔

جزرا بڑا ہوتا ہے جیسے ۲۵ بڑی کتابیں ۲۷ چھوٹی کتابوں کے برابر ہوں۔ ۲۵ بڑے مکان ۲۷ چھوٹے مکانوں کے برابر ہوں۔ ۱۳ مسجد کے اندر جماعت ہو تو ۲۷ گنا باہر ہو تو ۲۵ گنا۔ ۱۲- قریب سے چل کر مسجد میں آئے تو ۲۵ گنا دور سے چل کر آئے تو ۲۷ گنا۔

وجاء انس الی مسجد قد صلی فیہ فاذن و اقام و صلی جماعة

جماعت ثانیہ میں اختلاف ہے عند احمد جائز ہے بلا کراہت کہ جس مسجد میں جماعت ہو چکی ہو وہاں دوبارہ جماعت کر لی جائے تو کچھ حرج نہیں۔ وعند الجہور مکروہ ہے۔ لنا۔ ۱- فی الطمرانی عن ابی بکرۃ مرفوعاً کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ کہیں تشریف لے گئے تھے۔ جب واپس تشریف لائے تو جماعت ہو چکی تھی فقال الی منزله فجمع اہلہ فصلی لہم اگر جماعت ثانیہ مکروہ نہ ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل مبارک کو مسجد میں لے آتے اور وہاں جماعت کراتے اور مسجد کے ثواب سے محروم نہ رہتے۔ ۲- بدائع الصنائع میں حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرات صحابہ کرامؓ کی جب جماعت فوت ہوتی تھی تو مسجد میں اکیلے اکیلے نماز پڑھتے تھے۔ ۳- اگر جماعت ثانیہ مکروہ نہ ہو تو پہلی جماعت کا اہتمام ختم ہو جائے ہر ایک یہ سوچے کہ جب بھی جائیں گے جماعت کر لیں گے اور جماعت جو شعائر اسلام میں سے ہے اور شوکت اسلام کے ظہور کا سبب ہے اس کی یہ شان ختم ہو جائے۔ ولا حمدا۔ فی ابی داؤد عن ابی سعید مرفوعاً ابصر رجلاً یصلی وحده فقال الارجل یتصدق علی ہذا فیصلی معہ جواب اس میں پیچھے نماز پڑھنے والے کی نماز نفل ہے اس لئے یہ محل نزاع سے خارج ہے اختلاف اس صورت میں ہے کہ امام اور مقتدی دونوں فرض نماز پڑھ رہے ہوں۔ ۲- یہی بخاری شریف کی تعلیقاً روایت جس میں حضرت انس کا عمل مذکور ہے کہ انہوں نے جماعت ثانیہ کی جواب ان کا یہ عمل جمہور صحابہ کے عمل کے خلاف تھا اس لئے جمہور صحابہ ہی کے عمل کو ترجیح ہے جو ہمارے

نہیں ہے تاکہ ہر نیکی کے کام کے لئے چلنے کو شامل ہو جائے۔

باب فضل صلوٰۃ العشاء فی الجماعة

امام بخاری کا مقصد عشاء کی جماعت کی فضیلت کا بیان ہے اور عشاء اس فضیلت کا اندھیرے میں چلنا ہے اور نیند کو پیچھے کرنا ہے۔

باب اثنان فما فوقهما جماعة

مقصد ۱۔ یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ دوسرے بھی جماعت کا ثواب مل جاتا ہے۔ ۲۔ باب والے الفاظ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مرفوعاً ابن ماجہ میں منقول ہیں لیکن چونکہ امام بخاری کی شرط پر یہ حدیث نہ تھی اس لئے باب میں الفاظ رکھ دیئے اور دوسری حدیث سے یہی مضمون ثابت فرمادیا۔

باب من جلس فی المسجد ينتظر

الصلوة و فضل المساجد

اس باب کی دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ انتظار جماعت کی فضیلت۔ ۲۔ مسجد کی فضیلت اور باب میں صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ مع الجماعة ہے۔

معلق فی المسجد: ۱۔ نماز کے شوق کی وجہ سے دل مسجد کی محبت سے بھرا ہوا ہے۔

باب فضل من غدا الى المسجد ومن راح

غرض صبح و شام مسجد میں جانے کی فضیلت کا بیان ہے۔

نولا من الجنة: وجہ یہ ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہے اور صبح و شام مسجد میں آنے والا اللہ تعالیٰ کا مہمان ہے اور مہمان کو مہمانی کھلائی ہی جاتی ہے اور کھانے کے اوقات صبح و شام ہوتے ہیں اس کی تائید کلام اللہ میں یوں ہے ولہم رزقہم فیہا بکرة وعشیا۔

باب اذا قيمت الصلوة فلا صلوة

الا المكتوبة

اس باب کی دو غرضیں ہیں ایک یہ کہ یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ اقامت شروع ہو جائے تو نماز نہ پڑھنی چاہئے دوسرے یہ کہ یہ حدیث مسلم شریف میں بھی ہے اور سنن اربعہ میں بھی ہے سنن اربعہ ابو داؤد و ترمذی نسائی اور ابن ماجہ کو کہتے ہیں لیکن بعض نے ان الفاظ کو

اندھیرے میں جانے کے لحاظ سے فجر عشاء کی طرح ہے اس لحاظ سے بھی عشاء کی طرح فجر کی فضیلت ثابت ہوگئی۔ سوال۔ باب کا مقصد تو جماعت کی فضیلت کا بیان تھا۔ اس حدیث میں جماعت کا بالکل ذکر نہیں ہے۔ جواب۔ یہ حدیث جماعت کی فضیلت کے تتمہ کے بیان میں ہے کہ جماعت میں اس لئے بھی فضیلت ہے کہ جماعت کی خاطر نیند میں دیر کرنی ہوتی ہے اور دور سے چل کر آنا ہوتا ہے۔

باب فضل التهجير الى الظهر

امام بخاری کی غرض ظہر کی نماز کی طرف جلدی جانے کی فضیلت کا بیان ہے سوال: بظاہر اس حدیث کا امر ابراہم اولیٰ احادیث سے تعارض ہو گیا۔ جواب ۱۔ اس باب کا اور اس کی حدیث کا تعلق سردی کے موسم سے ہے اس میں بالاتفاق تعجیل و تہجیر ہی اولیٰ ہے۔ ۲۔ یہاں جمعہ کی نماز جلدی پڑھنے کی ترغیب ہے اور جمعہ کی نماز ہر موسم میں جلدی پڑھنی ہی اولیٰ ہے۔ ۳۔ تہجیر کے معنی جلدی تیاری کرنا ہے یہ معنی نہیں کہ نماز اول وقت میں پڑھ لی جائے۔ المشہداء خمس: سوال موطا مالک کی روایت میں یوں ہے المشہداء سبعة۔ جواب شہادت کا ثواب ملنے کا دار و مدار تین اصولوں پر ہے پھر ان اصولوں کی جزئیات اور صورتیں جتنی بھی پائی جائیں ان کو شہادت کہا جائے گا ان جزئیات میں سے بعض دفعہ پانچ ذکر فرمادیں بعض دفعہ سات پس یہ سب مثالیں ہیں کم ذکر کی جائیں یا زیادہ ان میں کوئی تعارض نہیں ہے وہ تین اصول یہ ہیں۔ ۱۔ جس مرض میں درد شدید ہو اس کی موت شہادت میں شمار ہوتی ہے۔ جیسے ہیضہ ۲۔ جس مرض میں لوگوں کو خوف بہت ہو جیسے طاعون ۳۔ جو آفت اچانک آ جائے جیسے غرق ہونا باب احتساب الآثار: غرض احتساب آثار کی فضیلت بیان کرنی ہے۔ احتساب کے معنی خالص نیت کے ساتھ ثواب طلب کرنا اور آثار جمع اثر کی ہے اصل معنی تو زمین پر کسی کے چلنے کے نشان کو کہتے ہیں پھر مراد قدم ہیں جن کی وجہ سے نشان پڑھتے ہیں پھر باب میں اور حدیث میں الی الصلوٰۃ یا الی المسجد مذکور

ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة اس کے ساتھ ہم روایت مسلم ملتے ہیں عن عائشة مرفوعاً ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها اور صفوں سے الگ پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ فرضوں کے ساتھ غیر فرضوں کے ملانے کی ممانعت ہے اور امام صاحب کی دوسری روایت کی دلیل یہ ہے مسجد سے بھی باہر پڑھ لے تاکہ فرضوں سے غیر فرض اچھی طرح الگ ہو جائیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس مقصد کے لئے صفوں سے الگ ہو جانا ہی کافی ہے۔ امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ دونوں رکعتوں کے ملنے کی امید ہونی چاہئے کیونکہ جماعت کی بہت تاکید ہے۔ جواب یہ ہے کہ بخاری شریف کی مذکورہ روایت کے مطابق ایک رکعت کے کل جانے سے بھی جماعت کا ثواب مل جاتا ہے وللشافعی و احمد فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة جواب۔ تہنی کی روایت میں الارکعتی الصبح بھی ہے اس لئے سنتوں کی اجازت ہے پھر جو روایت امام بخاری نے یہاں نقل فرمائی ہے اس میں آصبح اربعاً کا لفظ حنفیہ کی تائید کرتا ہے کیونکہ اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص نے صفوں سے متصل دو سنتیں پڑھ لی تھیں جس سے شبہ ہوتا تھا کہ اس کے نزدیک شاید فجر کے فرض چار ہوں۔

باب حد المريض ان يشهد الجماعة

امام بخاری کی غرض کی متعدد وجہات ہیں کہ اس باب کا مقصد کیا ہے ۱۔ کس درجہ کا مرض معتبر ہے جس کی وجہ سے مسجد میں جماعت کے لئے جانا واجب نہیں رہتا بلکہ مستحب بن جاتا ہے۔ ۲۔ کتنی مسافت معتبر ہے کہ اتنی دور سے مریض کے ذمہ مسجد میں جانا واجب نہیں بلکہ مستحب ہو جاتا ہے۔ ۳۔ اس مریض کی فضیلت بیان کرنی مقصود ہے کہ جو مشقت اٹھا کر مسجد میں باجماعت پڑھنے آتا ہے۔ اسیف۔ رفیق القلب جو جلدی روئے لگ جائے۔

انکن صواحب يوسف

کہ تم بھی حضرت زلیخا جیسی ہو جیسے انہوں نے ظاہر تو یہ کیا کہ

مرفوعاً اور بعض نے موقوفاً ذکر فرمایا ہے اس لئے امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی کتاب میں مسند ذکر نہیں فرمایا بلکہ ترجمۃ الباب میں ذکر کر کے مضمون کی تائید ایک دوسری حدیث سے کر دی اس لئے دوسری غرض باب کی یہ ہوئی کہ اس حدیث کے مضمون کو ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ سوال:- باب کی حدیث میں صبح کا واقعہ ہے اور ترجمۃ الباب والی حدیث کے الفاظ عام ہیں سب نمازوں کو شامل ہیں جواب ترجمۃ الباب میں المكتوبہ کا الف لام عہد خارجی کا ہے فجر کی نماز ہی مراد ہے۔ پھر ترجیح اس حدیث کے موقوف ہونے کو ہے اور امام بخاری کے یہاں کے طرز سے بھی ترجیح موقوف ہونے کو ہو رہی ہے کیونکہ اگر اس حدیث کو مرفوع قرار دیتے تو یوں فرماتے۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقيمت الصلوة الحديث لیکن جز رفع الیدین میں امام بخاری اس حدیث کے مرفوع ہونے کی طرف مائل ہوئے ہیں یہ تقریر تو ترجیح کے متعلق تھی حضرت انور شاہ صاحب کشمیری نے تطبیق بھی ذکر فرمائی ہے کہ صحابہ بعض دفعہ بطور ضرب المثل کے بلا اسناد حدیث بیان فرما دیا کرتے تھے من کان له امام فقراء الامام له قرائة کو بعض نے اسی طرح بطور ضرب المثل بیان فرمایا ہے ایسے موقعہ میں صحابہ سند ذکر نہ کرتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی نہ لیتے تھے اس کی تائید عل ترمذی میں ابن سیرین کے قول سے ہوتی ہے کان فی الزمن الاول لالیستالون عن الاسناد قلما وقعت الفتنة سألوا عن الاسناد پھر اس میں اختلاف ہو گیا کہ فجر کی اقامت شروع ہو جانے کے بعد فجر کی سنتیں پڑھنا کیسا ہے عند الشافعی و احمد مکروہ ہے وعند مالک اگر دونوں رکعتیں مل جانے کی امید ہو تو خارج مسجد پڑھ لے۔ ہمارے امام صاحب کی تین روایتیں ۱۔ مثل امام مالک ۲۔ ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو خارج مسجد پڑھ لے۔ ۳۔ ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو مسجد کے اندر ہی صفوں سے ہٹ کر پڑھ گے اور یہ تیسری روایت ہی حنفی مذہب میں رائج اور مفتی بہ ہے ہماری اس مفتی بہ روایت کی دلیل بخاری شریف کی روایت ہے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من

ابوبکرؓ کے پیچھے نماز پڑھی۔ ۲۔ چوتھا تعارض یہ ہے کہ صحیحین میں ہے عن ام الفضل سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بالمرسلات عرفاً ثم ما صلی لنا بعد حتی قبضہ اللہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب میں امامت کرائی تھی اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر میں امامت کرائی تھی اس کی توجیہ تو ظاہر ہے کہ ظہر میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کرائی تھی اور اس کے بعد مغرب میں بھی امامت کرائی تھی یہ تو چار قسم کے تعارض کا بیان تھا اس کے علاوہ علامہ ضیاء مقدسی نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات میں تین دفعہ حضرت صدیق اکبرؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔

باب الرخصة فی المطر والعلّة ان

یصلی فی رحله

امام بخاری کی غرض اس باب سے یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے جماعت چھوڑنے کی بھی گنجائش ہے لیکن عذر حقیقی ہونا چاہئے فرضی نہ ہو اسفقت قلبک ولو التاک المفنون۔

باب هل یصلی الامام بمن حضرو هل

یخطب یوم الجمعة فی المطر

امام بخاری کی غرض دو مسئلے بیان فرمانا ہے۔ ۱۔ معذور اور غیر معذور لوگوں میں سے جو بھی آجائیں ان کو امام نماز پڑھا دے اور عاتین کا انتظار نہ کرے۔ ۲۔ بارش کے باوجود جمعہ کا خطبہ نہ چھوڑے اور ان دونوں موقعوں میں بل معنی قد ہے جیسے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے هل اتی علی الانسان حین من الدھر لم یکن شیاً مذکور اردغ:۔ کچھ

باب اذا حضر الطعام و اقيمت الصلوة

امام بخاری کی غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر عین نماز کے وقت کھانا تیار ہو جائے اور شدید بھوک بھی لگی ہوئی ہو تو پہلے کھانا

وہ دعوت اور ضیافت کر رہی ہیں لیکن دل میں یہ تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں مجھے معذور سمجھ لیں۔ ایسے ہی حضرت عائشہؓ نے ظاہر تو یہ کیا کہ حضرت ابوبکرؓ ضعیف القلب ہیں لیکن دل میں یہ تھا کہ اگر وہ امام بنیں گے تو لوگ ان کو منحوس سمجھیں گے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ کھڑے ہو گئے یہ علامت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے قریب ہونے کی ہے اور اس تفصیل کی تصریح بخاری شریف ہی میں مرض وفات کے باب میں جو روایت ہے اس میں موجود ہے کہ صواب یوسف علیہ السلام سے تشبیہ دینے کی یہی وجہ تھی جو اوپر ذکر کی گئی۔

جلس عن یسار ابی بکر

یہاں بظاہر چند تعارض ہیں۔ ۱۔ پہلا تعارض یہ ہے کہ بخاری شریف کی اس روایت میں تو حضرت صدیق کے بائیں طرف بیٹھنا مذکور ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں حضرت صدیقؓ کے دائیں طرف بیٹھنا مذکور ہے اس تعارض کی توجیہ یہ ہے کہ سند کے لحاظ سے بخاری شریف کی روایت کو ترجیح حاصل ہے۔ ۲۔ دوسرا تعارض یہ ہے کہ بعض روایات میں ایسے واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا امام بننا مذکور ہے اور بعض روایات میں ایسے واقعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقتدی بننا مذکور ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ ہفتہ کے دن یا اتوار کے دن ظہر کی نماز میں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امام بنے تھے اور پیر کے دن فجر کی نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی بنے تھے اور یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا میں آخری نماز تھی۔ ۳۔ تیسرا تعارض یہ ہے کہ بعض روایات میں یوں ہے کہ پیر کے دن فجر کی نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پردہ ہٹا کر دیکھا اور پھر واپس تشریف لے گئے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پیر کے دن فجر کی نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کے پیچھے پڑھی اس تعارض کی توجیہ یہ ہے کہ پیر کے دن فجر کی پہلی رکعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف پردہ ہٹایا تھا پھر دوسری رکعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور حضرت

کچھ عذر بھی ہے مگر دوسرے کاموں میں تو کوئی عذر نہیں کیونکہ اگر اہل مال کی وجہ سے نماز چھوڑنے کی اجازت مل جائے تو پھر نماز کے لئے فرصت ہی نہ ملے ہر وقت کسی نہ کسی کام میں لگا رہے اس لئے نماز کے وقت گھر کے کاموں کو چھوڑ دینا ضروری ہے۔

باب من صلی بالناس وھولاً یرید الا ان یعلمھم صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سننہ

غرض یہ ہے کہ ایسی نماز میں ریاکار گناہ نہیں ہے بلکہ تعلیم کا ثواب ہے۔

وکان شیخا یجلس اذ ارفع راسہ من السجود قبل ان ینھض فی الركعة الاولى

اس شیخ کا مصداق حضرت عمرو بن سلمہ ہیں پھر جلسہ استراحت میں اختلاف ہے عند الشافعی پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدے کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے جلسہ استراحت مسنون ہے۔ وعند الجمہور مسنون نہیں لنا۔ ۱- فی الطحاوی عن ابی حمید مرفوعاً فقام ولم یعورک۔ ۳- فی الترمذی عن ابی ہریرۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینھض فی الصلوة علی صدور قدمیہ۔ ۳- فی مصنف ابن ابی شیبہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن زبیرؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن عمرؓ سے نہوض علی صدور قدمیہ موقوفاً عملاً منقول ہے۔ ۴- اگر جلسہ استراحت مسنون ہوتا تو اس میں کوئی نہ کوئی ذکر منقول ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ ۵- نماز عبادت کے لئے ہے استراحت کے لئے نہیں ہے وللشافعی حدیث الباب عن مالک بن الحویرث کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز پڑھ کر دکھائی اور وہ حضرت عمرو بن سلمہ جیسی تھی اور حضرت عمرو بن سلمہ جلسہ استراحت کرتے تھے الفاظ ابھی اوپر نقل کر دیئے گئے ہیں وکان شیخاً یجلس الحدیث جواب یہ اخیر عمر میں ضعف کی وجہ سے

کھا لینا چاہئے۔ حدیث سے ثابت ہو گیا کہ جزاً محذوف ہے فابدأ بالعشاء والطعام چونکہ حدیث میں صراحۃً جزاء آرہی تھی اس لئے ترجمۃ الباب سے جزاء کو حذف فرمادیا۔

باب اذا دعی الامام الی الصلوة و بیدہ ما یا کل

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ امام اگر کھانے میں مشغول ہو اور نماز کے لئے بلایا جائے تو وہ نماز کو طعام پر مقدم کرے۔ سوال:- یہ بات گزشتہ باب کے خلاف ہے کیونکہ گزشتہ باب میں یہ تھا کہ پہلے کھانا کھائے یہاں یہ ہے کہ پہلے نماز پڑھے۔ جواب:- ۱- اگر خطرہ ہو کہ میں اگر پہلے نماز پڑھوں گا تو نماز خشوع اور توجہ سے نہ پڑھی جائے گی توجہ کھانے ہی کی طرف رہے گی پھر تو پہلے کھانا کھانا چاہئے اور اگر امید ہو کہ ایسا نہ ہوگا تو پہلے نماز پڑھے۔ ۲- کھانا پہلے کھا لینا مستحب ہے واجب نہیں ہے کیونکہ اگر واجب ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھانا چھوڑ کر نماز نہ پڑھتے معلوم ہوا کہ پہلے نماز پڑھنا جائز ہے تو پہلے باب میں مستحب کا بیان تھا اس باب میں جائز کا بیان ہے کوئی تعارض نہیں۔ ۳- گزشتہ باب میں مقتدی کا حکم تھا کہ وہ کھانا پہلے کھائے اور اس باب میں امام کا حکم ہے کہ وہ نماز پہلے پڑھے۔ ۴- نماز پہلے پڑھنا یہ عزیمت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عزیمت پر عمل فرمایا اور کھانا پہلے کھانا رخصت ہے گزشتہ باب میں رخصت کا بیان تھا اس باب میں عزیمت اور اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔

باب من کان فی حاجة اھلہ فاقیمت الصلوة فخرج

۱- امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ جیسے نماز کی خاطر کھانا چھوڑ دینا مستحب ہے ایسے ہی گھر کے کام کاج چھوڑ دینا بھی مستحب ہے بلکہ اس میں زیادہ ثواب ہے کیونکہ گھر کے کام کاج چھوڑنے میں زیادہ مشقت ہے۔ ۲- دوسرا قول غرض میں یہ ہے کہ کھانا کھانے میں تو

ہے اس کی تائید ابوداؤد کی اس مرفوع روایت سے ہوتی ہے لا تباد رونی برکوع ولا بسجود انی قد بدنت۔

باب اهل العلم و الفضل احق بالا مامة

غرض یہ ہے کہ امامت کے لئے علم کو ترجیح حاصل ہے اور یہی حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے۔ سوال۔ امام بخاری پر اعتراض ہے کہ انہوں نے مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی کی مرفوع روایت يوم القوم اقرو هم لكتاب الله کا لحاظ کیوں نہ فرمایا۔ جواب: ۱۔ ان کی شرط یہ تھی اس لئے جو روایت ان کی شرط تھی اس کو ترجیح دے دی اور اس سے علم کو ترجیح ثابت ہوتی ہے۔ ۲۔ اقراء کو ترجیح شروع اسلام میں دی گئی تھی تاکہ حافظ قرآن کا شوق بڑھے کیونکہ شروع اسلام میں قرآن پاک کے حافظ کم تھے اخیر زمانہ میں علم کو ترجیح دے دی گئی اور پہلا حکم منسوخ کر دیا گیا کیونکہ علم کی ترجیح مرض وفات میں ثابت ہو رہی ہے۔ ۳۔ اقراء کم لكتاب الله سے مراد اعراف اور اقمی اور انشی اللہ ہے اس لئے اقراء والی روایت امام بخاری کے اس باب کے خلاف نہ ہوئی اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکر کو امام بنایا حالانکہ حدیث یاد کرنے میں حضرت ابوہریرہ بہت بڑھے ہوئے تھے اور قرآن پاک یاد کرنے میں حضرت ابی بن کعب بہت بڑھے ہوئے تھے اس سے ثابت ہوا کہ اقراء کے معنی ایسے تھے جو حضرت ابوبکر پر صادق آتے تھے۔ گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے اقراء کم کی تفسیر ہو گئی۔ یہ تو امام بخاری پر اشکال کا جواب تھا اب اختلاف مسئلہ کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے عند امامنا ابی حنیفہ و مالک و فی روایت عن الشافعی و فی روایت عن احمد علم امامت کا سب سے زیادہ حقدار ہے اور امام شافعی کی راجح روایت اور امام احمد کی راجح روایت یہ ہے کہ جو شخص قرآن پاک اچھی تجوید کے ساتھ پڑھے وہ امامت کا سب سے زیادہ حقدار ہے لنا۔ ۱۔ فی الترمذی عن عائشہ مرفوعاً لا ینبغی لقوم فیہم ابوبکر ان یومہم غیرہ اس کے ساتھ ہم مانتے ہیں۔

صحیحین کی روایت جو حضرت ابوسعید سے مرفوعاً وارد ہے کہ ایک بندے کو اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں اختیار دیا اس بندہ نے آخرت کو پسند کر لیا تو ابوبکرؓ رونے لگ گئے ہمیں رونے پر تعجب ہوا بعد میں جب جلدی بنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو ہمیں پتہ چلا کہ ابوبکرؓ کیوں رو رہے تھے۔ وکان ابوبکر اعلمنا۔ ۲۔ قرأت و تجوید کی ایک رکن میں ضرورت ہے اور علم کی سبب ارکان میں ضرورت ہے ولہما رواۃ ابی داؤد عن ابی مسعود البدری مرفوعاً يوم القوم اقرو هم لكتاب الله جواب: ۱۔ اقراء بمعنی اعلم ہے تاکہ روایات میں تعارض نہ ہو۔ ۲۔ اقراء کے معنی ہیں اکثر حفظاً للقرآن جس کو یاد زیادہ ہو کیونکہ ابوداؤد میں ہے عن عمرو بن سلمة موقوفاً فکنت اوفهم وانا ابن سبع سنين او ثمان سنين حضرت عمرو بن سلمہ کو اسی لئے ان حضرات نے امام بنایا تھا کہ اس زمانہ کے عرف میں اقراء اس شخص کو کہتے تھے جس کو قرآن پاک زیادہ یاد ہو اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ارشاد فرمایا کہ اقراء کو امام بنالینا تو ان حضرات نے حضرت عمرو بن سلمہ کو امام بنالیا کیونکہ ان کو قرآن پاک زیادہ یاد تھا۔ ۳۔ اگر آپ حضرات کی بات مانتے ہوئے اقراء بمعنی احسن تجوید الیس تو پھر یہ روایت منسوخ ماننی پڑے گی کیونکہ مرض وفات میں حضرت ابوبکر کو امام بنایا گیا حالانکہ اس معنی کے لحاظ سے اقراء حضرت ابی بن کعب تھے۔ ۴۔ یہ حکم اس وقت ہے جب علم میں سب برابر ہوں۔

کان وجهه ورقه مصحف

قرآن پاک کے کاغذ کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کو تشبیہ دی کمال حسن کے لحاظ سے۔

فلم یقدر علیہ حتی مات

یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مشی پر قادر نہ ہوئے وفات تک اور بعض روایات میں فلم یقدر علیہ حتی مات ہے کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت پر قادر نہ ہوئے سوال۔ دوسرے حضرات نے

سے نماز پڑھانے پر قادر نہ رہے۔ امام شافعی کے نزدیک اس واقعہ سے اصول نکل آیا کہ اصل امام کے آنے پر ہر حال میں نائب امام کا پیچھے ہٹ جانا جائز ہے گویا ان کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ اور عموم پر محمول ہے۔ اب بھی ایسا جائز ہے کہ نائب امام کو کوئی عذر ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں پیچھے ہٹنا جائز ہے۔ ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ جب ایک جماعت شروع ہو چکی ہو تو اس جماعت کی ہیئت میں اصل یہی ہے کہ اس کو نہ توڑا جائے اور پوری نماز نائب امام ہی پڑھائے البتہ عذر پیش آ جائے تو مجبور ہے۔

باب اذا استودا فی القراءۃ

فلیومهم اکبرهم

غرض یہ ہے کہ یہ الفاظ مرفوعاً مسلم میں حضرت ابو مسعود انصاری سے منقول ہیں لیکن امام بخاری کی شرط پر نہ تھے اس لئے ترجمۃ الباب میں حدیث کے الفاظ لے آئے اور اس مضمون کو ایک دوسری حدیث سے ثابت کر دیا جو ان کی شرط پر تھی گویا حدیث صحیح ہے لیکن امام بخاری کی شرط پر نہیں ہے

باب اذ لا الامام قومافامهم

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ امام اعظم یعنی خلیفہ وقت یا اس کا نائب یا اس جیسا کوئی عالم یا بزرگ کسی دوسری جگہ جائے اور امامت کرنا چاہے تو وہاں والوں سے اجازت لے چنانچہ زیر بحث روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عثمان کے گھر جا کر یہ فرمانا این تحب ان اصلی من بیتک یہ اجازت لینا ہی تھا۔

باب انما جعل الامام لیوم تم به

غرض یہ ہے کہ اصل یہی ہے کہ امام کی متابعت ضروری ہے مگر جس چیز میں شریعت نے متابعت سے منع کر دیا ہو وہ چیز متابعت سے نکل جائے گی جیسے مرض وفات کے واقعہ سے ثابت ہوا کہ امام اگر بیٹھا ہو اور کھڑا ہونے پر قادر نہ ہو تو مقتدی کھڑے ہو کر ہی اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے اور اگر متابعت کے حکم کو عام مان لیا جائے تو وہ مرض وفات کی حدیث کی وجہ سے بیٹھنے میں متابعت کا

ذکر فرمایا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پردہ والے واقعہ کے بعد مسجد میں تشریف لائے تھے۔ جواب: ۱۔ دوسری رکعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے تھے نماز یہی پردہ والے واقعہ والی تھی یعنی عصر کے دن فجر کی نماز اور حضرت انس کا فرمانا فلم یقدر علیہ حتی مات اپنے علم کے لحاظ سے ہے۔ ۲۔ اس کے بعد امامت پر قادر نہ ہوئے وفات تک۔ ۳۔ اس کے بعد پوری نماز باجماعت پڑھنے پر وفات تک قادر نہ ہوئے کیونکہ اسی دن ظہر سے پہلے وفات پائی۔

باب من قام الی جنب الامام لعلۃ

باب کا مقصد یہ ہے کہ اصل طریقہ تو یہی ہے کہ جب مقتدی دو یا زائد ہوں تو وہ پیچھے کھڑے ہوں لیکن ضرورت کی وجہ سے مثلاً امام کی تکبیر کو زور سے کہنے کے لئے ایک آدمی اگر امام کے برابر بھی کھڑا ہو جائے تو گنجائش ہے اور جائز ہے۔

باب من دخل لیوم الناس فجاء الامام الاول

فتاخر الاول ولم يتاخر جازات صلواته

من دخل سے مراد نائب امام ہے الامام الاول سے مراد اصل امام ہے فتاخر الاول سے مراد نائب امام ہے جو اس نماز میں اولاً امام بنا ہے امام بخاری کی غرض اس مذکورہ صورت کا جواز بیان کرنا ہے کہ اصل امام مسجد میں موجود نہ ہونا نائب امام نے نماز شروع کر دی ہو پھر اصل امام آ جائے اب نائب امام اس کو دیکھ کر پیچھے ہٹے یا نہ ہٹے دونوں صورتوں میں نماز صحیح ہو جاتی ہے پھر ائمہ میں اختلاف ہو گیا امام شافعی کے نزدیک بلا عذر بھی نائب امام کا ہٹ جانا صحیح ہے اور جائز ہے جمہور کے نزدیک صرف عذر کی وجہ سے ہٹ جانا جائز ہے بلا عذر ہٹنا جائز نہیں منشاء اختلاف یہی زیر بحث حدیث کا واقعہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پیچھے ہٹے جمہور کے نزدیک اس کی تین توجہیں ہیں۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت۔ ۲۔ ہیئت کی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ آگے کھڑے ہونے پر قادر نہ رہے۔ ۳۔ اس وقت حضرت صدیق اکبرؓ پر کھانسی کا حملہ ہوا جس کی وجہ

وجہ سے نہ چھوڑے بلکہ اگلے نمازی کی پشت پر کر لے اگرچہ وہ اگلا نمازی امام ہی ہو۔ دوسرا مسئلہ حضرت حسن بصریؒ یہ فرما رہے ہیں کہ اگر امام کے پیچھے سجدہ کرنا بھول گیا اور امام کے ساتھ کھڑا ہو گیا تو پھر بیٹھ جائے اور سجدہ کر کے پھر امام کے ساتھ قیام میں مل جائے کیونکہ پہلی رکعت کا سجدہ کئے بغیر کھڑا ہو جانا نماز کے طریقہ اور ترتیب کے خلاف ہے پھر دوبارہ کھڑا ہو جائے اور امام کی متابعت شروع کر دے چونکہ اس متابعت کا ذکر اس قول حسن میں ہے اس لئے اس قول کو اس متابعت کے باب میں امام بخاری نے ذکر فرمایا۔

فصلینا وراء قعوداً

سوال۔ اس روایت میں صحابہؓ کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنا مذکور ہے اور اس سے پہلے مصلیٰ جو روایت ہے اس میں صحابہؓ کا پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مذکور ہے یہ تو تعارض ہے جواب۔ ۱۔ اس دوسری روایت میں اختصار ہے اصل واقعہ یہ تھا کہ صحابہؓ پیچھے کھڑے ہو گئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھنے کا اشارہ فرمایا تو بیٹھ گئے تو راوی نے صرف آخری حالت بیٹھنے کی ذکر کر دی پہلے کھڑے ہونے کا ذکر چھوڑ دیا۔ ۲۔ بعض صحابہؓ شروع میں بیٹھ گئے ان کا ذکر حضرت انسؓ نے فرمایا اور بعض اشارہ کے بعد بیٹھے ان کا ذکر حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔ ۳۔ واقعہ دو دفعہ پیش آیا ایک دفعہ صحابہؓ کرام شروع ہی میں بیٹھ گئے اور ایک دفعہ اشارہ کے بعد بیٹھے۔

باب متی یسجد من خلف الام

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ امام سے پہلے سجدہ میں نہ جائے۔

باب اثم من رفع راسه قبل الامام

غرض ایسا کرنے کا گناہ بیان کرنا ہے کیونکہ یہ امام کی متابعت کے خلاف ہے پھر اس باب کی حدیث میں جو خوف مذکور ہے کہ امام سے پہلے سر اٹھانے والے کو خوف کرنا چاہئے کہ اس کا سر گدھے کا سر نہ بن جائے اس کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے چنانچہ ایک محدث نے امتحان ایسا کیا تو

حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ امام اگر کھڑا ہونے پر قادر نہ ہو تو مقتدی امام کی متابعت کرتے ہوئے بیٹھ گا نہیں بلکہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا پھر اس مسئلہ میں اختلاف ہے عندنا مانا ابی حنیفہ والشافعی و فی روایت عن مالک امام کھڑا ہونے پر قادر نہ ہو اس لئے بیٹھا ہو اور مقتدی کھڑے ہوں تو اقتداء صحیح ہے وعند مالک فی روایت صحیح نہیں ہے وعند احمد اقتداء تو صحیح ہے لیکن مقتدیوں کو بھی بیٹھنا ہی پڑے گا۔ لہذا۔ مرض وفات کا واقعہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور صحابہؓ کرامؓ نے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی و روایت مالک فی بدل الحجو و مرفوعاً لا یوم احد بعدی جالساً جواب۔ ۱۔ نبی تنزیہی ہے تاکہ روایات میں تعارض نہ ہو۔ ۲۔ سند کے لحاظ سے ہماری روایت اقویٰ ہے و لاحمد فی ابی داؤد عن انس و فی البخاری فی هذا الباب عن عائشة مرفوعاً و اذا صلی جالساً فصلوا جلوساً۔ جواب۔ حکم منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ یہ فرمانا ۵۰ھ کے واقعہ میں ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک میں موج آگئی اور ہماری دلیل مرض وفات کی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ معنی یہ ہیں کہ امام بیٹھا ہو تو دوسری رکعت میں کھڑے ہونے کا انتظار نہ کرو بلکہ فوراً شریک ہو جاؤ۔

فیمکت بقدر مارفع

حضرت ابن مسعودؓ یہ مسئلہ بیان فرمانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھا لیا تو جلدی سے دوبارہ رکوع یا سجدہ میں چلا جائے اور مختنی دیر سر اٹھا رکھا تھا اتنی دیر امام کے بعد اس رکوع یا سجدہ میں رہے تاکہ غلطی کا تذکرہ ہو جائے و جیسا ارشاد کی یہ ہے کہ رکن کو مکمل کرنا امام کی متابعت سے بھی زیادہ ضروری ہے۔

ثم یقضی الركعة الاولى

حضرت حسن بصریؒ یہاں دو مسئلے تکرار چاہتے ہیں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ بھیڑ وغیرہ کی وجہ سے اگر پہلی رکعت کے سجدے نہ کر سکے تو دوسری رکعت کے سجدے کر لے امام کے ساتھ پھر ایک رکعت امام کے بعد مسبوق کی طرح پڑھ لے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھیڑ کی

نہیں ایسے ہی سابقہ غلامی بھی امامت سے مانع نہیں۔

من المصحف: امام مالک کے نزدیک رمضان المبارک میں مصحف میں دیکھ کر بھی نماز میں قرآن پاک پڑھنا جائز ہے امام بخاری کے نزدیک سارا سال جائز ہے۔ امام احمد کے نزدیک مع الکرہت جائز ہے سارا سال ہمارے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک ایسا کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ لنا۔ ۱۔ سفی کنز العمال عن ابن عباس قال نھانا امیر المومنین عمران نوم الناس فی المصحف ونھانا ان یومنا الامحتم۔ ۲۔ حدیث مسنی الصلوٰۃ فی ابو داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ثم اقرء ماتیسر معک من القرآن اس میں معک سے بالکل واضح ہے کہ حفظ کے طور پر پڑھنا ہی ضروری ہے۔ ۳۔ فاقراء ماتیسر من القرآن میں تیسر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ جتنا آسانی سے حفظ ہو اور پڑھ سکو پڑھ لیا کرو۔ امام بخاری کی دلیل اسی باب کی تعلیق ہے وکانت عائشہ یومھا عبدھا ذکوان من المصحف جواب معنی یہ ہیں کہ حضرت ذکوان نماز سے پہلے مصحف کو اچھی طرح دیکھ لیتے تھے تاکہ حفظ کے طور پر پڑھنے میں غلطی نہ ہو۔ ولما لک یہی تعلیق کیونکہ اسی روایت کے بعض طرق میں رمضان المبارک کی قید بھی ہے جواب وہی جو ابھی گزرا۔ امام احمد کی دلیل سب دلائل کو جمع کرنا ہے۔ (جواب) ہمارے قول میں احتیاط ہے۔

وولد البغی: اس کا عطف والمولیٰ پر ہے غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ ولد الزنا کی امامت بھی صحیح ہے اور بلا کرہت جائز ہے یہی مذہب امام احمد کا ہے۔ جمہور کے نزدیک مکروہ ہے ولنا۔ ۱۔ اس کو عرف عام میں گھنیا سمجھا جاتا ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد ولد زنا کے متعلق مرفوعاً وارد ہے شرالثلثہ ولاحمد والبخاری تعلیق ہذا لباب اور یہ روایت مسلم اور سنن الریح میں سند کے ساتھ منقول ہے عن ابی مسعود مرفوعاً یوم القوم اقرأ ہم لکتاب اللہ تعالیٰ یہ الفاظ عام ہیں ولد الزنا کو بھی شامل ہیں۔ جواب۔ ۱۔ حدیث سے اقرأ ہونے کی صفت ثابت ہوتی ہے باقی تفصیل

گدھے جیسا لباس سر ہو گیا پھر وہ نقاب ڈال کر حدیث پڑھاتے تھے۔ نعوذ باللہ من مثل ہذا۔ ۲۔ گدھے جیسا احمق بنادینا ہے کہ عقل کم ہو جاتی ہے اور سزا کو اس گناہ سے یہ مناسبت ہے کہ یہ امام سے پہلے سراٹھانا انتہائی احمقانہ کام ہے کیونکہ امام کے سلام سے پہلے کہیں جاتو سکتا نہیں پھر جلدی سراٹھانے کا کیا فائدہ۔ پھر اس مسئلہ میں اختلاف ہوا۔ فی روایت عن احمد امام سے پہلے سراٹھانے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے وعند الجہو رفل مکروہ تحریمی ہے نماز نہیں ٹوٹی منشاء اختلاف اسی حدیث کے دونوں معنی کرنا ہیں جو اس باب میں عن ابی ہریرۃ مرفوعاً وارد ہے الا یخشى احدکم اذا رفع راسه قبل الامام ان يجعل الله راسه راس حمار ان کے نزدیک اتنی سخت وعید فساد صلوٰۃ کی علامت ہے اور جمہور کے نزدیک کرہت تحریمی کی دلیل ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ کوئی لفظ ایسا نہیں جو فساد صلوٰۃ پر دال ہو۔

باب امامۃ العبد و المولیٰ

غرض دونوں کا صحیح ہونا بیان کرتا ہے اگرچہ صحیح ہونے کو صراحۃً ذکر نہیں فرمایا لیکن روایتیں صحیح ہونے کی ذکر فرمادی ہیں اس لئے امام بخاری دونوں کی امامت کو بلا کرہت صحیح قرار دے رہے ہیں۔ امامت عبد کے جواز بلا کرہت کے قائل امام بخاری اور امام احمد اور امام شافعی ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک عبد کی امامت مکروہ ہے امام مالک کے نزدیک جمعہ کی امامت مکروہ ہے باقی بلا کرہت صحیح ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ غلام کو عرف میں گھنیا سمجھا جاتا ہے اس لئے امامت میں کرہت ہے وللاشافعی و احمد اس باب کی تعلیق ہے وکانت عائشہ یومھا عبدھا ذکوان جواب جب کرہت اور اباحت میں تعارض ہو تو ترجیح کرہت کو ہوتی ہے اس لئے ہمارا قول احوط ہے۔ ولما لک دونوں قسم کے دلائل موجود ہیں اس لئے تطبیق یہ ہے کہ جمعہ میں امام نہ بنے باقیوں میں خرج نہیں جواب احوط ہمارا قول ہے۔ باقی رہا مولیٰ یعنی آزاد شدہ غلام تو اس کی امامت میں کچھ حرج نہیں کیونکہ سابقہ غلامی سابقہ کفر کی طرح ہے جیسے سابقہ کفر امامت سے مانع

وإن استعمل حبشی: اس کی مناسبت بات سے یوں ہے کہ جب عبد حبشی کو امیر بنا دیا جائے گا تو وہ امام فی الصلوٰۃ بھی بنے گا۔ پس غلام کی امامت کا صحیح ہونا ثابت ہو گیا جواب یہ تو اضطرار اور مجبوری کی حالت ہے اختلاف اختیاری حالت میں ہے۔

باب اذالم یتیم الامام و اتم من خلفه

غرض امام بخاری کی جمہور کی تائید ہے حنفیہ کے خلاف۔ اختلاف یوں ہے کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کی بھی فاسد ہو جاتی ہے جمہور کے نزدیک فاسد نہیں ہوتی۔ لہذا۔ روایۃ مصنف عبدالرزاق عن ابن جعفران علیا صلی بالناس وهو جنب او علی غیر وضوء فاعاد و امرهم ان یعیدوا ولہم حدیث الباب عن ابی ہریرۃ یصلون لکم فان اصابوا فلكم وان اخطا و افلكم و علیہم جواب یہ تو اوقات کے متعلق ہے جیسا کہ دوسری روایتوں میں تصریح ہے اس حدیث کا تعلق ارکان سے نہیں ہے معنی صرف یہ ہیں کہ مستحب وقت کا امراء لحاظ نہ کریں گے۔ یا بعض دفعہ وقت گزار کر پڑھیں گے تم اکیلے بروقت پڑھ لینا پھر ان کے ساتھ بھی پڑھ لینا۔ اس صورت میں جو کوتاہی ہوگی اس کا ان کو گناہ ہوگا تم کو نہ ہوگا۔

باب امامۃ المفتون والمبتدع

غرض جمہور کی تائید ہے مالکیہ کے خلاف قننہ میں داخل ہونے والے اور خلاف سنت اعتقاد رکھنے والے بدعتی کے پیچھے جمہور کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے لیکن کراہت کے ساتھ امام مالک کے نزدیک نہیں ہوتی۔ منشاء اختلاف یہی زیر بحث روایت ہے کہ حضرت عثمان نے قننہ والے امام کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساء و فاجتنب اساتمہم ہمارے نزدیک یہ معنی ہیں کہ نماز ایک اچھی چیز ہے اس لئے جب قننہ کا امام نماز پڑھے تو نماز اس کے ساتھ پڑھ لو جب وہ قتل و غارت ناجائز کرے تو اس کا ساتھ نہ دو امام

دوسرے دلائل سے معلوم ہوگی۔ ۲۔ جب اباحت اور کراہت میں تعارض ہو تو ترجیح کراہت کو ہوتی ہے۔ والا عرابی:۔ اس کا عطف والہی پر ہے غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ دیہاتی آدمی کی امامت بھی بلا کراہت صحیح ہے وعندا کجہور مکروہ ہے دلنا۔ ۱۔ عام طور پر دیہاتی پر جہالت ہی غالب ہوتی ہے۔ ۲۔ فی الدار قطنی عن ابن عباس مرفوعاً لا یتقدم الصف الاول اعرابی ولا عجمی ولا غلام لم یحتلم یہاں تقدم سے مراد یا تو امامت ہے۔ یا صف اول میں شریک ہونا ہے اگر امامت مراد ہے تو استدلال عبارتہ النص سے ہے یعنی امامت کا مسئلہ ہی بیان فرمانا مقصود ہے اور اگر صف اول میں شریک ہونا مراد ہے تو استدلال دلالتہ النص سے ہے کہ جب دیہاتی پہلی صف میں شریک نہیں ہو سکتا تو امام بطریق اولیٰ نہیں بن سکتا اور اعرابی کے قرینہ سے عجمی دیہاتی ہی مراد ہے و للبخاری گذشتہ مسئلہ والی اقراء ہم والی روایت ہے جواب دہی دونوں جو گذشتہ مسئلہ میں گزرے۔

والغلام الذی لم یحتلم

عطف ہے والا عرابی پر غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ نابالغ بچے کے پیچھے بھی نماز بالغ کی صحیح ہے۔ امام بخاری اور امام شافعی جواز کے قائل ہیں اور جمہور کے نزدیک جائز نہیں لہذا۔ ۱۔ فی سنن الثرم عن ابن مسعود لا یوم الغلام حتی تجب علیہ الحدود۔ ۲۔ فی مسند احمد عن ابی امامۃ مرفوعاً الامام ضامن نابالغ کی نفل نماز بالغ کی فرضی نماز کی ضامن نہیں بن سکتی وللشافعی ابوداؤد کی روایت ہے عن عمر و بن سلمۃ موقوفاً فکنت او مهم وانا ابن سبع سنین او ثمان سنین۔ جواب:۔ یہ ان صحابہ کا اجتہاد تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اقراء کے امام بننے کا ذکر فرمایا تھا۔ صرف کسی صحابی کے اجتہاد سے استدلال نہیں ہو سکتا جب تک کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جانا اور پھر جاننے کے بعد انکار نہ کرنا ثابت نہ ہو۔ یہاں ایسا نہیں ہے اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔

مالک کے نزدیک اسی حدیث کا مقصد امام فتنہ کے پیچھے نماز پڑھنے سے روکنا ہے کیونکہ وہ فتنہ والا یا کافر ہو گیا فاسق دونوں صورتوں میں اس کی نماز صحیح نہیں ہے اس لئے واذا الساء و میں داخل ہے اور اس سے حضرت عثمانؓ نے منع فرمادیا جواب یہ ہے کہ الفتوح میں حضرت عثمان سے موقوفاً وارد ہے من دعا الى الصلوة فاجبوه اس سے جمہور کے مسلک کی تائید ہو گئی۔ فتنہ والے امام ہی کے حکم میں ہر بدعتی ہے۔ **الحث:** اس مرد کو کہتے ہیں جس کی عادتیں عورتوں جیسی ہوں۔ اگر غیر اختیاری طور پر ایسا ہے تو کوئی گناہ نہیں اور اگر جان بوجھ کر تکلف سے ایسا کرتا ہے تو فاسق اور مذموم اور گنہگار ہے۔

باب يقوم عن يمين الامام بحذاته سواء اذا كانا اثنين

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ مسنون اسی طرح ہے کہ ایک مقتدی برابر دائیں طرف کھڑا ہو۔

باب اذا قام الرجل عن يسار الامام مخوله الامام يمينه لم تفسد صلوة

وجہ یہ ہے کہ یہ عمل قلیل ہے اور ہے بھی نماز کی اصلاح کے لئے مقصد یہ مسئلہ بتلانا ہے۔

باب اذا لم ينو الامام ان يوم ثم جاء قوم فامهم

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ اقتداء صحیح ہے کیونکہ امام کے ذمہ مقتدی کی امامت کی نیت کرنا واجب نہیں صرف مستحب ہے تاکہ ثواب زیادہ ملے اور مقتدی کے ذمہ اقتداء کی نیت کرنا واجب ہے۔

باب اذا طول الامام و كان للرجل حاجة فخرج فصلی

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے پھر فخرج: ۱۔ جزاء ہے۔ ۲۔ فخرج شرط پر عطف ہے اور جزاء مخذوف ہے صحت صلوٰۃ یعنی شروع کرنے سے اقتداء لازم نہیں ہو جاتی ضرورت کی بنا پر اقتداء ترک بھی کی جاسکتی ہے۔ پھر اختلاف ہو گیا عندا منا ابی حنیفہ و

مالک و ابی حنیفہ احمد فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز اگر پڑھے گا تو نماز صحیح نہ ہوگی اور دوسری روایت امام احمد کی اور مسلک امام شافعی کا صحیح ہو جائے گی۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً الامام ضامن مقفل کا درجہ کم ہے مفترض کا زیادہ ہے اس لئے مقفل مفترض کا ضامن نہیں ہو سکتا اس لئے امام بھی نہیں بن سکتا کیونکہ اس حدیث کی وجہ سے امام کا ضامن ہونا ضروری ہے۔ ۲۔ فی سنن الترمذ عن ابن عباس موقوفاً لایوم الغلام حتی یحتلم و للشافعی۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن عمرو بن سلمة موقوفاً فکنت اؤ مهم وانا ابن سبع سنین او ثمان سنین جواب: یہ صحابہ کا صرف اپنا اجتہاد تھا قرینہ یہ ہے کہ اسی واقعہ میں ابو داؤد میں یہ بھی مذکور ہے کہ امامت کی صورت میں حضرت عمرو بن سلمہ پر جو چھوٹی سی چادر ہوتی تھی وہ ہٹ جاتی تھی اور کشف عورت ہو جاتا تھا اس پر ایک عورت نے اعتراض کر دیا کہ اپنے امام کے بدن کو تو ڈھانپو تو جیسے یہ کشف عورت ہو جانا اور اس کے باوجود نماز کچھ دن پڑھتے رہنا ان حضرات کا اپنا اجتہاد تھا اسی طرح نابالغ کو امام بنانا بھی ان چند صحابہ کا اپنا اجتہاد تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت ساتھ شامل نہ تھی اور صحابی کی صرف روایت پر عمل ہوتا ہے اجتہاد پر دوسرا مجتہد عمل نہیں کر سکتا ہر مجتہد اپنے اجتہاد کا مکلف ہوتا ہے البتہ غیر مجتہد کسی ایک مجتہد کی تقلید کرنے کا پابند ہے اور یہاں کلام اسی میں ہے کہ مجتہدین کی دلیل کیا کیا ہیں۔ ۲۔ اس باب کی روایت جو ابو داؤد میں بھی ہے عن جابر بن عبد اللہ ان معاذ بن جبل کان یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یرجع فیموم قومہ جواب: ۱۔ یہ حضرت معاذ کا اپنا اجتہاد تھا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہوا تو دو جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمادیا۔ چنانچہ طحاوی میں یوں منع فرمانا منقول ہے اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک تقابل سے معلوم ہوا کہ دو جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمانا مقصود ہے۔ ۲۔ آپ کا استدلال جب

ہے کہ جبریل علیہ السلام امام بنے ہوں لیکن اصل نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کے علاوہ تھی۔ یہ جماعت صرف نماز سیکھنے کے لئے اور وقت معلوم کرنے کے لئے تھی۔

باب تخفیف الامام فی القیام و اتمام الرکوع والسجود

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا مستحسن ہے۔ سوال حدیث میں تو قیام کا ذکر نہیں ہے پوری نماز کی تخفیف کا ذکر ہے پھر امام بخاری نے اپنے ترجمۃ الباب میں صرف قیام میں تخفیف کا ذکر کیوں فرمایا۔ جواب :- ۱۔ امام بخاری کی تحقیق کے مطابق اس واقعہ میں امام نے قیام ہی میں تطویل کی تھی اس لئے ترجمۃ الباب میں قیام کی تخفیف ذکر فرمائی۔ ۲۔ عام طور پر نماز میں جو قفل آتا ہے وہ قیام کی تطویل کی وجہ سے آتا ہے۔ اس لئے امام بخاری نے قیام کو خاص طور سے ذکر فرمایا ہے۔

باب اذاصلی لنفسه فلیطول ماشاء

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ تخفیف کا حکم صرف امام کے لئے۔ اکیلا نماز اپنی نماز کو جتنا چاہے لمبا کرے کچھ ممانعت نہیں۔

باب من شکا امامه اذاطول

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ امام اگر نماز بہت لمبی کرے تو اس کی شکایت ایسے شخص کے پاس کرنی جو اس کی اصلاح کر سکے جائز ہے۔

عن قیس بن ابی حازم

ان کے متعلق امام احمد کا ارشاد ہے کہ یہ افضل التابعین ہیں کیونکہ صرف یہ یکتا تابعی ہیں جنہوں نے عشرہ مبشرہ کی زیارت کی ہے ان کے علاوہ کسی تابعی کو یہ شرف حاصل نہیں ہوا۔ اتھلی۔ امام احمد کے اس ارشاد سے حنفیہ کی ایک دلیل کی تائید بھی ہو گئی رفع یدین کے مسئلہ میں ہماری دلیل آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ کہ عشرہ مبشرہ صرف شروع صلوٰۃ میں رفع یدین فرماتے تھے۔ یہ تابعی جو عشرہ مبشرہ کی زیارت کرنے والے ہیں ان کا مسلک بھی یہی تھا

صحیح ہوگا جب آپ یہ ثابت کریں کہ حضرت معاذ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے فرضوں کی نیت کرتے تھے اور جب اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے تو اس وقت نفلوں کی نیت کرتے تھے جب تک آپ یہ ثابت نہ کریں آپ اس واقعہ سے استدلال نہیں کر سکتے اور یہ ثابت نہیں اس لئے استدلال صحیح نہیں بلکہ ظاہر یہی ہے کہ چونکہ حضرت معاذ اپنے محلہ میں امام مقرر تھے اس لئے اصل فرض نماز اپنے محلہ میں جا کر پڑھتے تھے اس لئے پہلے تبرکات نفلوں کی نیت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھ لیتے تھے اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ امام طحاوی نے ثابت کیا ہے کہ پہلے ایک فرض نماز دو دفعہ فرضوں ہی کی نیت سے پڑھنے کی اجازت تھی بعد میں یہ اجازت منسوخ ہو گئی تھی۔ حضرت معاذ والا واقعہ بھی اسی اجازت والے زمانہ پر محمول ہے کہ اسی زمانہ میں پیش آیا تو فرضوں والے کے پیچھے فرضوں والوں نے نماز پڑھی پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا تھا اس لئے اب ایسا کرنا جائز نہیں اور اب اس سے استدلال بھی ٹھیک نہیں کیونکہ منسوخ حکم سے استدلال ٹھیک نہیں ہوتا۔ ۳۔ امام شافعی کی تیسری دلیل امامہ جبریل والی روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام مکلف نہ تھے وہ امام بنے تو ان کی نماز نفلی تھی ان کے پیچھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن نمازیں پڑھیں وہ نمازیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرض تھیں تو اقتداء المفترض خلف المقتفل پایا گیا۔ جواب :- ۱۔ بخاری شریف اور موطا امام مالک میں حضرت جبریل علیہ السلام کا قول منقول ہے۔ بعد الامرت اس لئے دو دن کے لئے ان پر بھی نماز فرض ہو گئی تو اقتداء المفترض خلف المفترض ہوئی آپ کا استدلال صحیح نہ ہوا۔ ۲۔ یہ اس وقت کی خصوصیت تھی یہ عام حکم نہ تھا اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ یہاں امامت تعلیم ہے امامت اقتداء نہیں ہے پھر امامت تعلیم میں دو احتمال ہیں جبریل علیہ السلام بیٹھے ہوں سمجھا رہے ہوں یوں پڑھیں یوں پڑھیں اور صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھ رہے ہوں اور دوسرا احتمال یہ

باب الرجل یاتم بالامام و یاتم الناس بالماموم

ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کی غرض اس باب سے حضرت مسروق اور حضرت قسحی کے مسلک کی طرف میدان ظاہر کرنا اور ان کی تائید کرنی ہے وہ دونوں حضرات اس کے قائل ہیں کہ جماعت کی ہر صف اپنے سے اگلی صف کی اقتداء کرتی ہے صف ثانی صف اول کی اور صف ثالث صف ثانی کی ہذا اور جمہور اس کے قائل ہیں کہ سب کی سب صفیں امام کی ہی اقتداء کرتی ہیں۔ ثمرہ اختلاف یہ ہے کہ جو شخص ایسے وقت میں جماعت کے ساتھ شریک ہوا کہ امام رکوع سے اٹھ چکا تھا اور صف اول مثلاً ابھی رکوع میں تھی یہ نیا آنے والا صف ثانی میں شریک ہو گیا تو ان دونوں حضرات کے نزدیک اس نئے شریک ہونے والے کو یہ رکعت مل گئی اور جمہور ائمہ کے نزدیک نہ ملی۔ لہذا ۱۔ فی البخاری عن عائشہ مرفوعاً انما جعل الامام لیؤتم بہ اگر صفوں بھی ایسی ہوتیں کہ ان کا اقتداء کیا جاتا تو ارشاد دیوں ہوتا انما جعل الامام والصفوف الاول لیؤتم بہم امام شعبی اور حضرت مسروق کی دلیل یہ زیر بحث روایت ہے جو یہاں تعلیقاً ہے اور مسلم میں عن ابن سعید مرفوعاً مسنداً ہے التمام ابی ولما تم بکم من بعد کم۔ جواب: اس کے معنی صرف یہ ہیں کہ دوسری صف والوں کو امام کی حرکات کا علم اگلی صفوں کی امداد سے ہو جاتا ہے اقتداء تو امام ہی کا ہوتا ہے۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اے صحابہ تم میرا اتباع کرو تابعین حضرات تمہارا اتباع کریں گے۔ اس لئے یہ روایت محل نزاع سے خارج ہے اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں۔

باب هل یأخذ الامام اذا شک بقول الناس

غرض امام بخاری کی یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ جب امام کو شک ہو تو وہ مقتدیوں کی بات پر اعتماد کرتے ہوئے نماز پڑھ لے تو صحیح ہے یا نہیں پھر فیصلہ امام بخاری نے نہ فرمایا کیونکہ مسئلہ اختلافی تھا

کہ یہ بھی صرف شروع صلوة میں رفع یدین فرماتے تھے۔ اس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بھی عشرہ مبشرہ کا عمل یہی پایا تھا جو امام ابوحنیفہ نے اختیار فرمایا۔ بنا تحسین:۔ ناضح اس اوٹنی کو کہتے ہیں جس پر پانی لایا جاتا ہے اور باغ اور کھیتی کو سیراب کیا جاتا ہے۔

وقد جنح الليل:۔ رات اندھیرے والی ہو گئی۔

احسب هذا فی الحدیث

یہ اس حدیث کے راوی حضرت شعبہ کا مقولہ ہے کہ فائدہ یصلی وراء ک الکبیر والضعیف و ذوالحاجة کے الفاظ بھی غالب گمان ہے کہ اس حدیث میں مذکور تھے اگرچہ اس میں تین قسم کے مقتدیوں کا ذکر ہے لیکن پھر بھی ہذا جو استعمال فرمایا تو وجہ اس کی یہ ہے کہ ہذا کو بتاویل مذکور شمار فرمایا جس میں کبیر اور ضعیف اور ذوالحاجة تینوں داخل ہیں۔

باب الایجاز فی الصلوة و اکمالها

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ نماز کے فرائض اور سنن میں تو اکمال ہونا چاہئے اور مستحبات میں بقدر تحمل اختصار ہونا چاہئے۔

باب من اخف الصلوة عند بکاء الصبی

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ نمازی عورت کے بچے کے رونے کی وجہ سے امام اگر نماز مختصر کر دے تو یہ جائز بلکہ مستحسن ہے اور گزشتہ ابواب سے ربط یہ ہے کہ پیچھے مقتدین کی رعایت تھی اب مقتدین کے متعلقین کی رعایت کا ذکر ہے۔

باب اذا صلی ثم ام قوماً

یعنی اگر ایسا کرے تو اس کا کیا حکم ہے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کا مقصد اقتداء المفترض خلف المقتفل کا جواز بیان کرنا ہے۔ اختلاف کی تفصیل پیچھے عنقریب گزری ہے۔

باب من اسمع الناس تکبیر الامام

غرض یہ ہے کہ مکرم مقرر کرنا جو امام کی آواز لوگوں تک پہنچائے اور تکبیرات زور زور سے کہہ دے جائز ہے۔

معلوم ہوا کہ رونے سے نماز نہیں ٹوٹی اس کی تائید ابوداؤد اور نسائی کی روایت سے ہوتی ہے عن عبد اللہ بن الشخیہ رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا و فی صدرہ ازیز کاز یز المرجل من البکاء کہ ہڈیا کی آواز کی طرح رونے کی آواز آ رہی تھی معلوم ہوا کہ دین اور آخرت کی وجہ سے رونے سے نماز نہیں ٹوٹی اگرچہ آواز ظاہر ہو جائے۔

باب تسویۃ الصفوف عند الاقامة و بعدھا

غرض یہ ہے کہ اقامت پڑھنے کے بعد تکبیر تحریرہ سے پہلے صفوں کا درست کرنا اور اس کا خیال رکھنا ضروری ہے پھر ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری کے نزدیک تسویہ وجوب کے درجے میں ہے جیسا کہ آگے آنے والے بابوں سے ظاہر ہوتا ہے خصوصاً باب اثم من لم یتم الصفوف اسی وجوب تسویہ کے قائل ابن حزم ہیں۔ جمہور فقہاء سنیہ موکدہ کے قائل ہیں منشاء اختلاف زیر بحث باب کی دونوں حدیثیں ہیں۔ ۱۔ عن النعمان بن بشیر مرفوعاً لتستون صفوفکم اولیخالفن اللہ بین وجوہکم۔ ۲۔ عن انس مرفوعاً اقیموالصفوف فانی اراکم خلف ظہری امام بخاری اور ابن حزم کے نزدیک یہ حدیثیں وجوب پر دال ہیں حتیٰ کہ ابن حزم نے تصریح کی ہے کہ تسویہ نہ ہونے کی صورت میں نماز باطل ہو جائے گی۔ یہ تصریح خلاف اجماع شمار کی گئی ہے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کا بھی یہی مسلک ہے گو ان سے صراحۃً بظلال صلوٰۃ منقول نہیں جمہور ائمہ کے نزدیک یہ دونوں روایتیں تاکید پر محمول ہیں ترجیح قول جمہور کو ہے کیونکہ وجوب اعادہ پر کوئی لفظ دال نہیں ہے۔

اولیخالفن اللہ بین وجوہکم

اس کے معنی۔ ۱۔ چہرے منہ ہو جائیں کہ آنکھ منہ ناک ختم کر دیا جائے سر کا اگلا حصہ بھی سر کے پچھلے حصہ کی طرح بنا دیا جائے۔ ۲۔ چہرے کا حسن اور رونق اور انوار ختم کر دیئے جائیں۔ ۳۔ دلوں میں نفرت ہو اور اس کا اثر چہروں کے انقباض کی صورت میں ظاہر ہو۔

اور امام بخاری کو تردد تھا کہ کس قول کو لوں۔ اختلاف یہ ہے کہ ہمارے امام ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح ہے اور جمہور کے نزدیک صحیح نہیں ہے منشاء اختلاف زیر بحث باب میں ذوالیدین والی حدیث کا واقعہ ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اصدق ذوالیدین فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی ثنتین اخریین ہمارے امام صاحب کی تحقیق کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کی بات پر اعتماد فرماتے ہوئے دو رکعتیں پڑھیں جمہور کے نزدیک صحابہ کے کہنے سے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یاد آ گیا اور یقین ہو گیا کہ میں نے دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں جب خود یقینی طور پر یاد آ گیا تو اپنے یقین پر عمل فرمایا ہے صحابہ کے قول پر عمل نہیں فرمایا ترجیح قول حنفیہ کو ہے اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھولنا تو یقیناً ثابت ہے اب صحابہ کے عرض کرنے پر آپ کا نسیان اور بھولنا ختم ہو گیا یا نہ اس میں شک ہے پس نسیان یقینی صرف احتمال اور شک کی بنا پر زائل نہیں مان سکتے کیونکہ یہ مسلمہ ضابطہ ہے یقین لا یرذل بالتحک۔

باب اذابکی الامام فی الصلوٰۃ

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ نماز میں اگر کوئی شخص جنت یا دوزخ الہی کی وجہ سے روئے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ امام کی قید اتفاقی ہے کیونکہ اس باب کی تعلیق اور مسند دونوں روایتوں میں امام کے رونے کا ذکر ہے۔ حکم امام اور غیر امام سب کا ایک ہی ہے۔

سمعت نشیج عمرو:۔ نتیج کے معنی۔

۱۔ بہت رونا اشد البکاء ۲۔ بچوں کی طرح ہچکیاں لے کر رونا۔ ۳۔ ہر آواز کو نتیج کہتے ہیں جو ظاہر ہو جائے۔

لم یسمع الناس من البکاء:۔ یہ محل ترجمہ ہے

حضرت عائشہ نے یہ نہیں کہا کہ نماز اس سے ٹوٹ جائے گی اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود اس احتمال کے کہ حضرت ابوبکر رونے کی وجہ سے لوگوں کو قرأت اور تکبیرات کی آواز نہ سنا سکیں گے۔ یہی حکم فرمایا مروا ابابکر فلیصل بالناس اس سے بھی

حضرات سے فرمایا ما انکوت شیاً الا انکم لاتقیمون
الصفوف گویا حضرت انس نے صفیں پوری پوری سیدھی نہ
کرنے کو اچھا نہ شمار فرمایا اور اس پر انکار فرمایا اس انکار کو امام
بخاری نے وجوب پر محمول فرمایا جمہور کی طرف سے جواب یہی
ہے کہ صرف انکار سے یعنی اچھا نہ سمجھنے سے وجوب ثابت نہیں ہوتا
کیونکہ ایسا انکار تو ترک مستحب اور ترک سنت پر بھی ہو سکتا ہے۔

باب الصاق المنكب بالمنكب

والقدم بالقدم فی الصف

امام بخاری کی غرض خالی جگہ پر کرنے کی تاکید ہے مبلغۃ کہ مل
کر کھڑے ہونا چاہئے کوئی جگہ خالی نہ رہے۔ ابوداؤد میں عن ابن
عمر فی حدیث صحیح مرفوعاً ہے حاذوا بین المناکب
وستدوا الخلل اس حدیث سے بخاری شریف کی زیر بحث باب
کی روایت کی تفسیر ہوگئی جس میں یہ لفظ ہیں عن انس و کان
احدنا یلزم منکبہ بمنکب صاحبه و قدمه بقدمه معلوم
ہوا کہ ایک سیدھ میں کندھوں کا اور قدموں کا کرنا مقصود ہے اور یہ
مقصود ہے کہ درمیان جگہ خالی نہ بچے پس آج کل کے غیر مقلد جو
بخاری شریف کی زیر بحث باب کی روایت کے یہ معنی کرتے ہیں
کہ ہر ایک پاؤں خوب پھیلا کر کھڑا ہو اور ساتھ والے کے پاؤں
سے پاؤں حساً جڑ جائے اور ٹخنے کا ٹخنے سے جوڑنا حسی طور پر
ضروری سمجھتے ہیں یہ ان کی سمجھ کی کمی ہے اس کی دلیل ۱۔ ابوداؤد
کی مذکورہ روایت جو صحیح ہے اور مرفوع ہے کیونکہ محاذاة کی تصریح
ہے اور خالی جگہ نہ چھوڑنے کا حکم ہے اس لئے کندھے اور پاؤں
دونوں میں محاذاة ضروری ہے کندھے مل بھی جائیں گے تاکہ سد
خلل ہو جائے پاؤں میں صرف محاذاة ہوگی ۲۔ دوسری دلیل کہ
پاؤں کا ملنا اور حساً جوڑنا دوسرے کے پاؤں کے ساتھ مراد نہیں
ہے بلکہ پاؤں کا ساتھ والے کے پاؤں کی سیدھ میں کرنا مراد ہے
یہ ہے کہ یہی معنی ائمہ اربعہ کے نزدیک ہیں ۳۔ یہی تعامل آج
تک چلا آ رہا ہے ۴۔ دو بھاری بدن کے نمازی ساتھ ساتھ

فانی اراکم خلف ظہری

پچھدیکھنے کی مختلف تفسیریں گزر چکی ہیں۔

باب اقبال الامام الناس عند

تسوية الصفوف

یعنی لوگوں کی طرف امام کا متوجہ ہونا مستحسن ہے جبکہ لوگ
صفیں سیدھی کر رہے ہوں۔ باب الصف الاول:۔ صف
اول کا ثواب بیان کرنا مقصود ہے۔ صف اول کا مصداق کیا ہے
اس میں تین قول اذان کے ابواب میں گزر چکے ہیں۔

باب اقامة الصف من تمام الصلوة

یعنی صف کے درست کرنے میں اگر کمی ہوگی تو ثواب میں کمی ہو
جائے گی سوال تمام کا لفظ عموماً وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں ان کی کمی
بیان کرنی مقصود ہو اور اس باب کی حدیث میں جو مرفوعاً وارد ہے فان
اقامة الصف من حسن الصلوة اس میں توصفات کا حسن مذکور
ہے اس لئے ترجمۃ الباب میں تمام کا لفظ مناسب نہیں ہے جواب۔
یہ صفت اہمیت کی وجہ سے امام بخاری کے نزدیک اجزاء کی طرح ہے
اس لئے ترجمۃ الباب میں تمام کا لفظ استعمال فرمایا۔

فلا تختلفوا علیہ

معنی یہ ہیں کہ رکوع سجدہ وغیرہ میں امام سے اختلاف نہ کرو
ان الفاظ مبارکہ سے خفیہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ جب عملی
طور پر امام سے اختلاف کرنے سے منع فرمادیا تو نیت کے طور پر
اختلاف کرنا کہ امام تو نفل کی نیت کئے ہوئے ہے اور مقتدی فرض
کی نیت کرے یہ بطریق اولیٰ منع ہے کیونکہ نیت کا اختلاف عمل
کے اختلاف سے زیادہ سخت اور اشد ہوتا ہے اس لئے اقتداء
المقترض خلف المتفعل صحیح نہیں ہے۔

باب اثم من لم يتم الصفوف

امام بخاری کی غرض تسویہ صفوف کا وجوب ثابت کرنا ہے اس
باب میں ہے کہ حضرت انس نے صفوں کے معاملہ میں تابعین

وحدھا صف ۲۔ دوسرا جواب اور ترجمہ الباب کے دوسرے معنی یہ ہیں کہ یہاں جنس مراد ہے کہ عورتوں کی جنس الگ صف بنائے اور عورتیں مردوں کے ساتھ کھڑی نہ ہوں۔ یہ تو اشکال کے دو جواب تھے۔ اب امام بخاری کی غرض ذکر کی جاتی ہے غرض میں بھی دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ عورت مردوں کے ساتھ کھڑی نہ ہو۔ ۲۔ دوسرا قول غرض میں یہ ہے کہ اشارہ فرما رہے ہیں کہ حضرت عائشہؓ والی مذکورہ حدیث صحیح ہے۔

باب میمنۃ المسجد والامام

امام بخاری کا مقصد مسجد کی دائیں جانب اور امام کی دائیں جانب کی فضیلت بیان کرنا ہے کہ وہاں کھڑے ہونے میں ثواب زیادہ ہے۔ پھر مسجد کی دائیں جانب اور امام کی دائیں جانب اکٹھی ہی ہیں کیونکہ دونوں کا رخ قبلہ کی طرف ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ مسجد کا رخ نمازیوں کی طرف ہوتا اس لئے مسجد کی دائیں جانب امام اور مقتدی کی بائیں جانب ہے لیکن اس قول کو صحیح نہیں شمار کیا گیا۔ پہلا قول ہی صحیح ہے۔ پھر حدیث کی مطابقت امام کی دائیں جانب سے مطابقتاً اور صراحتاً ہے اور مسجد کی دائیں جانب کے ساتھ لڑوآ ہے کیونکہ جو جانب امام کی دائیں ہے وہی مسجد کی بھی دائیں ہے۔ سوال۔ حدیث پاک میں تو ایک مقتدی کا واقعہ ہے۔ زیادہ مقتدیوں کا حکم تو ثابت نہ ہوا۔ جواب ٹھیک ہے صراحتاً تو ایک مقتدی کا حکم ہی ثابت ہوا لیکن اشارتاً زیادہ کا حکم بھی ثابت ہو گیا اشارہ کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ قیاس کریں گے زیادہ کو ایک پر۔ ۲۔ اشارہ فرمادیا ابوداؤد کی روایت کی طرف عن عائشہ مرفوعاً ان الله وملئکتہ یصلون علی میامن الصفوف۔

وقال بیدہ من وراتی

معنی یہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اشارہ فرمایا کہ اے ابن عباس تم میرے پیچھے سے ہو کر دائیں طرف آ جاؤ اور ایک نسخہ میں یہاں یوں ہے وقال بیدہ من وراثہ اس کے معنی یہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کھڑے ہوں تو وہ پاؤں ایک دوسرے کے ساتھ جوڑ کر نماز نہیں پڑھ سکتے۔ حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ فقہاء تعامل کا لحاظ سند سے بھی زیادہ رکھتے ہیں اور محدثین صرف سند پر مدار رکھتے ہیں۔ پھر جب محدثین کسی موقعہ میں تعامل کو سند کے خلاف دیکھتے ہیں تو حیران ہو جاتے ہیں۔ فقہاء تعامل کو ترجیح دے دیتے ہیں وجہ یہ ہے کہ تعامل خبر متواتر ہوتی ہے۔

باب اذا اقام الرجل عن يسار الامام وحوله الامام خلفه الی میمنہ تمت صلوٰۃ

سوال میں باب پہلے ایک باب یوں تھا باب اذا اقام الرجل عن يسار الامام فحولہ الامام الی میمنہ لم تفسد صلوٰۃہما اس لئے ان دونوں بابوں میں تکرار پایا گیا۔ جواب یہاں غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ پہلا قول یہ ہے کہ تحویل یعنی ترتیب ٹھیک کرنے سے پہلے جو نماز مقتدی کی تھی اس میں نقصان نہ تھا اور وہ بھی ٹھیک تھی اگرچہ ترتیب غلط تھی لیکن یہ ایسی غلطی نہ تھی کہ نماز نہ ہو یا بہت ناقص ہو۔ ۲۔ امام کی نماز تحویل سے پہلے ٹھیک تھی تمت صلوٰۃ کی ضمیر امام کی طرف لٹوتی ہے ان دو قولوں میں سے پہلے قول کو رائج قرار دیا گیا ہے پس باب پہلے جواب تھا اس کی غرض یہ تھی کہ امام کی تحویل یعنی پھیرنا اور مقتدی کا تحویل یعنی پھر جانا یہ نماز کو توڑنے کا سبب نہ بنے کیونکہ۔ ۱۔ یہ عمل قلیل تھا۔ ۲۔ تعلیم کے لئے تھا۔ ۳۔ نماز کی اصلاح کے لئے تھا۔

باب المرأة وحدها تكون صفا

سوال صف کا لفظ تعدد کو چاہتا ہے کیونکہ صف کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ دو یا زیادہ مرد یا عورتیں ایک قطار میں کھڑے ہو جائیں اور وحدھا کا لفظ صریح ہے کہ ایک عورت کا ذکر کرنا مقصود ہے۔ جواب:۔ ۱۔ پہلا یہ ہے کہ اکیلی عورت صف کے حکم میں ہے کیونکہ وہ مردوں کے ساتھ تو کھڑی ہو ہی نہیں سکتی وہ پیچھے اکیلی کھڑی ہوگی اس لئے وہ اکیلی ہی صف کے قائم مقام ہے امام ابن عبدالبر نے حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً نقل فرمایا ہے المرأة

سے کم ہوتے ہوتے پانچ رہ گئیں تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا لا یبدل القول لدی۔ جب یہ فرمادیا تھا کہ اب پانچ نمازوں میں تبدیلی نہ ہوگی تو اب یہ خطرہ کیسے ہو سکتا تھا کہ تراویح کی نماز فرض کر دی جائے۔ جواب: ۱۔ معراج والے ارشاد کا مقصد یہ تھا کہ اب پانچ سے کمی نہ ہوگی زیادتی کا احتمال تو باقی تھا اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی کا خوف ذکر فرمایا۔ ۲۔ معراج والے ارشاد کا تعلق پورے سال کے ساتھ تھا کہ پورے سال والی نمازوں میں نہ کمی ہوگی نہ زیادتی ہوگی۔ اکیلے رمضان میں زیادتی کا خطرہ موجود تھا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں ذکر فرمایا۔ ۳۔ نمازیں چھ ہونے کا خطرہ تو نہ تھا لیکن تراویح کی جماعت جو سنت ہے اس جماعت کے فرض ہونے کا خطرہ تھا جس کو زیر بحث روایت میں ذکر فرمایا۔

باب صلوة اللیل

سوال۔ اس باب کو جماعت کے ابواب سے باطل مناسبت نہیں ہے پھر یہاں جماعت کے ابواب کے اخیر میں کیوں یہ باب رکھ دیا۔ جواب: ۱۔ بہت سے نسخوں میں یہاں یہ باب نہیں ہے اور جو روایتیں یہاں مذکور ہیں وہ گذشتہ باب ہی کا حصہ ہیں اور یہی نسخہ زیادہ مناسب ہے کہ یہاں یہ باب نہ ہوتا کہ کوئی اشکال نہ پڑے۔ ۲۔ یہاں صلوة اللیل مع الجماعة مراد ہے اور مقصد امام بخاری کا یہ ہے کہ صلوة اللیل میں بھی جماعت کی گنجائش ہے اس لحاظ سے جماعت کے ابواب کے مناسب ہے اور نفس صلوة اللیل کا استحباب یہ یہاں بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ اس کا ذکر آگے آئے گا وہاں استحباب بیان کرنا مقصود ہوگا۔ اس تقریر سے ہمارا اعتراض بھی ختم ہو گیا کہ صلوة اللیل کا باب دو جگہ کیوں رکھا۔ ۳۔ یہاں صلوة اللیل کے باب کے ذکر کرنے سے صرف یہ مقصد ہے کہ جیسے دیوار اقتداء سے نہیں روکتی اسی طرح رات کا اندھیرا جماعت سے نہیں روکتا لیکن پھر یہاں ملحوظ ہے کہ امام کا رکوع سجدہ میں

نے اپنے دست مبارک سے مجھے پکڑ کر اپنے پیچھے سے لاکر دائیں طرف کھڑا کر دیا قال بمعنی تناول ہے۔

باب اذا کان بین الامام و بین القوم حائط او ستره

امام بخاری کا مقصد اس باب سے یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان دیوار بھی ہو تو اقتداء ٹھیک ہو جائے گی یا سترہ درمیان میں ہو تو پھر بھی اقتداء ٹھیک ہو جائے گی لیکن فقہاء نے اس میں دو شرطیں بھی بیان فرمائی ہیں۔

۱۔ امام کا رکوع سجدہ میں جانا مقتدیوں کو معلوم ہوتا رہے۔ ۲۔ امام اور مقتدیوں کے درمیان اتنا زیادہ فاصلہ نہ ہو کہ دیکھنے والے یہ سمجھیں کہ یہ دونوں الگ الگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ واجدار احجرة قصیر: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حجرہ میں نماز پڑھا کرتے تھے وجدار الحجر قصیر اور حجرہ کی دیوار یعنی حضرت عائشہ کے مکان کے صحن کی دیوار چھوٹی تھی حجرہ سے مراد صحن ہے اور جدار کا لفظ چٹائی کے حجرہ پر نہیں بولا جاتا اس سے صاف معلوم ہوا کہ صحن کی دیوار مراد ہے اور حجرہ سے مراد صحن ہے چٹائی کا حجرہ نہیں ہے تفصیل عصر کی تاخیر کے مستحب ہونے کے مسئلہ میں گزر چکی ہے حنفیہ حجرہ سے مراد حضرت عائشہ صدیقہ کا صحن لیتے ہیں کہ بعض دفعہ ٹھیک ہے چٹائی کے حجرہ میں جماعت ہوئی ہے لیکن بعض دفعہ حضرت عائشہ کے صحن میں بھی جماعت ہوئی ہے کہ اندر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور صحابہ باہر تھے اور جمہور ائمہ کی طرف سے اعتراض کیا جاتا ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ اقتداء کے واقعہ میں صرف چٹائی کا حجرہ ہی مراد ہے صحیح بخاری کی اس زیر بحث روایت سے حنفیہ کے قول کی تائید ہوگئی مزید تائید ابو نعیم کی روایت سے ہوتی ہے اس میں یہ لفظ ہیں کان یصلی فی حجره من حجر ازواجه۔

انی خشیت ان تکتب علیکم صلوة اللیل
سوال معراج کے واقعہ میں وارد ہے کہ جب نمازیں پچاس

جانا اور اٹھنا مقتدیوں کو معلوم ہوتا ہے۔

باب ایجاب التکبیر و افتتاح الصلوٰۃ

بعض نسخوں میں اس باب سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم بھی ہے اور ابواب صفۃ الصلوٰۃ بھی ہے اور یہ زیادتی والا نسخہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ پیچھے ابواب اذان جماعت تھے اب صفۃ صلوٰۃ کے اہم ترین ابواب شروع ہو رہے ہیں گویا پہلے شرائط و مبادی تھے اب اصل نماز کا طریقہ شروع ہو رہا ہے پھر باب ایجاب التکبیر سے غرض امام بخاری کی کیا ہے اس میں متعدد قول ہیں۔ ۱۔ اللہ اکبر کا لفظ ضروری ہے تسبیح و تہلیل کے الفاظ تحریمہ منعقد ہونے کے لئے کافی نہیں ہیں۔ ۲۔ بعض کا شاذ قول ہے کہ نماز کی سب تکبیریں واجب ہیں اس قول کا امام بخاری کی رد کرنا چاہتے ہیں کہ صرف شروع میں تکبیر واجب ہے بعد میں صرف سنت ہے۔ ۳۔ بعض کا جو قول ہے کہ ہر تکبیر نماز میں واجب ہے اسی شاذ قول کی تائید امام بخاری کرنا چاہتے ہیں۔ پھر اسے کہ اس میں اختلاف ہو گیا کہ تحریمہ منعقد ہونے کے لئے کون کون سے الفاظ کافی ہیں۔ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک تحریمہ کا مصداق صرف اللہ اکبر ہے

وعند الشافعی اللہ الاکبر بھی ہے وعند ابی یوسف اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر بھی ہیں کل پانچ لفظ ہو گئے وعند الطرغین ہر لفظ جو موجب تعظیم ہو تحریمہ کے لئے کہنا صحیح ہے جیسے اللہ اجل، الرحمن اعظم وغیرہ للطرفین و ذکر اسم ربہ فصلی کیونکہ نماز سے پہلے مصلیٰ تحریمہ ہی ہے تو حق تعالیٰ نے تحریمہ کا ذکر ان لفظوں میں فرمایا وہ ذکر اسم ربہ معلوم ہوا کہ جو لفظ بھی ذکر اسم رب کا مصداق ہے وہی تحریمہ کا مصداق ہے اور اس پر فصلی مرتب ہو سکتا ہے فاء تعقیب بلا فصل کے ہوتا وہ چیز جس کے فوراً بعد نماز ہو وہ تحریمہ ہی تو ہے پس تحریمہ اور ذکر اسم رب ایک ہی چیز ہوئی۔ اس لئے ہر لفظ جو اللہ تعالیٰ کی تعظیم پر دلالت کرے وہ ذکر اسم ربہ کا مصداق بھی ہے اور تحریمہ کا مصداق بھی ہے۔ ولما لک و احمد توارث عملی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر اب تک مسلمان

اللہ اکبر کہتے چلے آئے ہیں اور توارث عملی تواتر کی ایک قسم ہے اس لئے اللہ اکبر تواتر سے ثابت ہو گیا۔ جواب۔ توارث عملی سے یہ ثابت ہوا کہ اللہ اکبر سے تحریمہ منعقد ہو جاتی ہے ہم بھی اس کے قائل ہیں کہ اس لفظ سے تحریمہ منعقد ہو جاتی ہے اور یہی کہنا مسنون ہے لیکن اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ اگر کوئی شخص کوئی اور لفظ کہہ دے گا تو تحریمہ منعقد نہ ہوگی اس لئے یہ توارث عملی ہمارے خلاف نہیں ہے۔ ولما نفی یہی توارث عملی اللہ اکبر کو ثابت کرتا ہے اور اگر اکبر پر الف لام لگا لیا جائے تو زیادتی ہوئی کی تو نہ ہوئی۔ یعنی اللہ الاکبر میں اللہ اکبر بھی موجود ہے اس لئے دونوں لفظوں سے تحریمہ منعقد ہو جائے گی۔ جواب بالکل وہی ہے جو ابھی دیا گیا۔ دلابی یوسف۔ اسلمی ابی داؤد عن علی مرفوعاً تحریمہا التکبیر کہ تکبیر کے مادہ سے جو لفظ بھی اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہوگا وہ تحریمہ کا مصداق بن جائے گا اور اسی میں حصر بھی ہوگا کیونکہ یہاں مبتدا اور خبر دونوں معرفہ ہیں اور تعریف الطرفین سے حصر ثابت ہو جاتا ہے اس لئے صرف تکبیر کے مادہ سے ہی تحریمہ منعقد ہوگی اور کسی لفظ سے نہ ہوگی اور تکبیر کے مادہ سے یہی پانچ لفظ استعمال ہوتے ہیں جو اوپر ذکر کئے گئے ہیں اس لئے تحریمہ ان ہی پانچ لفظوں میں بند ہے۔ ۲۔ دوسری دلیل امام ابو یوسف کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے و ربک فکبر تفریر وہی جو ابھی گزری کہ کبر کے مادہ کا لحاظ ضروری ہے اور اس آیت میں تکبیر کہنے کا امر ہے اور اس پر اجماع ہے کہ نماز کے علاوہ تکبیر کہنا فرض نہیں ہے لامحالہ اس آیت میں نماز کی تحریمہ ہی کا ذکر ہے کہ نماز کے شروع میں اللہ اکبر کہا کرو اور اسماء الہیہ میں اسم تفضیل اکبر اور صفۃ کبر اور کبار میں کچھ فرق نہیں اس لئے یہ پانچ صیغے برابر درجہ کے ہیں اور ان سب سے تحریمہ منعقد ہو جاتی ہے۔ جواب ان دونوں دلیلوں کا یہ ہے کہ حدیث پاک میں اور آیت مبارکہ میں تکبیر کا مادہ مراد نہیں ہے بلکہ کلمہ تعظیم مراد ہے کہ ایسا لفظ کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت ظاہر ہوتی ہو اس لئے سب الفاظ جو عظمت پر دلالت کرتے ہیں اس کا مصداق بن

شروع نماز میں رفع یدین مسنون ہے وعند الشافعی و احمد و فی رواية لمالك شروع میں اور رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین مسنون ہے اور شوافع حضرات نے تیسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت بھی رفع یدین امام شافعی کے اصول کے مطابق مسنون قرار دی ہے اگرچہ صراحة امام شافعی سے منقول نہیں ہے لہذا ۱۔ فی ابی داؤد و الترمذی والنسائی عن عبد الله بن مسعود موقوفاً الا اصلی بکم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلی فلم يرفع يديه الامرة اور امام ترمذی نے اس روایت کو حسن اور ابن حزم نے صحیح قرار دیا ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن البراء مرفوعاً کان اذا افتتح الصلوة رفع يديه الى قريب من اذنيه ثم لا يعود۔ سوال:- امام ابو داؤد نے ثم لا يعود کی زیادتی کو صحیح قرار نہیں دیا۔ جواب:- امام طحاوی نے یہ زیادتی تین سندوں سے ثابت کی ہے۔ ۳۔ ہماری تیسری دلیل الخلافات للبیہقی میں حضرت عباد بن الزبیر سے مرفوعاً وارد ہے اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل صرف پہلے موقعہ میں رفع یدین کا مذکور ہے۔ ۴۔ طبرانی میں عن ابن عباس مرفوعاً لا ترفع الا يدي الا في سبع مواطن پھر سات جگہیں مذکور ہیں۔ ۱۔ ابتداء صلوة۔ ۲۔ صفاء مروہ پر۔ ۳۔ مقامین عند الحجر تین۔ ۴۔ عرفات۔ ۵۔ مزدلفہ۔ ۶۔ عند استقبال القبلة یعنی جب پہلی نظر خانہ کعبہ پر پڑے۔ ۷۔ ہماری پانچویں دلیل فی مسلم عن جابر بن سمرة خروج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اراكم راہی ایدیکم کانھا اذنا بخیل شمس اسکنوا فی الصلوة۔ سوال:- مسلم میں اس روایت کے بعد قریب ہی ایک اور روایت ہے جابر بن سمرة ہی سے کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز میں سلام کے وقت ہاتھ اٹھائے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس روایت میں بھی کانھا اذنا بخیل شمس کے الفاظ ہیں پس اس روایت سے اس پہلی روایت کی

جائیں گے اور ان سے تحریر منعقد ہو جائے گی اس کی تائید سورہ یوسف کی اس آیت سے ہوتی ہے فلما رائیہ اکبر نہ وقطن ایدیہن۔ یہاں اکبرن سے مراد اللہ اکبر کہنا نہیں ہے بلکہ عظیم سمجھنا ہے معلوم ہوا کہ اکبرن اور کبرن تعظیم کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

باب رفع الیدین فی التکبیر الاولی مع الافتتاح سواء

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ رفع یدین تحریر کے ساتھ ہونا ہی مسنون ہے یہ نہ ہو کہ تحریر سے پہلے ہو جائے یا تحریر کے بعد ہو۔ سواء ترکیب میں حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے حال کون رفع الیدین مع الافتتاح متساویین۔ پھر شروع میں ہاتھ اٹھانے میں مختلف حکمتیں ہیں مثلاً ۱۔ اشارہ ہے کہ یا اللہ میں دنیا ساری کو ایک طرف پھینک کر آپ کی طرف متوجہ ہوا ہوں۔ ۲۔ ہاتھ اٹھا کر وہ پردہ ہٹا دیا جاتا ہے جو عابد اور معبود کے درمیان تھا یعنی اے اللہ میں آپ کی ملاقات کے لئے حاضر ہو گیا ہوں۔ ۳۔ کعبۃ اللہ کی طرف پورے بدن کے ساتھ استقبال مقصود ہے کہ ہتھیلی اور انگلیاں بھی قبلہ رخ ہو جائیں۔ ۴۔ ہاتھ اٹھانا عملی طور پر اللہ تعالیٰ کی تعظیم کا اظہار ہے یعنی قولاً اللہ اکبر کہنے کے ساتھ ساتھ عملاً ہاتھ اٹھانے سے مولائے عظیم کی تعظیم و کبریائی کا اظہار ہے۔ ۵۔ اتباع سنت کا اظہار ہے کہ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تھے اس لئے ہم بھی اٹھائیں گے۔ ۶۔ نماز کی شوکت و عظمت و زینت ظاہر ہوتی ہے خصوصاً باجماعت نماز میں جو اصل نماز ہے۔ ۷۔ بادشاہوں کے پاس لوگ آتے ہیں تو شاہی آداب کے ساتھ سلام کرتے ہیں نماز کے شروع میں بھی احکم الحاکمین ملک الملوک شہنشاہ کے دربار کی حاضری کے وقت بھی شاہانہ ادب کے ساتھ سلام کیا جاتا ہے۔

باب رفع الیدین اذا کبر واذا رکع واذا رفع

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ ان تین موقعوں میں رفع یدین مسنون ہے اس مسئلہ میں اختلاف کی تفصیل یہ ہے کہ ہمارے امام ابو حنیفہ کا مسلک اور اشرہ روایات امام مالک کی یہ ہے کہ صرف

وضاحت ہوگئی کہ سلام کے وقت ہاتھ اٹھانے سے منع فرمانا مقصود تھا رکوع کے وقت ہاتھ اٹھانے سے منع کرنا مقصود نہ تھا۔ جواب:- ہماری پانچویں دلیل اور اس روایت میں کئی لحاظ سے فرق ہے۔ ۱- ہماری نظموں کے بارے میں ہے آپ کی فرضوں کے بارے میں ہے۔ ۲- ہماری روایت میں بلاجماعت نماز پڑھنے کا ذکر ہے آپ کی روایت میں باجماعت نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ ۳- ہماری دلیل میں استکوافی الصلوٰۃ کی تصریح ہے جو ہمارے قول کو ثابت کرنے میں صریح ہے جو روایت آپ ذکر کر رہے ہیں اس میں یہ لفظ نہیں ہیں۔ ۴- ہماری دلیل کے راوی الگ ہیں آپ کی روایت کے راوی الگ ہیں صرف حضرت جابر بن سمرہ مشترک ہیں عام طور پر جب ایک ہی واقعہ دو سندوں سے منقول ہوتا ہے تو اس میں متعدد راوی مشترک ہوتے ہیں یہاں ایک کے سوا سب راویوں کا الگ الگ ہونا بھی اس کی علامت ہے کہ یہاں دو واقعے الگ الگ ہیں ان سب باتوں سے ثابت ہوا کہ یہاں دو واقعے الگ الگ ہیں اور رکوع میں بھی ہاتھ اٹھانے سے منع فرمایا ہے اور سلام کے وقت ہاتھ اٹھانے سے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ ۶- ہماری چھٹی دلیل المعروفہ للیہیعی اور طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت مجاہد عمل نقل کرتے ہیں حضرت ابن عمر کا کہ وہ صرف پہلے موقعہ میں ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔ ۷- طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابراہیم عمل نقل فرماتے ہیں حضرت ابن مسعود کا یہی کہ شروع صلوٰۃ میں رفع یدین فرماتے تھے بعد میں نہیں۔ سوال:- حضرت ابراہیم کا سماع حضرت عبداللہ بن مسعود سے ثابت نہیں روایت منقطع ہو گئی جو ضعیف ہوتی ہے۔ جواب:- طحاوی شریف میں سند کے ساتھ منقول ہے کہ حضرت اعمش نے حضرت ابراہیم سے عرض کیا اذا حدثتني فاسند تو جواب دیا کہ میرا یہ اصول ہے کہ جب ایک دوراوی ہوں تو ان کو ذکر کر دیتا ہوں اور جب بہت سے راوی ہوں تو سند ذکر نہیں کرتا۔ ۸- ہماری آٹھویں دلیل طحاوی شریف

اور مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے جو علی شرط مسلم ہے عن الاسود کہ حضرت عمر کا عمل نقل فرماتے ہیں کہ شروع صلوٰۃ میں ہی رفع یدین فرماتے تھے بعد میں نہ فرماتے تھے کثیر صحابہ کا امامت عمر فاروق کو دیکھنا اور انکار نہ فرمانا تقریباً اجماع صحابہ ہے۔ ۹- فی الطحاوی عن کلب علی شرط مسلم حضرت علی کا عمل نقل فرماتے ہیں صرف شروع میں رفع یدین کا۔ یہ بھی بظاہر زمانہ خلافت ہی کا عمل ہے۔ ۱۰- دلیل عاشر عشرہ مبشرہ کا عمل ہے جن کو ایک ہی حدیث میں جنت کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی تھی حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح، حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف، حضرت سعدؓ بن ابی وقاص، حضرت سعیدؓ بن زید۔ ان سب حضرات کا عمل حضرت ابن عباسؓ سے بدائع الصنائع میں منقول ہے کہ صرف افتتاح کے موقعہ پر رفع یدین فرماتے تھے بعد میں نہ فرماتے تھے۔ ۱۱- رفع یدین دنیا سے ہاتھ اٹھانے اور سب گناہوں سے توبہ کرنے کے لئے ہے اس لئے یہ شروع نمازی کے مناسب ہے۔ رکوع جاتے وقت ہاتھ اٹھانے کے معنی یہ ہوئے کہ قرأت قرآن پاک سے توبہ کی جارہی ہے یہ مناسب نہیں۔

للشافعی واحمد:- ۱- فی ابی داؤد و صحیح البخاری فی هذا الباب و فی صحیح مسلم عن ابن عمر قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام فی الصلوٰۃ رفع یدیه حتیٰ یكونا حدو منکبیه وکان یفعل ذلک حین یکبر للركوع و یفعل ذلک اذا رفع راسه من الركوع اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں تیسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت بھی حضرت ابن عمر سے مرفوعاً عملاً منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان فرمایا کہ اس طرح تھا۔ جواب:- جب حضرت ابن عمر کا اپنا عمل اپنی ہی نقل کی ہوئی مرفوع روایت کے خلاف ہمارے دلائل میں گزر چکا ہے تو یہ عمل اور روایت میں مخالفت تین چیزوں میں سے ایک چیز کی

دلیل ہے کہ جو روایت نقل فرمائی ہے وہ روایت ضعیف ہے یا منسوخ ہے یا ماول ہے یعنی اس کے ایسے معنی ہیں جو صحابی کے عمل کے خلاف نہیں ہیں۔ تینوں صورتوں میں استدلال نہیں ہو سکتا۔ سوال:- بیہقی میں ایک سند میں یہ بھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل اخیر عمر تک رہا۔ جواب:- یہ روایت اتنی کمزور ہے کہ اس کو موضوع قرار دیا گیا ہے اس لئے اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا۔ ۲- امام شافعی اور امام احمد کی دوسری دلیل فی التحسین عن مالک بن الحویرث عمل نقل فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ رفع یدین فرماتے تھے شروع میں اور رکوع میں اور رکوع سے اٹھتے وقت جواب نسائی میں ان صحابی سے ہی مرفوعاً سجدہ میں بھی رفع یدین ہے جو آپ سجدہ والی رفع یدین کا جواب دیں گے وہی ہم رکوع والی رفع یدین کا جواب دے دیں فما هو جوابکم فہو جوابنا۔ ۳- فی ابی داؤد عن ابی حمید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل منقول ہے شروع میں اور رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا۔ جواب:- اس روایت کے متن میں اضطراب ہے بعض راویوں نے اخیر میں تورک اور بعض نے افتراش نقل کیا ہے۔ نیز اس کی سند میں عبد الحمید راوی ہے جس کو یحییٰ بن سعید قطان نے ضعیف قرار دیا ہے اس کے علاوہ امام طحاوی نے ابی حمید سے پہلے ایک راوی چھوٹا ہوا ثابت کیا ہے جس کی وجہ سے یہ روایت منقطع ہو گئی جو ضعیف ہوتی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ سمعت کا لفظ جو یہاں منقول ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ راوی چھوٹا ہوا نہیں ہے بلکہ سماع ثابت ہے اس کے متعلق امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ سمعت نقل کرنا عبد الحمید راوی کا وہم ہے اس لئے سمعت ثابت نہیں ہے انقطاع ثابت ہے اور روایت ضعیف ہے جب اس روایت میں تین قسم کا ضعف پایا گیا تو اس روایت سے استدلال کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ ۴- بیہقی میں حضرت عمرؓ سے مرفوعاً عمل منقول ہے رفع یدین کا شروع میں اور رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت۔ جواب:- اس روایت کے راوی

حضرت عمرؓ کا عمل چونکہ اس کے خلاف ہمارے دلائل میں مذکور ہے اس لئے یہ روایت ضعیف یا منسوخ یا ماول ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس میں ایک راوی کو صرف رجل کے لفظ سے ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ ایک راوی مجہول ہے اس لئے روایت ضعیف ہے۔ ۵- بیہقی میں حضرت علیؓ کا عمل تینوں موقعوں میں رفع یدین کا منقول ہے جواب یہ ہے کہ ہمارے دلائل میں جو حضرت علیؓ کا عمل صرف ایک موقعہ میں رفع یدین کا منقول ہے وہ اس بیہقی کی روایت سے اقویٰ ہے کیونکہ وہ علیؓ شرط مسلم ہے اس لئے اسی کو ترجیح ہے۔ ۶- فی ابی داؤد عن وائل بن حجر مرفوعاً فلما اراد ان ی رکع دفعهما مثل ذلک ثم وضع یدیه علی رکتیه فامارفع راسه من الركوع دفعهما۔ جواب:- اسی باب میں ابوداؤد میں اس روایت سے پہلے دو روایتیں چھوڑ کر ان ہی صحابی سے جو عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا منقول ہے اس میں رکوع کے ساتھ ساتھ سجدہ میں بھی رفع یدین ہے فما هو جوابکم فہو جوابنا کیونکہ آپ سجدہ میں رفع یدین کے قائل نہیں ہیں اور ایک جواب ہمارے پاس ان مذکور اور غیر مذکور سب دلائل کا انتہائی جامع ہے وہ یہ ہے کہ پہلے نماز میں عمل کثیر کی بھی ممانعت نہ تھی گفتگو کی بھی اجازت تھی آہستہ آہستہ سکون اور یکسوئی کے احکام نازل ہوتے گئے پہلے یہ حکم تھا کہ جماعت ہو رہی جو تونیا آنے والا اس شخص سے جو جماعت میں پہلے سے شریک ہوتا تھا پوچھ لیتا تھا کہ کتنی رکعتیں ہو گئی ہیں وہ بول پڑتا تھا کیونکہ نماز میں بولنے کی اجازت تھی وہ بتلا دیتا کہ دو رکعتیں مثلاً ہو چکی ہیں نیا شریک ہونے والا جلد جلدی دو رکعتیں پڑھ لیتا اور پھر جماعت کے ساتھ شریک ہو جاتا تھا۔ ہر نیا آنے والا اسی طرح کرتا تھا اس طرح مسجد میں ایک انتشار کی سی حالت رہتی تھی کوئی کھڑا ہے کوئی رکوع میں ہے کوئی سجدہ میں ہے یہ انتشار بھی منسوخ کر دیا گیا۔ اب رفع یدین کی روایات سب کی سب اگر جمع کی جائیں تو کل چار قسم کی روایات بنتی ہیں۔ ۱- ہر رفع و خفض میں رفع یدین حتیٰ کہ

عمر سے رفع رابع میں روایتیں دو قسم کی ہیں۔ ۱۔ مرفوع۔ ۲۔ موقوف
لیکن میرے نزدیک (یعنی امام بخاری کے نزدیک) مرفوع ہونا
رابع ہے البتہ امام ابوداؤد کے نزدیک موقوف ہونا رابع ہے۔

ورواہ ابن طہمان عن ایوب

وموسیٰ بن عقبہ مختصراً

اس اختصار کی دو توجہیں ہیں۔ ۱۔ موقوف نقل فرمایا مرفوع
نقل نہ فرمایا۔ ۲۔ چوتھی رفع ذکر نہ فرمائی صرف شروع کی تین ذکر
فرمائیں۔ ۱۔ ابتداء صلوٰۃ میں رفع یدین۔ ۲۔ رکوع کو جاتے
وقت۔ ۳۔ رکوع سے اٹھتے وقت اور چوتھی رفع یدین تیسری
رکعت کے لئے اٹھتے وقت ذکر نہ فرمائی۔

باب وضع الیمنی علی اليسری فی الصلوٰۃ

امام بخاری کی غرض اس باب سے یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کو
بائیں پر رکھنا نماز میں مسنون ہے۔ پھر علماء نے اس وضع میں
حکمتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ ۱۔ سائل دلیل کی صفت یہی ہے کہ اسی
طرح اپنے آقائے عظیم و جلیل کے سامنے کھڑا ہو۔ ۲۔ جب ہاتھ
بندھے ہوئے ہوں گے تو ہاتھ فضول حرکتوں سے محفوظ رہیں
گے۔ ۳۔ یہ حالت اقرب الی الخشوع بلکہ مصداق ہی ہے خشوع کا
ایک قول کے مطابق اور خشوع کی تاکید قرآن پاک میں موجود
ہے الذین هم فی صلوٰتہم خاشعون اسی مناسبت سے
امام بخاری نے اس باب کے فوراً بعد خشوع کا باب رکھا ہے۔ ۴۔
انسان کا نصف اعلیٰ روحانی ہے جس میں دل و دماغ ہیں آنکھیں
کان اور زبان ہیں ان سب سے روح کو بہت ترقی ہو سکتی ہے اور
انسانی بدن کا نیچے کا آدھا حصہ نفسانی ہے جس میں گناہوں کا
خطرہ ہو سکتا ہے خواہ گناہوں کا تعلق کھانے سے ہو یا زنا سے ہو جو
درمیان میں ہاتھ باندھے جاتے ہیں تاکہ روح جو متوجہ الی اللہ
ہونا چاہتی ہے اس کو نفس نہ روکے اور روح کے کام میں خلل نہ
ڈالے۔ وہ چیز جس کی وجہ سے جسمانی ظاہری و باطنی قلبی حیۃ ہے
اس کو روح کہتے ہیں اور کھانے کی خواہش اور نکاح کی خواہش

دونوں سجدوں میں بھی رفع یدین۔ ۲۔ چار موقعوں میں رفع یدین
شروع میں اور رکوع کو جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت اور
تیسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت۔ ۳۔ تین رفع یدین شروع میں
پھر رکوع کو جاتے وقت پھر رکوع سے اٹھتے وقت۔ ۴۔ صرف ایک
رفع یدین شروع صلوٰۃ میں ان تمام حالات اور روایات کو دیکھنے سے
قرین قیاس یہی ہے کہ پہلے ہر رفع و خفض میں رفع یدین تھا پھر چار
جگہ رہ گیا پھر تین جگہ اور اخیر میں پھر صرف ایک جگہ رہ گیا اور اس پر
حکم پختہ ہو گیا اور یہی ہمارے امام ابوحنیفہ کا مسلک اور امام مالک کی
اشہر روایت ہے اور چار اماموں میں سے ان دو کا مقام بھی تو اونچا
ہے امام احمد کے استاد امام شافعی ہیں ان کے استاد امام مالک ہیں ان
کے استاد امام ابوحنیفہ ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً۔

باب الی این یرفع یدیدہ

امام بخاری کی غرض ہاتھ اٹھانے کی حد بتلانی ہے کہ منکبین تک
ہے۔ باب کے عنوان میں تصریح نہیں فرمائی کیونکہ آگے حدیث
میں تصریح آ رہی تھی منکبین تک اٹھانے کی۔ اس سلسلہ میں کل
روایتیں تین قسم کی مرفوعاً وارد ہیں۔ ۱۔ الی المنکبین۔ ۲۔ الی
شحمتی الاذنین۔ ۳۔ الی الاذنین۔ امام بخاری نے تو ترجیح
کی طرف اشارہ فرمایا کہ منکبین کو ترجیح ہے لیکن جمہور فقہاء کے
نزدیک تینوں کو جمع کرنا اولیٰ ہے اس طرح سے کہ ہتھیلیاں کندھوں
تک ہوں۔ انگوٹھے منکبین تک یعنی کانوں کی لو تک ہوں جہاں
عورتیں سوراخ کر کے کانٹے پہنتی ہیں اور انگلیاں کانوں کے برابر
ہوں جمہور کا قول ہی اولیٰ ہے کیونکہ اس میں جامعیت ہے۔

باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ ایک چوتھی رفع بھی مسنون ہے
تفصیل گزشتہ بابوں میں گزر چکی۔

ورواہ حماد بن سلمۃ عن ایوب عن نافع

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اس سند کو ذکر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ اگرچہ حضرت ابن

کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں۔ ۴۔ چوتھا قول خشوع کے معنی میں یہ ہے کہ دو چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں ایک غصہ البصر ہے یعنی جہاں نماز میں نگاہ رکھنا مسنون ہے وہاں ہی رکھے آگے پیچھے نہ دیکھے کھڑے ہونے کی حالت میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ ہو رکوع میں پاؤں پر سجدہ میں ناک کی طرف بیٹھنے میں رانوں کی طرف سلام پھیرتے وقت دائیں اور بائیں کندھے کی طرف نگاہ ہو۔ دوسری چیز خفض الجناح یعنی تواضع حسی کہ اکڑا کر کرپڑی کی طرح نماز نہ پڑھے بلکہ ہر ہر رکن میں حسی طور پر تواضع اور انکساری کی صورت بنائے۔ ان دو چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں۔ ۵۔ دو چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں ایک سکون ظاہری و باطنی سکون ظاہری یہ کہ بلا ضرورت بدن کو ہلاتا جلاتا نہ رہے۔ سکون باطنی کا مطلب یہ ہے کہ دل کی توجہ ایک طرف رہے مثلاً نماز کے الفاظ کی طرف کہ کچے حافظ کی طرح الفاظ سوچ سوچ کر پڑھے جب توجہ غیر اختیاری طور پر دوسری طرف چلی جائے تو یاد آنے پر پھر توجہ کر لے پھر چلی جائے تو یاد آنے پر پھر توجہ کر لے اگر اس طرح کرتا رہے گا تو کامل خشوع ہی کا ثواب مل جائے گا دماغ پر بہت زیادہ بوجھ ڈالنا کہ بالکل دوسری طرف ایک لمحہ کے لئے بھی خیال نہ جائے اس سے اکابر دین نے منع فرمایا ہے کیونکہ بعض دفعہ اس سے دماغ ضائع ہو جاتا ہے اور بعض دفعہ کامیابی نہ ہونے کی وجہ سے خشوع کا ارادہ بالکل ہی چھوڑ دیتا ہے یا یہ سوچتا ہے کہ جب خشوع ہو نہیں سکتا اور خشوع کے بغیر نماز بہت کمزور ہے تو ایسی نماز ہی کا کیا فائدہ اور نماز ہی چھوڑ کر بیٹھ جاتا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک بہر حال باطنی یکسوئی کی ایک صورت نماز کے الفاظ کو سوچ کر پڑھنا ہے دوسری صورت کلمات صلوٰۃ کے معنی سوچتے رہنا ہیں۔ تیسری صورت اللہ تعالیٰ کی ذات کا تصور ہے کہ میں اپنے خالق و مالک کے سامنے ادب سے کھڑا ہوں رکوع اور سجدہ کر رہا ہوں ادب سے بیٹھا ہوں۔ چوتھی صورت سکون باطنی کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات مبارکہ سوچتا رہے کہ وہ رحیم و کریم ہیں

کے مجموعہ کو نفس کہتے ہیں۔ پس ہاتھوں کا باندھنا نفس کے لئے رکاوٹ کا کام کرتا ہے تاکہ نفس کی شرارت سے محفوظ رہ کر روح اپنے خالق و مالک کی طرف پوری پوری متوجہ رہے۔ ہاتھ کہاں باندھے جائیں:- عندنا ما نا ابی حذیفۃ و فی اشہر روایۃ عن احمد ناف کے نیچے باندھے جائیں و عند الشافعی و مالک و فی روایۃ عن احمد ہاتھ فوق السرہ باندھے جائیں۔ لہذا۔ ما فی ابی داؤد عن علی موقوفاً من السنۃ و وضع الکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السرة اور پھر ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے جو بہت سے محدثین کے نزدیک حدیث کے صحیح ہونے کی علامت ہے وللشافعی و مالک ما فی صحیح ابن خزيمة عن وائل بن حجر مرفوعاً فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ جواب:- ۱۔ لفظ من السنۃ اصل سنت پر دلالت کرتا ہے اس لئے حضرت وائل بن حجر والی روایت کو بیان جواز پر محمول کیا جائے گا۔ ۲۔ روایتیں دونوں قسم کی وارد ہو گئیں اس لئے قیاس مرنج ہوگا اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ تحت السرح کو ترجیح ہو کیونکہ یہ ادب سے زیادہ قریبی ہے۔ ۳۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ تحت السرہ کو رانج قرار دیا جائے کیونکہ فوق السرہ یہود کا طریق ہے۔ تہبہ بالیہود سے بچنے کے لئے تحت السرہ کو ترجیح ہے۔ ۴۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ تحت السرہ باندھنے میں ستر عورت زیادہ ہے اس لئے اس کو ترجیح ہے۔

باب الخشوع فی الصلوٰۃ

غرض خشوع کا شوق دلانا ہے کیونکہ کلام ازلی میں ہے الذین ہم فی صلوٰتہم خاشعون۔ پھر خشوع کی حقیقت میں اقوال مختلف ہیں۔ ۱۔ اظہار ذلت و اظہار تواضع مولائے جلیل کے سامنے۔ ۲۔ حق تعالیٰ کے ناراض ہونے کے خوف کو خشوع کہتے ہیں۔ ۳۔ تین چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں۔ ایک تواضع دوسرے لبین الکتف للمسلم یعنی جب کوئی مسلمان بھائی کہے صف میں آگے یا پیچھے ہو جاؤ تو فوراً ہو جائے تکبر و انکار نہ کرے تیسرے نماز میں دائیں بائیں نہ دیکھنا ان تین چیزوں

الہی میں عرض بھی کر دیتا ہے کہ میں اپنے آپ کو طالب رضا حق کہنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ اس درجہ کو فناء کا درجہ کہتے ہیں۔ ۶۔ فناء الفناء جنت طلب کرتا ہے اور طالب حق و طالب رضا حق اپنے آپ کو کہنے کی کبھی جرات نہیں کرتا گو جی چاہتا ہے کہ طالب حق اور طالب رضا حق بنوں لیکن اپنے آپ کو اس مقام سے گھٹیا شمار کرتا ہے اور اپنی اس تواضع کو کبھی زبان پر بھی نہیں لاتا۔ ان چھ مرتبوں میں سے ہر بعد کا مرتبہ اپنے ماقبل سے اونچا ہے۔ ۱۰۔ دسواں قول خشوع کے معنی میں یہ ہے کہ چار چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں۔ ۱۔ تعظیم۔ ۲۔ اخلاص۔ ۳۔ یقین۔ ۴۔ جمع الہمۃ یعنی سکون باطنی۔ ان دس قولوں میں سے آٹھواں رائج ہے جمع الہمۃ والا یعنی سکون باطنی والا کیونکہ لغت میں خشوع کے معنی سکون کے ہیں اور شریعت میں خشوع کو آداب باطنہ میں سے شمار کیا جاتا ہے اس لئے خشوع بمعنی جمع الہمۃ یعنی سکون باطنی رائج ہے۔

باب ما یقول بعد التکبیر

اس باب کا ذکر بخاری شریف کے مبادی میں بھی کر دیا گیا تھا بطور مثال کے کہ بظاہر تو غرض یہ معلوم ہوتی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد کنوی دعائیں ہیں اس متعین دعا کو بیان کر دیا جائے لیکن امام بخاری کا مقصد یہ نہیں ہے بلکہ اس ظاہری معنی کا لازم اس باب کی غرض ہے وہ یہ کہ ثناء میں اختیار ہے جو دعائیں حدیث میں بطور ثناء مذکور ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ لے اور چاہے تو ثناء چھوڑ دے اب اس باب کی تینوں روایتیں ترجمۃ الباب کے ساتھ منطبق ہو جائیں گی۔ اگر صرف ظاہری معنی کو باب کا مقصد قرار دیا جائے تو انطباق روایات کا نہیں ہوتا کیونکہ پہلی روایت سے بظاہر ثناء نہ پڑھنا معلوم ہوتا ہے۔ دوسری روایت میں ایک ثناء مذکور ہے تیسری میں فاطال القیام میں اشارہ ہے کہ ثناء پڑھنے کی وجہ سے پہلی رکعت کا قیام لمبا ہوا ہے پس غرض لازمی معنی ہیں یعنی توسیع فی دعاء الاستغاثہ کہ ثناء پڑھو یا نہ پڑھو اور اگر پڑھو تو جو ثناء چاہو پڑھ لو۔ تنبیہ: الخیر الجاری جلد اول صفحہ ۲۰ سطر ۱۸ میں دس

خالق و مالک ہیں۔ محسن عظیم ہیں ہم ان کے انعامات میں ڈوبے ہوئے ہیں وغیرہ اور پانچویں یہ صورت بھی اکابر دین نے جائز قرار دی ہے کہ خانہ کعبہ کے سامنے ہونے کا تصور نماز میں رکھے کہ گویا مسجد حرام میں نماز پڑھ رہا ہوں ان سب صورتوں میں اصول وہی ہے کہ دوسرا خیال غیر اختیاری آجائے تو یاد آنے پر پھر توجہ کر لے اس فکر میں نہ پڑے کہ ایک لمحہ کے لئے بھی دوسرا خیال ہرگز نہ آنے پائے۔ خشوع کے پانچویں معنی کا خلاصہ یہ ہوا کہ خشوع دو چیزوں کا مجموعہ ہے ایک سکون ظاہری و باطنی جس کی تفصیل ہو گئی دوسری چیز ہے حسن الہیہ کہ گندامند مولائے کریم کے سامنے کھڑا نہ ہو بلکہ صاف ستھرے بدن اور صاف ستھرے کپڑوں کے ساتھ باادب کھڑا ہو ان دو چیزوں کے مجموعہ کو خشوع کہتے ہیں۔ ۶۔ خشوع کے چھ معنی یہ ہیں کہ نماز کے ارکان مختلفہ میں جس جس جگہ نگاہ رکھنے کا حکم ہے وہاں ہی نگاہ رکھے کسی اور طرف نہ دیکھے۔ اس قول اور چوتھے قول میں فرق یہ ہے کہ چوتھے قول میں خشوع دو چیزوں کا مجموعہ تھا یہاں چھٹے قول میں ایک ہی چیز کا نام خشوع ہے۔ ۷۔ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا نام خشوع ہے۔ ۸۔ جمع الہمۃ للصلوۃ کو خشوع کہتے ہیں۔ جس کو پانچویں قول میں سکون باطنی کے لفظ سے ذکر کیا گیا ہے پھر اس آٹھویں قول اور پانچویں قول میں فرق یہ ہے کہ پانچویں قول میں سکون باطنی کے ساتھ سکون ظاہری اور حسن الہیہ کا بھی لحاظ تھا اور اس آٹھویں قول میں صرف سکون باطنی کو ہی خشوع قرار دیا گیا ہے۔ ۹۔ اخلاص کے اونچے مقام کو خشوع کہتے ہیں۔ اخلاص کے چھ مرتبے ہیں۔ ۱۔ عذاب سے بچنے کی نیت۔ ۲۔ جنت حاصل کرنے کی نیت۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کی رضا کی نیت۔ ۴۔ جنت کی نیت صرف اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا محل ہے۔

عاشقان جنت برائے دوست مے دارند دوست

۵۔ جنت کی نیت کرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ میں اس قابل کہاں کہ اپنے آپ کو طالب رضا حق کہہ سکوں اور کبھی کبھی بارگاہ

معتبر ہے اور ابوداؤد کے علاوہ یہ روایت سنن ابن ماجہ اور سنن دارقطنی میں بھی موجود ہے۔ ۳- ہماری تیسری دلیل مسلم شریف کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کبھی کبھی جہراً سبحانک اللہم والی ثا پڑھا کرتے تھے یہ جہر تو یہ بتلانے کے لئے تھا کہ میں یہ پڑھ رہا ہوں اتنی بات ضرور ثابت ہوئی کہ فرائض میں یہ ثناء پڑھنی مسنون ہے۔ ولما لکی فی مسلم عن انس کہ میں نے نماز پڑھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والی بکرو عمر و عثمان کے پیچھے وہ الحمد للہ رب العالمین سے نماز شروع کرتے تھے اس کے قریب الفاظ اسی باب میں پہلی روایت میں بھی ہیں۔ جواب:- مضاف مخدوف ہے قرأت صلوٰۃ الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے اس کی دلیل ابوداؤد میں حضرت انس اور حضرت عائشہؓ سے روایتیں ہیں جن میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے اس کے علاوہ ابوداؤد میں ایک باب مستقل سکتے کے متعلق ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریر کے بعد قرأت سے پہلے سکتے فرماتے تھے۔ صحیحین میں بھی یہ سکتہ مرفوعاً منقول ہے اس سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ قراءت الحمد للہ رب العالمین سے شروع ہوتی تھی اور اس سے پہلے ثناء سرا پڑھی جاتی تھی جس کو سکتہ سے تعبیر کیا گیا ہے وللہافعی زیر بحث باب کی دوسری روایت اور ہماری دلیلیں اور ابوداؤد کے دو مستقل باب جن میں کئی قسم کی ثنائیں مذکور ہیں۔ جواب:- ابوداؤد کے جو دو مستقل باب ثناء کے مختلف الفاظ نقل کرنے کے لئے باندھے گئے ہیں ان میں سے پہلے باب کی چھٹی ساتویں آٹھویں بارہویں اور تیرہویں روایات میں تصریح ہے کہ یہ ثنائیں نقلی نمازوں میں تھیں اس لئے یہ روایتیں ہمارے خلاف نہیں ہیں ہم بھی اس کے قائل ہیں کہ نفلوں میں جو ثناء چاہے پڑھے اس کے علاوہ چونکہ فرض نماز میں تخفیف کا حکم ہے اس لئے بھی سبحانک اللہم والی دعا فرضوں کے مناسب ہے کیونکہ یہ دعا نہایت مختصر ہے اور دوسری دعائیں زیادہ تر لمبی لمبی ہیں۔ اس لئے وہ نفلوں کے مناسب ہیں۔

لفظ بڑھا کر عبارت یوں کر لینی چاہئے لیکن مقصود اس کے لازمی معنی ہیں کہ مذکورہ دعاؤں میں سے جو بھی پڑھ لو یا ترک ثناء کر لو تب بھی صحت صلوٰۃ کے لئے کافی ہے۔ انتہی اس اصلاح سے اس مثال کی وضاحت مکمل ہو جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ثناء کے متعلق اختلاف

امام مالک کے نزدیک فرضوں میں ثناء نہیں ہے جمہور کے نزدیک مسنون ہے پھر عند ابی حنیفہ و احمد فرضوں میں سبحانک اللہم والی ثناء مسنون ہے سنت غیر مؤکدہ کے درجہ میں جس کو مستحب بھی کہہ دیا جاتا ہے نفلوں میں جو ثناء چاہے پڑھے یعنی احادیث میں جو مختلف الفاظ سے ثناء کی دعائیں منقول ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ لے گنجائش ہے اور امام شافعی کے نزدیک فرضوں اور نفلوں میں جو ثناء چاہے پڑھ لے۔ لہذا۔ ۱- ابوداؤد کی روایت عن ابی سعید مرفوعاً اذا قام من اللیل کبر ثم یقول سبحانک اللہم الحدیث۔ سوال:- اس روایت پر امام ابوداؤد نے اعتراض فرمادیا کہ یہ جعفر راوی کا وہم ہے جس نے مرسل روایت کو مسند بنادیا۔ جواب:- یہ ہے کہ جعفر راوی ثقہ ہے اس پر ابن عمار کے سوا کسی نے اعتراض نہیں کیا اور ابن عمار نے بھی جو جمع کی ہے وہ مبہم ہے اور ائمہ اسماء رجال کے نزدیک تعدیل تو مبہم بھی معتبر ہو جاتی ہے لیکن جرح مبہم معتبر نہیں ہوتی بلکہ صرف مفصل جرح ہی معتبر ہوتی ہے اس لئے یہ اعتراض معتبر نہ رہا اور راوی ثقہ ہو گیا۔ اب ثقہ راوی نے اگر روایت مرسل کی جگہ مسند نقل کی ہے تو یہ زیادہ ثقہ ہے جو معتبر ہے اس لئے حدیث کمزور نہ ہوئی اس سے استدلال صحیح ہے۔ ۲- ہماری دوسری دلیل ابوداؤد ہی کی روایت ہے عن عائشہ مرفوعاً اذا استفتح الصلوٰۃ قال سبحانک اللہم الحدیث۔ سوال:- امام ابوداؤد نے اعتراض کر دیا کہ عبدالسلام اور طلق راوی متفرد ہیں۔ جواب:- عبدالسلام صحیحین کے راوی ہیں اور طلق بخاری شریف کے راوی ہیں اس لئے ان کی زیادتی ثقہ کی زیادتی ہے جو سب کے نزدیک

باعد بینی و بین خطایای

سوال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو گناہوں سے پاک تھے پھر خطایا کو اپنی طرف کیوں منسوب فرمایا کہ میری خطایا کو مجھ سے دور فرما دیجئے۔ جواب: ۱۔ یہ اظہارِ عبادت ہے کہ اپنے آپ کو خطا کار ہی شمار کیا جائے۔ ۲۔ یہ امت کو تعلیم ہے کہ امت یوں دعا مانگا کرے۔ ۳۔ خلافِ اولیٰ کام بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے لحاظ سے خطا کہلانے کے قابل تھا حسناتِ الابرار میںات المقربین۔ ۴۔ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے عبادت خواہ کتنی ہی عمدہ طریق سے کی جائے لیکن ان کی اونچی شان کو دیکھتے ہوئے وہ خطا کہلانے کے قابل ہے۔ ۵۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی تقاضا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلا واسطہ متوجہ رہیں۔ ضرورت کی وجہ سے صحابہ کرام کو وعظ و نصیحت۔ اصلاحِ ظاہر و باطن کرنی پڑتی تھی اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ بلا واسطہ نہ رہتی تھی بلکہ بلا واسطہ بن جاتی تھی جیسے محبوب کو شیشہ کے ذریعہ سے دیکھا جائے اس کو خطا اور بعض موقعوں میں غین یعنی غبار سے تعبیر فرمایا۔ ۶۔ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت ذکر و فکر وغیرہ کی وجہ سے ترقی فی القرب فرماتے رہتے تھے پھر جب کبھی گزشتہ زمانہ پر نظر پڑتی اور گزشتہ زمانہ میں اپنی حالت اللہ تعالیٰ سے بعد کی ملاحظہ فرماتے تو خیال فرماتے کہ گزشتہ حالت میں شاید کوئی خطا ہو گئی ہو جس میں اتنا بعد تھا اس لئے خطا سے معافی مانگتے تھے۔

نقنی من الخطایا: ۱۔ بعد کا تعلق استقبال سے ہے کہ اے اللہ آئندہ خطایا سے دور رکھئے۔ ۲۔ نقنی کا تعلق حال سے ہے اس وقت خطایا سے پاک فرما دیجئے۔ ۳۔ غسل کا تعلق ماضی سے ہے کہ ماضی کی غلطیاں معاف فرما دیجئے پورے الفاظ یہ ہیں اللہم باعد بینی و بین خطایای کما باعدت بین المشرق والغرب اللہم نقنی من الخطایا کما ینقی الثوب الابيض من الدنس اللہم اغسل خطایای بالماء والثلج والبرد۔ پھر اس حدیث پاک کی دعا کے اخیر

میں جو تین چیزوں سے غلطیوں کو دھونے کی التجا ہے تو ان تین چیزوں کی تخصیص اس لئے ہے کہ ۱۔ یہ تینوں چیزیں آسمان سے نازل ہوتی ہیں اس لئے بابرکت ہیں۔ ۲۔ گناہ آگ میں جانے کا سبب ہیں جو گرم ہیں ان گناہوں کا تدارک ٹھنڈی چیز سے ہونا چاہئے الطالح بالصداد یہ تینوں چیزیں ٹھنڈی ہیں۔

فاطال القیام:۔ یہ کل ترجمہ ہے کیونکہ قیام کا لبا ہونا شاء اور قرأت کی وجہ سے ہے معلوم ہوا کہ ثناء بھی پائی گئی پھر بعض نسخوں میں یہاں بابِ بلا ترجمہ ہے اس حدیث سے پہلے اس نسخہ کی بنا پر یہ حدیث اور یہ باب گزشتہ باب کا تتمہ ہے اور تتمہ ہونے کی وجہ بھی یہی فاطال القیام کا لفظ ہے وجہ وہی جو ابھی ذکر کی گئی۔

باب رفع البصر الی الامام فی الصلوۃ
امام بخاری کی غرض اس باب سے یہ ہے کہ اصل طریقہ تو یہی ہے کہ نظر قیام میں سجدہ کی جگہ رہے لیکن ضرورت کی بنا پر مقتدی اگر امام کی طرف بھی دیکھ لے تو معجاش ہے۔

باب رفع البصر الی السماء فی الصلوۃ
غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

باب الالتفات فی الصلوۃ
غرض یہ ہے کہ دائیں بائیں دیکھنا نماز میں مکروہ تزیہی ہے۔

باب هل یلتفت لامر ینزل به
اویری شیئاً او بصاقاً فی القبلة

غرض یہ ہے کہ اصل تو یہی ہے کہ سجدہ کی جگہ کی طرف دیکھے لیکن ضرورت کی بنا پر دائیں بائیں دیکھنا یا قبلہ کی دیوار کی طرف دیکھنا کوئی نامناسب چیز یا تحوک لگا ہوا تو نہیں یہ بھی جائز ہے۔

باب وجوب القراءة للامام والمأموم
فی الصلوات کلھا فی الحضر والسفر

وما یجهر فیھا وما ینکسر
اس باب سے امام بخاری کی غرض امام شافعی کے مسلک کو

نے جو حضرت سعد کو کوفہ کی ولایت سے معزول فرما دیا اس کی وجہ۔
۱۔ فتنہ کا ازالہ تھا۔ ۲۔ حضرت عمر حضرت سعد کو مہینہ منورہ میں رکھنا
چاہتے اور اپنے اہل شوریٰ میں داخل فرمانا چاہتے تھے۔

رکنیت فاتحہ کا اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ فاتحہ رکن صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ رکنیت سے کم
درجہ ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں۔ وعند الشافعی رکن ہے وعن
مالک و احمد دو درواہتیں ہیں۔ ۱۔ رکنیت۔ ۲۔ عدم رکنیت۔ لہذا۔
۱۔ فاقرا و اما تیسر من القرآن۔ اس پر اجماع ہے کہ تلاوت قرآن
نماز سے باہر فرض نہیں ہے اور قرآن پاک کا امر کا صیغہ فرضیت
ثابت کر رہا ہے پس اس آیت میں نماز میں قرآن پڑھنے کو فرض
قرار دیا گیا ہے اور اس میں مائیسر کے قید بھی ہے معلوم ہوا کہ نماز
میں قرآن پاک کا مائیسر پڑھنا فرض ہے یہی حنفیہ کا مسلک ہے کہ
نفس قراءت فرض ہے اور سورہ فاتحہ کا نماز میں پڑھنا فرض نہیں
ہے البتہ احادیث میں چونکہ تاکید ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز
نہیں ہوتی اور احادیث خبر واحد کے درجہ میں ہیں اور خبر واحد ظنی
ہوتی ہے۔ اس سے فرض کا درجہ تو ثابت نہیں ہوتا البتہ فرض سے کم
درجہ واجب کا ہے وہ ثابت ہو جاتا ہے اس لئے فاتحہ کا پڑھنا نماز
میں فرض نہیں بلکہ واجب ہے۔ سوال:- سورہ مزمل کے شروع میں
حکم نازل ہوا کہ آدھی رات یا کچھ کم یعنی رات کا تیسرا حصہ یا
نصف سے کچھ زیادہ یعنی دوثلث نماز میں تلاوت کیا کرو یعنی نماز
کی صورت میں عبادت کیا کرو۔ پھر ایک سال کے بعد سورہ مزمل
کا دوسرا کوٹ نازل ہوا کہ تم زیادہ عبادت برداشت نہیں کر سکتے
کیونکہ گھڑی نہ ہونے کی وجہ سے بعض صحابہ کی ساری رات ہی
عبادت میں گزر جاتی تھی فاقراء و اما تیسر من القرآن اب
رات کے وقت جتنی عبادت آسانی سے کر سکو کر لیا کرو گویا رات
کی عبادت فرض نہ رہی نفل ہو گئی یہ معنی نہیں جو حنفیہ لیتے ہیں کہ
نماز میں مائیسر فرض ہے سورہ فاتحہ فرض نہیں۔ جواب:- العبرة
لعموم الالفاظ لالخصوص المورد۔ اگرچہ تہجد کی فرضیت
بھی اس آیت سے منسوخ ہوئی لیکن عموم الفاظ کی وجہ سے ہمارا
استدلال بھی صحیح ہے۔ ۲۔ تہجد کی تخفیف کے معنی اسی طرح تو بنتے

اختیار کرنا ہے فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں لیکن ترجمۃ الباب میں
فاتحہ کا لفظ امام بخاری نہیں لائے کیونکہ بہت سی احادیث میں صرف
لفظ قرأت ہے۔ اور امام بخاری کو فاتحہ والی حدیث کے بارے میں
تردد تھا کہ یہ وجوب پر دلالت کرتی ہیں یا نہ اس لیے ترجمۃ الباب
میں صرف قرأت کا لفظ رکھ دیا اور تعین فاتحہ کا استدلال ناظر کے سپرد
کر دیا کہ وہ خود تلاش کرے کہ تعین کی دلیل کیا ہے۔

اصلی بہم صلوٰۃ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

یہ محل ترجمہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز قرأت سے
خالی نہ تھی لیکن ہم حنفیہ یہ عرض کرتے ہیں کہ اتنی بات تو ہم بھی
لیتے ہیں کہ امام کے ذمہ قرأت فرض ہے اور یہ مسئلہ تو اتفاق ہے
آپ جو فرما رہے ہیں والمأموم کہ مقتدی کے ذمہ بھی فرض ہے یہ
کہاں سے نکلا۔ ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔

فارکد فی الاولیین: حضرت سعد بن ابی وقاص
حضرت عمر کے سامنے عرض کر رہے ہیں کہ میں پہلی دو رکعتوں
میں ٹھہرتا ہوں یعنی ان کو لمبا کرتا ہوں۔

فارسل معہ رجلا اور جالاً الی الکوفۃ

حضرت عمرؓ نے جو تحقیق کے لیے ایک یا زائد آدمی حضرت
سعد کے ساتھ کوفہ بھیجے اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ حضرت عمر کو حضرت
سعد کے متعلق کسی کوتاہی کا شبہ تھا بلکہ مقصود یہ تھا کہ حضرت سعدؓ
عشرہ مبشرہ میں سے ہیں کسی کو ان کے متعلق بدگمانی نہ رہے اور
تہمت کا ازالہ ہو جائے۔ حضرت سعد مستجاب الدعوات بھی تھے
جیسے کہ اس حدیث سے بھی ثابت ہو رہا ہے۔

ولم یدع مسجد الا سال عنہ

اس سے معلوم ہوا کہ اہل مسجد سے تحقیق کرنا مستحسن ہے کیونکہ
مسجد میں آنے والے لوگ نیک ہوتے ہیں۔ تحقیق سے ثابت ہو
گیا کہ حضرت سعد بے قصور ہیں لیکن اس کے باوجود حضرت عمر

مادی درجہ توازن کو پہنچے ہوئے ہوں اس حدیث کے نقل کرنے والے صحابہ بھی کم ہیں اور تابعین بھی کم ہیں اس لئے اس روایت کو خبر واحد ہی کہنا ضروری ہے خبر مشہور نہیں کہہ سکتے۔ ۲- دوسرا جواب یہ ہے کہ قرآن پاک کی تخصیص کرنے والی روایت کا محکم ہونا بھی ضروری ہوتا ہے کہ نہ نسخ کا احتمال ہونے تاویل کا نہ تخصیص کا۔ اس روایت میں تاویل کا احتمال موجود ہے یعنی نفی کمال کی مراد ہے نفی جنس کی نہیں ہے اس لحاظ سے بھی یہ روایت قرآن پاک کی مذکورہ آیت کے لئے تخصیص نہیں بن سکتی اور آیت اپنے عموم پر رہی اور ہمارا استدلال صحیح رہا کہ نفس قرأت فرض ہے اور سورہ فاتحہ اس سے کم درجہ کی ہے یعنی واجب ہے۔

۲- ہماری دوسری دلیل

حدیث مسنیٰ الصلوٰۃ ہے جو ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جلدی نماز پڑھنے والے کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھنے کا طریقہ سکھایا تو اس میں یہ ارشاد فرمایا اقرء ما یسر معک من القرآن اس میں بھی سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے نفس قرأت کا حکم ہے لہذا۔ ۳- فی مسلم عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لاصلوٰۃ لا بقراءة۔ صرف قرأت کو ضروری قرار دیا گیا ہے فاتحہ کی تعیین نہیں کی گئی۔ لہذا۔ ۴- فی مسلم عن عبادۃ بن الصامت مرفوعاً لاصلوٰۃ لم یقرأ بام القرآن فصاعداً اس حدیث میں فصاعداً سے ثابت ہوا کہ فاتحہ اور غیر فاتحہ کا ایک ہی حکم ہے متعین طور پر سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرضیت کے درجہ میں ثابت نہ ہوا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھ لینے کے بعد غیر فاتحہ کا ساتھ ملانا فرض نہیں ہے اور اس حدیث سے فاتحہ اور غیر فاتحہ کا ایک ہی درجہ ثابت ہو رہا ہے تو معلوم ہوا کہ فاتحہ کا پڑھنا بھی فرض نہیں ہے۔ لہذا۔ ۵- فی الصحیحین عن عبادۃ بن الصامت مرفوعاً لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب۔ استدلال یوں ہے کہ حافظ ابن القیم نے بدائع الفوائد میں قاعدہ بیان کیا ہے کہ قرأت جب

ہیں کہ نفلوں میں جتنا قرآن پاک پڑھ سکوا سانی سے اتنا پڑھ لیا کرو۔ جب اس آیت کی وجہ سے نفلوں میں فاتحہ کا پڑھنا رکن صلوٰۃ نہیں ہے تو کسی نماز میں بھی قرأت فاتحہ فرض نہیں ہے لعدم القول بالفصل کہ کوئی بھی امام ایسا نہیں جو نفلوں میں فاتحہ کو رکن نہ مانتا ہو اور فرضوں میں مانتا ہو۔ ۳- تہجد میں جو تخفیف کا حکم نازل ہوا اس کی ایک تقریر یہ بھی ہے کہ قرآن بول کر نماز مراد ہے جزء بول کر کل مراد ہے اس تقریر پر بھی ہمارا استدلال صحیح ہے کہ نفس قرآن جزء صلوٰۃ ہے فاتحہ جزء صلوٰۃ نہیں۔ اس لیے نفس قرأت فرض ہے سورہ فاتحہ کی تعیین ضروری اور فرض کے درجہ میں نہیں ہے۔ سوال:- آیت مجمل ہے حدیث لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اس آیت کی تفسیر ہے۔ اس لیے فرضیت کا حکم سورہ فاتحہ پر جاری ہو گیا۔ جواب:- آیت عام ہے مجمل نہیں ہے۔ مجمل وہ ہوتا ہے کہ بغیر تفسیر اس پر عمل نہ ہو سکے عام وہ ہوتا ہے کہ اس پر عمل بغیر کسی تفسیر یا تخصیص کے بھی عمل ہو سکتا ہے۔ یہاں ایسا ہی ہے کہ فافقو ء واما تیسر من القرآن پر عمل کرنے کے لیے نہ کسی تفسیر کی ضرورت ہے نہ کسی تخصیص کی ضرورت ہے۔ پس جب آیت مذکورہ عام ہے تو فاتحہ والی حدیث جو خبر دار واحد ہے اور ظنی ہے اس سے قرآن پاک کے عام کی جو قطعی ہے تخصیص نہ ہو سکتی گویا یہ مسئلہ اصولی اختلاف پر مبنی ہو گیا ہمارے اصولوں کے مطابق قطعی آیت کی تخصیص ظنی خبر واحد سے نہیں ہو سکتی اور شوافع کے نزدیک ہو سکتی اس اصولی اختلاف میں بھی حنفیہ کی دلیل بہت قوی ہے کیونکہ قطعی کی تخصیص قطعی سے ہی ہونی چاہیے ظنی سے نہ ہونی چاہیے ورنہ ظن کی وجہ سے یقین کا چھوڑنا لازم آئے گا جو عقلاً و نقلاً قبیح ہے۔ پس حنفیہ کا استدلال آیت سے صحیح رہا۔ سوال:- سورہ فاتحہ والی حدیث درجہ شہرت کو پہنچی ہوئی ہے اور ایسی حدیث سے قرآن پاک کی تخصیص بالا تفاق صحیح ہے۔ جواب:- ۱- خبر مشہور میں راجح قول یہی ہے کہ صحابہ کی تعداد حدیث نقل کرنے میں کم ہو بعد میں ہر زمانہ میں

رکنیت کا ذکر ہی نہیں ہے۔ ۴- جیسا کہ ہماری پانچویں دلیل میں گزرا کہ یہاں باء کی وجہ سے فاتحہ اور غیر فاتحہ کو برابر قرار دیا گیا ہے جب غیر فاتحہ رکن نہیں تو فاتحہ بھی رکن نہیں۔

دوسری دلیل:- فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج فہی خداج فہی خداج غیر تمام۔ جواب:- ۱- خدجت الناقۃ کے معنی محاورات میں ہیں تجت قبل ادا نکا کہ وقت سے پہلے بچہ جن دیا اگرچہ تمام الخلقۃ ہو اور دوسرا محاورہ ہے اخدجت الناقۃ اسی تجت ناقص الخلقۃ کہ بچہ اعضاء کے لحاظ سے ناقص جنا پہلے محاورہ میں بچے کو خداج کہتے ہیں وہ بچہ جو قبل از وقت جنا گیا اگرچہ کامل الخلقۃ ہے اور دوسرے محاورہ سے بچہ کو خدج کہتے ہیں وہ بچہ جو اعضاء کے لحاظ سے ناقص ہو۔ اب حدیث پاک میں اگر لفظ خدج ہوتا تو آپ کا استدلال مناسب تھا لیکن یہاں تو لفظ خداج ہے اس لئے استدلال صحیح نہ رہا۔ ۲- دوسرا جواب ہم یہ بھی دیتے ہیں کہ مرکب خارجی میں اجزاء زائدہ کی نفی سے کل کی نفی نہیں۔ مثلاً بچے کی ایک ٹانگ نہیں ہے یا ایک کان نہیں ہے تو یہ نہ کہیں گے کہ بچہ موجود ہیں نہیں ہے۔ حدیث پاک میں اگر بالفرض خداج بمعنی خدج ہی لے لیا جائے تو پھر بھی فاتحہ کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ خدج مردہ بچے کو نہیں کہتے بلکہ ایسا بچہ جو زندہ تو ہے لیکن پاؤں یا کان وغیرہ میں سے کوئی عضو نہیں ہے پس حدیث کے معنی یہ ہو گئے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ہو تو جاتی ہے لیکن کمزور ہوتی ہے حنفیہ بھی یہی کہتے ہیں اس لئے یہ حدیث ہمارے خلاف نہ ہوئی۔ سوال:- غیر تمام کی تاکید کی وجہ سے معنی یہ ہو گئے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ایسی ناقص ہوتی ہے کہ رکن اصلی ہی نہ رہا اس لئے نماز صحیح نہ ہوئی۔ جواب:- حدیث مسنی الصلوٰۃ میں وضو کے ذکر کے بعد تشہد پڑھنے کا بھی بعض روایات میں حکم ہے اور اخیر میں ہے کہ ایسا نہ کرنے سے نماز

بلا واسطہ متعدی ہو تو صرف مفعول مذکور کا پڑھنا مراد ہوتا ہے اور جب بواسطہ باء کے متعدی ہو تو مذکور مع الخیر کا پڑھنا مراد ہوتا ہے اس حدیث میں بفاتحۃ الکتاب باء کے ساتھ متعدی ہے اس لئے فاتحہ مع الخیر کا پڑھنا مراد ہے اور فاتحہ اور غیر فاتحہ دونوں برابر ہو گئے اور غیر فاتحہ کی رکنیت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے اس لئے فاتحہ کی رکنیت بھی ثابت نہ ہوئی۔ ۶- فی ابو داؤد عن ابی سعید قال امرنا ان نقرأ بفاتحۃ الکتاب و ماتیسر تقریر وی فصاعداً والی جو ابھی گزری۔ وللمشافی:- ۱- فی الصحیحین عن عبادۃ بن الصامت مرفوعاً لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب۔ جواب:- ۱- لافنی جنس کبھی نفی وجود کے لئے آتا ہے کبھی نفی کمال کے لئے نفی وجود کی مثال لا صلوٰۃ لحائض الابخمار۔ نفی کمال کی مثال لا عیش الاعیش الآخرة اور لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد فاتحہ والی حدیث میں نفی کمال ہے۔ قرینہ ہمارے دلائل ہیں پھر نفی کمال کی ایک تقریر یہ ہے کہ تقدیر عبارت یہ مانی جائے لا صلوٰۃ کاملۃ دوسری تقریر نفی کمال کی حضرت انور شاہ صاحب نے بیان فرمائی کہ ایسے موقعوں میں معنی تو یہی ہوں گے کہ یہ چیز نہیں ہے لیکن مراد یہ ہوگی کہ یہ چیز اتنی کمزور ہے گویا کہ نہیں ہے الوجود کا عدم پھر حضرت انور شاہ صاحب کو اس مسئلہ میں نفی کمال والا جواب پسند نہ تھا کیونکہ یہ حدیث خبر واحد ہے اگر اس حدیث کو ظاہر پر اور نفی وجود پر رکھیں تو پھر بھی اس سے وجوب فاتحہ ثابت ہوتا ہے اور اگر مجازی معنی یعنی نفی کمال پر محمول کریں تو واجب سے کم مرتبہ یعنی استحباب کا مرتبہ رہ جائے گا حالانکہ ہم مستحب نہیں قرار دیتے بلکہ فرض سے کم وجوب کا درجہ مانتے ہیں حضرت انور شاہ صاحب کو صاحب ہدایہ والا جواب پسند تھا اور وہ یہ دوسرا جواب ہے۔ ۲- قرآن پاک کے قطعی حکم کو جو اس آیت میں ہے فاقروا ماتیسر من القرآن خبر واحد سے تخصیص نہیں کیا جاسکتا یا یوں کہیں کہ خبر واحد ظنی ہے اس سے رکنیت ثابت نہیں ہو سکتی۔ ۳- حدیث پاک میں خبر بول کر نبی مراد ہے لا تصلوا الا بفاتحۃ الکتاب اس لئے یہاں

غیر تمام ہوتی ہے حالانکہ یہ تشہد یعنی وضو کر کے نماز سے پہلے کلمہ شہادت پڑھنا نہ رکن وضو ہے نہ رکن صلوٰۃ ہے۔

قرأت خلف الامام کا اختلاف

عند امامنا ابی حنیفۃ قرأت خلف الامام مکروہ تحریمی ہے خواہ نماز سری ہو یا جہری دونوں میں ایک ہی حکم ہے و فی القول الجدید للشافعی وہی روایت عن مالک وروایت عن احمد مقتدی پر سری اور جہری دونوں نمازوں میں قرأت فاتحہ فرض ہے۔ و فی القول القدیم للشافعی و ہی روایت عن مالک وروایت عن احمد جہری نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا مقتدی کے لئے مکروہ ہے اور سری نماز میں فرض ہے۔ منشاء اختلاف: ۱۔ اس مسئلہ کا مدار تین روایتوں پر ہے ایک لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب دوسری واذا قرا فانصوا۔ تیسری روایت من کان له امام فقرأه الامام له قراءۃ ہمارے امام ابو حنیفہ نے قاری کا لحاظ فرمایا کہ پہلی روایت امام اور منفرد کے لئے ہے دوسری اور تیسری روایتیں مقتدی کا حکم بیان کرنے کے لئے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے منفرد کا لحاظ فرمایا کہ پہلی روایت سورہ فاتحہ سے متعلق ہے اور دوسری اور تیسری جہری نمازوں کے بارے میں ہیں۔ ۲۔ منشاء اختلاف کی دوسری تقریر یہ ہے کہ ہمارے امام صاحب نے پہلی روایت کو اصل قرار دیا اور مقتدی کو دوسری اور تیسری روایتوں کی وجہ سے مستثنیٰ قرار دیا کہ اس کے ذمہ قرأت نہیں ہے نہ فاتحہ کی امام شافعی نے دوسری اور تیسری حدیثوں کو اصل قرار دیا اور پہلی حدیث کی وجہ سے سورہ فاتحہ کو مستثنیٰ قرار دیا کہ سورہ فاتحہ امام کے پیچھے بھی پڑھنی ہو گی۔ امام مالک اور امام احمد نے پہلی حدیث کو اصل قرار دیا لیکن دوسری اور تیسری حدیثوں کی وجہ سے جہری نماز کو مستثنیٰ قرار دیا کہ جہری نماز میں مقتدی نہ پڑھے گا۔

تفصیلی دلائل میں سے ہمارے حنفیہ کے دلائل لٹا۔ ۱۔ فی ابی ابوداؤد و الترمذی اور امام ترمذی نے اس کو حسن اور امام ابو حاتم اور امام ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بل قرا معی احد منکم انفا فقال رجل نعم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اقول مالی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما جہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ہمارا استدلال کئی طرح سے ہے۔ ۱۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہوا نہ تھا ورنہ آپ پیچھے پڑھنے والے پر مواخذہ نہ فرماتے اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس حدیث کو نقل کرنے والے حضرت ابو ہریرہ ؓ میں مسلمان ہو کر مدینہ منورہ حاضر ہوئے وہ فرما رہے ہیں صلی بنا اور ظاہر یہی ہے کہ یہ لفظ اپنی حقیقت پر ہیں اس لئے یہ واقعہ ۷ یا اس کے بعد کا ہے اور اس سے پہلے یہ آیت واذا قرو القرآن فاستمعوا الہ وانصتوا لعلکم ترحمون مکہ مکرمہ میں نازل ہو چکی تھی ہجرت سے پہلے اور امام زبلی نے قول نقل فرمایا ہے امام احمد کا اس آیت کے متعلق اجمع الناس علی ان هذه الایۃ فی الصلوۃ اس لحاظ سے بھی امام کے پیچھے پڑھنے کی ممانعت ہو چکی تھی اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور یہ بات ثابت ہو گئی کہ امام کے پیچھے پڑھنا جائز نہیں۔ ۲۔ دوسرا طرز استدلال اسی حدیث سے یہ ہے کہ قال انی اقول مالی انازع القرآن کہ مجھ سے قرآن پاک کے بارے میں جھگڑا ہو رہا ہے معلوم ہوا کہ قرأت امام کا منصب ہے جو امام کے پیچھے پڑھے گا وہ امام کے منصب کو چھیننے کی کوشش کرے گا اور یہ ناجائز ہے اس لئے امام کے پیچھے پڑھنا ناجائز ہے۔ ۳۔ تیسرا طرز استدلال اسی حدیث سے یہ ہے کہ اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ پڑھنے والا صرف ایک آدمی تھا کیونکہ رجل مذکور ہے۔ عام

صحابہ جانتے تھے کہ امام کے پیچھے پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ۲۔ چوتھا طرز استدلال یہ ہے کہ یہاں انازع مذکور ہے اور منازعت میں یہ اشارہ ہے کہ یکے بعد دیگرے امام اور مقتدی کا پڑھنا بھی جائز نہیں ہے کہ امام کے سکتوں میں مقتدی پڑھ لے جیسا کہ بعض توجیہ کرتے ہیں کہ مقتدی امام کے سکتوں میں پڑھ لے۔ اشارہ اس طرح ہے کہ قرآن پاک میں ہے یتنازعون فیہا کاساً یعنی یکے بعد دیگرے ایک ہی پیالہ سے دوست جمع ہو کر شربت وغیرہ پیا کریں گے یہاں بھی مادہ منازعت کا ہے اس لئے یکے بعد دیگرے پڑھنے کی ممانعت بھی ثابت ہوگی۔ سوال:- یہ حدیث غیر فاتحہ کے متعلق ہے جواب: ہاتوا ابرہانکم ان کنتم صادقین۔ سوال:- ممانعت صرف پیچھے جہرا پڑھنے کی ہے سر اُڑھنے کی ممانعت نہیں ہے۔ جواب: ہاتوا ابرہانکم ان کنتم صادقین۔ سوال:- اس روایت میں جو فاتحی الناس ہے یہ امام زہری کا اپنا قول ہے حضرت ابو ہریرہ کا قول نہیں ہے اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے جواب:- بعض حضرات کو واقعی یہ شبہ ہو گیا ہے کہ یہ امام زہری کا قول ہے لیکن غور سے اس روایت کے مختلف الفاظ اور طرق دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قول حضرت ابو ہریرہ کا ہی ہے قال الزہری جو بعض روایات میں ہے اس کی وجہ صراحۃ ابوداؤد میں منقول ہے کہ حضرت سفیان بن عیینہ کو اپنے استاد امام زہری کے آخری الفاظ جو انہوں نے اس حدیث میں نقل فرمائے تھے آہستہ بولنے کی وجہ سے نہ سنائی دیئے اس لئے اپنے استاد بھائی حضرت معمر سے پوچھا کہ استاد جی نے اخیر میں کیا فرمایا ہے فقال معمر انہ قال فانتھی الناس الحدیث اس لئے بعض کو شبہ ہوا کہ فانتھی الناس امام زہری کے اپنے الفاظ ہیں حالانکہ یہ اصل حدیث ہی کا حصہ ہیں اور بواسطہ ابن اکیمہ حضرت ابو ہریرہ ہی سے منقول ہیں۔ ۲۔ دوسرا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ اگر بالفرض یہ الفاظ امام زہری ہی کے بلا سند شمار کئے جائیں تو پھر بھی ارسال تجربہ نہ ہوگا کہ ضعیف ہونے کی وجہ سے

امام زہری نے اپنے استاد کا نام نہیں لیا بلکہ ارسال توارث ہوگا کہ راوی کثیر ہونے کی وجہ سے سب کا نام نہ لیا قرینہ اس کا فانتھی الناس کے الفاظ ہیں کیونکہ الناس جمع ہے اور جمع پر جو الف لام آتا ہے اس میں اصل استغراق ہے کہ سب لوگوں نے پیچھے پڑھنا چھوڑ دیا۔ ایسا عمل بہت سے راویوں سے ہی ثابت ہوا کرتا ہے۔ ۳۔ اگر بالفرض یہ بھی مان لیں کہ رواۃ کثیرہ سے نقل کرنا مقصود نہیں ہے امام زہری صرف اپنا قول ذکر فرما رہے ہیں تو پھر بھی یہ بات ثابت ہے کیونکہ امام زہری تابعی ہیں اور تابعی صحابہ کا عمل بغیر کسی سند کے بھی بیان کر دے تو وہ مقبول ہے۔ ۴۔ اگر بالفرض آپ کی بات مانتے ہوئے یہ بھی مان لیا جائے کہ فانتھی الناس ثابت ہی نہیں ہے تو پھر بھی ہمارے استدلال میں کچھ کمزوری نہیں کیونکہ ہم نے جو اوپر اس حدیث سے استدلال کرنے کے چار طرز ذکر کئے ہیں ان میں فانتھی الناس کا کچھ بھی دخل نہیں۔ لہذا۔ ۲۔ ہماری دوسری دلیل فی مسلم عن ابی موسیٰ الاشعری مرفوعاً فی حدیث الایتمام جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقتدا کرنے کا طریقہ بیان فرمایا ہے اس میں مرفوعاً ہے واذا قرأ فانصتوا صحیح مسلم میں جہاں یہ روایت ہے وہاں یہ بھی ہے کہ امام مسلم کے شاگرد ابو بکر نے اپنے استاد امام مسلم پر اشکال کیا تو امام مسلم نے فرمایا ترید احفظ من سلیمان ہمزہ استفہام محذوف ہے کیا تم ان الفاظ کے اثبات کیلئے سلیمان جمی راوی سے بڑھ کر کسی راوی سے نقل حاصل کرنا چاہتے ہو یعنی وہ ثقہ راوی ہیں۔ اور ثقہ کی زیادتی معتبر ہوتی ہے پھر شاگرد نے پوچھا کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں جو یہی الفاظ آتے ہیں واذا قرأ فانصتوا ان کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے امام مسلم نے فرمایا کہ میرے نزدیک وہ حدیث صحیح ہے شاگرد نے پوچھا کہ پھر آپ نے اپنی اس صحیح میں حضرت ابو ہریرہ والی روایت کو درج کیوں نہیں کیا تو فرمایا کہ اس کتاب میں میں نے صرف وہ روایتیں درج کی ہیں جو بالا جماع صحیح ہیں۔ انتھی امام

اس روایت کو منکر قرار دیا ہے۔ جواب:- حضرت انور شاہ صاحب نے دیا ہے کہ راوی ثقہ ہیں۔ متابعات موجود ہیں اس لئے منکر کہنا صحیح نہیں۔ لن۱۔ ۵۔ واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ سوال:- یہ آیت آیت مبارکہ تو خطبہ کے متعلق ہے جواب:- ۱۔ علامہ زیلعی نے نصب الرایۃ میں امام احمد کا قول نقل فرمایا ہے۔ اجمع الناس علی ان هذه الآیة فی الصلوة ۲۔ دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ اگر بالفرض یہ آیت مبارکہ خطبہ کے متعلق بھی مان لی جائے تو ممانعت کی وجہ یہی تو ہے کہ خطبہ میں چونکہ قرآن پاک پڑھا جاتا ہے اس لئے حکم ہے کہ توجہ سے کان لگاؤ اور خاموش رہو اور خود کچھ نہ پڑھو تو نماز میں جو قرآن پاک پڑھا جاتا ہے اس کو سننے کا اور خاموش رہنے کا اور خود کچھ نہ پڑھنے کا حکم بطور دلالت النص ثابت ہو گیا کیونکہ وہاں بھی قرآن پاک پڑھا جا رہا ہے۔ سوال:- یہاں فاستمعوا کا لفظ ہے اور سننا صرف جہری نماز میں ہو سکتا ہے اس لئے صرف جہری نماز میں سننے کا اور خاموش رہنے کا وجوب ثابت ہوا حالانکہ آپ کا مقصد سری اور جہری سب نمازوں میں خاموشی ثابت کرنا ہے۔ جواب:- استماع کے معنی توجہ کرنے کے ہوتے ہیں آواز سننے یا نہ سننے چنانچہ مسلم شریف میں حضرت انس سے مرفوعاً منقول ہے اغارات وجہارات کی روایات میں کان یستمع الاذان فان سمع اذاناً امسک والا اغار لنا ۶۔ فی مسند احمد بن منیع و موطا محمد و مصنف ابن ابی شیبہ و الطحاوی عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً من کان له امام فقراء الا امام له قرأۃ اور علامہ عینی اور امام زیلعی اور حافظ ابن جوزی نے یہ روایت ان صحابہ سے بھی نقل فرمائی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابو سعیدؓ، حضرت علیؓ، حضرت عمران بن حصینؓ اس لئے یہ ایک دلیل آٹھ دلیلوں کے قائم مقام ہے اور مسند احمد بن منیع کی روایت علی شرط الثمینی ہے۔

مسلم کے علاوہ امام احمد امام اسحاق بن راہویہ امام نسائی اور حافظ ابن حجر نے بھی صراحۃً حضرت ابو موسیٰ والی اس روایت کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی ہے۔ لن۱۔ ۳۔ ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ کی روایت عن ابی ہریرہ مرفوعاً واذا قرأ فانصتوا اور ابی گزرا کہ امام مسلم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے ہماری دوسری اور تیسری دلیلوں سے طرز استدلال کئی طرح ہے۔ ۱۔ صراحۃً یہ الفاظ واذا قرأ فانصتوا دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ امام کے پیچھے خاموش رہنا ضروری ہے۔ ۲۔ دوسرا طرز استدلال یہ ہے کہ اس حدیث کا لقب حدیث اتمام ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اقتداء کا طریقہ سمجھا رہے ہیں اگر امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہوتا تو ضرور ارشاد فرماتے کہ فاتحہ پڑھا کرو معلوم ہوا پیچھے پڑھنا فرض نہیں سکوت موضع بیان میں بیان ہوتا ہے۔ ۳۔ تیسرا طرز استدلال یوں ہے کہ اس روایت میں یہ بھی ہے واذا قال غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا امین اگر مقتدی کے ذمہ فاتحہ ہوتی تو ارشاد یوں ہوتا واذا قال غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین معلوم ہوا کہ مقتدی کے ذمہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا نہیں ہے۔ ۴۔ فقولوا امین کے الفاظ مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مقتدی کے ذمہ سورہ فاتحہ کا سننا ہے تاکہ بروقت آمین کہہ سکے اور جب سننا ضروری ہے تو پڑھنا مشکل ہے کیونکہ ایک وقت میں دو طرف توجہ نہیں ہوا کرتی النفس لا تتوجه فی ان الی جہتین۔ ۵۔ بعض طرق میں اسی حدیث میں الفاظ یوں ہیں واذا امن القاری فامنوا معلوم ہوا کہ پڑھنے والا صرف امام ہے۔ اسی لئے اس کا لقب قاری ہے۔ لن۱۔ ۴۔ فی کتاب القراءۃ للبیہقی عن ابی ہریرہ مرفوعاً ماکان من صلوة یجهر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرأ معہ اس حدیث پاک میں جہر کی قید واقعی ہے اور مقتدی کو قرأت کی صراحۃً ممانعت ہے۔ سوال:- امام بیہقی نے

سوال:- اس حدیث کی ایک سند حضرت عبداللہ بن شداد سے بھی ہے وہ مرسل ہے اور مرسل امام شافعی کے نزدیک حجت نہیں۔ جواب:- فتاویٰ ابن تیمیہ میں اس پر اتفاق نقل کیا گیا ہے کہ اکابر تابعین کی مراسلات سب ائمہ اربعہ کے نزدیک حجت ہیں اور حضرت عبداللہ بن شداد اصغر صحابہ میں سے ہیں۔ انہوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تو فرمائی ہے لیکن سماع نہیں فرمایا۔ پس جب اکابر تابعین کی مراسلات کی حجت پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے تو اصغر صحابہ کی مراسلات کے حجت ہونے پر بطور دلالت النص اتفاق ثابت ہو گیا۔ سوال:- عبداللہ بن شداد کا سماع حضرت جابر سے ثابت نہیں۔ روایت منقطع ہو گئی۔ جواب:- حضرت عبداللہ بن شداد اصغر صحابہ میں سے ہیں اور حضرت جابر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کافی عرصہ زندہ رہے۔ اس لئے امکان لقاء ثابت ہے جو جمہور کے نزدیک حدیث کے متصل ہونے کے لئے کافی ہے فعلیت لقاء اور ذکر سماع صراحۃً ضروری نہیں جیسا کہ امام مسلم نے اپنے مقدمہ میں ثابت کیا ہے۔ سوال بعض سندوں میں حضرت عبداللہ بن شداد اور حضرت جابر کے درمیان راوی ابوالولید ہے جو مجہول ہے اس لئے روایت ضعیف ہو گئی۔ جواب:- عن ابن شداد عن ابی الولید میں دوسرا عن پہلے عن سے بدل ہے اور ابوالولید حضرت ابن شداد ہی کی کنیت ہے۔ سوال:- اس روایت کو متصل کہنے والے چار راوی ہیں۔ ۱- جابر جعفی ۲- لیث بن ابی سلیم ۳- امام ابوحنیفہ ۴- حسن بن عمارۃ اور حدیث کا راوی ہونے کی حیثیت سے یہ چاروں کمزور ہیں۔ اس لئے سند متصل قوی نہ رہی۔ جواب:- ۱- مصنف ابن ابی شیبہ میں ان چار حضرات میں سے کوئی بھی نہیں۔ ۲- امام ابوحنیفہ کے متابع سفیان ثوری اور شریک بھی ہیں۔ ۳- امام ابوحنیفہ پر اعتراض کر کے دارقطنی خود اس لائق ہو گئے کہ ان کو ضعیف کہہ دیا جائے دارقطنی جرح میں حد سے آگے نکلے ہوئے ہیں جس طرح امام حاکم توثیق میں حد سے زیادہ نرم

ہیں اسی لئے حضرات محدثین کا فیصلہ ہے کہ جس راوی پر جرح میں دارقطنی متفق ہوں وہ جرح معتبر نہیں اور جس راوی کی توثیق میں امام حاکم متفق ہوں وہ توثیق معتبر نہیں۔ امام ابوحنیفہ کی توثیق و تعدیل امام مالک امام احمد امام شافعی اور کثیر ائمہ حدیث اور ائمہ فقہ سے صراحۃً ثابت ہے اور مشرق و مغرب میں کتابیں امام ابوحنیفہ کے مناقب و کمالات سے بھر پور ہیں۔ لہذا۔ ۷- فی مسلم و ابی داؤد عن عمران بن حصین مرفوعاً صلی الظہر فجاء رجل فقراً بسبح اسم ربک الاعلیٰ فلما فرغ قال ایکم قرأ قالو ارجل قال قد عرفت ان بعضکم خالجبہا اس میں واقعہ سری نماز کا ہے اور علت مخالفت ہے جو فاتحہ اور غیر فاتحہ دونوں کو شامل ہے۔ لہذا۔ ۸- فی مسند احمد و مسند ابی یعلیٰ و مسند بزار عن عبداللہ بن مسعود قال کانوا یقرؤن خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال خلطتم علی القرآن اس روایت کے راوی علی شرط البخاری ہیں اور واقعہ سری نماز کا ہے۔ لہذا۔ ۹- عن جابر فی الترمذی موقوفاً و فی الطحاوی مرفوعاً من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الآن یکون وراء الامام..... یہ روایت درجہ حسن کی ہے۔ لہذا۔ ۱۰- فی مصنف عبدالرزاق عن موسیٰ بن عقبہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابابکرو عمرو عثمان کا نوابہون عن القراءة خلف الامام اس حدیث کی توثیق اعلاء السنن میں ثابت کر دی گئی ہے۔ لہذا۔ ۱۱- فی الموطاء لمالک عن ابی ہریرۃ موقوفاً من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة یعنی جس نے امام کو رکوع میں پایا اس نے وہ رکعت پا لی اور اس مسئلہ پر اجماع بھی ہے کہ رکوع میں مل جانے سے وہ رکعت مل جاتی ہے حالانکہ اس مقتدی نے قرأت بالکل نہیں کی تو وجہ یہی تو ہوئی کہ امام اس کا وکیل ہے اس لئے امام کا فعل اس مقتدی کی طرف منسوب کر دیا گیا کہ گویا اس نے قرأت کر لی اور

یہی ہوئے کہ ہمارا وکیل جبریل علیہ السلام پڑھے۔ اس کا پڑھنا یہ ہمارا ہی پڑھنا ہے معلوم ہوا کہ شریعت میں وکالت کا باب بہت وسیع ہے ایک دفعہ امام ابوحنیفہ سے مناظرہ کرنے کے لئے چند حضرات تشریف لے آئے فرمایا آپ سب سے تو میں بات نہیں کر سکتا آپ اپنا ایک وکیل بنائیے وہ آپ سب کی طرف سے بات کرے گا۔ انہوں نے کہا بالکل ٹھیک ہے فرمایا کہ مناظرہ تو تم ہار گئے کیونکہ مناظرہ قرأت خلف الامام ہی کے مسئلہ پر کرتا تھا تم نے وکالت کو مان لیا تو قرأت خلف الامام کے مسئلہ میں بھی میرا مسلک مان لیا۔ سوال:- اگر امام وکیل ہوتا ہے تو پھر مقتدی کے ذمہ رکوع، سجدہ، اذکار، تشہید درود شریف، دعا اور ثناء بھی نہ ہونے چاہئیں کہ امام ہی سب کی طرف سے کرے گا۔

جواب:- قرأت کے علاوہ دو چیزیں ہیں۔ ۱۔ اعمال رکوع سجدہ وغیرہ ۲۔ اذکار و ادعیہ۔ اعمال میں تو وکالت کا اثر ظاہر نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر اعمال بھی سب مقتدیوں کی طرف سے امام ہی کرے تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ مقتدی نیت باندھنے کے بعد صرف کھڑے رہیں اور امام رکوع اور سجدہ میں جائے اس میں امام کی مخالفت لازم آتی ہے اس مخالفت سے توکیل لوٹ جائے گی اور اذکار میں توکیل اس لئے جاری نہ ہوگی کہ قرأت اور اذکار میں کئی لحاظ سے فرق ہے۔ ۱۔ قرأت فرض ہے اور اذکار میں سے کوئی بھی فرض نہیں ۲۔ قرأت میں اصل سننا اور سنانا ہے اور ادعیہ اور اذکار میں اصل انفراد ہے کہ ہر ایک اکیلا اکیلا کرے اور ایک کی طرف سے دوسرا نہ کرے۔ اسی لئے قرآن پاک میں جو دعائیں بھی آئی ہیں وہ زیادہ تر جمع کے صیغوں کے ساتھ ہیں۔ ۳۔ قرأت میں منازعت اور ممانعت منصوص ہے۔ ادعیہ اور اذکار میں منازعت اور ممانعت منصوص نہیں ہے۔ ۴۔ قرأت میں اصل جہر ہے اور ادعیہ اور اذکار میں اصل اخفاء ہے ادعوار بہکم تضرعاً و خفیۃ اور امام کے جہر کے ساتھ مقتدی کا بھی پڑھنا عقلاً بہت بعید ہے کہ امام کی قرأت اگر کسی نے سننی ہی نہیں اپنی

شریعت میں توکیل کا باب بہت وسیع ہے ہمارے پاس بہت سے نظائر ہیں۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان میں شہادت کے جواب میں ایک دفعہ صرف وانا وانا فرمایا کہ میری طرف سے بھی مؤذن کی گواہی قبول کر لی جائے۔ گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کو اپنا وکیل بنا دیا۔ نظیر۔ ۲۔ حجۃ الوداع میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے پوچھا کہ تم نے کیسے احرام باندھا ہے عرض کیا اهللت بما اهل به النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی انکار نہ فرمایا۔ گویا حضرت علیؑ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا وکیل بنایا۔ نظیر۔ ۳۔ وقال موسیٰ ربنا انک اثیت فرعون وملاه زینۃ واموالافی حیوۃ الدنیا ربنا لیضلوا عن سبیلک ربنا اطمس علی اموالہم و اشدد علی قلوبہم فلا یومنوا حتیٰ یروا العذاب الالیم قال قد اجیت دعوتکم۔ دونوں نے تو دعائے مانگی پھر دو کی دعا کیوں شمار کی گئی اس کی وجہ مفسرین حضرات نے یہ بیان فرمائی کہ حضرت ہارون علیہ السلام امین کہہ رہے تھے تو آمین کہنا وکیل بنانا ہے اس لئے دونوں دعا مانگنے والے شمار کئے گئے۔ نظیر۔ ۴۔ حجۃ الوداع میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ۱۳۷ اونٹوں کی قربانی حضرت علیؑ نے کی تو وکیل بنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ نظیر۔ ۵۔ حضرت عمرؓ نے ایک لشکر کو رخصت فرمایا اور فرمایا امضوا وانا شریکم۔ اب لڑیں گے لشکر والے سمجھا جائے گا کہ حضرت عمرؓ بھی جہاد فرما رہے ہیں۔ نظیر۔ ۶۔ ایک دفعہ صحابہ کی دو جماعتیں تیر اندازی کا مقابلہ کر رہی تھیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے تو فرمایا ارموا بنی اسمعیل فان اہاکم کان رامیا۔ وانا مع بنی فلان کہ فلاں قبیلہ میرا وکیل ہے اس کی جیت میری جیت ہے اس کی ہار میری ہار ہے۔ نظیر۔ ۷۔ لا تحرك به لسانک لتعجل به ان علینا جمعه وقرانہ فاذا قرأناہ فاتبع قرانہ۔ اس آیت میں قرآن کے معنی

اسرو لایما جهران میں دلائل میں سے چودھویں دلیل اسی کے برابر ہے تیرہویں دلیل دس کے برابر چھٹی دلیل آٹھ کے برابر دسویں دلیل چار کے برابر بیسویں دلیل تین دلیلوں کے برابر ہے۔ اس طرح یہ پانچ دلیلیں ایک سو پانچ (۱۰۵) کے برابر ہو گئیں باقی پندرہ کو ایک ایک ہی شمار کر لیا جائے تو کل ایک سو بیس (۱۲۰) دلیلیں ہو گئیں۔ **للمشافعی**۔ ۱۔ فی ابی داؤد و الترمذی عن عبادة بن الصامت مرفوعاً لا تفعلوا الا بفتح الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها۔ طرز استدلال ظاہر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنے سے منع فرمایا اور سورہ فاتحہ کو ممانعت سے مستثنیٰ قرار دیا اور فرمایا کہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا امام کے پیچھے فرض ہے۔

جواب:۔ اس روایت میں کئی قسم کا اضطراب ہے۔

اضطراب (۱) آخری راوی عباده بن الصامت ہیں یا عبداللہ بن عمرو ہیں۔

اضطراب (۲) روایت مرفوع ہے یا موقوف ہے

اضطراب (۳) کھول اور عباده بن الصامت کے درمیان واسطہ مذکور ہے یا نہ اور جس روایت میں واسطہ مذکور نہیں ہے وہ روایت منقطع بھی ہے۔

اضطراب (۴) وہ واسطہ نافع کا ہے یا محمود کا ہے۔

اضطراب (۵) واسطہ ایک راوی کا ہے یا واسطہ دو راویوں کا ہے

اضطراب (۶) اگر دو راویوں کا واسطہ ہے تو نافع کے استاد محمود ہیں یا ابو نعیم ہیں۔ بعض سندوں میں محمود ہیں بعض سندوں میں ابو نعیم ہیں۔

اضطراب (۷) بعض سندوں میں کھول اور عبداللہ بن عمرو کے درمیان واسطہ مذکور ہے اور بعض سندوں میں واسطہ مذکور نہیں ہے جب سات قسم کا اضطراب ہے تو اس روایت سے استدلال کیسے کیا جاتا ہے۔

اپنی پڑھنے میں سب نے مشغول ہونا ہے تو امام جہر کیوں کر رہا ہے ان سب وجوہ کی بنا پر ادعیہ و اذکار کو قرأت پر قیاس نہیں کر سکتے۔ لٹا۔ ۱۲ فی الدارقطنی عن ابن عباس مرفوعاً یکفیک قراءة الامام خافت اوجہر لٹا۔ ۱۳۔ فی کشف الاسرار عن زید بن اسلم کان عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهون عن القرءة خلف الامام اشد النهی ابو بکر وعمر وعثمان وعلى وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن ابی الوقاص وعبدالله بن مسعود وزید بن ثابت و ابن عمر وابن عباس لٹا۔ ۱۴۔ ہماری چودھویں دلیل چودھویں کے چاند حافظ بدرالدین عینی نے اپنی کتاب عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں نقل فرمائی ہے روى منع القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الکبار۔ لٹا۔ ۱۵۔ فی مسلم عن عبادة بن الصامت مرفوعاً لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن فصاعداً معلوم ہوا کہ فاتحہ اور مازاد برابر ہیں اور جب مازاد کسی کے نزدیک امام کے پیچھے فرض نہیں ہے تو فاتحہ بھی فرض نہیں۔ لٹا۔ ۱۶۔ فی الصحيحین عن عبادة بن الصامت مرفوعاً لا صلوة لمن لم يقرأ بفتح الكتاب باء چاہتی ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا مقرون بالغیر ہو جیسا کہ بدائع الفوائد کے حوالہ سے پیچھے ذکر کیا جا چکا ہے پس فصاعداً کے معنی پائے گئے۔ لٹا۔ ۱۷۔ فی موطا محمد ومصنف ابن ابی شیبہ و مصنف عبدالرزاق عن عمر موقوفاً لیت فی فم الذین یقرأ خلف الامام حجراً۔ لٹا۔ ۱۸ فی الدارقطنی و مصنف ابن ابی شیبہ و مصنف عبدالرزاق عن علی موقوفاً من قرأ خلف الامام فلیس علی الفطرة۔ لٹا۔ ۱۹ فی مسلم عن زید بن ثابت موقوفاً لا قراءة مع الامام فی شی۔ لٹا۔ ۲۰۔ فی عمدۃ القاری عن علی وسعد وزید بن ثابت موقوفاً لا قراءة مع الامام لایما

جواب ۲:- امام احمد، امام ابن حبان، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن عبد البر اور حضرت انور شاہ صاحب نے اس روایت کو معلول قرار دیا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ نے معلول ہونے کی تقریر یہ کی ہے کہ اصل واقعہ صرف اتنا تھا کہ حضرت عبادہ بن الصامت نے امام کے پیچھے قرأت کی شاگرد نے اعتراض کیا تو جواب میں یہ حدیث پڑھ دی لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عام رواج امام کے پیچھے نہ پڑھنے کا تھا اسی لئے تو شاگرد نے اعتراض کیا اور پھر حضرت عبادہ بن الصامت کے نزدیک بھی فاتحہ کا پڑھنا مستحب تھا ورنہ اپنے شاگرد سے فرماتے کہ جن نمازوں میں تم نے سورہ فاتحہ امام کے پیچھے نہیں پڑھی ان نمازوں کا اعادہ کر دو پھر یہ استحباب بھی حضرت عبادہ کا اپنا اجتہاد تھا کہ امام کے پیچھے جو پڑھنے کی ممانعت ہے اس ممانعت سے سورہ فاتحہ مستثنیٰ ہے اور حضرت انور شاہ صاحب نے معلول ہونے کی تقریر یوں کی ہے کہ حضرت مکحول تک دو حدیثیں پہنچی تھیں ایک بواسطہ محمود کے جو صحیحین میں ہے لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اور دوسری بواسطہ نافع کے پہنچی تھی جو حافظ ابن تیمیہ نے نقل فرمائی ہے حضرت مکحول سے یہ غلطی ہوئی کہ انہوں نے ان دونوں روایتوں کو غلط کر دیا اور اس غلط سے وہ حدیث بن گئی جو ابوداؤد اور ترمذی میں ہے۔ سوال:- حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ جواب:- حضرت انور شاہ صاحب نے دیا کہ امام بخاری نے صرف اس حدیث کو اپنی کتاب جزء القرأت میں نقل کیا ہے اور جزء القرأت کی وہ شرطیں نہیں ہیں جو صحیح بخاری کی ہیں اس لئے صرف نقل کر دینے کو صحیح قرار دینا نہیں کہہ سکتے۔ البتہ اگر امام بخاری صحیح بخاری میں مسنداً نقل فرماتے تو کہہ سکتے تھے کہ صحیح قرار دیا ہے لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا۔ جواب ۳:- ابوداؤد اور ترمذی والی روایت کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے اقرار فرمایا ہے کہ الفاظ اگرچہ اس حدیث کے پندرہ قسم کے ہیں لیکن یہ واقعہ

ایک ہی ہے اٹھنی جب ایسا ہے تو سب سے قوی الفاظ کو لیں گے باقی سب چھوڑ دیں گے اور وہ الفاظ صحیحین کے ہیں لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ان سے مقتدی کے ذمہ پڑھنا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ امام شافعی کے شاگرد امام احمد اور امام شافعی کے استاد سفیان بن عیینہ نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ حدیث مفرد کے لئے ہے۔ ابوداؤد میں ہے قال سفیان لمن یصلی وحده۔ جواب ۴:- حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نے دیا ہے کہ پہلے مکرمہ میں یہ آیت نازل ہوئی واذقوا القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون اس سے جبری نماز میں قرأت خلف الامام منع ہوگئی پھر مدینہ منورہ میں فرمایا لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب تو اس سے کسی نے یہ مستنبط کر لیا کہ امام کے پیچھے بھی سورہ فاتحہ پڑھنی چاہئے اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف سورہ فاتحہ پڑھنے کی اجازت دے دی جیسا کہ حضرت مکحول والی روایت میں ہے لیکن بعد میں اُس پڑھنے سے تکلیف محسوس فرمائی تو ابن اکیمہ والی حدیث والا واقعہ پایا گیا تو لوگوں نے جبری نماز میں پڑھنا بالکل بند کر دیا لیکن سری نمازوں میں پڑھتے رہے پھر اس سے بھی تکلیف محسوس فرمائی تو سری نمازوں میں پڑھنے سے بھی منع فرمادیا اور فرمادیا من کان له امام فقرأه الا امام فقرأه۔

جواب ۵:- یہ جواب بھی حضرت گنگوہی نے دیا ہے کہ جب نبی کے بعد امر اباحت کے لئے ہوتا ہے تو نبی کے بعد استثناء بطریق اولیٰ اباحت کے لئے ہے۔ وہ اباحت بھی اباحت مرجوحہ ہے یعنی اباحت مع الکراہیہ یہی حنفی مسلک ہے۔ واذا حللتهم فاصطادوا پہلے شکار سے ممانعت کا ذکر ہے پھر شکار کا امر ہے اس لئے مقصود اباحت ہے۔ یہ نہیں کہ شکار کرنا واجب شمار کیا جائے۔ وابتغوا من فضل الله۔ پہلے جمعہ کی اذان کے وقت بیع وشراء کے حرام ہونے کا ذکر ہے پھر یہ امر ہے بیع وشراء کا اس سے مقصود اباحت ہے وجوب نہیں۔ پس روایت مذکور سے شواہف

پہلی وجہ:- اگر اس عبارت کو تعلیل بنایا جائے تو یہاں صریح تعارض بنتا ہے کیونکہ بعض روایات میں لا صلوة لمن یقرأ بام القرآن فصا عدا ہے اور واقعہ سب میں ایک ہی ہوگا اور معنی یہ ہونگے کہ میرے پیچھے کچھ نہ پڑھا کرو سوائے فاتحہ کے کیونکہ فاتحہ اور مازاد کے بغیر نماز نہیں ہوتی گویا پہلے ارشاد فرمایا کہ امام کے پیچھے کچھ نہ پڑھا کرو پھر ساتھ ہی فرمایا کہ فاتحہ اور مازاد دونوں کا پڑھنا واجب ہے یہ صریح تناقض ہے۔ پس تحلیل پر محمول کریں تو صریح تناقض ہے اور استشہاد پر محمول کریں تو تناقض نہیں ہے۔

دوسری وجہ:- لا تفعلوا لا بفاتحة الكتاب اس کا تعلق امام اور مقتدی بننے سے ہے اور فانه لا صلوة الا بها اس عبارت کا تعلق نماز کے اجزاء اور ارکان سے ہے۔ یہ دونوں مسئلے الگ الگ باب سے اور الگ الگ قسم سے تعلق رکھتے ہیں ایسی صورت میں استشہاد ہی کے معنی کرنے پڑتے ہیں کیونکہ تعلیل کے لئے ضروری ہے کہ دونوں باتوں کا تعلق ایک ہی باب اور ایک ہی قسم اور ایک ہی مسئلہ سے ہو۔

تیسری وجہ:- اگر تعلیل پر محمول کریں تو مقتدی بننے میں جو وکیل بنانا ہوتا ہے وہ باقی نہیں رہتا اس لحاظ سے بھی تعلیل پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ استشہاد پر ہی محمول کرنا ضروری ہے تو وکیل کے تفصیل پیچھے گزر چکی ہے ہماری گیارہویں دلیل میں۔

چونگی وجہ:- فصا عدا سے فاتحہ اور غیر فاتحہ کی برابری معلوم ہوتی ہے اور تعلیل بنانے میں سورہ فاتحہ کا وجوب ثابت کرنا مقصود ہے اور غیر فاتحہ امام کے پیچھے پڑھنا کسی کے نزدیک بھی واجب نہیں تو فاتحہ اور غیر فاتحہ کے درمیان تسویہ نہ رہا۔ استشہاد لینے میں یہ تسویہ باقی رہتا ہے اس لحاظ سے بھی استشہاد ہونا چاہئے۔ تعلیل نہ ہونی چاہئے۔

پانچویں وجہ:- لا تفعلوا میں نبی کا صیغہ ہے جو انشاء ہے اور لا صلوة الا بها میں نفی ہے جو خبر میں داخل ہے یہ بھی علامت ہے کہ دونوں باتیں الگ الگ ہیں جو استشہاد کے مناسب ہیں تعلیل کے مناسب نہیں ہیں۔

کا مذہب ثابت نہیں ہو سکتا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔ زیادہ سے زیادہ اباحت مع الکراہت ثابت ہوگی۔ سوال نبی کے بعد امر اباحت کے لئے ہوتا ہے یہ تو صرف شوافع حضرات کا اصول ہے حنفیہ کا اصول نہیں ہے۔ جواب:- ۱۔ حنفیہ کا بھی ہے۔ ۲۔ اگر صرف شوافع حضرات کا بھی مانا جائے تو پھر بھی ہمارا جواب ٹھیک ہے کیونکہ اس صورت میں ہمارا جواب الزامی جواب بن جائے گا یعنی مخاطب کے مسلمہ اصولوں کے مطابق جواب ہو جائے گا گو تحقیقی نہ ہو۔ تحقیقی جواب وہ ہوتا ہے جو مسلمہ اصول کے مطابق ہو۔

سوال۔ فانه لا صلوة الا بها یہ الفاظ اس بات کی دلیل ہیں کہ یہاں استثناء اباحت کے لئے نہیں ہے بلکہ وجوب کے لئے ہے۔ جواب:- فانه لا صلوة الا بها میں عقلی طور پر دو احتمال ہیں یہ عبارت تعلیل کے طور پر مذکور ہے یا استشہاد کے طور پر مذکور ہے تعلیل کے معنی ہیں کہ مسئلہ کا دار و مدار بتلادیا گیا اس صورت میں تو واقعی وجوب ثابت ہونا چاہئے اور استشہاد کے معنی یہ ہیں کہ معمولی مناسبت کی وجہ سے کسی دوسری نوع کا کوئی حکم ذکر کیا گیا۔ اس صورت میں وجوب نہ بنے گا بلکہ معنی یہ ہونگے کہ پیچھے پڑھنے سے منازعت ہوتی ہے بقیہ غیر فاتحہ میں منازعت شدید ہے کہ وہ آیتیں یا سورتیں بدل بدل کر پڑھی جاتی ہیں اس لئے نسبت کم یاد ہوتی ہیں کوئی پیچھے پڑھے گا تو امام بالکل نہ پڑھ سکے گا اور سورہ فاتحہ میں منازعت نسبت کم ہوگی کیونکہ اس کے بغیر تو منفرد کی نماز نہیں ہوتی اس لئے کہ سورہ فاتحہ روزانہ بار بار پڑھی جاتی ہے۔ بہت کمی ہوتی ہے۔ وہ پیچھے پڑھنے کے باوجود بھی امام کے لئے پڑھنی زیادہ مشکل نہ ہوگی۔ امام کو پیچھے پڑھنے کی وجہ سے مشقت ہوگی لیکن دوسری سورتوں کی نسبت کم ہوگی اس لئے سورۃ فاتحہ پیچھے پڑھنے کی اباحت مروجہ حاصل ہوگی اور پیچھے پڑھنا حرام نہ ہوگا صرف مکروہ ہوگا۔ اب یہاں استشہاد ہے تعلیل نہیں ہے اس بات کو ثابت کرنے کی چند وجوہ ہیں۔

للشافعی ۲:- مسلم اور ابو داؤد میں ہے عن ابی ہریرۃ موقوفاً اقراء بھایا فارسی فی نفسک معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا حضرت ابو ہریرہ نے حکم فرمایا اس لئے سورہ فاتحہ کا امام کے پیچھے پڑھنا فرض ہے۔

جواب ۱: اس میں حضرت ابو ہریرہ اپنے شاگرد کو ڈانٹ رہے ہیں کہ اے فارسی اے کم علم جاؤ جا کر امام کے پیچھے بھی ضرور پڑھو یعنی میں تو امام اور منفرد کے بارے میں بتا رہا ہوں تم کہتے ہو کہ میں امام کے پیچھے ہوتا ہوں اس حدیث کا مقتدی سے تعلق نہیں ہے۔ اس ڈانٹنے کا قرینہ کہ امر مقصود نہیں بلکہ ڈانٹنا اور روکنا مقصود ہے ایک تو غز ذرائع ہے دوسرے یا فارسی ہے جواب ۲:- قرأت کے حقیقی معنی ہیں تلفظ باللسان اور مجازی معنی ہیں تصور الالفاظ فی القلب ایسے ہی فی نفسک کے حقیقی معنی ہیں فی قلبک اور مجازی معنی ہیں منفرداً جیسا کہ حدیث شریف قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا من ذکر نی فی نفسہ ذکر تہ فی نفسی و من ذکر نی فی ملا ذکر تہ۔ فی ملا خیر من ملا یہاں فی نفسی اور فی نفسی دونوں کے معنی منفردا کے ہیں اب زیر بحث حدیث میں قرأت اور فی نفسک دونوں کے حقیقی معنی تو ہو ہی نہیں سکتے کہ تلفظ کر فاتحہ کا دل میں کیونکہ تلفظ زبان سے ہوتا ہے دل سے نہیں ہوتا اس لئے یا تو قراءۃ کے حقیقی معنی اور فی نفسک کے مجازی معنی کریں گے ای اقراء منفرداً یا قراءۃ کے مجازی معنی اور فی نفسک کے حقیقی معنی کریں گے نصوّری قلبک دل میں سورہ فاتحہ کے الفاظ کا تصور کر اور دونوں کے مجازی معنی نہیں لے سکتے کیونکہ جب ایک کے حقیقی معنی ہو سکتے ہیں تو دونوں کے مجازی معنی کیوں لے جائیں۔

جواب ۳:- اگر وہی معنی لیں جو آپ لیتے ہیں کہ قرأت کر سرتا تو پھر بھی یہ حضرت ابو ہریرہ کا اجتہاد ہے مرفوع روایت تو پیش نہیں کی بلکہ بعید استنباط فرمایا کہ دیکھو صلوٰۃ کا اطلاق سورہ فاتحہ پر ہوا ہے قسمت الصلوٰۃ بینی و بین عبدی معلوم ہوا کہ فاتحہ جزء صلوٰۃ

ہے اس لئے امام اور مقتدی دونوں پڑھیں۔
للشافعی ۳:- فی الدار قطنی عن انس مرفوعاً فلا تفعلوا الا ان یقرأ احدکم بفاتحة الكتاب فی نفسہ۔

جواب ۱:- علامہ مارذینی نے الجوہر النقی میں اضطراب شدید ثابت کیا ہے اس روایت میں

جواب ۲:- حضرت انور شاہ صاحب نے اس روایت کو منقطع قرار دیا ہے

جواب ۳:- حضرت انور شاہ صاحب نے یہاں بھی فی نفسک کے معنی منفردا کے لئے ہیں۔

جواب ۴:- امام بخاری نے صحیح بخاری میں اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب مصنف میں حضرت انس کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ امام کے پیچھے تسبیحات کی جائیں قرأت نہ کی جائے جب راوی کا عمل اپنی ہی بیان کی ہوئی روایت کے خلاف ہو تو وہ مرفوع روایت منسوخ یا ماول یا ضعیف ہوگی۔

للشافعی ۴:- فی کتاب القراءۃ للبیہقی و جزء القراءۃ للبخاری عن ابن عمر کہ کسی نے حضرت ابن عمر سے قرأت خلف الامام کے متعلق پوچھا تو فرمایا انی لا استحی من رب هذا البيت ان اصلی صلوٰۃ لا اقراء فیہا ہام القرآن

جواب ۱:- حافظ یعنی نے اس روایت کو منقطع قرار دیا ہے
جواب ۲:- علامہ مارذینی نے حضرت ابن عمر کا مشہور مذہب ترک قرأت خلف الامام نقل فرمایا ہے جیسا کہ ہماری تیرہویں دلیل میں بھی مذکور ہے۔

جواب ۳:- یہ معنی ہیں کہ قرأت نہ حقیقی ہو نہ حکمی ہو تو مجھے شرم آتی ہے اور مقتدی کی طرف سے امام کے پڑھ لینے سے مقتدی کی قرأت حکمی پائی جاتی ہے۔

جواب ۴:- ان کا اپنا اجتہاد ہے۔

جواب ۵:- ان دونوں کتابوں میں جن میں یہ روایت ہے بعض حضرات کا مذہب تیسری اور چوتھی رکعت میں پڑھنے کا نقل

موقوفاً کانا یا مروان بالقراءة وراء الامام اذالم يجهر۔
جواب: نصوص صریحہ کے مقابلہ میں اجتہادات صحابہ پر عمل نہیں کر سکتے۔

تیسرا قرینہ:- ہمارے دلائل میں سے چوتھی دلیل۔
جواب:- یہ روایت سری نماز کے حکم سے ساکت ہے اور ہمارے دلائل ناطق ہیں اور ناطق کو ساکت پر ترجیح ہوتی ہے۔
الحمد للہ کہ قرأت خلف الامام کا مسئلہ پورا ہوا۔

ثم اقراء ما تيسر معك من القرآن

یہ اس باب کی تیسری روایت ہے اس حدیث کا لقب حدیث مسنی الصلوٰۃ ہے ثم اقراء امر کا صیغہ ہے امام بخاری اس سے باب کا مقصد ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ امر سے ثابت ہوا کہ قرأت فرض ہے۔ یہی امر کا صیغہ محل ترجمہ ہے ہم جواب یہ دیتے ہیں کہ قرأت کا فرض ہونا ضرور ثابت ہوا اور اس کے ہم بھی قائل ہیں لیکن یہ تو ثابت نہ ہوا کہ امام کے پیچھے بھی قرأت فرض ہے کیونکہ یہ واقعہ تو منفرد کا ہے کہ ایک شخص نے اکیلے نے نماز پڑھی تھی اور اچھی نہ پڑھی تھی تو دوبارہ پڑھنے کا اس کو حکم دیا تین دفعہ ایسے ہی ہوا پھر اس کو نماز پڑھنے کا طریقہ بتلایا اس میں امام کے پیچھے پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

تعديل ارکان کا اختلاف

عند الامنا ابی حنیفہ و مالک تعديل ارکان فرض نہیں ہے۔ بلکہ اس سے کم درجہ ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں وعند الشافعی و احمد تعديل ارکان فرض ہے کہ ہر رکن میں اچھی طرح اعضاء کو قرار ہو جائے پھر اس رکن سے اٹھے۔ لنا۔ ا۔ یا ایہا الذین امنوا ارکعوا واسجدوا و اربکم و افعلوا الخیر لعلکم تفلحون یہاں رکوع کا امر ہے اور رکوع خارج صلوٰۃ فرض نہیں ہے اس لئے نماز ہی کا رکوع مراد ہے اور اس رکوع میں اور کوئی قید نہیں ہے جس سے تعديل کی فرضیت ثابت ہو رکوع بمعنی انحناء جھکنا ہی فرض بنا۔ ایسے ہی اس آیت میں سجدہ مقرون بالرکوع ہے جو نماز والا سجدہ ہے اس لئے سجدہ بمعنی وضع الجھمت علی الارض ہی

کیا گیا ہے۔ یہاں بھی یہ معنی ہو سکتے ہیں۔ اور ائمہ میں اختلاف کا مدار پہلی دو رکعتیں ہیں۔

للشافعی ۵: فی جزء القراءة للبخاری عن ابی مریم سمعت ابن مسعود یقرأ خلف الامام جواب:- ہمارے دلائل میں حضرت ابن مسعود کا قول منع عن القراءة خلف الامام مذکور ہے اور یہاں ان کا فعل ہے اور یہ اصول ہے کہ قول اور فعل میں تعارض ہو تو قول کو ترجیح ہوتی ہے۔

للشافعی ۲:- فی ابی داؤد عن ابی عثمان عن بلال انه قال یا رسول الله لا تسبقنی بآمین معلوم ہوا کہ حضرت بلال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔

جواب ۱- حضرت ابو عثمان کا سماع حضرت بلال کا ثابت نہیں جواب ۲- حضرت بلال سے کچھ پیچھے کھڑے ہو کر اقامت پڑھتے تھے پھر جگہ تلاش کرنے میں بعض دفعہ کچھ دیر ہو جاتی تو عرض کیا کہ ایسا نہ ہو کہ آپ نماز میں سورہ فاتحہ میرے شریک ہونے سے پہلے پڑھ لیں۔

ولما لک و احمد: اولہ قراءت خلف الامام کے متعلق دونوں قسم کے ہیں ان میں تطبیق یہ ہے کہ منع جہری نماز پر اور وجوب سری نماز پر محمول ہے اور اس تطبیق کے قرائن بھی ہیں۔

پہلا قرینہ:- ابن اکبہ والی روایت میں فانتھی الناس الخ ہے کہ صحابہ کرام نے جہری نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھنا چھوڑ دیا۔

جواب ۱- بعض روایات میں یہ ظہر یا عصر کا واقعہ ہے معلوم ہوا کہ جہر کی قید واقعی ہے۔

جواب ۲- خبر واحد میں جہر کی قید سے قرآن پاک کے مطلق کو مقید نہیں کیا جاسکتا

جواب ۳- ہماری روایات میں سری نمازوں کی تصریح بھی ہے اور جو ائمہ مفہوم مخالف کو حجت سمجھتے ہیں ان کے نزدیک بھی منطوق کے مقابلہ میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوتا۔

دوسرا قرینہ:- فی البیہقی عن عائشہ و ابی ہریرۃ

ہیں۔ ۱۔ حسن بن صالح وغیرہ بعض حضرات پر رد کرنا ہے جو ظہر اور عصر کی قرأت کے وجوب کے قائل نہیں ہیں۔ ۲۔ ظہر وعصر میں قرأت کی صفت بیان کرنی مقصود ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت دوسری سے زائد ہوتی تھی اور قرأت دونوں نمازوں میں سرآہوتی تھی اور اب بھی ایسے ہی ہونی چاہئے۔

يَطْوِلُ فِي الْاُولَى وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ

۱۔ بعض فقہاء کے نزدیک یہ روایت اپنے ظاہر پر ہے اور ان کے نزدیک ہر نماز کی پہلی رکعت دوسری سے زیادہ لمبی ہونی چاہئے۔ ۲۔ جمہور فقہاء کے نزدیک فجر میں تو پہلی رکعت ہمیشہ دوسری سے کچھ لمبی ہونی ہی اولیٰ ہے اور پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت کی قرأت سے کچھ زائد ہونی چاہئے باقی نمازوں کی قرأت مقدار کے لحاظ سے تقریباً برابر ہونی چاہئے اس لئے ان کے نزدیک اس حدیث کی ایک توجیہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں ثناء کی وجہ سے رکعت کچھ لمبی ہو جاتی تھی قرأت کی مقدار دونوں رکعتوں میں تقریباً برابر ہی تھی۔ ۳۔ جمہور کی طرف سے ایک توجیہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت بہت آہستہ فرماتے تھے جس کو ترتیل کہتے ہیں دوسری رکعت میں ذراتیز ہوتی تھی جس کو تندویر کہتے ہیں۔ مقدار آیات کی تقریباً برابر ہی ہوتی تھی۔ ۴۔ جمہور کی طرف سے ایک توجیہ یہ ہے ظہر وعصر میں پہلی رکعت کبھی کبھار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذرا لمبی فرما لیتے تھے کیونکہ نمازیوں کے ملنے کا انتظار ہوتا تھا کہ وہ زیادہ سے زیادہ پہلی رکعت میں شریک ہو جائیں عام طریقہ جس کو سنت کہا جائے گا وہ دونوں رکعتوں کو تقریباً برابر رکھنے ہی کا تھا۔

باب القراءة في العصر

یہاں بھی غرض میں گذشتہ باب کی طرح وہ قول ہیں فرق یہ ہے کہ وہاں ظہر کا ذکر تھا یہاں عصر کا ذکر ہے۔

باب القراءة في المغرب

امام بخاری کی غرض مغرب کی قرأت کی مقدار بیان فرمانا ہے۔

فرض بنا اس سے زائد رکوع سجدہ کا اطمینان جو احادیث ظنیہ سے ثابت ہے اس کا درجہ کم ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں۔ ۲۔ ابو داؤد اور بخاری شریف کی روایت یہی زیر بحث روایت جس کو حدیث مسنی الصلوٰۃ کہتے ہیں اس میں ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ارجع فصل فانک لم تصل اس واقعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دفعہ ایسی نماز کی اجازت دی جو تعدیل ارکان سے خالی تھی یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تعدیل ارکان فرض نہیں ہے کیونکہ فرض کے بغیر نماز ایک فعل عبث ہے اور عبث فعل کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اجازت نہیں دے سکتے۔ معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان فرض نہیں۔ ولشافعی واحمد۔ فی ابی داؤد عن ابی مسعود البدری مرفوعاً لا تجزئ صلوٰۃ الرجل حتی یقیم ظہرہ فی الركوع والسجود۔ جواب۔ ۱۔ ہمارے دلائل کی بناء پر یہ کہا جائے گا کہ اس حدیث میں کمال کی نفی ہے ورنہ تعارض لازم آئے گا۔ ۲۔ خبر واحد سے قرآن پاک پر زیادتی نہیں کی جا سکتی۔ لہما۔ ۲۔ فی ابی داؤد البخاری یہی حدیث مسنی الصلوٰۃ جو زیر بحث ہے اس حدیث پاک سے ان حضرات کا استدلال تین طریقہ سے ہے۔ ۱۔ فصل امر کا صیغہ ہے۔ ۲۔ فانک لم تصل کہ بغیر تعدیل ارکان کے نماز کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معدوم شمار فرمایا معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان رکن اور فرض ہے۔ ۳۔ لم ارجع حتی تطمئن را کعاً اس میں تعدیل ارکان کی تصریح ہے کہ پورا اطمینان اور اعضاء کا سکون ہو جائے پھر اٹھنا پہلے نہ اٹھنا۔ جواب پہلا یہ ہے کہ خبر واحد سے قرآن پاک پر زیادتی نہیں ہو سکتی دوسرا جواب یہ ہے کہ امر ضرور موجود ہے لیکن یہ امر بھی خبر واحد میں ہے اور خبر واحد چونکہ ظنی ہے اس لئے اس کے امر سے بھی فرضیت ثابت نہیں ہوتی بلکہ فرض سے کم درجہ کی چیز واجب ثابت ہو جائے گا۔ اور نفی جو اس حدیث پاک میں ہے یہ نفی کمال کی ہے تاکہ نصوص میں تعارض لازم نہ آئے۔

باب القراءة في الظهر

امام بخاری کی غرض اس باب میں کیا ہے اس میں دواہم قول

نام ہے جو نخلہ اور طائف کے درمیان تھی وہاں زمانہ جاہلیت میں یکم تا ۲۰ ذی قعدہ لوگ جمع ہوتے تھے اور خرید و فروخت کرتے تھے اور فخر کرتے تھے اور اشعار پڑھتے تھے۔

فرجعت الشیاطین الی قومهم
اس قوم سے مراد ۱۔ جنات ۲۔ کاهن۔

فلما سمعوا القرآن استمعوا له

مستدرک حاکم کی روایت کے مطابق ان سننے والے جنات کی تعداد وہ تھی پھر سمعوا کے معنی اتفاقاً کان میں آواز پڑ گئی اور استمعوا کے معنی ہیں کہ قصداً قرأت کو سنا اور یہی محل ترجمہ ہے کہ فجر کی قرأت جبراً ہونی چاہئے جو کان میں پڑ جائے۔

قرأ صلی اللہ علیہ وسلم فیما أمر و سکت فیما أمر

یعنی جبراً پڑھنا اور سرّاً پڑھنا مراد ہے۔

باب الجمع بین السورتین فی الركعتہ

والقراءة بالخواتیم وبسورة قبل

سورة و باول سورة

غرض یہ ہے کہ ان سب طریقوں سے قرأت کرنی جائز ہے۔
ہذا کھذا الشعر یعنی تم نے بہت تیز قرأت کی ہوگی۔
ہذا کے معنی جلدی کا نئے اور جلدی پڑھنے کے آتے ہیں اس زمانے میں شعراء جب اشعار حفظ کرنے کے لئے یا کوئی واقعہ نقل کرنے کے لئے پڑھتے تھے تو بہت جلدی جلدی پڑھتے تھے یہاں مراد ہے لیکن جب شعراء خوشی میں شعر گاتے تھے تو آہستہ آہستہ پڑھتے تھے۔

باب یقرأ فی الاخرین بفاتحة الكتاب

غرض یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے ساتھ سورت نہیں ملائی جاتی۔

باب من خافت القراءة فی الظهر والعصر

غرض یہ حکم بیان فرمانا ہے کہ ظہر اور عصر میں قرأت سرّاً ہونی چاہئے۔

یقرأ بطولی الطولیین

اس کی تفسیر ابوداؤد میں مانده اور اعتراف سے کی گئی ہے۔ کہ مغرب میں ان دو میں سے ایک پڑھی بیان جواز کا درجہ ہے۔

باب الجهر فی المغرب

غرض یہ ہے کہ مغرب کی قرأت میں جہر ثابت ہے۔

باب الجهر فی العشاء

غرض عشاء میں جہر کا اثبات ہے۔ سوال قرین قیاس یہ تھا کہ قرأت فی العشاء کا باب پہلے ہوتا اور جہر فی العشاء کا بعد میں ہوتا کیونکہ موصوف کا اثبات یعنی قرأت کا پہلے مناسب ہے اور صفت کا اثبات یعنی جہر کا بعد میں مناسب ہے لہذا کیوں کیا۔ جواب۔ کسی کاتب کی غلطی پر محمول ہے۔

باب القراءة فی العشاء بالسجدة

غرض یہ کہ سجدہ والی سورت پڑھنا بھی جائز ہے۔

باب القراءة فی العشاء

عشاء میں قرأت کا اثبات مقصود ہے۔

باب یطول فی الا ولین ویحذف

فی الاخرین

غرض یہ حکم بتانا ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سورہ نہیں ملائی جاتی۔

باب القراءة فی الفجر

اس باب کی غرض کی مختلف توجیہات ہیں۔ ۱۔ قرأت کا ثابت کرنا مقصود ہے۔ ۲۔ صفت قرأت بیان کرنی مقصود ہے کہ جہر قرأت ہے۔ ۳۔ مقدار مسنون بیان کرنی مقصود ہے کہ ساتھ آیتوں اور سو آیتوں کے درمیان ہے۔

باب الجهر بقراءة صلوٰۃ الصبح

غرض یہ ثابت کرنا ہے کہ فجر کی نماز کی قراءۃ میں جہر ہے۔

الی سوق عکاظ :- اس بازار کی طرف جانا یہ

ہجرت سے تین سال پہلے کا واقعہ شمار کیا گیا ہے۔ عکاظ ایک جگہ کا

باب اذا سمع الا امام الايته

غرض یہ ہے کہ ضرورت کی بنا پر ایسا کرنا جائز ہے۔

باب يطول في الركعة الاولى

یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت دوسری سے زیادہ لمبی ہونی چاہئے۔ مسئلہ اور حدیث کی تفصیل عنقریب گذری ہے

باب جهر الا امام بالتأمين

تأمين کے معنی آمین کہنے کے ہیں۔ پھر آمین کے مختلف معانی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ ایسا ہی ہو جائے لیکن کذلک۔ ۲۔ فعل۔ ۳۔ استجب۔ ۴۔ قبل۔ ۵۔ لا تحب رجاءنا۔ ہماری امید کو ناکام نہ کیجئے۔ غرض امام بخاری کی امام شافعی کا قول اختیار کرنا ہے اس مسئلہ میں اور حضرت وائل کی روایت ذکر نہ کی کیونکہ ان کی شرط پر نہ تھی۔

امام کے آمین کہنے میں اختلاف

فی روایۃ عن مالک امام جہری نماز میں آمین نہ کہے سری میں کہے۔ وفی روایۃ عن امام کسی نماز میں بھی آمین نہ کہے اور تیسری روایت امام مالک سے یہ ہے اور یہی جمہور کا قول ہے کہ امام سب نمازوں میں آمین کہے۔ لہذا۔ ۱۔ حدیث الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا من الامام فامنوا۔ لہذا۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن وائل بن حجر مرفوعاً اذا قراء ولا الضالین قال آمین۔ لہذا۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن وائل بن حجر مرفوعاً مجہر بآمین لہذا۔ ۴۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا تلا غیر المفضوب علیہم ولا الضالین قال آمین۔ لہذا۔ ۵۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا قال الامام غیر المفضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین اس روایت میں امام اور مقتدی کا کام الگ الگ بتلادیا گیا امام سورہ فاتحہ پڑھے آمین نہ کہے اور مقتدی آمین کہے سورہ فاتحہ نہ پڑھے پھر امام مالک کے نزدیک امام سری اور جہری دونوں میں

اس پر عمل کرے یا صرف جہری میں اس پر عمل کرے یہ دونوں روایتیں ہیں۔ جواب: آپ کی روایت میں امام کے آمین پڑھنے سے سکوت ہے اور ہماری روایت میں نطق ہے اور ناطق کو ساکت پر ترجیح ہوتی ہے۔

آمین سر اور جہراً کہنے میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ و مالک وفی روایۃ عن الشافعی سر آمین کہنا افضل ہے وفی روایۃ عنہ وعند احمد جہراً کہنا افضل ہے منشاء اختلاف یہ ہے کہ حضرت وائل بن حجر سے سفیان ثوری مرفوعاً جہراً نقل کرتے ہیں اور وہ روایت ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی میں ہے اور شعبہ حضرت وائل بن حجر ہی سے مرفوعاً سر آمین کہنا نقل فرماتے ہیں اور وہ روایت ابی داؤد الطیالسی اور ترمذی اور مسند احمد میں ہے شعبہ کی روایت کئی وجہ سے راجح ہے۔ ۱۔ تہذیب الآثار للطبرانی میں ہے عن ابی وائل قال لم یکن عمر و علی وضی اللہ عنہا۔ یجہران۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بآمین۔

۲۔ ادعوار بکم تضرعاً و خفیۃ اس آیت میں دعاء آہستہ مانگنے کا حکم ہے آمین بھی دعا ہے۔ ۳۔ تعلیماً بعض دفعہ جہراً فرمایا اصل سنت آہستہ پڑھنا تھا۔ یہ توجیہ اس کے برعکس نہیں ہو سکتی کہ اصل سنت جہراً ہی تعلیم سر آپڑی جو کیونکہ جہراً پڑھنے میں تعلیم ظاہر ہو چکی۔ ۴۔ فی الطحاوی عن وائل کان عمر و علی لایجہران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بالتعوذ ولا بالتأمين۔ ۵۔ ابو داؤد میں حضرت سمرہ سے مرفوعاً دو سکتے مذکور ہیں ایک تحریمہ کے بعد اور ایک ولا الضالین کے بعد اس روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آمین آہستہ ہی ادا فرمایا کرتے تھے اسی لئے ولا الضالین کے بعد آمین آہستہ کہنے کو سکتہ کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے اگر عادت مبارکہ جہراً آمین ادا فرمانے کی ہوتی تو اس آمین کہنے کو سکتہ کے لفظ کے ساتھ بیان نہ کیا جاتا۔ ۶۔ سفیان ثوری راوی مدلس ہیں اور ان کی روایت بھی عن کے ساتھ ہے اور مدلس کی روایت عن

دونوں کو شریک ہونا چاہئے۔ للجمعة:- بلند آواز کو بلکہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر اور ان کے مقتدی جہراً آمین کہتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کا اجتہاد تھا۔

وكان ابو هريرة ينادي الامام لا تفتني يا آمين

معنی یہ ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ مروان کی خلافت میں اذان اور اقامتہ دیا کرتے تھے اس لئے مروان سے فرما رہے ہیں کہ میری اقامت سے پہلے ہی تحریمہ نہ کہہ دیا کرو ایسا نہ ہو کہ میں سورہ فاتحہ سننے سے اور آمین تمہارے ساتھ کہنے سے رہ جاؤں۔ وسمعت منہ فی ذلک خيراً:- نافع فرما رہے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے آمین کے متعلق فضیلت سنی ہے۔

اذا آمن الامام فامنوا

امام بخاری کا مقصد اس مرفوع روایت سے جہراً آمین ثابت کرنا ہے۔ جواب:- یہ کیا ضروری ہے کہ آمین امام زور ہی سے کہے جب ولا الضالین پڑھے گا تو مقتدی آمین کہہ دے گا۔ اس لئے جہراً آمین ثابت نہ ہوا۔

باب فضل التامين

غرض آمین کہنے کی فضیلت کا بیان ہے۔

باب جهر الامام بالتامين

غرض مقتدی کے جہراً ثابت کرنا ہے آمین کہنے میں۔

باب اذا ركع دون الصف

غرض یہ ہے کہ صف کے پیچھے اکیلے نمازی کی نماز بھی ہو جاتی ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے وقال احمد صحیح نہیں۔ لہذا حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے۔ ابوداؤد وجب بغیر نسبت کے ہو تو بختانی ہی مراد ہوتے ہیں عن ابی بکرۃ مرفوعاً زادک اللہ حرصاً ولا تعد اس حدیث کے چھ معنی کئے گئے ہیں سب کے سب جمہور کی دلیل بنتے ہیں۔ ۱۔ اے ابوبکر تم پھر تاخیر کی طرف نہ لو ننا کہ پھر بھی تم کو صف کے پیچھے اکیلے رکوع کرنا پڑے۔ ۲۔ پھر کبھی بھاگ کے جماعت پکڑنے

کے ساتھ معتبر نہیں ہوتی مدلس اس راوی کو کہتے ہیں جو بعض دفعہ اپنے استاد کا نام چھوڑ دے اور داد استاد کا نام عن کے ساتھ ذکر کر دے۔ حضرت شعبہ مدلس بھی نہیں ہیں اور ان کی روایت ابوداؤد طیالسی میں صیغہ سماع کے ساتھ ہے۔

حنابلہ اور شوافع حضرت کے مرجحات

۱۔ حضرت شعبہ نے ابن العنسن راوی کو ابوالعنسن کہہ دیا ہے حالانکہ ان کی کنیت تو ابوالسکن ہے جیسا کہ امام بخاری نے تصریح فرمائی ہے اور یہ اعتراض امام ترمذی نے اپنی جامع میں نقل فرمایا ہے ہم اس کا جواب دیتے ہیں ان کی دونوں کنیتیں تھیں چنانچہ ابوداؤد بختانی اور ابن حبان نے ابوالعنسن ہی بیان فرمائی ہے ۲۔ شعبہ نے ابوالعنسن کا استاد علقمہ ذکر کیا ہے یہ واسطہ شعبہ کی خطا ہے جواب شعبہ امیر المومنین فی الحدیث ہیں ان کی زیادتی کو زیادہ ثقہ کہیں گے۔ خطانہ کہیں گے ابوالعنسن کا سماع بلا واسطہ بھی ہے اور بواسطہ بھی ہے ۳۔ فی ابی داؤد السجستانی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً قال آمین حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول۔ جواب۔ اس روایت میں بشر بن رافع ہے جس کو بخاری اور ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ۴۔ حضرت شعبہ خود فرماتے ہیں سفیان حفظ منی جواب یہ تو اضعاف ہے جیسے حضرت سفیان ثوری بھی تو فرماتے ہیں شعبہ امیر المومنین فی الحدیث اور مومنین میں خود سفیان ثوری بھی داخل ہیں۔ ۵۔ رفع زیادہ ہے اور مثبت زیادہ کو ترجیح ہوتی ہے جواب۔ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ سر اُڑھنا اور جہراً پڑھنا یہ ایک دوسرے کی ضد ہیں سر ہو تو جہر نہیں اور جہر ہو تو سر نہیں زیادہ وہاں ہوتی ہے کہ ایک چیز باقی رہتے ہوئے دوسری ثابت ہو جائے یہاں سر کے رہتے ہوئے جہر ثابت نہیں ہو سکتی۔ ۶۔ سفیان ثوری کے متابع علا بن صالح اور محمد بن سلمہ بن کھیل ہیں۔ جواب۔ یہ دونوں راوی ضعیف ہیں اس لئے ان سے تائید ثابت نہیں ہو سکتی۔

قال عطاء آمین دعاء

ترجمہ الباب سے مناسبت یہ ہے کہ دعا میں امام اور مقتدی

توجیہات ہیں۔ ۱۔ کزور ہے۔ ۲۔ بیان جواز ہے۔ ۳۔ تکبیر کا جہر پورا نہ فرماتے تھے۔ ۴۔ زیادہ مد نہ کرتے تھے۔ ۵۔ بعض موقعوں میں تکبیر نہ پڑھتے تھے لیکن یہ اس زمانہ پر معمول ہے جبکہ ابھی نماز میں کسی ویشی ہو رہی تھی آخری درجہ یہی تھا کہ ہر رفع و خفض میں تکبیر پڑھنے کو مسنون قرار دیا گیا۔ اس حدیث کی توجیہات مکمل ہو گئیں پھر حکمت ہر رفع و خفض میں تکبیر پڑھنے کی یہ ہے کہ شروع میں جو نیت کی تھی تحریمہ کے وقت اس کی تجدید مقصود ہے کیونکہ تکبیر علامت ہے ابتدائی نیت کی۔

باب اتمام التکبیر فی السجود

غرض میں وہی چار قول ہیں جو گذشتہ باب میں مذکور ہوئے۔

باب التکبیر اواقام من السجود

غرض یہ ہے کہ یہ بھی مسنون ہے۔

باب وضع الکف علی الرکب فی الرکوع

غرض یہ ہے کہ پہلے تطبیق فی الرکوع مسنون تھی کہ دونوں ہاتھوں کو جوڑ کر ان کو دونوں گھٹنوں کے درمیان دبایا جائے۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کا حکم نازل ہو گیا۔ سوال۔ بعض حضرات نے حنفیہ پر اعتراض کیا ہے کہ آپ کی فقہ کا زیادہ مدار حضرت ابن مسعود اور حضرت علی پر ہے۔ اور حضرت ابن مسعود سے ابوداؤد میں تطبیق منقول ہے تو کیا نعوذ باللہ حضرت ابن مسعود کو تنخ کا پتہ نہ چلا حالانکہ دن میں پانچ دفعہ نماز پڑھی جاتی ہے۔ جواب پتہ تو چلا لیکن اُن کی تحقیق یہ تھی کہ تنخ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ رخصت ہو گئی ہے کہ بہتر تطبیق ہے جس کو عزیمت کہتے ہیں اور رخصت وضع علی الرکبتین ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کی آسانی کے لئے کثرت سے رخصت پر عمل فرماتے تھے۔ اس کی تائید مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے ہوتی ہے۔ عن علی موقوفاً قال اذا رکعت فلان شئت قلت هکذا یعنی وضعت یدیک علی رکتیک وان شئت طبقّت۔

باب اذا لم يتم الرکوع

غرض یہ ہے کہ اگر رکوع بغیر تعدیل کے ادا کیا تو نماز کا اعادہ

کے لئے نہ آتا کہ اس سے سانس پھول جاتا ہے اور نماز توجہ سے نہیں پڑھی جاتی۔ ۳۔ اب تو رکوع صف سے پیچھے کر لیا اور نماز ٹھیک ہو گئی پھر صف کے پیچھے رکوع نہ کرنا یہ اچھا نہیں گو نماز ہو جاتی ہے۔ ۴۔ تم رکوع کی حالت میں چل کر اگلی صف کے ساتھ ملے آئندہ اس طرح چوپایوں کی طرح نہ چلنا۔ ۵۔ لفظ لا تغد ہے عدد بمعنی ضرب سے پھر نہ بھاگ کر آنا۔ ۶۔ لا تغد باب افعال سے اعادہ سے کہ نماز دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ ان سب معنوں میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ نماز دوبارہ پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا۔ معلوم ہوا کہ صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز صحیح ہے گو بلا ضرورت ایسا کرنا اچھا نہیں۔

ولاحظہ۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن وابستہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلاً یصلی خلف الصف وحده فامرہ ان یعید جواب۔ زجر آعاده کا حکم فرمایا کہ آئندہ احتیاط رکھے اگر اعادہ واجب ہوتا تو حضرت ابوبکرہ کو ضرور اعادہ کا حکم فرماتے حالانکہ ایک روایت کے مطابق صراحۃً فرمایا لا تغد کہ اعادہ نہ کرو۔ ۲۔ فی مسند احمد وابن ماجہ عن علی بن شیبان مرفوعاً فلا صلوة لمنفرد خلف الصف۔ جواب لافنی کمال کے لئے ہے تاکہ تعارض نہ ہو۔

باب اتمام التکبیر فی الرکوع

اس باب سے امام بخاری کی غرض کیا ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ اللہ اکبر کو لمبا کر کے کہے تاکہ اکبر کی راہ رکوع میں ختم ہو اور پورا انتقال اللہ اکبر سے بھر جائے۔ ۲۔ ہر رکوع وسجدہ اور نماز کی ہر حرکت میں اللہ اکبر کہے اس باب میں رکوع کا ذکر اور آئندہ باب میں سجدہ کا ذکر ان دونوں کی عظمت کی وجہ سے ہے۔ مراد ہر رفع و خفض ہے ان دونوں میں حصر مقصود نہیں ہے۔ ۳۔ اللہ اکبر کے الفاظ خوب صاف صاف کہے۔ ۴۔ غرض ابوداؤد کی ایک روایت کو کزور قرار دینا ہے جس میں ہے عن عبد الرحمن بن ابزی انه صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دکان لا يتم التکبیر اس روایت کی مختلف

يقول سبحان ربی العظیم و فی سجوده سبحان ربی الا
علی۔ جواب ہماری روایت مثبت زیادت ہے۔

باب ما يقول الامام و من خلفه

اذا رفع راسه من الركوع

غرض بظاہر تائید ہے۔ امام شافعی و احمد کے قول کی کہ امام اور
مقتدی دونوں ربنا لک الحمد کہیں و عندما لک والی حقیقہ امام ربنا لک
الحمد نہ کہے۔ لہذا آئندہ باب کی روایت عن ابی ہریرۃ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن
حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد وللشافعی و احمد
حدیث الباب عن ابی ہریرۃ کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قال اللہم ربنا و لک
الحمد جواب۔ ۱۔ ہماری قوی ہے اس لئے اس کو آپ کی نقلی
روایت پر ترجیح ہے۔ ۲۔ آپ کی روایت اکیلے نماز پڑھنے پر محمول
ہے کیونکہ اس میں امامت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

باب فضل اللہم ربنا لک الحمد

غرض ربنا لک الحمد پڑھنے کی فضیلت کا بیان ہے۔ باب۔ بعض
نسخوں میں یہاں باب القنوت ہے یعنی قنوت نازلہ کا بیان مقصود
ہے۔ کیونکہ قنوت ذکر کا ذکر آگے آئے گا۔ پھر باب بلاترجمہ جو تہمتہ ہوتا
ہے ماقبل کا اس کے ساتھ مناسبت اس باب کی پہلی روایت کی یوں
ہے کہ ربنا لک الحمد ایسی جگہ پڑھا جاتا ہے جس جگہ دعا قبول ہوتی ہے
یہ ربنا لک الحمد کی فضیلت کا تہمتہ ہو گیا۔ بعینہ یہی مناسبت اس باب کی
دوسری حدیث کی ہے اور تیسری روایت میں ربنا لک الحمد مع
زائد کی فضیلت ہے اس سے صرف ربنا لک الحمد کی فضیلت
بھی ظاہر ہو گئی پھر اکیلا باب بلاترجمہ ہونے کی صورت میں مبنی
پڑھیں گے جیسے چند چیزوں کو شمار کیا جاتا ہے۔

باب الاطمینانۃ حین یرفع راسه من الركوع

غرض تعدیل ارکان کی تاکید ہے۔

فانصب ہنیتہ؛ تھوڑی دیر سیدھے کھڑے ہو گئے۔

کرے جیسا کہ اس باب کی حدیث سے ثابت ہے اور ترجمہ
الباب میں حکم کی تصریح نہ فرمائی کیونکہ مسئلہ اختلافی تھا اور
اختلاف عنقریب گذر چکا ہے۔

باب استواء الظهر فی الركوع

غرض یہ ہے کہ رکوع میں نہ پشت کو سر سے اونچا کرے نہ نیچا
کرے۔ ہصر :- اس کے معنی ہیں مال جھکایا۔

باب حد اتمام الركوع والا اعتدال فیہ والا طمانینۃ

غرض یہ ہے کہ رکوع میں پورا اطمینان اور سکون اعضاء ہونا
چاہئے۔ ۱۔ اختلاف عنقریب گذر چکا ہے۔

باب امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الذی لا تیم رکوعہ بالا عادة

غرض یہ ہے کہ تعدیل ارکان فرض ہے دلیل یہ پیش فرمادی کہ
اعادہ کا حکم فرمایا ہم یہ جواب بھی دیتے ہیں کہ یہ اعادہ کا حکم تادیبا ہے
اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی مزید تفصیل عنقریب گذر چکی۔

باب الدعاء فی الركوع

غرض یہ ہے کہ رکوع میں دعاء کرنی بھی جائز ہے۔ سوال۔ دعاء
تو ذکر فرمادی۔ تسبیح ذکر نہ فرمائی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
حالانکہ حدیث میں دونوں ہیں۔ جواب۔ تسبیح میں توافق ہے کہ
مسنون ہے دعاء کو بعض نے مکروہ قرار دیا تھا ان کی تردید کرنے کے
لئے باب میں صرف دعاء کا ذکر فرمایا۔ اور ایک روایت امام مالک
سے بھی دعاء کے انکار کی ہے اس روایت کے لحاظ سے امام بخاری
امام مالک پر انکار کرنا چاہتے ہیں کہ حدیث سے دعاء ثابت ہے۔

عند الجمہور کرہتہ نہیں لہا۔ حدیث الباب عن عائشۃ قالت
کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول فی رکوعہ و
سجودہ سبحانک اللہم ربنا و بحمدک اللہم اغفر لی
ولما لک رواہ مسلم عن حذیفۃ مرفوعاً رکع نجعل

باب یھوی بالتکبیر حین یسجد

غرض یہ ہے کہ اللہ اکبر کہنا سجدہ کے لئے جھکنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہئے نہ پہلے نہ پیچھے۔

کان ابن عمر یضع یدیه قبل رکبتيه

اس روایت کی مناسبت باب کے ساتھ یہ ہے کہ باب میں جھکنے کا ذکر تھا اس روایت میں اسی جھکنے کی تفصیل ہے پھر اختلاف ہے جھکنے کے طریق میں عند مالک مسنون یہ ہے کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر رکھے پھر گھٹنے اور عندا جمہور اس کا عکس مسنون ہے کہ پہلے گھٹنے زمین پر رکھے پھر ہاتھ۔ لہذا ۱۔ فی ابی داؤد عن وائل بن حجر مرفوعاً اذا سجد وضع رکبتيه قبل یدیه۔ ۲۔ فی صحیح ابن خزیمہ عن سعد بن ابی الوقاص کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین ولما لک روایۃ ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا سجد احدکم فلا یرک کما یرک البعیر و لیضع یدیه قبل رکبتيه۔ جواب ۱۔ یہ طریقہ منسوخ ہے جیسا کہ ہماری روایت میں تصریح ہے ۲۔ کسی راوی نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے لیضع یدیه قبل رکبتيه کہہ دیا اصل حدیث صرف اتنی تھی اذا سجد احدکم فلا یرک کما یرک البعیر اور اس میں ہاتھ پہلے رکھنے کی ممانعت تھی راوی یہ سمجھا کہ اونٹ کے ہاتھ تو ہیں ہی نہیں اس لئے اونٹ گھٹنے ہی لگاتا ہے اس لئے اونٹ کی طرح بیٹھنے کی ممانعت کے معنی یہی ہوئے کہ گھٹنے پہلے نہ لگاؤ بلکہ پہلے ہاتھ لگاؤ حالانکہ معنی یہ تھے کہ اونٹ کے اگلے پاؤں ہاتھوں کی جگہ ہیں گویا اونٹ پہلے ہاتھ لگاتا ہے تم پہلے ہاتھ نہ لگایا کرو بلکہ پہلے گھٹنے لگایا کرو۔ ۳۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایتیں دونوں قسم کی ہیں پہلے ہاتھ لگیں یا پہلے گھٹنے لگیں اس لئے استدلال نہیں ہو سکتا اذا تعارضتا قطاً۔ ۴۔ اونٹ کی طرح نہ بیٹھنے کے معنی ہیں کہ ہاتھ پہلے نہ رکھے کیونکہ اونٹ پہلے ہاتھ یعنی اگلے پاؤں جھکاتا ہے اور پھر فرمایا کہ ہاتھ پہلے رکھے گویا اس حدیث کے شروع حصہ اور اخیر حصہ میں تعارض ہے اس لئے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔

قال سفیان کذا جاء به معمر قلت نعم

یعنی سفیان بن عیینہ نے اپنے شاگرد علی بن عبد اللہ مدنی سے فرمایا کذا جاء۔ بہ معمر ہمزہ استفہام کا محذوف ہے کیا آپ کے پاس معمر نے بھی ایسے ہی حدیث کو نقل فرمایا ہے جیسے میں نے دلک الحمد کا لفظ نقل کیا ہے علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ میں نے کہا نعم۔

قال لقد حفظ

حضرت ابن عیینہ نے فرمایا کہ معمر نے ٹھیک یا کیا ہے امام زہری سے یونہی ثابت ہے دلک الحمد اس سے غرض یہ ہے ابن عیینہ کی کہ لیث وغیرہ سے جو لک الحمد بغیر واؤ کے منقول ہے وہ ٹھیک نہیں ہے۔

حفظت من شقه الايمن

اب حضرت سفیان اسی حدیث کی ایک دوسری غلطی بتلانا چاہتے ہیں جو امام زہری کے شاگرد حضرت ابن جریج سے واقع ہوئی کہ ابن جریج نے شق کی جگہ ساق نقل کیا ہے۔

فلما خرجنا من عند الزهري قال ابن

جرىج وانا عنده فحجش ساقه الايمن

جش کے لغوی معنی ہیں چھلایا گیا چھلکا اور کھال اتر گئی مراد زنجی ہونا ہے اس کی صورت یہ ہوئی تھی کہ پاؤں مبارک میں موج آ گئی تھی اور جوڑ اپنی جگہ سے ہٹ گیا تھا۔ فلما خرجنا کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ حضرت سفیان فرما رہے ہیں کہ جب ہم امام زہری کے پاس سے نکلے تو ابن جریج فرمایا کہ میں امام زہری کے پاس ہی تو بیٹھا ہوا تھا جب امام زہری نے فرمایا جش ساقه الايمن اس تقریر میں وانا عنده ابن جریج کا مقولہ ہے اور عنده کی ضمیر امام زہری کی طرف لوٹتی ہے۔ ۲۔ جب ہم امام زہری کے پاس سے نکلے ابن جریج نے فرمایا فحجش ساقه الايمن حالانکہ حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ امام زہری کی مجلس میں میں ابن جریج کے پاس ہی تو بیٹھا ہوا تھا جیسے ابن جریج نے سنا ایسے ہی میں نے سنا۔ پھر بھی ابن جریج بھول گئے اور باہر آ کر ساق کا لفظ کہہ دیا۔ وانا عنده یہ منقولہ

باب لیستقبل القبلة باطراف رجلیہ

غرض یہ ہے کہ سنت طریقہ یہی ہے کہ پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ ہوں۔ باب اذالم يتم السجود:- غرض تعدیل ارکان کے فرض ہونے کی تاکید ہے کہ تعدیل ارکان سجدہ میں نہ ہو تو نماز نہ ہوگی اختلاف کی تفصیل گزر چکی اور ترجمہ الباب میں اذاکا جواب ذکر نہ فرمایا کہ حدیث سے خود ہی نکال لیا جائے گا۔

باب السجود علی سبعة اعظم

غرض اعضاء سجود کا بیان ہے۔ باب السجود علی الانف:- غرض کیا ہے دو قول ہیں ۱۔ صرف ناک لگ جائے تو پھر بھی سجدہ صحیح ہے۔ ۲۔ ناک اور پیشانی دونوں کا لگنا ضروری ہے صرف پیشانی کافی نہیں بلکہ ناک کا لگنا بھی ضروری ہے۔ اختلاف: عند امامنا ابی حنیفہ: ناک اور ماتھے میں سے ایک کا لگنا کافی ہے اور صاحبین اور جمہور کے نزدیک ماتھا لگانا ضروری ہے اور عند احمد دونوں کا لگنا ضروری ہے حنفیہ کا فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے للصحیحین والجمہور فی الصحیحین عن ابن عباس امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسجد علی سبعة اعضاء ولا یکف شعرا ولا ثوبا الجبهة والیدین والرکبتین والرجلین ولا بی حنیفہ عن ابن عباس حدیث الباب مرفوعاً امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة وارض علی انفه والیدین والرکبتین واطراف القدمین معلوم ہوا کہ ناک اور ماتھا ایک ہی ہڈی ہے کسی ایک کا لگنا کافی ہے۔ جواب احتیاط یہی ہے کہ ماتھا لگائے تاکہ سب روایت پر عمل ہو جائے ولاحمد آئندہ باب کی روایت جو ابوداؤد میں بھی آتی ہے عن ابی سعید مرفوعاً رایت اثر الطین والماء علی جبهة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وارنبته جواب۔ ناک اور ماتھا دونوں کا وجود ہے وجوب نہیں اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر دونوں واجب ہوں تو اعضاء سجدہ آٹھ ہو جائیں گے حالانکہ سات کا عدد ہماری روایت میں صراحتہ مذکور ہے۔

حضرت سفیان کا ہے اور عندہ کی ضمہ حضرت ابن جریج کی طرف لوٹی ہے اور بیضا امام زہری کی مجلس میں مراد ہے۔ ۳۔ وانا عندہ مقولہ حضرت سفیان کا ہے لیکن عندہ کی ضمیر امام زہری کی طرف لوٹی ہے کہ سفیان فرماتے ہیں کہ میں امام زہری کے پاس ہی تو بیٹھا ہوا تھا جیسے ابن جریج قریب ہی تھے پھر بھی ابن جریج بھول گئے اور شق کی جگہ ساق کا لفظ حدیث میں نقل فرمادیا۔

باب فضل السجود

غرض سجدہ کی فضیلت کا بیان فرمانا ہے۔

تمارون:- ۱۔ تاء اور راء کے ضمہ کے ساتھ جھکڑا کرتے ہو۔ ۲۔ تماروں۔ اصل میں تماروں درتاؤں کے ساتھ اور راء کے فتح کے ساتھ پھر ایک تاء کو حذف کر دیا گیا معنی تشکون۔ شک کرتے ہو۔ لا یتکلم:- ای لا تکلم علی الصراط۔ بخیر دل:- گرایا جائے گا۔ و یعرفو نهم بالثار السجود:- یہاں ترجمہ ہے کہ دوزخ میں فرشتے سجدہ کے نشانوں کی وجہ سے پہچان لینگے کیونکہ آگ سجدہ کے نشانوں کو نہ کھائے گی اس سے سجدہ کی فضیلت ظاہر ہوئی۔

امتحشوا:- احترأ قوا جل گئے۔

قشبنی:- زہر پلا دی یعنی مار دیا۔

ذلک لک وعشرة امثاله:- پہلے اللہ تعالیٰ فرمائیگے لک ذلک ومثلہ مع پہلے ایک مثل ظاہر فرمائیں گے پھر دس مثل ظاہر فرمائیں گے اور مزید شفقت کا اظہار فرمائیں گے اور دس مثل ظاہر فرمادینگے دونوں باتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائیں آخری حصہ حضرت ابو ہریرہؓ نے سن سکا اس لئے وہ نقل نہ فرمایا۔

باب یددی ضبعیہ ویجافی فی السجود

غرض بازوؤں کو سینے سے دور رکھنے کی وضاحت کرنا ہے پھر یجافی:- ۱۔ اس کا مفعول محذوف ہے ضبعیہ بازوؤں کو سینے سے دور رکھے اس معنی کے لحاظ سے یہ ماقبل کی تاکید ہے۔ ۲۔ مفعول محذوف ہے بطور کہ پیٹ کو رانوں سے دور رکھے اس صورت سے تائیس ہے اور نئے معنی ہیں۔

واشار بیدہ علی افہ:- اشار میں منعتہ تقصین ہے امر کی۔

باب السجود علی الانف فی الطین

امام بخاری کی غرض اس باب میں کیا ہے اس میں مختلف قول ہیں۔ ۱۔ ناک سجدہ میں ضرور لگنی چاہئے اسی کی تاکید کے لئے یہ دوسرا باب باندھا حالانکہ مسئلہ گذشتہ باب میں بیان فرما چکے تھے۔ ۲۔ اگر ناک کچھڑ میں ڈوب جائے تو سجدہ صحیح ہے۔ البتہ اگر پورا چہرہ ڈوب جائے تو سجدہ صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ سجدہ میں ناک لگانا مستحب ہے کیونکہ سجدہ قبول ہونے کی ایک نشانی کچھڑ کا ناک پر لگ جانا بھی ہے۔ قزعۃ:- بادل کا ٹکڑا۔

تصدیق روایہ:- یعنی بیداری میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتھے اور ناک پر کچھڑ کا نشان دیکھا تو اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خواب کی تصدیق ہو گئی کہ اس سال لیلۃ القدر وہ رات ہوگی جس میں میرے ماتھے اور ناک پر کچھڑ لگے گا۔ پھر یہاں عبارت میں تصدیق مضاف ہے اور رویہ مضاف الیہ ہے۔

باب عقد الثیاب و شدھا و من ضم

الیہ ثوبہ اذا خاف ان تنکشف عورتہ

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ گرہ لگانی تو جائز ہے ہی ضرورت کی وجہ سے کپڑے کو پکڑ لینا بھی جائز ہے البتہ بلا ضرورت کف ثوب اور ضم ثوب مکروہ ہے۔

باب لا یکف شعراً

غرض میں اقوال۔ ۱۔ بہتر ہے کہ بال کھلے چھوڑ دے تاکہ وہ بھی سجدہ کریں۔ ۲۔ نماز پڑھتے وقت سر پر بالوں کو نہ باندھے۔ یعنی جوڑا سر کے درمیان نہ بنائے۔ پہلے قول میں یہ ہے کہ کسی قسم کے نہ باندھے دوسرے قول میں یہ ہے کہ سر کے درمیان جوڑے کی صورت میں نہ باندھے۔

باب لا یکف ثوبہ فی الصلوۃ

غرض اس مسئلہ کا بیان ہے کہ نماز میں کپڑے پکڑنا منع ہے۔

باب التسبیح والدعاء فی السجود

غرض یہ ہے کہ تسبیح اور دعاء سجدہ میں مسنون ہیں۔ پھر اس کی وجہ کہ یہ دونوں سجدے میں کیوں مسنون ہیں۔ ۱۔ سجدہ میں زیادہ قرب ہے جیسا کہ سورہ علق کی آخری آیت میں صراحۃً مذکور ہے اس لئے اس قرب کی حالت میں تسبیح بھی قبول ہوگی دعاء بھی قبول ہوگی۔ ۲۔ سجدہ چونکہ دنیا میں سب سے پہلی عبادت جاری ہوئی تھی اس لئے اس میں تسبیح اور دعاء قبول ہوتی ہیں۔ ۳۔ آدم علیہ السلام کے پیدا ہونے کے بعد دنیا میں سب سے پہلا گناہ ابلیس نے سجدہ چھوڑ کر کیا ہمیں اس کی مخالفت کا حکم ہوا اس اہمیت کی وجہ سے سجدہ میں تسبیح اور دعاء قبول ہوتی ہیں۔ وجمہ کہ:- دو تریکیں ہیں۔ ۱۔ یہ حال ہے نسیمک حال کو تک متلبسا بجمہ کہ:- ۲۔ یہ عطف ہے نسیمک وجمہ کہ

باب المکث بین السجدتین

یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے میں تھوڑا سا ٹھہر جانا مستحب ہے

کان یقع فی الثالثة هو الرابعة

یعنی حضرت عمرو بن سلمہ جو جلسہ استراحت کرتے تھے یہ دوسرے حضرات نہ کرتے تھے معلوم ہوا کہ صحابہ اور تابعین میں جلسہ استراحت کرنے والے بہت کم تھے۔

اختلاف:- عند الشافعی پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے سجدہ کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے جلسہ استراحت مسنون ہے وعند الجمهور مسنون نہیں۔ لہذا۔ ۱۔ فی الطحاوی عن ابی حمید مرفوعاً فقام و لم یترک۔ ۲۔ فی الترمذی عن ابی ہریرۃ کا ن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینھض فی الصلوۃ علی صد ورقدمہ۔ ۳۔ فی مصنف ابن ابی شیبہ عن عمر وعلی وابن مسعود ابن الزبیر وابن عباس وابن عمر موقوفاً نہوض علی صدور القدمین منقول ہے۔ ۴۔ اگر جلسہ استراحت مسنون ہوتا تو اس میں کوئی ذکر منقول ہوتا اور بعد میں اللہ اکبر ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیسے پڑھتے تھے اور وہ مشابہ حضرت عمرو بن سلمہ کی نماز کے تھی اور عمرو بن سلمہ یوں کرتے تھے کہ واذا رفع راسه عن السجدة الثانية جلس واعتمد على الارض ثم قام۔ جواب۔ ۱۔ بیان جواز۔ ۲۔ ضعف پر محمول ہے۔ ۳۔ ترجیح قول کو ہے ہماری روایت قوی ہے۔ یہ فعلی ہے۔

وكان ذلك الشيخ يتم التكبير

اس کے معنی۔ ۱۔ عدد تکبیر کا پورا کرتے تھے یہ نہ کرتے تھے کہ کسی رفع و خفض میں تکبیر کہی کسی میں نہ کہی۔ ۲۔ اللہ اکبر لہا کر کے پڑھتے تھے ایسے طریقہ سے کہ پورا انتقال اس پڑھنے سے بھر جائے۔

باب يكبر وهو ينهض من السجدة

امام بخاری کی غرض کیا ہے۔ اس میں اقوال ہیں۔ ۱۔ جب دو رکعتوں سے اٹھے تو تکبیر کہے تاکہ ہر رفع و خفض میں تکبیر کہنا پایا جائے۔ ۲۔ دو رکعتوں سے اٹھنے میں جتنا وقت لگے اس میں اللہ اکبر کو پھیلا دے اور بھر دے۔

باب سنته الجلوس في التشهد

غرض تشہد کے لئے بیٹھنے کا مسنون طریقہ بتلانا ہے اور جو روایتیں اس باب میں لائے ہیں اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے امام شافعی والاقول ہی اس مسئلہ میں اختیار فرمایا ہے اختلاف کی تفصیل یہ ہے عند امامنا ابی حنیفۃ مسنون سب قعدوں میں افتراش ہی ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بائیں پر بیٹھ جائے وئی روایت عن مالک سب قعدوں میں تو رک ہی مسنون ہے کہ پاؤں دائیں طرف نکال کر نیچے بیٹھ جائے اور امام مالک کی دوسری روایت وعند الشافعی درمیانی قعدہ میں افتراش مسنون ہے اور آخری قعدہ میں تو رک مسنون ہے وعند احمد رکعت ثانیہ کے بعد جب بھی بیٹھے خواہ یہ آخری رکعت ہو یا درمیانی رکعت ہو افتراش مسنون ہے اور تیسری اور چوتھی رکعت کے بعد تو رک مسنون ہے۔ لہذا فی مسلم عن عائشة مرفوعاً کان یفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وللشافعی ثانی الباب

۵۔ نماز عبادت کے لئے ہوتی ہے استراحت کے لئے نہیں ہوتی۔ وللشافعی۔ روايتہ ابی داؤد و البخاری عن مالک بن الحویرث مرفوعاً اذا كان في وتر من الصلوة لم ينهض حتى يستوي قاعداً۔ جواب۔ یہ اخیر عمر میں ضعف کی وجہ سے ہے کیونکہ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے لا تجادروني بركوع ولا سجود اني قد بدئت قال فاتینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم :- عبارت محذوف ہے۔ ۱۔ اسلمنا فاتینا۔ ۲۔ ارسلنا قوما۔ فاتینا۔

باب لا یفترش ذراعیه فی السجود

وجہ افتراش سستی کی نشانی ہے۔ ۲۔ ہاتھوں کا سجدہ یہ ہے کہ بلندی سے پستی کی طرف آئیں۔ افتراش میں نہ رہا۔ ۳۔ افتراش میں قہ ہے جانوروں کے ساتھ

باب من استوی قاعداً فی وتر

من صلواته ثم نهض

غرض یہ کہ جلسہ استراحت کے قائل کے لئے بھی دلیل موجود ہے لفظ من سے معلوم ہوا کہ خود امام بخاری اس کے قائل نہیں ہیں مسئلہ میں اختلاف ابھی گذرا۔

باب کیف یعتمد علی الارض

اذا قام من الركعة

غرض یہ ہے کہ جب کسی رکعت کے بعد کھڑا ہونے لگے تو زمین پر سہارا لے کر اٹھے بظاہر امام شافعی کا مسلک ہی امام بخاری لے رہے ہیں ان کا یہی مسلک ہے کہ یہی اولیٰ ہے جمہور کے نزدیک ہاتھ نیچے لگائے بغیر گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر اٹھنا اولیٰ ہے اور زمین پر اعتماد کر کے اور سہارا لگا کر اٹھنا مکروہ ہے۔ لہذا۔ روايتہ ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعتمد الرجل علی یدیه اذا نهض فی الصلوة اور اس پر امام ابوداؤد نے سکوت فرمایا ہے جو بہت سے محدثین کے نزدیک صحیح ہونے کی دلیل ہے وللشافعی حدیث الباب عن مالک بن الحویرث کہ انہوں نے نماز پڑھ کر دکھائی کہ

ھصر۔ مال جھکایا

کل قفار۔ یعنی یہ روایت قاف کی تقدیم کے ساتھ ہے بغیر ضمیر کے اور بغیر تاء کے اس کے بعد والی روایت میں قاف مقدم ہے۔ اور تقدیم قاف والی روایت بغیر ضمیر اور بغیر تاء بھی ہے اور ضمیر کے ساتھ بھی ہے اور تاء کے ساتھ بھی ہے فقارۃ معنی سب کے ایک ہی ہیں اور روایات کے الفاظ چار قسم کے ہیں فقارہ فقارہ فقارۃ

باب من لم یؤت الشہد الاول واجبا

غرض جمہور فقہاء کا مذہب بیان کرنا ہے کہ پہلا تشہد فرض نہیں ہے یہاں اپنا مسلک امام بخاری نے صراحتہ بیان نہیں فرمایا اگلے باب میں بیان فرمائیں گے۔

اختلاف:- عند احمد درمیانہ تشہد فرض ہے۔ عند امام ابی حنیفہ فرض سے کم درجہ واجب ہے۔ کہ بھول کر چھوڑنے میں سجدہ سہو ہے جمہور کے نزدیک سنت کا درجہ ہے لہذا جمہور حدیث الباب عن عبد اللہ بن مالک مرفوعاً فقام من الركعتین الا ولین لم یجلس الی قوله فسجد سجدة قبل ان یسلم ثم سلم جمہور کے نزدیک سنیت پر محمول ہے کہ دوبارہ آپ پہلے تشہد کی طرف نہ لوٹے ہمارے نزدیک فرضیت کی نفی تو ہوئی سنت سے درجہ اونچا ہے ترجیح حنفیہ کے قول کو ہے کیونکہ سجدہ سہو بھی مذکور ہے ولاحد روایت ابی داؤد عن مطلب مرفوعاً الصلوة مثنیٰ مثنیٰ ان تشہد فی کل رکعتین جواب۔ ہمارے خلاف نہیں کیونکہ خبر واحد سے فرض ثابت نہیں ہوتا وجوب ہی ثابت ہوتا ہے۔

باب الشہد فی الاولیٰ

امام بخاری کی غرض کیا ہے مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ تشہد اول بھول کر چھوڑنے کا حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ اس میں سجدہ سہو آتا ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہے باب فی بیان حکم الشہد فی الجلسۃ الاولیٰ وهو سجود السہو فی ترکہ ۲۔ باب فی بیان فرضیتہ الشہد فی الجلسۃ الاولیٰ اور گذشتہ باب کا مقصد اپنا مسلک بیان کرنا نہیں تھا بلکہ جو انکار

اور یہ ابوداؤد میں بھی ہے بخاری شریف کے الفاظ یہ ہیں عن ابی حمید الساعدی مرفوعاً فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله الیسری و نصب الیمنی و اذا جلس فی الركعتہ الآخرۃ قدم رجله الیسری و نصب الاخری وقعد علی مقعدہ ولا حمد روايتہ ابی داؤد عن ابی حمید مرفوعاً فاذا كانت الرابعة الفسی بورکہ الیسری الی الارض ولما لک روايتہ ابی داؤد عن سهل الساعدی مرفوعاً فتورک جواب سب کا یہ ہے کہ یہ ضعف بدنی پر محمول ہے جیسا کہ ابوداؤد میں ہے مرفوعاً لا بتادرونی برکوع ولا تجودابی قدیمت۔

و كانت ام الدرداء تجلس فی صلوٰتہا جلسۃ الرجل و كانت فقیہۃ

یہ ان کا اجتہاد ہے اور اسی کو امام بخاری نے اختیار فرمایا ہے وعند الجمہور عورت ہمیشہ تورک کرے لہذا۔ روایتہ مراسیل ابی داؤد عن یزید بن ابی حنیفہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی امرأتین تصلیان فقال اذا سجدت فضع بعض اللہم الی الارض فان المرأة فی ذلک لیست کالرجل و للبخاری۔ تعلیق هذا الباب اور یہ مسنداً مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن مکحول و كانت ام الدرداء تجلس فی صلوٰتہا جلسۃ الرجل و كانت فقیہۃ جواب یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے پھر یہ ام الدرداء صغریٰ تابعیہ ہیں کبریٰ صحابیہ نہیں ہیں کیونکہ ان کبریٰ کو مکحول نے نہیں پایا۔ پھر اس مقام میں علامہ عینی نے امام ابوحنیفہ کا مسلک امام بخاری کی طرح نقل کیا ہے یہ علامہ عینی کی غلطی ہے کذا قال استاذ مولانا محمد ادریس رحمہ اللہ تعالیٰ اٹھی۔ احقر محمد سرور عفی عنہ عرض کرتا ہے کہ یہ چھاپے کی غلطی ہے ہمارے چھاپے میں یہ غلطی نہیں ہے اور احقر کے دادا استاد مولانا شمس الحق افغانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا علامہ عینی سے نقل مذاہب میں غلطی بہت ہی شاذ و نادر واقع ہوتی ہے اٹھی

اللہ علیہ وسلم فی التشہد اور صحاح ستہ میں آنا بھی قوۃ سند کی دلیل ۲۔ فی الترمذی عن خصیف کہ خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا ان الناس قد اختلفوا فی التشہد فقال علیک بتشہد ابن مسعود ۳۔ ہمارے تشہد میں دو واو ہیں اس لئے تین جملے بن گئے اور تین مستقل حمدیں گئیں باقیوں میں ایک یا دو حمدیں بنتی ہیں۔ مقام حمد میں کثرت محامد اولیٰ ہے چنانچہ اخیر وقت میں کسی

نے امام ابو یوسف سے پوچھا بواوین جواب دیا بواوین۔ یہ اسی مسئلہ کی طرف اشارہ تھا بہت ذہین تھے معمولی اشارہ سے سمجھ گئے اور نہایت مناسب جواب ذکر فرمایا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ۔ حکمت خطاب:۔ تشہد میں جو السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے اس کی حکمت میں اقوال مختلف ہیں۔ ۱۔ یونہی حکم ہے ہم عمل کرتے ہیں اور حکمت تلاش نہیں کرتے۔

۲۔ زبان تازہ کردن باقرارتو ^{تعمیم} بخش علت از کار تو

نعمل ولا یحقق ۲۔ اس تصور کی بنا پر خطاب کے صیغہ کے ساتھ پڑھا جاتا ہے کہ فرشتے یہ الفاظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیتے ہیں جیسے مکتوبات میں السلام علیکم لکھا جاتا ہے۔ حالانکہ جس کو خط لکھا ہے وہ خط لکھتے وقت سامنے موجود نہیں ہوتا۔ ۳۔ ہم بطور حکایت کے یہ الفاظ پڑھتے ہیں معراج میں نبی کریم صلی علیہ وسلم نے پڑھا تھا التحیات للہ والصلوات والطیبات حق تعالیٰ نے جواب میں ارشاد فرمایا تھا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین پھر جبریل علیہ السلام نے پڑھا اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً عبده ورسوله۔ پھر یہ سارے کلمات ہماری نماز میں بطور معراج کی حکایت کے رکھ دیئے گئے کیونکہ نماز بھی معراج المؤمنین ہے۔

فرضیت کرتے ہیں ان کی دلیل بتلانی مقصود تھی اپنا مسلک اب بیان فرمایا۔ ۳۔ گذشتہ باب میں بھی اپنا مسلک ہی تھا کہ پہلا تشہد فرض نہیں ہے اب بھی اپنا مسلک ہی ہے کہ فرض سے کم درجے ہے جس کے چھوڑنے سے نماز ہو تو جاتی ہے لیکن سجدہ سہو آتا ہے۔ ۴۔ تشہد اول کی کیفیت بیان کرنی مقصود ہے کہ اس میں درود شریف اور دعاء نہیں ہے۔ ۵۔ گذشتہ باب کی تاکید ہے کہ تشہد فرض نہیں تاکہ ضرور ثابت ہے۔

باب التشہد فی الآخرۃ

امام بخاری کی غرض میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنے کا حکم بیان کرنا مقصود ہے۔ ۲۔ غرض یہ ہے کہ آخری قعدہ میں تشہد پڑھنے کی تاکید پہلے قعدہ میں پڑھنے سے زیادہ ہے۔ ۳۔ قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنا فرض ہے۔ ان تینوں بابوں کو ملانے سے بظاہر یہی ثابت ہوتا ہے کہ امام بخاری کا مسلک یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنا فرض ہے اولیٰ میں فرض نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

ان اللہ هو السلام:۔ بعض روایتوں میں تفصیل ہے کہ ہم کہتے تھے۔ السلام علی اللہ اس سے منع فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ان اللہ هو السلام اس لئے یوں نہ کہا کرو السلام علی اللہ اختلاف:۔ عند امامنا ابی حنیفہ و احمد حضرت ابن مسعود والا تشہد رائج ہے وعند الشافعی حضرت ابن عباس والا رائج ہے وعند مالک حضرت عمر والا تشہد رائج ہے۔ لہذا۔ حدیث الباب جو صحاح ستہ میں آتی ہے عن ابن مسعود مرفوعاً التحیات للہ والصلوات والطیبات وللشافعی روايته مسلم والنسائی وابی داؤد عن ابن عباس وكان يقول التحیات المبارکات الصلوات والطیبات للہ ولما لک فی الطحاوی عن عمر کہ انہوں نے منبر پر تعلیم فرمائی التحیات للہ الزاکیات للہ والصلوات للہ حنفیہ کے لئے وجہ ترجیح۔ ۱۔ حضرت ابن مسعود والی روایت کے متعلق ترمذی میں ہے وهو اصح حدیث عن النبی صلی

باب اللدعاء قبل السلام

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ سلام سے پہلے دعاء مستحب ہے۔

باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد

ولیس بواجب

غرض یہ ہے کہ حدیث شریف میں جو اس باب میں مذکور ہے اس میں جو لفظ تنخیر کا آ رہا ہے یہ وجوب کے لئے نہیں کہ دعاء کا اختیار کرنا ضروری ہو بلکہ استحباب کے لئے ہے کہ بہتر ہے کہ کوئی دعاء اختیار کر لے۔

باب من لم يمسح بجهته وائفه حتى صلى

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ نماز کے اندر پیشانی اور ناک کو صاف نہ کرے البتہ نماز ختم کرنے کے بعد اگر صاف کر لے تو کچھ حرج نہیں۔

باب التسليم غرض اس سلام کا حکم بیان کرنا ہے جو نماز کے اخیر میں ہے۔ پھر حکم کیا ہے اس کی تصریح نہ فرمائی کیونکہ اختلافی مسئلہ ہے اور اختلاف یہ ہے کہ عند امامنا ابی حنیفہ لفظ سلام فرض نہیں ہے وعند الجمہور فرض ہے۔ لہذا فی مسند احمد تشہد پڑھنے کے بعد ارشاد فرمایا فاذا قضيت هذا وقال فاذا فعلت هذا فقد قضيت صلوٰتک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ ہمارا استدلال اس روایت سے دو طرح سے ہے۔ ۱۔ فقہ تفسیر سے معلوم ہوا کہ نماز اس تشہد کے پڑھنے سے پوری ہو گئی۔ ۲۔ اٹھنے کا اختیار دیا اس سے بھی یہی ثابت ہوا۔ وللجمہور روایۃ ابی داؤد عن علی مرفوعاً وتحلیلہا التسليم کہ نماز سے نکلنے کا طریقہ صرف سلام ہے جواب یہ کامل طریقہ ہے اور حصر ادعائی ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ لفظ سلام فرض تو نہیں ہے لیکن فرض سے تھوڑا سا کم درجہ جس کو حنفیہ رجب کا درجہ کہتے ہیں یہ درجہ لفظ سلام کو حاصل ہے۔

باب يسلم حين يسلم الا امام

امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ امام کے ساتھ ہی سلام پھیرنا

مستحب ہے۔

باب من لم يرد السلام على الامام

واكتفى بتسليم الصلوة

غرض امام بخاری کی بعض مالکیہ پروردہ جو تین سلاموں کے قائل ہوئے کہ دو سلاموں کے درمیان امام کے سلام کا جواب دینے کے لئے تیسرا سلام بھی ہونا چاہئے۔ امام مالک کے نزدیک ایک سلام ہے اور جمہور کے نزدیک دو سلام ہیں بظاہر امام بخاری جمہور کے ساتھ ہی ہیں۔ لہذا۔ روایت الطحاوی جو ۱۳ صحابہ سے منقول ہے ان میں حضرت علی حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر بھی ہیں جو مرفوعاً دو سلام نقل فرماتے ہیں ولما لک روایۃ الطحاوی عن سعد بن ابی وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم من الصلوة بتسليمه واحدة جواب امام طحاوی نے اس روایت کو شاذ قرار دیا ہے۔ ولبعض المالكية قول الله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اور دوا جواب دودفعہ جو مقتدی سلام کہے گا۔ اس سے جواب ہو جائے گا۔

باب الذكر بعد الصلوة

غرض اس ذکر کا مستحب ہونا بیان کرنا ہے پھر ابن حزم ظاہری کے نزدیک ذکر جہری فرض نماز کے بعد مستحب ہے اور عند الجمہور مستحب نہیں ہے بلکہ سرأ ہونا چاہئے منشاء اختلاف بخاری شریف کے اس باب کی دوسری روایت ہے جو ابوداؤد میں بھی ہے عن ابن عباس قال كنت اعرف انقضاء صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالتكبير ابن حزم کے نزدیک یہ اپنے ظاہر پر ہے اور جمہور کے نزدیک اس کی دو توجہیں ہیں۔ ۱۔ تعلیم پر محمول ہے کہ بعض دفعہ آپ نے زور سے ذکر فرمایا ہے تاکہ پتہ چل جائے کہ میں خاموش بیٹھا ہوا نہیں ہوں بلکہ ذکر کر رہا ہوں۔ ۲۔ تکبیرات تفریق کے ساتھ خاص ہے۔ ترجیح قول جمہور کو ہی ہے۔ کیونکہ ذکر میں اصل اخفاء ہی ہے اور یہی مسنون ہے جہر

وانکم لن تزالوا فی صلوٰۃ ما انتظرتم الصلوٰۃ
اس حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ مسئلہ کا تلا دینا یہ
بھی ذکر ہی کی طرح ہے۔

باب مکث الا امام فی مصلٰۃ بعد السلام
امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ جگہ سے پھر جانا امر استحباب ہے
اُسی جگہ امام کا ٹھہرے رہنا بھی جائز ہے۔

وقال لنا ادم

سوال۔ عام سندوں کی طرح یہاں حدیث کیوں نہ ذکر فرمایا۔
جواب۔ ۱۔ یہ حدیث باقاعدہ حدیث پڑھانے کی مجلس میں
حاصل نہ فرمائی تھی بلکہ مذاکرہ کے دوران حاصل فرمائی تھی امام
بخاری نے اس لئے عام طرز سے اس کو الگ سے ذکر فرمایا۔ ۲۔ یہ
حدیث موقوف تھی اس لئے مرفوع احادیث سے الگ کرنے کے
لئے اس کو الگ طرز سے ذکر فرمایا۔

هذا القوشیہ :- فراسیہ کو ہی قرشیہ بھی کہتے ہیں کیوں۔ ۱۔
ایک نیچے کے رادا کی طرف نسبت ہے اور ایک اوپر کے رادا کی
طرف نسبت ہے۔ ۲۔ ایک نسب کے لحاظ سے نسبت ہے اور ایک
سوالات کے لحاظ سے نسبت ہے۔

باب من صلی بالناس فذكر حاجته فخطاهم
امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ گذشتہ باب میں جو امام کے
ٹھہرنے کا ذکر تھا اس سے بعض صورتوں کا استثناء ہے کہ ضرورت
کی وجہ سے ٹھہرے بغیر اٹھ کر چلا جائے کچھ حرج نہیں۔ سوال اس
واقعہ میں تخیلی رقاب پائی گئی۔ جواب۔ ۱۔ ضرورت کا موقعہ مستثنیٰ
ہے۔ ۲۔ جب لوگوں کو تکلیف نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ ۳۔ جس
بزرگ کی تخطی کو لوگ تبرک سمجھتے ہوں اس کے لئے گنجائش ہے۔

باب الا نقتال والا نصراف

عن اليمين والشمال

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ اٹھ جانے اور بیٹھے رہنے دونوں

صرف علاج کے طور پر جواز کے درجہ میں ہے اگر جہر کو مستحب یا
سنت کہے گا تو پھر یہی جہر بدعت بن جائے گا۔

رجعت الیہ: حضرت ابو ہریرہ فرما رہے ہیں کہ میں نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

باب يستقبل الا امام الناس اذا سلم
غرض یہ ہے کہ یہ مسئلہ تلامذہ مقصود ہے کہ سلام پھیر کر امام
مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے یہی اولیٰ ہے۔

سوال۔ یہاں بخاری شریف میں تو یوں منقول ہے عن سمرۃ
بن جندب قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا
صلی صلوٰۃ اقبل علینا بوجہہ اور ابو داؤد کی روایت میں
ہے عن البراء بن عازب قال کنا اذا صلینا خلف رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجبتا ان نکون عن یمینہ
فیقبل علینا بوجہہ صلی اللہ علیہ وسلم

جواب۔ بعض اوقات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پشت
کر کے بیٹھ جاتے تھے اور بعض اوقات دائیں طرف منہ کر کے بیٹھ
جاتے تھے اس لئے تعارض نہ رہا پھر حضرت انور شاہ صاحب کی
تحقیق یہ تھی کہ اصل سنت بخاری شریف والی روایت میں ہے اور
دوسری روایت بیان جواز پر محمول ہے اور حضرت مولانا اشرف علی
صاحب تھانوی کی تحقیق یہ تھی کہ اصل سنت دائیں طرف منہ کر کے
بیٹھنے کی تھی اور دوسری روایت بیان جواز پر محمول ہے دونوں طرح
عمل کی گنجائش ہے لیکن جن فرضوں کے بعد سنن بھی ہیں ان میں
اولیٰ قبلہ رخ رہنا اور مختصر دعاء کر کے سنتوں میں مشغول ہونا ہے۔
علی اثر سماء:- یہاں سماء بول کر مگر مراد ہے طرف بول کر
مظروف مراد ہے۔

فقال هل تدرون ماذا قال ربکم

یہ بھی چونکہ ذکر اللہ ہی ہے اس لئے باب کے مناسب ہے
کیونکہ باب میں یہی مقصود تھا کہ نمازیوں کی طرف منہ کر کے ذکر
کرنا چاہئے۔

نا بالغ کیسے مکلف ہو گیا اور اگر کہا جائے کہ مستحب ہے اور بغیر وضو بھی نماز صحیح ہے تو اعتراض ہوگا کہ بلا وضو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہے۔ پھر رائج یہی ہے کہ مستحب ہے اور بلا وضو نماز کا صحیح نہ ہونا یہ بالغین کا حکم ہے۔
قبر ممنوذ:۔ باقی قبروں سے الگ قبر تھی۔ یہ اس عورت کی قبر تھی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی۔

باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس
 غرض یہ ہے کہ رات میں اور اندھیرے میں عورتوں کے مسجد میں آنے کا حکم بتلانا چاہتے ہیں لیکن یقین سے نہ بتلایا ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری کے نزدیک فتنہ نہ ہونے کی صورت میں گنجائش ہے
لو ادرک رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما احدث النساء لمنعهن
 معنی یہ ہیں کہ اب عورتوں میں حیاء کی کمی آگئی اور لا پرواہی اور غفلت آگئی ہے اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات کو دیکھتے تو عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمادیتے۔

باب صلوة النساء خلف الرجال
 غرض یہ ہے کہ عورتیں اگر مردوں کے پیچھے صف بنالیں تو ان کی نماز صحیح ہو جائے گی اور عورتوں کے متعلق جو پیچھے ہونے کا حکم ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ اس میں عورتوں کا زیادہ پردہ ہے۔

باب سرعتہ انصراف النساء من الصبح وقلته مقامهن في المسجد
 غرض یہی مسئلہ بیان فرمانا ہے کہ فجر کی نماز کے بعد عورتیں جلدی مسجد سے نکل آئیں تاکہ پہچانی نہ جائیں عشاء میں جلدی کا حکم نہیں کیونکہ عشاء میں اندھیرا زیادہ ہو رہا ہے اور فجر میں اندھیرا کم ہو رہا ہے۔ یہ فجر کے بعد جلدی نکلنا مستحب ہے۔

باب استیذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد
 غرض یہ ہے کہ یہ اجازت یعنی مسجد کے لئے بھی ضروری اور جب مسجد

کاموں کی گنجائش ہے لفظ افتتال اور انصراف احادیث میں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں اس گنجائش کو استعمال کی مختلف صورتیں ہیں۔ ۱۔ امام چاہے تو قبلہ رخ بیٹھا رہے۔ ۲۔ امام چاہے تو دائیں جانب یا بائیں جانب مڑ کر ذکر میں مشغول ہو جائے۔ ۳۔ امام چاہے تو اپنی حاجت کے لئے اٹھ کر چلا جائے۔ ۴۔ چاہے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے بیٹھ جائے اور اس صورت میں ذکر اور دعاء کرے۔ یہ تو اختیار کا ذکر تھا پھر ادلی کیا ہے پیچھے گذر چکا ہے۔ تیوخی:۔ جو واجب سمجھتا ہو۔

باب ماجاء في الثوم النبی والبصل والکراث
 کراث کے معنی بدبودار سبزیاں ہیں جیسے مولیٰ ہے۔ غرض ان سب کا حکم بیان کرنا ہے کہ ان کو کھا کر بدبودار ہونے سے پہلے مسجد میں نہ جائے یعنی جب نماز کا وقت قریب ہو تو ان کا کھانا مکروہ ہے بعض اہل ظواہر کے نزدیک کراہت تحریمی ہے اور جمہور کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے سوال۔ احادیث میں تو کراث کا ذکر نہیں ہے۔ جواب جن احادیث میں کراث کا ذکر تھا وہ امام بخاری کی شرط پر نہ تھیں اس لئے باب میں لفظ کراث کا ذکر کر دیا کہ یہ بھی ٹوم کی طرح ہی ہیں۔

فلا ادري هومن قول الزهري اوفي الحديث
 یہ فلا ادري کون فرما رہے ہیں اس میں مختلف احتمال ہیں۔ ۱۔ امام بخاری۔ ۲۔ سعید بن خفیر۔ ۳۔ ابن وہب۔ پھر قول زہری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قدر کا ذکر مرسل ہے اور فی الحدیث ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قدر اور ہنڈیا کا ذکر مسند ہے۔

باب وضو الصبيان و متى يجب عليهم الغسل والطهور و حضورهم الجماعة والعیدین والجنائز و صفو فہم

غرض یہ ہے کہ ان پر وضو کب واجب ہوگا۔ پھر امام بخاری نے جزم سے اور یقین سے حکم بیان نہیں فرمایا کیونکہ موقعہ اعتراض کا تھا اس لئے کہ اگر کہا جائے کہ بچے پر وضو واجب ہے تو اعتراض ہوگا کہ

ان کے نزدیک بطلان بیع پر محمول ہے ترجیح قول جمہور کو ہے کیونکہ خرابی عقد سے خارج ہے اس لئے انعقاد سے مانع نہ ہوگی۔

نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
ہم دنیا میں اگرچہ بعد میں ظاہر ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بہت سی چیزوں میں ہمیں باقی امتوں پر مقدم فرماینگے۔ مثلاً ۱۔ ہمارا حساب کتاب سب سے پہلے شروع ہوگا۔ ۲۔ ہمارے حساب کتاب کے فیصلے باقی امتوں سے پہلے ہونگے۔ ۳۔ ہم باقی امتوں سے پہلے جنت میں داخل ہونگے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

بَيِّدَا نَهْمُ اَوْ تَوَالِ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِنَا
ان کو اگرچہ کتاب پہلے دی گئی لیکن نزول قرآن پاک سے وہ سب کتابیں منسوخ ہو گئیں۔

ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلَفوا فيه

اس کی رائج تقریر یہی ہے کہ جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعین کر دیا گیا تھا لیکن اہل کتاب نے اختلاف شروع کر دیا کہ یہ دن اللہ تعالیٰ نے مقرر فرما دیا ہے اور اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے یا ہمیں اختیار دے دیا ہے کہ چاہو تو یہ دن عبادت کے لئے لے لو اور چاہو تو کوئی اور دن لے لو انہوں نے اپنے اجتہاد سے اسی کو اختیار کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں تبدیلی کا اختیار دیا ہے اس لئے اس اختیار کو استعمال کرتے ہوئے انہوں نے جمعہ کی جگہ ہفتہ اور اتوار کا دن عبادت کے لئے مقرر کر لیا۔ یہود نے ہفتہ کا اور نصاریٰ نے اتوار کا دن مقرر کر لیا۔

فهد انا الله له۔ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی صورت یہ ہوئی کہ یہ آیت نازل فرمائی جس میں نماز جمعہ کی طرف جانے کا حکم فرمایا اذ نوذی للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله۔ اس حدیث سے جمعہ کی فضیلت ثابت ہوئی ہے۔ جمعہ کی فضیلت کی بہت سی وجوہ ہیں مثلاً ۱۔ حضرت آدم علیہ السلام جو اللہ تعالیٰ کے کمالات کا مظہر اتم ہیں ان کی خلقت جمعہ

کیلئے ضروری ہے تو دوسری جگہ جانے کے لئے بطریق اولیٰ ضروری ہے۔

کتاب الجمعة

لفظ جمعہ کی تحقیق میں اقوال ۱۔ یہ مصدر ہے اور مصدری معنی ہی میں استعمال ہوتا ہے۔ ۲۔ یہ ہے تو مصدر لیکن اسم فاعل کے معنی میں استعمال ہوتا ہے کہ یہ لوگوں کو جمع کرنے والا ہے۔ ۳۔ یہ مصدر ہے اور اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ مجموعہ فیہ یہ ایسا وقت ہے کہ لوگ اس میں جمع ہوتے ہیں۔
وجہ تسمیہ ۱۔ آدم علیہ السلام کی تخلیق کے سب کام اس دن میں جمع ہوئے تھے اور تخلیق مکمل ہوئی تھی۔ ۲۔ اس دن قیامت آئے گی اور لوگ جمع ہونگے۔ ۳۔ بہت سے بڑے بڑے امور اس دن میں پائے گئے اور پائے جائینگے جیسا کہ احادیث میں تفصیل موجود ہے اور عنقریب اس کا ذکر آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔
تاء کیسی ہے: ۱۔ جمعہ کی تاء مبالغہ کے لئے ہے۔ ۲۔ تاء تانیث ہے کیونکہ ساعۃ جمعہ مراد ہے۔

غرض: کتاب الجمعۃ کی غرض احکام جمعہ کا بیان ہے تقدیر عبارت یوں ہے کتاب یذکر فیہ احکام الجمعۃ:۔ باب فرض الجمعۃ:۔ امام بخاری کی غرض اس باب سے جمعہ کی فرضیت کا ثابت کرنا ہے۔ فرضیت کی دلیلیں ۱۔ فاسعوا الی ذکر اللہ اس آیت میں امر ہے اور امر واجب و فرضیت کے لئے ہوتا ہے اسی لئے اذان کا ذکر بھی فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔

۳۔ وذروا الجمع جمعہ کی اذان پر بیچ و شراء اور سب کا رو بار بند کرنے کا حکم بھی فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔

۴۔ ظہر کی فرض نماز جمعہ کی خاطر چھوڑی جاتی ہے۔ اور فرض کو اس سے بڑے فرض کی خاطر ہی چھوڑا جاسکتا ہے۔

اختلاف حرمت بیع

عند مالک و احمد جمعہ کی اذان شروع ہونے کے بعد بیع باطل ہے عندا لجمہور بیع مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہے گو منعقد ہو جاتی ہے۔ منشاء اختلاف و ذروا البیع کی نہی ہے۔ ہمارے نزدیک کرہۃ تحریمی پر اور

غسل یوم الجمعہ میں اختلاف

عندما لک فی روایت وعند حسن البصری وعند بعض اہل الظواہر واجب ہے وعند الجمهور مستحب ہے۔ لک۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن عائشہ قالت کان الناس مهتات انفسهم فیہم فیروحون الی الجمعة بهتہم فقیل لہم لو اغتسلتم۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن ابن عباس موقوفاً و من لم یغتسل فلیس علیہ بواجب۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن سمرۃ مرفوعاً من توضع فیہا و نعمت و من اغتسل فهو الفضل۔ ۴۔ ابو داؤد اور بخاری شریف کی زیر بحث باب کی روایت عن ابن عمر ایک صحابی بلا غسل جمعہ پڑھنے تشریف لے آئے تو ان کو حضرت عمرؓ نے ڈانٹا اور فرمایا والوضوء ایضاً یعنی تنوضوا الوضوء ایضاً کہ صرف وضو کر کے آجاتے ہو وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامر بالغسل اس روایت سے استدلال یوں ہے کہ اگر غسل جمعہ کے لئے واجب ہوتا تو حضرت عمرؓ بغیر غسل کے آنے والے صحابی جو حضرت عثمانؓ تھے ان کو واپس گھر بھیجتے کہ جاؤ غسل کر کے آؤ لیکن نہ بھیجا یہ نہ بھیجا دلیل ہے کہ غسل واجب نہ تھا لک۔ ۱۔ فی ابی داؤد و البخاری عن عمر وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامر بالغسل۔ ۲۔ عن ابی سعید الخدری فی البخاری و ابی داؤد مرفوعاً غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم۔ ۳۔ عن حفصہ فی ابی داؤد مرفوعاً و علی من راح الی الجمعة الغسل۔ جواب ان سب دلیلوں کا۔ ۱۔ اذنی کی وجہ سے غسل کا حکم دیا تھا کیونکہ شروع میں گھر کے اور باہر کے سب کام صحابہ خود کرتے تھے اور اسی طرح پسینہ کے ساتھ مسجد میں آجاتے تھے اور پسینہ کی بو کی وجہ سے ایک دوسرے کو تکلیف پہنچتی تھی۔ جب بعد میں فراخی کی وجہ سے یہ اذنی نہ رہی تو یہ حکم بھی نہ رہا جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت ابن عباس کی روایت میں یہی تفصیل صراحتہ مذکور ہے گویا یہ حکم معلول بالعلت تھا اور علت اذنی

کے دن مکمل ہوئی۔ ۲۔ جمعہ کے دن آدم علیہ السلام کو جنت میں داخل کیا گیا۔ ۳۔ جمعہ کے دن خلافت کے لئے زمین پر اتارا گیا۔ ۴۔ جمعہ کے دن ہی حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی۔ ۵۔ جمعہ کے دن ہی قیامت ہوگی۔ جو ہمیشہ کی راحت شروع ہونے کا ذریعہ ہوگی۔ ۶۔ جنت میں عام اہل جنت کو جمعہ کے دن اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوا کرے گی۔

فالناس لنا فیہ تبع الیہود غداً

والنصری بعد غد

جمعہ کے دن کو دو حیثیتیں حاصل ہیں موخر ہونے کی اور مقدم ہونے کی۔ موخر ہونے کی وجہ۔ ۱۔ مخلوق کی خلق ہفتہ کے دن سے شروع ہوئی اور جمعہ کے دن پر مکمل ہوئی اس ترتیب کو دیکھیں تو جمعہ موخر ہے۔ ۲۔ ہفتہ کے سات دنوں کو کئی شنبہ اور یوم ہفتہ سے شروع ہوتی ہے ہفتہ اتوار پر منگل بدھ جمعرات جمعہ اس لحاظ سے بھی جمعہ اخیر میں شمار ہوتا ہے۔ مقدم ہونے کی وجہ۔ ۱۔ فضیلت جمعہ کی زیادہ ہے اس لحاظ سے شرافت میں جمعہ مقدم ہے۔ ۲۔ اگر صرف ان تین دنوں کو دیکھیں باقی چار دنوں کا خیال نہ کریں تو جمعہ ہی مقدم ہوتا ہے جمعہ۔ ہفتہ۔ اتوار۔

باب فضل الغسل یوم الجمعة وهل علی

الصبی شہو دیوم الجمعة او علی النساء

امام بخاری کی غرض تین باتیں ہیں۔ ۱۔ یوم جمعہ کے غسل کی فضیلت۔ ۲۔ بچے پر جمعہ نہیں ہے۔ ۳۔ عورتوں پر جمعہ نہیں ہے۔ آخری دو مسئلوں کو اسی باب کی آخری حدیث سے مستحب فرمایا ہے جو ابو داؤد میں بھی آتی ہے عن ابی سعید الخدری مرفوعاً غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم۔ اس حدیث میں حکم کا ذکر ہے اور صبی کو احتلام ہوتا ہی نہیں اور عورتوں کو بہت کم ہوتا ہے جو کا عدم ہے اس لئے عورتوں اور بچوں پر نہ غسل جمعہ نہ حضور جمعہ کیونکہ غسل تو اسی پر ہونا چاہئے جس نے جمعہ میں شرکت کرنی ہے۔

کی تاکید ہے جب جلدی کرنے کی تاکید ہے اور دیر سے آنے کی مذمت ہے تو اس سے جمعہ کی اہمیت اور فضیلت بھی ظاہر ہوگئی کیونکہ فضیلت والی چیز ہی میں جلدی کرنے کا حکم ہوا کرتا ہے۔

باب الدھن للجمعة: ظاہر یہی ہے کہ غرض بیان استحباب ہے۔ **باب یلبس احسن ما یجد:** غرض اس کا استحباب ہے اور اس باب کی حدیث سے استنباط یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے جمعہ کے لئے عمدہ جوڑے کے خریدنے کا ارادہ فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ عمدہ جوڑا پہننا متعارف اور مشہور و معروف تھا اس مشہور ہونے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا اس سے تقریر کے طور پر استحباب ثابت ہو گیا۔ اس حدیث میں جو انکار ہے وہ صرف ریشمی ہونے پر ہے عمدہ جوڑا پہننے والی بات جو مشہور تھی اس پر کوئی انکار نہیں فرمایا۔

باب السواک يوم الجمعة

غرض یہ ہے کہ مسواک جمعہ کے لئے مسنون ہے پھر حدیث میں جب ہر نماز کے لئے مسواک کو پسند کیا گیا ہے تو جمعہ کے لئے بطریق اولیٰ پسند اور مسنون ہے۔ **اذا قام من اللیل یشوص فاه:** یہ زینت باطن کے لئے ہے اس سے خود ثابت ہو گیا کہ جب رات کی تنہائی میں زینت باطن کی خاطر یعنی صرف اللہ تعالیٰ کے سامنے صاف ستھرا ہو کر کھڑے ہونے کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک فرماتے تھے تو جمعہ میں تو زینت باطن بھی ہے اور زینت ظاہر بھی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی صاف ستھرا ہو کر کھڑا ہونا ہے اور لوگوں کو بھی منہ کی بو کی تکلیف سے بچانا ہے اس لئے جمعہ کے لئے مسواک بطریق اولیٰ ثابت ہے۔

باب من تسوک بسواک غیرہ

غرض یہ ہے کہ دوسرے شخص کی اجازت سے اس کی مسواک استعمال کرنا جائز ہے یہ مسئلہ بیان فرمانا مقصود ہے نیز اس جواز سے ایک اور مسئلہ بھی نکل آیا کہ انسانوں کا تھوک پاک ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ نے مسواک چبا کر دی اور نبی

تھی۔ ۲۔ کانفسح اور اس کی دلیل بھی یہی حضرت ابن عباس والی روایت ہے۔ ۳۔ امر استحبابی تھا اس کی دلیل ہماری مذکورہ دلیلوں میں سے پہلی دلیل حضرت عائشہ والی حدیث ہے۔

والوضوء ایضاً: اس عبارت میں ۹ نو احتمال ہیں۔ ۱۔ واو عاطفہ ہے اور جو انکار ماقبل سے مفہوم ہو رہا ہے اس پر عطف ہے حاصل معنی یہ ہیں کہ دیر سے آنا بھی محل انکار ہے اور صرف وضوء کرنا اور غسل نہ کرنا بھی محل انکار ہے دو انکار جمع ہو گئے۔ ۲۔ واو بمعنی استفہام انکاری ہے جیسے ایک قرأت ہے قال فرعون وامنتم به بمعنی ء امنتم به۔ ۳۔ بغیر واو کے۔ پھر تینوں میں سے ہر ایک میں تین تین احتمال ہیں الوضوء کا رفع اور نصب الوضوء کے رفع کی صورت میں تقدیر عبارت دو طرح ہے اس لئے یہ تین احتمال ہو گئے پہلے تین میں سے ہر ایک کے ساتھ جب تین تین احتمال ملائیں گے تو کل ۹۔ احتمال ہو جائیں۔ ۱۔ رفع کی پہلی تقدیر عبارت یہ ہے الوضوء یفتقر علیہ ایضاً۔ ۲۔ رفع کی دوسری تقدیر عبارت یہ ہے کفایتک الوضوء ایضاً۔ ۳۔ نصب کی تقدیر عبارت یہ ہے تواء الوضوء ایضاً۔

باب الطیب للجمعة: غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ جمعہ کے لئے خوشبو استعمال کرنا مستحب ہے یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے۔

باب فضل الجمعة: غرض امام بخاری کی جمعہ کے دن اور جمعہ کی نماز کی فضیلت کا بیان ہے کیونکہ باب کے عنوان کا یہ لفظ دونوں کو شامل ہے۔ **ومن راح فی الساعۃ الثانیۃ:** ان ساعات کی تفصیل میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ زوال کے بعد تھوڑے تھوڑے رقت کو ساعت شمار کیا گیا ہے جن کو ساعات عرفیہ کہتے ہیں۔ اہل ہیئت کی اصطلاح دن رات کا چوبیسواں حصہ مراد نہیں ہے۔ ۲۔ طلوع فجر سے لے کر ساعات عرفیہ مراد ہیں اور رواج کے معنی مطلق ذہاب کے ہیں۔ ۳۔ طلوع شمس سے لے کر ساعات عرفیہ مراد ہیں۔ ۴۔ ارتفاع نہار سے لے کر ساعات عرفیہ مراد ہیں۔ باب:- یہ باب ترجمہ کے بغیر ہے اس لئے ماقبل والے باب کا ترجمہ ہے اس میں جلدی غسل کر کے جمعہ کے لئے پہنچنے

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر ہوئے استعمال فرمائی۔

باب ما یقرأ فی صلوٰۃ الفجر یوم الجمعة

غرض یہ مسئلہ بیان فرماتا ہے کہ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں الم تنزیل السجده پڑھنی چاہئے کیونکہ اس میں آدم علیہ السلام کی پیدائش کا ذکر ہے اور وہ جمعہ کے دن مکمل ہوئی اور دوسری رکعت میں هل اتی علی الانسان پڑھنی مستحب ہے کیونکہ اس میں قیامت کا ذکر ہے اور قیامت جمعہ کے دن آئے گی۔

باب الجمعة فی القرى والمدن

غرض یہ ہے کہ جیسے شہر میں جمعہ واجب ہے گاؤں میں بھی واجب ہے گویا امام بخاری جہور کے قول کی تائید کرنا چاہتے ہیں عندا مانا ابی حنیفہ گاؤں میں جمعہ واجب ہے نہ صحیح ہے اس لئے وہاں پڑھنا بدعت بھی ہے اور ظہر کی نماز بھی ذمہ میں رہتی ہے بہت سے دیوبندی بھی اس میں احتیاط نہیں کرتے البتہ بہت بڑا گاؤں ہو جو ہر لحاظ سے شہر ہی کی طرح ہو شہر کے لوازم عریف۔ ہسپتال تھانہ حاکم سکول بازار وغیرہ موجود ہوں آس پاس کے گاؤں والے وہاں سودا سلف کے لئے آتے ہوں تو متاخرین خفیہ کے نزدیک وہ شہر کے حکم میں ہو جائے گا اور اگر شبہ ہو کہ شہر کے حکم میں ہو یا نہ تو اصل گاؤں کا حکم ہی جاری ہوگا۔ وعندا جہور شہر ہونا شرط نہیں ہے۔ لہذا۔ ۱۔ فی مصنف ابن ابی شیبہ عن علی موقوفاً لا جمعة ولا تشریق ولا صلوٰۃ فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع۔ ۲۔ ہجرت کے موقع میں مدینہ منورہ کے قریب قباء بستی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ دن قیام فرمایا اس میں جمعہ نہ پڑھا مدینہ منورہ پہنچتے ہی پہلا جمعہ وہاں پڑھا جہاں بعد میں مسجد بنی سلیم بنی ہے۔ ۳۔ بخاری شریف کی حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے عن ابن عباس انه قال ان اول جمعة جمعت بعد جمعة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجواثی من البحرین۔ ہمارا استدلال یوں ہے کہ وفد عبد القیس

۶ یا ۸ھ میں مدینہ منورہ حاضر ہوا اور واپس جا کر جواثی میں جمعہ قائم کیا جواثی اور مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے سوا کسی جگہ جمعہ قائم کرنا حلیۃ طیبہ میں ثابت نہیں حالانکہ اکثر عرب کا علاقہ مسلمان ہو چکا تھا اور اس میں بیشار بستیاں تھیں اگر گاؤں میں جمعہ کا وجوب مانا جائے تو اکثر صحابہ کا تارک فرض ہونا ماننا پڑے گا نفوذ باللہ من ذلک ۳۔ مسلم شریف میں تصریح ہے کہ حجتہ الوداع میں وقف عرفات جمعہ کے دن تھا حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ خود جمعہ قائم فرمایا نہ مکہ والوں کو جو مقیم تھے ان کو جمعہ قائم کرنے کا امر فرمایا وجہ یہی تھی کہ عرفات شہر نہیں تھا بلجہور ۱۔ بخاری شریف اور ابوداؤد کی حدیث جواثی والی کہ جواثی گاؤں تھا اس میں جمعہ پڑھنا اس کی دلیل ہے۔ کہ جمعہ کے لئے شہر شرط نہیں۔ جواب۔ ۱۔ منشاء استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں جواثی کے ساتھ بعض روایات میں لفظ قریہ کا استعمال کیا گیا ہے یہ منشاء استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ قریہ کا لفظ قرآن پاک میں مکہ مکرمہ اور طائف پر بھی بولا گیا ہے لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القرینین عظیم حالانکہ مکہ مکرمہ اس زمانہ میں بھی یقیناً شہر تھا۔ ۲۔ لغت کے دو اموں ابوالحسن اور ابوعبید نے تصریح کی ہے کہ جواثی شہر تھا۔ ۳۔ اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ جواثی گاؤں تھا تو پھر بھی ہم پر حجت نہیں کیونکہ اس روایت میں صرف صحابہ کا اپنا اجتہاد مذکور ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلع ہونا اور انکار نہ فرمانا ثابت نہیں ہے۔ وجمہور ۳۔ دوسری دلیل فی ابی داؤد عن کعب بن مالک موقوفاً لانه اول من جمع بنائی ہزم البیت من حرة بنی بیاضہ فی نقیع يقال له نقیع النخضعات جواب۔ ۱۔ اس روایت کو نقل کرنے میں محمد بن اسحاق راوی متفرد ہے اور ان کے بارے میں شدید اختلاف ہے بعض نے بہت بڑا محدث قرار دیا ہے اور بعض نے رجال کذاب تک کہہ دیا ہے۔ درمیانہ قول ان کے متعلق یہ ہے کہ استدلال کے موقع میں وہ حدیث جس میں یہ متفرد ہوں حجت نہیں ہوتی۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ طبرانی کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ جگہ مدینہ منورہ ہی کا حصہ تھی مطلب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مبارکہ سے پہلے حضرت اسعد نے یہاں

باب الرخصة ان لم يحضر

الجمعة في المطر

غرض یہی مسئلہ بیان کرنا ہے کہ بارش میں جمعہ معاف ہے۔
والدھض :- پھسلنا۔

باب من اين توتى الجمعة

وعلى من تجب

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ کتنی دور تک کے لوگوں پر جمعہ واجب ہوتا ہے اس باب کی سب روایتیں حنفیہ کی تائید کرتی ہیں اس لئے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری نے حنفیہ والا قول ہی لیا ہے

وكان انس رضي الله عنه في قصره

احياناً يجمع واحياناً لا يجمع

وهو بالنز اوية على فرسخين

زار یہ بہت چھوٹی بستی تھی جو بصرہ سے دو فرسخ تھی حضرت انسؓ کبھی جمعہ پڑھنے بصرہ تشریف لے آتے تھے اور کبھی زادیہ میں ظہر پڑھ لیتے تھے اور بصرہ جمعہ پڑھنے تشریف نہ لاتے تھے۔ اختلاف :- عندا منا ابی حنفیہ مصر والے پر جمعہ ہے اذان سنے یا نہ سنے وعندا لجمہو راذان سننے پر وجوب جمعہ کا مدار ہے مصر میں ہو یا نہ ہو۔ لہذا روایتہ مصنف ابن ابی شیبہ عن علی موقوفاً لا جمعته ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع وللجمہور روایۃ ابی داؤد عن عبد اللہ بن عمر و مرفوعاً انما الجمعة علی من سمع النداء جواب۔ قال ابو داؤد اختلاف فی رفعه ووقفه ظاہر یہی ہے کہ یہ عبداللہ بن عمرو کا اجتہاد ہی ہے کیونکہ اس باب کی حدیث میں حضرت عاکشہ کا ارشاد ہے کہ اہل عوالی باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے اس روایت سے معلوم ہوا کہ ان پر جمعہ واجب نہ تھا ورنہ سب تشریف لاتے کیونکہ عوالی مدینہ منورہ سے دو میل سے شروع ہو جاتی تھیں اور اتنی دور اذان کی آواز کا پہنچ جانا بعید نہیں ہے۔

جمعہ قائم کر دیا تھا مکہ مکرمہ میں امن نہ ہونے کی وجہ سے فتح میں پہلے اور ہجرت سے پہلے جمعہ نہیں قائم کیا گیا۔ ۳۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر بالفرض یہ الگ کوئی چھوٹی سی بستی تھی تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلع ہونا ثابت نہیں ہے اور بعض صحابہ کا اجتہاد دوسرے مجتہدین پر جہت نہیں ہے کیونکہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کر سکتا۔

کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ

وجہ استدلال کی یہ ہے کہ تم حاکم ہو اور حاکم کے ذمہ رعایا کے حقوق ہیں اور حقوق میں سے اقامت جمعہ بھی ہے اس لئے تم جہاں بھی ہو جمعہ قائم کیا کرو۔ جواب۔ یہ ابن شہاب کا اجتہاد ہے ہمارے دلائل کے مقابلہ میں ایک تابعی کا اجتہاد کافی نہیں خصوصاً اس لئے کہ ہمارے دلائل میں حضرت علی کا قول ہے جو حکم میں مرفوع روایت کے ہے لا جمعته ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع۔

باب هل علی من لم يشهد الجمعة

غسل من النساء والصبيان وغيرهم

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ غسل صلوٰۃ جمعہ کے لئے ہے یوم جمعہ کے لئے نہیں ہے اس لئے بچوں پر اور عورتوں پر چونکہ صلوٰۃ جمعہ نہیں ہے اس لئے غسل بھی نہیں ہے علماء کے قول دونوں طرف ہیں بعض نے غسل کو صلوٰۃ جمعہ کے لئے اور بعض نے یوم جمعہ کے لئے مانا ہے اس لئے مردوں کے لئے بھی بہتر یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے قریب ہی غسل کریں کہ اس کے بعد اسی غسل والے وضو کے ساتھ جمعہ پڑھا جاسکے تاکہ دونوں قولوں کی حتی الامکان رعایت ہو جائے۔

ایذنوا النساء باللیل الى المساجد

سوال۔ اس روایت کی مناسبت باب سے نہیں ہے۔ جواب۔ جب صرف رات کے وقت عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ہے تو معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے اجازت نہیں اور جب عورتوں نے جمعہ نہیں پڑھنا تو عورتوں پر غسل جمعہ بھی نہیں ہے اور یہی باب کا ترجمہ تھا کہ عورتوں اور بچوں پر غسل جمعہ نہیں ہے۔

سوال۔ حدیث میں جمعہ کی قید تو نہیں ہے۔ جواب۔ مسلم کی روایت میں جمعہ کی قید موجود ہے لیکن وہ ان کی شرط پر نہ تھی اس لئے باب کے عنوان سے اشارہ فرمادیا کہ جمعہ کی قید والی روایت بھی صحیح ہے گو میری شرط پر نہیں ہے۔

باب الاذان يوم الجمعة

غرض میں اقوال۔ ۱۔ اذان کا وقت بتلانا مقصود ہے۔ ۲۔ یہ بتلانا مقصود ہے کہ اذانیں کتنی ہونی چاہئیں۔ حدیث میں دونوں باتوں کی تفصیل موجود ہے کہ اذان اس وقت ہو جب امام منبر پر بیٹھے اور ایک اذان اس سے پہلے ہونی چاہئے۔ اور کتنی بھی مذکور ہے کہ حضرت عثمان سے پہلے دو اذانیں تھیں ایک جب امام منبر پر بیٹھے اور دوسری اقامت پھر تیسری اذان امام کے منبر پر بیٹھنے سے کچھ پہلے حضرت عثمان نے شروع فرمائی کیونکہ نمازی بہت زیادہ ہو گئے تھے اس کو تیسری اذان اس لئے کہا گیا کہ یہ منبر والی اذان اور اقامت کے جاری ہونے کے بہت بعد شروع ہوئی اور دین میں داخل ہے کیونکہ ہمیں خلفاء راشدین کے اتباع کا حکم ہے اور خلفاء راشدین کے کسی کام کو اگر بدعت کہا گیا ہے تو وہ بدعت لغوی ہے۔ بدعت شرعی نہیں جر گناہ ہو۔ بدعت لغوی نئی چیز اور عجیب چیز کو کہتے ہیں۔

باب الموزن الواحد يوم الجمعة

غرض یہ ہے کہ اولیٰ عند البخاری یہی ہے کہ جمعہ کے لئے ایک ہی موزن ہو۔ گو کئی موزنوں کا اکٹھا اذان دینا بھی جائز ہے۔

باب یجب علیٰ امام علی المنبر اذا سمع النداء غرض یہ بیان کرنا ہے کہ اگرچہ مقتدیوں کے لئے منبر والی اذان کا جواب مکروہ ہے لیکن امام کے لئے مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔ پھر ایک نسخہ میں مجیب کی جگہ یوزن ہے اس میں جواب اذان کو اذان کہا گیا ہے کیونکہ صورت کے لحاظ سے دونوں ایک جیسے ہیں کیونکہ جواب دینے والا اکثر الفاظ موزن ہی کے دہراتا ہے۔ پھر اس باب کی حدیث سے یہ مسائل مستطب کئے گئے

باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس

غرض جمہور کے قول کو اختیار کرنا ہے کہ زوال سے پہلے جمعہ پڑھنا صحیح نہیں ہے و قتال احمد صحیح ہے و جمہور ابو داؤد کی روایت جو بخاری شریف میں زیر بحث باب میں ہے عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس ولا حمد فی ابی داؤد من سلمۃ بن الاکوع کہنا فصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة ثم یصرف ویس للخطاب فنی جواب جلدی پڑھنے کو مبالغہ سے بیان فرمایا ہے یہ معنی نہیں ہیں کہ حقیقتاً بالکل سایہ نہ تھا۔ مقصد یہ ہے کہ بہت تھوڑا سایہ تھا گویا کہ نہیں تھا۔ کانوا اذا را حوالی الجمعة :- رواج کے معنی زوال کے بعد جانے کے ہیں اس سے امام بخاری ثابت فرما رہے ہیں کہ جمعہ زوال کے بعد ہوتا تھا۔

باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة

ظاہر میں ہے کہ امام بخاری کی غرض جمعہ کو ظہر پر قیاس کرنا ہے کہ جمعہ میں بھی گرمیوں میں تاخیر اولیٰ ہے لیکن یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ جمعہ میں تکبیر اور جلدی پڑھنے کا امر موجود ہے۔ اس لئے قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ یعنی الجمعة :- یہ راوی کی طرف سے تفسیر ہے اور بعض روایتوں میں نہیں ہے اس لئے جمعہ کا حکم ثابت نہ ہوا کہ جمعہ میں بھی ابراد فی شدۃ الحر ہے۔ جمعہ ہمیشہ شروع وقت میں ہونا چاہئے۔

باب لا یفرق بین اثین يوم الجمعة

غرض تفریق کی ممانعت کا بیان کرنا ہے پھر۔ ۱۔ لانا فیہ ہے اور یفرق مجزوم ہے۔ ۲۔ لانا فیہ ہے اور یفرق مرفوع ہے پھر تفریق کے معنی۔ ۱۔ تختلی رقاب۔ ۲۔ دو کے درمیان بیٹھنا جبکہ دو آدمی کوشش کر کے اکٹھے بیٹھے ہوں ایسی حالت میں نہ روٹی ان کو دور کر کے بیٹھنا منع ہے۔

باب لا یقیم الرجل اخاه يوم

الجمعة ویقعد فی مکانہ

غرض یہ ہے کہ جمعہ میں کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا منع ہے۔

سکے تو کسی اونچی جگہ پر بھی نہ ہو سکے تو کھڑے ہو کر ٹیک لگا کر۔
سمعنا للجدع مثل اصوات العشار
 عشار جمع ہے عشار کی دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کو کہتے ہیں اس
 حدیث سے رد ہو گیا قدریہ کا جو بغیر منہ اور زبان کے کلام متع
 قرار دیتے ہیں۔

باب الخطبۃ قائما: غرض یہ ہے کہ کھڑے ہو کر
 خطبہ دینا مسنون ہے۔

باب یستقبل الا امام القوم

واستقبال الناس الا امام اذا خطب
 غرض یہ ہے کہ خطبہ کے وقت امام کے لئے مستحب یہ ہے کہ
 مقتدیوں کی طرف منہ کرے اور مقتدیوں کے لئے مستحب یہ ہے
 کہ امام کی طرف منہ کریں۔

وجلسنا حوله: ارگرد حلقہ سے بنانا یہ جمعہ کے علاوہ
 وعظ پر محمول ہے اس سے صرف یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ مقتدی
 امام کی طرف متوجہ ہوں بیٹھنا صفوں کی شکل میں ہی چاہے امام کی
 طرف توجہ صرف چروں سے ہو حلقہ نہ ہو۔

باب من قال فی الخطبۃ بعد الثناء

اما بعد: غرض یہ ہے کہ مسنون ہے کہ خطبہ میں ثناء کے بعد
 اما بعد کہے۔

ذکرت ما یغلظ علیہ: یعنی پھر اس سختی کا ذکر
 فرمایا جو منافق پر قبر میں کی جاتی ہے۔ **الجزع:** بے صبری۔
الہلع: زیادہ گھبراہٹ۔ **فتابوا الیہ:** لوگ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف لوٹے اور قریب جمع ہو گئے۔ **یقولون:** یہ
 غیب کی خبر ہے جو پوری ہوئی اور انصار بعد میں کم ہو گئے۔

فاستطاع ان یضر فیہ احداً او ینفع فیہ احداً
 یعنی والی بن کر نفع اور نقصان لوگوں کو پہنچانے پر قادر ہو جائے
 تو انصار کا بہت خیال رکھے۔

ہیں۔ ۱۔ امام سے علم حاصل کرنا جبکہ وہ منبر پر خطبہ جمعہ کے لئے
 بیٹھا ہو مستحسن ہے۔ ۲۔ اسی حالت میں تعلیم دینا بھی مستحسن ہے۔
 ۳۔ منبر پر بیٹھ کر موزن کی اذان کا جواب دینا مستحب ہے۔ ۴۔
 شہادتیں کے جواب میں وانا کہنا بھی جائز ہے گو ادنیٰ پورے الفاظ کا
 دہرانا ہے۔ ۵۔ منبر پر بیٹھ کر خطبہ سے پہلے گفتگو کرنا جائز ہے۔ ۶۔
 اذان کے وقت خطبہ سے پہلے امام کا منبر پر بیٹھنا مسنون ہے۔

باب الجلوس علی المنبر عند التاذین
 غرض رد کرنا ہے اس شخص پر جو کہتا ہے کہ اذان سے پہلے امام
 کا منبر پر بیٹھنا سنت نہیں ہے۔

سلام عند الصعود

عند الشافعی واحمد منبر پر چڑھتے وقت امام کے لئے مسنون ہے
 کہ وہ مقتدیوں کو سلام کرے **وعند امامنا ابی حنیفہ** و مالک مسنون
 نہیں ہے **منشاء اختلاف** مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے عن
 الشعبي مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 صعدا المنبر يوم الجمعة استقبل الناس فقال السلام
 عليكم یہ روایت عند الشافعی واحمد ثابت ہے اور عند ابی حنیفہ و مالک
 ثابت نہیں ہے۔ راجح عدم ثبوت ہے کیونکہ اس میں راوی عبداللہ بن
 لہیعہ ضعیف ہے اور امام بیہقی نے فرمایا ہے الحدیث لیس بقوی۔

باب التاذین عند الخطبۃ

غرض یہ مسئلہ بیان فرمانا ہے کہ خطبہ کے وقت اذان مسنون ہے۔
حکمۃ خطبہ: نماز میں ایسی حالت میں داخل ہونے کے لئے وعظ و
 نصیحت کرنا ہے کہ مولائے کریم کی ناراضگی کا خوف بھی ہو اور اس کی بے
 پایاں رحمت کی امید بھی ہو اس محسن ذات سے محبت بھی ہو اور اس کی سنا جاتا
 کی لذت کا شوق بھی ہو اور گناہوں سے توبہ بھی کرے اور آئندہ کے لئے
 اس نعمت کی اطلاع کا عزم بالجزم بھی کرے **اللهم فتننا لما تحب وترضی** یہ سب
 کچھ استعداد پیدا کرنا ہے اس عالی دربار کی حاضری کی۔

باب الخطبۃ علی المنبر

غرض یہ ہے کہ بہتر یہی ہے کہ خطبہ منبر پر دیا جائے اگر نہ ہو

باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا مسنون ہے پھر حکمت اس بیٹھنے میں کیا ہے۔ ۱۔ پہلے خطبہ میں احکام کی تبلیغ ہوتی ہے اور دوسرے میں زیادہ تر دعائیں ہوتی ہیں ان دونوں قسموں کو الگ الگ کرنے کے لئے درمیان میں بیٹھنا مسنون قرار دیا گیا ہے۔ ۲۔ درمیان میں بیٹھنے سے خطبے دو بن جاتے ہیں اور ظہر کی جو دو رکعتیں جمعہ میں چھوڑی ہوئی ہیں ان کے قائم مقام یہ دو خطبے ہو جاتے ہیں۔ پھر ان دو خطبوں کے درمیان کیا ہونا چاہئے۔ ۱۔ امام سبزواری سے دعا مانگے اور مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۲۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۳۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۴۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۵۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۶۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۷۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۸۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۱۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۲۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۳۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۴۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۵۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۶۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۷۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۸۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۹۹۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔ ۱۰۰۔ امام سبزواری سے مقتدی صرف دل میں دعا مانگیں۔

باب الاستماع الى الخطبة

غرض یہ کہ خطبہ سننا واجب ہے کہ پوری توجہ اس کی طرف رکھے۔ يستمعون الذکر: جب فرشتے جو کہ مکلف بھی نہیں ہیں وہ توجہ خطبہ کی طرف کرتے ہیں تو انسان مکلف کے ذمہ بطریق اولیٰ ہے کہ توجہ خطبہ کی طرف کرے۔

باب اذا راى الامام رجلاً وهو يخطب

امره ان يصلى ركعتين

غرض یہ مسئلہ بتانا ہے کہ امام کے لئے مستحب ہے کہ نئے آنے والے کو خطبہ کے درمیان ہی یہ کہے کہ دو رکعت تحیۃ المسجد

پڑھو اور یہی مسلک امام شافعی اور امام احمد کا ہے وعند امامنا ابی حنیفہ و مالک ایسی حالت میں یہ دو رکعت مکروہ ہے ولنا۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا قلت انصت و الامام یخطب فقد لغوت استدلال یوں ہے کہ جب اس حالت میں نبی عن المنکر کی اجازت نہیں تو دو رکعت نفل جس کا درجہ نبی عن المنکر سے ہے اس کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے۔ ۲۔ و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا اگرچہ بالا جماع عبارة الصلح نماز میں امام کے پیچھے پڑھنے سے منع کرنا ہے لیکن بطور اشارۃ الصلح کے سب موقعوں میں جہاں قرآن پاک پڑھا جاتا ہے اور اس نے سننے کا التزام بھی کیا ہے خاموش رہنا ضروری ہے۔ اس لئے دو رکعت تحیۃ المسجد بھی اس حالت میں نہیں پڑھا سکتا وللشافعی واحمد اس باب کی روایت ہے جو ابو داؤد میں بھی آتی ہے عن جابر بن عبد اللہ قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال اصليت يا فلان قال لا قال قم فاركع ركعتين جواب۔ ۱۔ فی الدار قطنی عن انس مرفوعاً انصت حتى فرغ معلوم ہوا کہ یہ اس کی خصوصیت تھی۔ ۲۔ فی السنن الکبریٰ للنسائی باب الصلوة قبل الخطبة اور حدیث میں بھی جو اس باب میں ہے یہ مذکور ہے کہ وہ آدمی خطبہ سے پہلے آیا تھا اور اختلاف خطبہ شروع ہونے کے بعد کی صورت میں ہے اس لئے اس روایت سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ ۳۔ یہ اُس زمانہ پر محمول ہے جب کہ نماز میں کلام جائز تھی تو خطبہ میں بھی کلام اور نماز جائز تھی بعد میں جب کلام منسوخ ہوئی تو صورت بھی منسوخ ہو گئی۔ ۴۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے بعد اسی صاحب کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیرات کی لوگوں کو ترغیب دی تھی اس لئے دو رکعت پڑھانے سے اس کا حال لوگوں کو دکھانا مقصود تھا اس لحاظ سے یہ واقعہ خصوصیت پر محمول ہے اس سے عام حکم نکالا نہیں جاسکتا۔

باب من جاء والا امام يخطب صلی

ر کعتین خفیفین

سوال۔ یہی عنوان گذشتہ باب کا تھا تکرار پایا گیا۔ جواب گذشتہ باب میں امام کا حکم تھا اور اس باب میں مقتدی کا حکم ہے۔

باب رفع الیدین فی الخطبة

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ خطبہ کے درمیان دعاء کے لئے ہاتھوں کو اٹھانا جائز ہے الکراع : گھوڑوں کے ریوڑ کو کہتے ہیں۔

باب الاستسقاء فی الخطبة یوم الجمعة

غرض یہ ہے کہ بارش کی دعا مانگنا بھی خطبہ میں جائز ہے گذشتہ باب میں مطلق دعا مذکور تھی اب خاص دعا ہے اس لئے تخصیص بعدا تعمیم پائی گئی۔ قرعۃ : بادل کا ٹکڑا۔

حوالینا : یہ تثنیہ ہے حوال کا جس کے معنی حول کے اور ارد گرد کے ہیں ہمارے دونوں طرف یعنی چاروں طرف۔ الجوبۃ : گول حوض۔

قناة : مدینہ منورہ کے قریب ایک وادی کا نام ہے۔

حدث بالجود : زیادہ بارش کی خبر دی۔

باب الانصات یوم الجمعة والا امام يخطب

غرض اس شخص پر رد ہے جو قائل ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو خاموشی واجب ہے رد فرمادیا کہ جب خطبہ شروع ہوا اس وقت خاموشی واجب ہے اس سے پہلے مستحب ہے۔

باب الساعة التي فی یوم الجمعة

غرض اس ساعت جمعہ کا بیان ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے اور اس کو صاف صاف نہیں بیان فرمایا گیا تاکہ جمعہ کے پورے دن میں خوب توجہ الی اللہ کریں جیسے حق تعالیٰ نے اپنے خصوصی اولیاء اللہ کو مخلوق میں چھپا رکھا ہے تاکہ سب نیک لوگوں کے ساتھ اچھا گمان رکھا جائے احقر کی تلاش میں کل چوالیس (۴۴) قول منقول ہیں طلبہ کے لئے ان میں سے شروع کے دس یاد کر لینے

کافی ہیں باقی کا صرف مطالعہ کر لیں۔ ناظرین میں سے جو صاحب اس ساعت میں دعا فرمادیں اس خادم محمد سرور عفی عنہ کے لئے مغفرت بلا عذاب کی دعا بھی فرمادیں جزا کم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء وہ اقوال یہ ہیں۔ ۱۔ امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر نماز ختم ہونے تک اور یہ قول سب اقوال میں سے سند کے لحاظ سے قوی ترین شمار کیا گیا ہے۔ ۲۔ عصر کی نماز کے بعد آخری ایک گھنٹہ سورج غروب ہونے تک۔ اور یہ قول علماء میں مشہور ترین شمار کیا گیا ہے۔ ۳۔ جمعہ کے دن میں ایک ساعت عند اللہ متعین ہے لیکن ہمیں معلوم نہیں اس لئے جو پانا چاہے پورا دن دعا اور عبادت میں مشغول رہے۔ ۴۔ جمعہ کے دن اذان فجر کے وقت۔ ۵۔ طلوع فجر سے طلوع شمس تک۔ ۶۔ طلوع شمس کے بعد پہلا گھنٹہ دن رات کے ۲۴ گھنٹوں میں سے۔ ۷۔ عین طلوع شمس کے وقت۔ ۸۔ عین زوال کے وقت۔ ۹۔ خطبہ کی اذان کے وقت۔ ۱۰۔ یہ ساعت ختم کر دی گئی ہے۔ ۱۱۔ ہر سال ایک جمعہ میں وہ ساعت آتی ہے۔ ۱۲۔ ہر جمعہ میں وہ ساعت ہے لیکن بدلتی رہتی ہے کبھی کوئی ساعت کبھی کوئی ساعت ہوتی ہے۔ ۱۳۔ مرکب ہے دو ساعتوں سے طلوع فجر سے طلوع شمس تک اور عصر سے مغرب تک۔ ۱۴۔ تین ساعتوں سے مرکب ہے دو تو یہی جن کا ابھی ذکر ہوا تیسری نزول امام عن المنبر سے تکبیر فرض جمعہ تک۔ ۱۵۔ طلوع فجر کے بعد تیسری ساعت (گھنٹہ) کا آخری حصہ۔ ۱۶۔ زوال سے لے کر سایہ نصف ذراع ہونے تک (سوائے اصلی سایہ کے)۔ ۱۷۔ زوال سے سایہ ایک ذراع ہونے تک۔ ۱۸۔ زوال کے بعد جب سایہ ایک بالشت ہو جائے اس وقت سے سایہ ایک ذراع ہونے تک (شرعی ذراع ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔ انگریزی گز کا آدھا۔ اور نصف میٹر سے آدھی گرہ کم)۔ ۱۹۔ زوال سے نماز جمعہ شروع ہونے تک۔ ۲۰۔ زوال سے امام کے خطبہ کے لئے نکلنے تک۔ ۲۱۔ زوال سے غروب تک۔ ۲۲۔ امام کے خطبہ کے لئے نکلنے سے لے کر اقامت صلوٰۃ

ابن داؤد کی روایت ہے عن مقاتل بن حبان مرسلًا قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الجمعة قبل الخطبتہ مثل العیدین حتی کان یوم الجمعة (ای وقع) والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب وفد صلی الجمعة قد خل رجل فقال ان دحیة قدم بتجارته وکان دحیة اذا قدم تلقاه ابله بالدفوف فخرج الناس لم یظنوا لا انه لیس فی ترک الخطبة شیء فانزل اللہ عز وجل واذا راو التجارة الا یتہ فقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخطبتہ یوم الجمعة واخر الصلوة فکان احد لا یمخرج لرعاف او حدث بعد النهی حتی یستاذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشیر الیہ باصبعه التی تلی الا یمام فیاذن له صلی اللہ علیہ وسلم ثم یشیر الیہ بیدہ یعنی پہلے سر وغیرہ کے اشارہ سے اجازت مرحمت فرمادیتے تھے اسی کی تاکید کے لئے ہاتھ سے بھی اشارہ فرمادیتے تھے۔ آیت میں لہو کا مصداق دف ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔

باب الصلوة بعد الجمعة وقبلها

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ کتنی رکعتیں سنن کی جمعہ کی فرض نماز سے پہلے اور پیچھے ثابت ہیں۔ سوال۔ قرین قیاس یہ تھا قبل الجمعة کا ذکر پہلے ہوتا اور بعد الجمعة کا پیچھے ہوتا اس کا الٹ کیوں کیا۔ جواب۔ اُلٹ اس لئے کیا کہ بعد الجمعة کی رکعات صراحۃً مذکور نہیں۔ سوال جمعہ سے پہلے کی رکعات تو حدیث میں مذکور ہی نہیں ہیں اس لئے وہ تو ذکر ہی نہ کرنی چاہئیں تمہیں جواب۔ ظہر پر قیاس کرتے ہوئے وہ بھی ثابت ہیں۔

اختلاف:- عند ابی یوسف ۲ رکعت مسنون ہیں اور یہی حنفیہ کے نزدیک رائج ہے و فی روایۃ عن ابی حنیفۃ و فی روایۃ عن الشافعی چار رکعت مسنون ہیں و فی روایۃ عن الشافعی و مسلک الجمهور دو رکعت مسنون ہیں۔ چھ رکعت کی دلیل فی ابی داؤد عن ابن عمر موقوفاً تقدم فصلی رکعتین ثم تقدم

تک۔ ۲۳۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلے۔ ۲۴۔ بیچ کے حرام ہونے سے بیچ کے حلال ہونے تک یعنی پہلی اذان کے شروع سے امام کے فرضوں کا سلام پھیرنے تک۔ ۲۵۔ اختتام اذان سے اختتام نماز تک۔ ۲۶۔ امام کے خطبہ کے لئے نکلنے سے لے کر نماز ختم ہونے تک۔ ۲۷۔ تین سے مرکب اذان کا وقت۔ خطبہ کا وقت اور اقامت کا وقت۔ ۲۸۔ تین سے مرکب اذان کا وقت۔ امام کا منبر پر چڑھنے کا وقت اور اقامت کا وقت۔ ۲۹۔ خطبہ کا وقت۔ ۳۰۔ منبر کے قریب امام کے پہنچنے سے لے کر خطبہ شروع کرنے تک۔ ۳۱۔ دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے وقت۔ ۳۲۔ ابتداء اقامت سے لے کر امام کے امامت کی جگہ پہنچنے تک۔ ۳۳۔ خطبہ دے کر اترتے وقت۔ ۳۴۔ اقامت اور صف سیدھی کرنے سے لے کر نماز ختم ہونے تک (فرض نماز)۔ ۳۵۔ جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیا کرتے تھے یعنی زوال کے بعد جلدی۔ ۳۶۔ عصر کی نماز کے اندر دعا قبول ہوتی ہے دل میں دعا مانگے۔ ۳۷۔ عصر سے غروب تک۔ ۳۸۔ عصر کے بعد اصفرار تک۔ ۳۹۔ عصر کی نماز کے فوراً بعد۔ ۴۰۔ وسط نماز سے اختتام نماز کے قریب تک۔ ۴۱۔ اصفرار سے غروب تک۔ ۴۲۔ آدھے سورج کے غروب ہونے سے پورا غروب ہونے تک۔ ۴۳۔ قرب غروب سے اختتام غروب تک۔ ۴۴۔ سورۃ فاتحہ کے نماز میں شروع کرنے سے آمین کہنے تک دل میں دعا کرے۔

باب اذا نفر الناس عن الامام فی صلوة

الجمعة فصلوة الامام و من بقی جائزۃ

غرض یہی مسئلہ بتلانا ہے کہ جمعہ کی نماز سے کچھ مقتدی بھاگ بھی جائیں تو بقیہ کے ساتھ امام کی نماز صحیح ہو جاتی ہے۔ نہ بھاگنے والوں کا مصداق اس حدیث میں عشرہ مبشرہ اور حضرت بلال اور حضرت ابن مسعود ہیں۔ پھر ظاہر ترجمہ اور ظاہر حدیث سے صحابہ کا نماز توڑنا معلوم ہوتا ہے لیکن رائج یہ ہے کہ نماز کا تہ خطبہ چھوڑنے پر محمول ہے جو ابتداء اسلام میں بعد الصلوة تھا اس کی دلیل مراسل

میں آیت لانے کا مقصد یہ بتلانا ہے کہ صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت احادیث کے علاوہ آیت سے بھی ہے پھر اس باب میں جو ابن عمر والی روایت لائے ہیں یہ صحاح ستہ میں آئی ہے ابن عبدالبر نے فرمایا ہے انہ اصحاب اسناد اسی کو حنفیہ نے رائج قرار دیا ہے اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ امام بخاری اس مسئلہ میں حنفیہ کے ساتھ ہیں۔

صلوٰۃ الخوف میں اختلاف

احادیث میں تقریباً ۷ طریقے صلوٰۃ الخوف پڑھنے کے منقول ہیں۔ یہ سب طریقے بالاتفاق جائز ہیں سوائے ایک طریقہ کے کہ امام دو دفعہ ایک ہی نماز پڑھے اور ہر جماعت دونوں جماعتوں میں سے ایک ایک دفعہ پڑھے۔ یہ منسوخ ہے کیونکہ فرضوں کی نیت سے ایک ہی نماز دو دفعہ پڑھنا پہلے مشروع تھا پھر منسوخ ہو گیا باقی طریقوں میں سے حنفیہ کے نزدیک دو طریقے رائج ہیں۔ ۱۔ پہلی جماعت ایک رکعت پڑھ کر دشمن کی طرف جائے دوسری جماعت کو ایک رکعت پڑھا کر امام سلام پھیر دے اور دوسری جماعت اپنی ایک رکعت مسبوق کی طرح پڑھ کر سلام پھیر دے اور دشمن کی طرف چلی جائے پھر پہلی جماعت اپنی ایک رکعت لاحق کی طرح پڑھے یعنی قرأت نہ کرے گویا امام کے پیچھے ہے۔ ۲۔ دوسری جماعت ایک رکعت امام کے ساتھ پڑھ کر دشمن کی طرف چلی جائے پھر پہلے پہلی جماعت ایک رکعت لاحق کی طرح پڑھے اور سلام پھیر دے پھر دوسری جماعت مسبوق کی طرح اپنی بقیہ رکعت پڑھے شوافع کی رائج صورت یہ ہے کہ پہلی جماعت ایک رکعت امام کے ساتھ پڑھ کر دوسری رکعت فوراً لاحق کی طرح پڑھ لے امام کھڑا ہے پہلی جماعت سلام پھیر کر دشمن کی طرف فارغ ہو کر چلی جائے اور اب دوسری جماعت آئے وہ امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھے اور امام سلام پھیر دے پھر یہ دوسری جماعت مسبوق کی طرح اپنی چھوٹی ہوئی ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے وعند مالک واحمد رائج صورت یہ ہے کہ باقی

فصلی اربعاً الی قوله کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ذلک چار رکعت کی دلیل فی ابو داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من کان مصلیاً بعد الجمعة فلیصل اربعاً اور دو رکعت کی دلیل فی ابی داؤد فی البخاری فی هذا الباب عن ابن عمر مرفوعاً وکان لا یصلی بعد الجمعة حتی ینصرف فیصلی رکعتین اور امام بخاری بھی بظاہر جمہور کے ساتھ ہی ہیں کیونکہ اس باب میں صرف دو رکعت والی روایت لائے ہیں۔ ترجیح امام ابو یوسف والی روایت کو ہے کیونکہ اس میں احتیاط ہے کیونکہ جب چھ رکعت پڑھے گا تو اسی میں دو اور چار بھی آجائیں گی۔

باب قول اللہ تعالیٰ فاذا قضیت الصلوٰۃ

فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ غرض یہ ہے کہ زمین میں پھیلنے اور تجارت کرنے کا جو حکم اس آیت میں ہے یہ وجوب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحت کے لئے ہے کیونکہ نبی کے بعد ہے اور ایسا امر اباحت کے لئے ہوتا ہے۔ اربعاء:- جمع ہے ربیع کی نہر کا کنارہ۔ فتکون

اصول السلق عرقہ:- اس جو کے دلیہ میں وہ چتندر کی جڑیں ایسی ہوتی تھیں جیسے شور بے میں عرق یعنی ہڈی گوشت والی ہوتی ہے۔

باب القائلۃ بعد الجمعة

قائلہ اور قیلولہ کے معنی ہیں دو پہر کو لیٹنا نیند آئے یا نہ آئے اس باب کی غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ جمعہ کے دن قیلولہ کی سنت جمعہ کے بعد ادا کرنی ہی اولیٰ ہے۔

ابواب صلوٰۃ الخوف

ای ہذہ ابواب فیہا بیان احکام صلوٰۃ الخوف۔ غرض دو چیزوں کا بیان ہے۔ ۱۔ صلوٰۃ الخوف ضرورت کے وقت جائز ہے۔ ۲۔ صلوٰۃ الخوف کا طریقہ عام نمازوں سے مختلف ہے۔ پھر شروع

توضوح کی طرح ہے صرف یہ فرق ہے کہ امام دوسری جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر سلام نہ پھیرے بلکہ خاموش بیٹھا رہے جب دوسری جماعت سلام پھیرنے لگے تو امام بھی ان کے ساتھ سلام پھیر دے ہمارے وجہ ترجیح یہ ہیں۔ ۱۔ ہماری دونوں رائج صورتیں آیت قرآنیہ سے زیادہ قریب ہیں فاذا سجدوا فلیکونوا من وراءکم میں فلیکونوا کا فاء چاہتا ہے کہ پہلی جماعت بلا تاخیر دشمن کی طرف چلی جائے یہ ہماری رائج صورتوں ہی میں ہے۔ ۳۔ ہماری رائج صورتوں میں امام کو مقتدیوں کی خاطر طویل انتظار کرنا نہیں پڑتا۔ باقی حضرات کی رائج صورتوں میں کرنا پڑتا ہے۔ ۳۔ ہماری رائج صورتوں میں امام سے پہلے کسی جماعت کا سلام پھیرنا لازم نہیں آتا۔ دوسروں کی رائج صورتوں میں لازم آتا ہے۔ اور یہ نماز کے اصل طریقہ کے خلاف ہے کہ امام سے پہلے کوئی مقتدی نماز سے فارغ ہو جائے۔ ۴۔ ہماری رائج صورتوں میں سلام میں امام کا کسی جماعت کے تابع ہونا لازم نہیں آتا۔ مالکیہ اور حنابلہ کی رائج صورت میں لازم آتا ہے اور یہ نماز کی اصلی وضع کے خلاف ہے کہ امام مقتدیوں کے تابع ہو جائے۔ ۵۔ ہماری صورتوں والی ابن عمر والی روایت سند کے لحاظ سے اقویٰ ہے جیسے ابھی ذکر کیا گیا ہے اسی لئے امام بخاری نے صلوٰۃ الخوف میں اسی روایت کو ذکر فرمایا ہے اور جمہور والی صورت جس روایت میں ہے اس کو کتاب المغازی میں ذکر فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ روایت بھی امام بخاری کی شرط پر تو ہے لیکن امام بخاری کے نزدیک ترجیح اسی ابن عمر والی روایت کو ہے۔

صلوٰۃ الخوف اب مشروع ہے یا نہ

عند المزنی منسوخ ہے وعند ابی یوسف خصوصیتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ وعند الجمہور اب بھی مشروع ہے۔ اور جائز ہے۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خلفاء نے بھی صلوٰۃ الخوف پڑھی ہے۔ ۲۔ قرآن وحدیث سے یہ نماز ثابت ہے

اور خصوصیتہ کی صراحۃً کوئی دلیل نہیں اس لئے اب بھی جائز ہے۔ وللمزنی۔ مرض وفات کا واقعہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی بعض نماز میں حضرت صدیق کے پیچھے پڑھی ہیں معلوم ہوا نبی کی موجودگی میں غیر نبی امامت کرا سکتا ہے۔ اور خلیفہ وقت کی موجودگی میں غیر خلیفہ امام بن سکتا ہے۔ پس ضرورت کے موقعہ میں رد جماعت کیے بعد دیگرے ہو جائیں گی اور صلوٰۃ الخوف کی ضرورت نہیں ہے۔ جواب حالت خوف الگ ہے اور حالت مرض الگ ہے۔ اس لئے مرض وفات والی روایات سے صلوٰۃ الخوف کا منسوخ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ ولاہی یوسف۔ ۱۔ واذا کنت فیہم فاقمت لہم الصلوٰۃ اس آیت مبارکہ میں صلوٰۃ الخوف کا ذکر ہے۔ اور خطاب صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ جواب ایک یہ ہے کہ آپ نے جو اس آیت سے خصوصیت نکالی یہ مفہوم مخالف سے نکالی ہے اور ہمارے پاس خلفاء کا عمل ہے جو منطوق کے درجہ میں ہے۔ اور منطوق کے ہوتے ہوئے کسی امام کے نزدیک بھی مفہوم مخالف پر عمل نہیں ہو سکتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اوّلی خطاب تو سب احکام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو ہے لیکن وہ سب احکام قیامت تک کے لئے نہیں جب تک کہ خصوصیت کی تصریح ثابت نہ ہو مثلاً خدمن اموالہم صدقۃ تطہروہم وقرکبہم بہا یہ خطاب تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن حضرت صدیق نے صدقہ نہ دینے والوں کے ساتھ جہاد کو ضروری قرار دیا معلوم ہوا کہ خصوصیت نہیں ہے۔ ولاہی یوسف۔ ۲۔ چونکہ صلوٰۃ الخوف میں نماز کے اصل طریقہ کی مخالفت ہے اس لئے اس کی مشروعیت خصوصیت ہی کے درجہ میں ہو سکتی ہے ہم ایسا نہیں کر سکتے۔ جواب۔ اس سے فقط یہ ثابت ہوتا ہے کہ اولیٰ ہے کہ صلوٰۃ الخوف نہ پڑھی جائے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جائز ہی نہیں ہے۔ امام ابن ہمام نے بھی اولیٰ یہی قرار دیا ہے کہ اب دو دفعہ الگ الگ اماموں کے ساتھ آدھے آدھے مجاہدین نماز پڑھ

ہوا اور دو جماعتیں بنا کر صفیں بنا کر نماز نہ پڑھی جاسکے تو بغیر صف کے قیاماً نماز پڑھ لیں اور ابن عمر سے بھی مرفوعاً اسی طرح منقول ہے جیسے حضرت مجاہد کا قول ابھی نقل کیا گیا۔

وزاد ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان کانوا اکثر من ذلك فلیصلوا قیاماً ورکبانا

مقصد یہ ہے کہ ابن عمر کی مرفوع روایت مجاہد کی مقطوع روایت کی طرح تو ہے حاصل معنی ہیں لیکن ابن عمر کی مرفوع روایت کے الفاظ مجاہد کی مقطوع روایت کے الفاظ سے زائد ہیں اور وہ زائد الفاظ جن میں مطابقت بھی ہے اور زیادتی بھی یہ ہیں وان کانوا اکثر من ذلك فلیصلوا قیاماً ورکبانا ان زائد الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ اگر دشمن زائد ہوں من ذلك اس خوف سے جس میں صلوٰۃ الخوف پڑھی جاتی ہے اور دشمن کے زائد ہونے کی وجہ سے خوف زائد ہو جائے اور صفیں نہ بنا سکیں تو پھر صفوں کے بغیر ہی قیام کی صورت میں یا سوار ہونے کی صورت میں باجماعت یا بلاجماعت پڑھ لیں یعنی دو تین جماعت کر لیں باہر ایک الگ الگ پڑھ لے۔

باب یحرس بعضهم بعضاً

فی صلوٰۃ الخوف

اس باب میں یہ صورت بیان کرنی مقصود ہے کہ دشمن قبلہ کی جانب ہو اس لئے سب نے اکٹھی نماز شروع کر لی البتہ پہلے پہلی جماعت نے امام کے ساتھ رکوع سجدہ کیا پھر دوسری جماعت نے بلا امام رکوع سجدہ کیا پھر پہلی جماعت دوسری کی جگہ اور دوسری جماعت پہلی جماعت کی جگہ آگئی پھر تشہد اکٹھے پڑھا اور اکٹھے سلام پھیرا سوال۔ ایک دوسرے کی چوکیداری کرنا تو صلوٰۃ الخوف کی سب صورتوں میں ہے پھر اس صورت کے ساتھ کیوں ذکر فرمایا۔ جواب ۱۔ اس خاص صورت میں سب اکٹھی حراست کر رہے ہیں اس لئے اس میں حراست کو ذکر فرمایا۔ ۲۔ حراست صلوٰۃ الخوف کی

لیں یکے بعد دیگرے لیکن بہر حال صلوٰۃ الخوف کا جواز باقی ہے اور اسی میں کلام ہے۔ ولابی یوسف ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت کی وجہ سے سب آپ کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے تھے۔ آپ کے وصال کے بعد یہ بات نہ رہی اس لئے دو حصے کر کے باری باری ہر ایک کو الگ الگ امام نماز پڑھا دے گا۔

صلوٰۃ الخوف کی بالکل کوئی ضرورت نہیں۔ جواب یہ بھی صرف اولویت کی دلیل ہے اس سے جواز کی نفی نہیں ہوتی۔

فقام کل واحد منهم فرکع

لنفسه رکعة وسجد سجدتین

دو احتمال ہیں ۱۔ سب نے اکٹھی نماز پڑھی یہ مرجوح ہے کیونکہ مقصد صلوٰۃ الخوف کا فوت ہوتا ہے۔ ۲۔ دونوں جماعتوں نے باری باری پڑھی۔ یہی رائج ہے پھر پہلی جماعت نے پہلے پڑھی یا دوسری نے دونوں احتمال ہیں اس لئے حنفی کی دونوں رائج صورتیں اس حدیث میں آجاتی ہیں۔

باب صلوٰۃ الخوف رجالاً ورکبانا

غرض امام ابو حنیفہ کے مسلک کو اختیار کرنا ہے کہ پیدل چلتے ہوئے نماز نہیں ہوتی وعند الشافعی واحد و مالک ہو جاتی ہے فشاء اختلاف اس آیت کے معنی ہیں فان خفتم فرجالاً او (رکبانا ہمارے رجالہ کے معنی سواری کے بغیر نیچے کھڑے ہونے والے کے ہیں ان کے نزدیک پیدل چلنے والے کے ہیں۔ ترجیح ہمارے قول کو ہے کیوں ۱۔ رکبانا کے مقابلہ میں قائم آتا ہے اگر چنانچہ مراد ہوتا یوں ہوتا فرجالاً او اقصین ۲۔ ہمارے قول میں احتیاط ہے۔ ۳۔ ہماری تفسیر زیر بحث باب میں مرفوعاً منقول ہے عن ابن عمر مرفوعاً وان کانوا اکثر من ذلك فلیصلوا قیاماً ورکبانا۔

عن ابن عمر نحواً من قول

مجاہد اذا اختلطوا قیاماً

یعنی حضرت مجاہد سے تو یوں منقول ہے کہ جب لڑائی میں غلط

طالب بننا مستحب ہے اور مستحب کام کی وجہ سے فرض کو چھوڑا نہیں جاسکتا۔ ولما لک۔ ۱۔ طالب کو قیاس کیا جائے گا مطلوب پر وہاں بھی ضرورت ہے یہاں بھی ضرورت ہے۔ جواب۔ مطلوب مجبور ہے طالب مجبور نہیں ہے اس لئے قیاس مع الفارق ہے۔ ولما لک۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن عبد اللہ بن انیس جب ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفیان ہزلی کی طرف بھیجا تھا تو اس موقعہ میں حضرت عبد اللہ بن انیس فرماتے ہیں فرأیتہ وحضرت العصر فخشیت فوثہا فانطلقت امشی وانا اصلی اُدمی ایماء اور اس کی سند بھی درجہ حسن کی ہے۔ جواب۔ یہ ان صحابی کا اپنا اجتہاد ہے۔ ولما لک۔ ۳۔ حدیث الباب فی البخاری عن ابن عمر مر فوعلاً یصلین احدا العصر الا فی بنی قریظۃ اس روایت سے استدلال یوں ہے کہ جب طالب ہونے کی صورت میں نماز چھوڑ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی تو اشارہ سے پڑھنے کی اجازت بطریق اولیٰ ثابت ہوئی جواب یہاں غرض صرف جلدی کا امر فرمانا تھا کہ عصر کی نماز سے پہلے ضرور وہاں پہنچ جاؤ یہ مقصد نہ تھا کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے دیر ہو جائے تو نمازی چھوڑ دینا۔

ذکر ثلث لا وزاعی صلوة شرح جیل بن السمط
حضرت انور شاہ صاحب کا ارشاد ہے کہ مجھے یہ تحقیق نہیں ہو سکی کہ حضرت شرجیل کی نماز جو سواری پر منقول ہے تو اس وقت حضرت شرجیل طالب تھے یا مطلوب تھے۔ اتنی احقر محمد سرور عفی عنہ عرض کرتا ہے کہ عمدۃ القاری میں متعدد روایات سے ثابت کیا گیا ہے کہ شرجیل مطلوب تھا۔ حضرت انور شاہ صاحب کا ارشاد کی توجیہ یہ تو مناسب نہیں کہ اس مقام کا مطالعہ نہ فرما سکے ہوں کیونکہ فتح الباری اور عمدۃ القاری بہت زیادہ پیش نظر رہتی تھیں البتہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ ان روایات کو ضعیف یا ماول شمار فرمایا ہو واللہ اعلم۔ حضرت شرجیل صحابہ کرام میں سے نہیں رضی اللہ عنہم۔

باب التکبیر والغسل بالصبح والصلوة عند الاغارة والحرب

یہاں دو نسخے ہیں۔ ۱۔ التکبیر۔ ۲۔ التکبیر۔ پھر الصلوة کا عطف بھی التکبیر پر ہی ہے اصلی غرض تو یہ ہے کہ جیسے خوف ہیں

سب صورتوں میں بیان فرمائی مقصود ہے یہاں طرف شبہ کا جواب ہے کہ حراست تو نماز کے خشوع اور یکسوئی کے خلاف ہے جواب دیا کہ صلوة الخوف میں ضرورت کی وجہ سے حراست جائز ہے۔

باب الصلوة عند مناہضة

الحصون ولقاء العدو

مہوض کے معنی اٹھنے کے ہیں یعنی جب ہر فریق دوسرے کے خلاف اٹھ کھڑا ہو مقصد شدت حرب کا بیان ہے پھر لقاء العدو تعیم بعد التخصیص ہے۔

صلوا رکعة عند الاوزاعی شدید خوف کی مجبوری میں
صرف ایک رکعت کافی ہے اور عند الثوری صرف تکبیر کافی ہے وعند الجہو نماز موخر کر دیئے گئے۔ لہذا ایک رکعت اور تکبیر ثابت نہیں ہے البتہ غزوہ خندق میں نماز کا قضا فرمادینا ثابت ہے ولہذا بعض دفعہ اتنی ہی قدرت ہوتی ہے کہ ایک رکعت یا ایک تکبیر کہہ دی جائے اس لئے مجبوری ہے جواب حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

وصلی العصر بعد ما غابت الشمس
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عصر کی نماز کیوں قضا ہوئی تھی مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ مشغول کی وجہ سے آپ بھول گئے تھے۔ ۱۔ قتال کی سختی کی وجہ سے وقت نہ ملا۔ ۳۔ گونماز کا وقت ملا لیکن طہارۃ کا وقت نہ ملا۔ ۴۔ ابھی صلوة الخوف نازل نہ ہوئی تھی اور عام طریقہ سے پڑھنے میں دشمن کے حملہ کا خطرہ تھا۔

باب صلوة الطالب والمطلوب راكباً وایماء
جبکہ۔ ۱۔ وقت فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ ۲۔ عدو فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ ۳۔ نفل فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ غرض امام بخاری کی بظاہر امام مالک کی تائید ہے۔ اختلاف طالب میں ہے مطلوب میں اتفاق ہے۔ کہ وہ اگر سواری پر سوار ہونے کی صورت میں اشارہ سے نماز پڑھ لے تو اس مطلوب کی نماز صحیح ہے۔ طالب میں یہ اختلاف ہے کہ امام مالک کے نزدیک صحیح ہے جمہور کے نزدیک صحیح نہیں ہے وجمہور نماز فرض ہے۔ اور دشمن کو پکڑنا اور

گئی تھیں اور یہ واقعہ بالغ ہونے سے پہلے کا ہے۔ ۲۔ نزول حجاب سے پہلے کا واقعہ ہے۔ ۳۔ جب فتنہ سے امن ہو تو گنجائش ہوتی ہے۔

باب سنتہ العیدین لا ہل الا سلام

غرض اہل السلام کا طریقہ بیان فرماتا ہے عیدین میں اور وہ یہ چیزیں ہیں۔ ۱۔ تکبیر پڑھنا نماز کے لئے جاتے وقت اور آتے وقت عید الفطر میں آہستہ اور عید الاضحیٰ میں آواز سے۔ ۲۔ عید کی نماز۔ ۳۔ خوشی کا اظہار۔ ۴۔ جائز درجہ کی زینت۔ ۵۔ خوش الحانی سے نظم پڑھنا بشرطیکہ کوئی ناجائز مضمون نہ ہو۔ ۶۔ عید الاضحیٰ میں قربانی کرنا۔ ایک نسخہ میں یوں ہے

باب سنۃ الدعاء فی العیدین

اور ایک نسخہ میں ہے

باب الدعاء فی العید

ان دونوں نسخوں کے لحاظ سے حدیث الباب کی مناسبت باب سے یہ ہے کہ حدیث الباب کا خطبہ کا ذکر ہے اور خطبہ میں عموماً دعا مذکور ہوتی ہے پھر ان دونوں نسخوں کے لحاظ سے باب کی غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہی خطبہ والی دعا کا ذکر مقصود ہے کہ خطبہ عیدین میں دعا کا ہونا مستحب ہے۔ ۲۔ اس حدیث کی صحت کی طرف اشارہ ہے جو ابن عدی نے حضرت واثلہ سے نقل فرمائی ہے انہ لقى النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم عید فقال نقبل اللہ منا ومنک فقال نعم نقبل اللہ منا ومنک پس غرض میں دوسرے قول کا حاصل یہ ہوا کہ اس قسم کی دعا مستحب ہے۔

باب الا کل یوم الفطر قبل الخروج

غرض یہ ہے کہ عید الفطر کی صبح عید الفطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے کچھ کھالینا مستحب ہے اور نہ کھانا مکروہ تخریبی ہے۔

باب الا کل یوم الخمر

غرض یہ کہ سارا دن کھانا پینا جائز ہے جیسا کہ اس باب میں حضرت براء کی حدیث سے ثابت ہے۔ البتہ بہتر اپنی قربانی سے

تاخیر وقت مستحب سے اور شدید خوف میں نفس وقت سے جائز ہے ایسے ہی تعجیل وقت مستحب سے بھی جائز ہے۔ اور ضمناً التکبیر کے نسخہ میں دو مسئلوں کا بیان ہے۔ ۱۔ فجر میں ترک اسفار کی گنجائش ہے ضرورت کی وجہ سے۔ ۲۔ بہتر ہے کہ حملہ سے پہلے نماز سے فراغت حاصل کر لی جائے اور التکبیر کے نسخہ میں تیسرا مسئلہ بھی بیان فرما دیا۔ ۳۔ اللہ اکبر کہنا بھی مستحب ہے لڑائی میں التکبیر والے نسخہ میں غلص کا عطف تفسیری ہے۔ اور الاغارہ کے معنی اچانک حملہ کر دینے کے ہیں۔ اور حرب عام ہے۔ کتاب العیدین اسی کتاب فی بیان احکامہا وفضا کھما غرض عیدین کے احکام وفضائل کا بیان ہے اور ربط یہ ہے کہ پیچھے ہفتہ کی عید یعنی جمعہ کا ذکر تھا اب سال کی دو عیدوں کا ذکر ہے اور تینوں عیدیں شکر کے لئے ہیں عید الفطر میں روزے کی عبادت ادا ہو جانے کا شکر ہے عید الاضحیٰ حج اور عمرہ جو ہم نے یا ہمارے بھائی مسلمانوں نے کئے ہیں ان کے شکر کے لئے ہے اور جمعہ میں کس چیز کا شکر ہے مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ ہفتہ بھر زندہ رکھنے کا شکر۔ ۲۔ عبادت خاصہ کے لئے دن دینے کا شکر۔ ۳۔ عبادت خاصہ کی توفیق دینے کا شکر۔

باب ماجاء فی العیدین والتجمل فیہما

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ عیدین میں اچھے کپڑے پہن کر زینت اختیار کرنا مستحب ہے۔

باب الحراب والدرق یوم العید

حراب یا لکس جمع ہے حربہ کی چھوٹے نیزے کو کہتے ہیں اور درق کھالوں سے بنی ہوئی ڈھال کو کہتے ہیں غرض میں اقوال۔ ۱۔ عید کے دن خوشی کے طور پر کچھ لھو ولب کی گنجائش ہے جو عام دنوں میں تصبیح اوقات کی وجہ سے منع ہوتا ہے بشرطیکہ مباح کی حد کے اندر ہو۔ ۲۔ نیزہ بازی کا مقابلہ اسلام کی عظمت ظاہر کرنے کی نیت سے مستحب ہے۔ ۳۔ نیزہ بازی کا مقابلہ جمہاد کی تیاری کی نیت سے مستحب ہے۔ سوال حضرت عائشہ کا دیکھنا تو پردہ کے حکم کے خلاف ہے کہ غیر مردوں کو بلا ضرورت دیکھا جائے جواب۔ ۱۔ ۹ سال کی عمر میں حضرت عائشہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں آ

بعد صلوة العید کھانا ہے۔

ایسے ہی سواری پر سوار ہونا اور سواری کا سہارا لینا بھی جائز ہے۔

ومن نسک قبل الصلوة فانه قبل الصلوة ولا نسک له

سوال یہ تو حمل اولیٰ ہے کیونکہ مبتدا اور خبر ایک ہیں جواب معنی یہ ہیں کہ اس کو کوئی اعتبار نہیں ولا نسک له عطف تفسیری ہے۔

باب الخروج الى المصلی بغیر منبر

غرض یہ ہے کہ مسنون ہے نکلنا بلا منبر ہی ہے پس بنی امیہ کا منبر نکالنا امام بخاری کے نزدیک مکروہ ہے اور امام بخاری نے حدیث الباب سے یوں استدلال فرمایا کہ اس حدیث میں ہے فقوم مقابل الناس کیونکہ اگر منبر ہوتی تو یوں ہوتا فصعد المنبر پھر ایک حدیث میں مرفوعاً یوں بھی آیا ہے خطب یوم العید علی رجلیہ لیکن یہ ان کی شرط پر نہ تھی اس لئے نہ لائے۔ پھر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے مروان نے منبر پر عید کا خطبہ دیا لیکن ایک دوسری حدیث میں حضرت عثمان کا منبر پر عید کا خطبہ دینا بھی منقول ہے اس لئے فقہاء کے نزدیک منبر نکالنے یا عید گاہ میں بنانے کا جواز بلا کراہت ثابت ہوتا ہے اور ہمارے امام ابو حنیفہ سے بھی صراحۃً یہ جواز منقول ہے۔ ابوسعید: حرف ندا محذوف ہے ای یا ابوسعید۔

باب المشی والركوب الى العید والصلوة

قبل الخطبة بغیر اذان ولا اقامة

غرض تین مسئلہ بتلانا ہے۔ ۱۔ سوار ہونا جائز ہے اور جن روایتوں میں مشی کا ذکر ہے وہ امام بخاری کے نزدیک ضعیف ہیں اور پھر فضیلت پر محمول ہیں وجوب پر محمول نہیں۔ ۲۔ دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمانا مقصود ہے کہ عید کی نماز خطبہ سے پہلے ہے۔ ۳۔ یہ نماز بلا اذان اور بلا اقامت ہے۔ سوال۔ اس باب کی احادیث میں رکوب کا ذکر نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ شاید بعض دوسرے طریق میں ہو جو یہاں مذکور نہیں ہیں۔ ۲۔ دھوئیو کا علیٰ ید بلال سے استدلال فرمایا ہے کہ جسے دوسرے شخص کے ہاتھ سے سہارا لینا جائز ہے

باب الخطبة بعد العید

غرض یہ ہے کہ مسنون یہی ہے۔ کہ خطبہ عید کے بعد ہو یہی خلفاء راشدین کا معمول تھا اور جمعہ پر قیاس کرتے ہوئے عید کا خطبہ مقدم کرنا یہ مروان کی بدعت شمار کیا گیا ہے سوال یہ مسئلہ تو گذشتہ بابوں میں آچکا جواب۔ وہاں حجاً آیاتاً اب تصدیقاً بیان فرمایا۔

باب ما یکره من حمل السلاح فی العید و الحرم

غرض یہی مسئلہ بیان کرنا ہے کہ عید و حرم میں ہتھیار لے جانا مکروہ ہے۔ سوال پیچھے خراب اور درق یعنی ڈھال کا مسجد میں لے جانا مذکور ہے جواب۔ ۱۔ ممانعت ایذا کی صورت میں ہے۔ ۲۔ ممانعت تکبر کی نیت سے ہے۔

باب التکبیر الى العید

غرض جلدی جانے کا استحباب بیان فرمانا ہے۔ پھر ایک نسخہ میں التکبیر ہے یہ تعیف و تحریف پر محمول ہے۔

باب فضل العمل فی ایام التشریق

غرض یہ ہے کہ ایام تشریق میں عمل صالح کا ثواب زیادہ ہے پھر تشریق کے معنی دھوپ میں ڈالنے کے ہیں کیونکہ ان دنوں میں گوشت لہبا لہبا کاٹ کر دھوپ میں ڈالا جاتا تھا اور یہ یوم النحر کے بعد تین دن ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ یوم النحر سمیت چار دن ہیں کیونکہ اس میں بھی یہی کام ہوتا ہے پہلے قول میں جو یوم النحر کو شمار نہیں کیا گیا اس کی وجہ سے صرف یہ ہے کہ اس کا مستقل نام ہے۔

واذا کروا الله فی ایام معلومات ایام

العشر والا یام المعدودات ایام التشریق

حضرت ابن عباس کے اس قول میں آیات کی تلاوت مقصود نہیں ہے بلکہ صرف تفسیر ذکر کرنی مقصود ہے کیونکہ آیات تو اس طرح نہیں وید کروا اسم الله فی ایام معلومات اور دوسری

آیت یوں ہے واذکر واللہ فی ایام معدودات۔

يُخْرِجَانِ إِلَى السُّوقِ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ

سوال۔ اس اثر میں اور اس کے بعد والی مسند روایت میں ایام عشر کا ذکر ہے ایام تشریق کا ذکر نہیں ہے پھر ایام تشریق والے باب میں کیوں ذکر فرمایا جواب۔ یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ ایام عشر اور ایام تشریق دونوں فضیلت میں برابر ہیں۔

خَرَجَ يَخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ

جہاد کے لئے نکلا اس حال میں کہ اپنے نفس اور مال کو خطرہ میں ڈال رہا ہے کہ نہیں معلوم ہیں گے یا نہ یعنی جان و مال کے ساتھ جہاد میں شریک ہوا۔ باب التکبیر ایام منیٰ واذا عذا الى عرفة ایام منیٰ دس تاریخ اور تین دن بعد ہیں اور عرفات کو جاتے ہیں۔ ۹ تاریخ کو گویا ۹ سے ۱۳ تک تکبیرات تشریق ہیں یہ مسئلہ بتلانا اس باب سے مقصود ہے۔

كَنَّ النِّسَاءُ يُكْبِرْنَ

النساء فاعل سے بدل ہے اور تکبیر آہستہ مراد ہے کیونکہ جہر پر کوئی لفظ دلالت نہیں کرتا۔

نَخْرُجُ الْبَكْرَ مِنْ خَدْرِهَا

خدر کے معنی۔ ۱۔ وہ پردہ جو کرہ کے کونہ میں باکرہ عورت کے بیٹھنے کے لئے لگایا جاتا تھا۔ ۲۔ حورج۔ ۳۔ تخت جس پر کبڑا لگایا ہوا ہو۔ ۴۔ کرہ۔

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ عید کے دن چھوٹے نیزے کو سترہ بنا کر کر نماز پڑھی مسنون ہے جبکہ کوئی دیوار وغیرہ سترہ نہ ہو۔ سوال۔ یہ باب تو سترہ کے ابواب میں گذر چکا ہے۔ جواب۔ یہاں یوم العید کی قید زائد ہے اس لئے تخصیص بعدا معمم ہے۔

بَابُ حَمْلِ الْغَزَةِ أَوْ الْحَرْبَةِ

بَيْنَ يَدَيِ الْأَمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ

غرض یہ ہے کہ سترہ کی ضرورت کے موقع پر ایسا کرنا مسنون ہے۔

یہ دونوں چھوٹے نیزے ہوتے ہیں حربہ کا پھل چوڑا ہوتا ہے۔ سوال۔ اس حدیث میں حربہ کا ذکر نہیں ہے جواب۔ غزہ پر قیاس فرمایا۔

بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ وَالْحَيْضِ إِلَى الْمَصْلِيِّ

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ ان کا نکلنا مستحب ہے جبکہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہو الی المصلیٰ فرمایا الی الصلوٰۃ نہ فرمایا کیونکہ انہوں نے نماز نہیں پڑھنی۔ العواتق: جمع ہے عاتق کی بالغ عورت۔ ۱۔ کیونکہ اب یہ ماں کی خدمت کی محتاج نہیں رہی بالغ ہونے کی وجہ سے اپنے کام خود کر سکتی ہے۔ ۲۔ پہلے والدین اس کے مال میں تصرف کرتے تھے اب اس سے آزاد ہو گئی۔

بَابُ خُرُوجِ الصَّبِيَّانِ إِلَى الْمَصْلِيِّ

غرض یہ ہے کہ بچوں کا لے جانا بھی مستحب ہے الی المصلیٰ میں اشارہ ہے کہ اگر نماز پڑھنے کے قابل نہ بھی ہوں تو وہاں بیٹھے رہیں تکبیر سوار اور اظہار شوکت اسلام کا ذریعہ ہوں گے اسی الی المصلیٰ فرمایا الی الصلوٰۃ نہ فرمایا۔

بَابُ اسْتِقْبَالِ الْأَمَامِ النَّاسِ فِي خُطْبَتِهِ الْعِيدِ

غرض یہ ہے کہ مسنون یہی ہے کہ امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے خطبہ دے قبلہ کی طرف پشت کرے۔

بَابُ الْعَلَمِ الَّذِي بِالْمَصْلِيِّ

غرض یہ ہے کہ عید گاہ پر کوئی علامت لگا دینا مستحب ہے تاکہ لوگوں کو پہنچنے میں آسانی ہو۔

بَابُ مَوْعِظَةِ الْأَمَامِ النِّسَاءِ يَوْمَ الْعِيدِ

غرض یہ ہے کہ عید کے دن عورتوں کو امام کا نصیحت کرنا مستحب ہے۔ ہلنم: اس کے معنی ہیں لاؤ۔

بَابُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ فِي الْعِيدِ

سوال۔ جزأ کو کیوں نہ ذکر فرمایا۔ جواب۔ حدیث پاک سے معلوم ہو رہی تھی لتلبسها صاحبها من جلباب بها۔ باب کی غرض یہی ہے کہ جب فتنہ سے امن ہو تو ایک چادر میں دو

عورتیں بھی چلی جائیں تو یہ بھی مستحسن اور مستحب ہے۔

باب اعتزال الحيض المصلى

غرض یہ ہے عاتضہ عورتوں کے لئے واجب ہے کہ وہ نماز میں شریک نہ ہوں۔ اور نماز کے وقت ایک طرف بیٹھ جائیں۔

باب النحر و الذبح يوم النحر بالمصلى

غرض یہ ہے کہ عید گاہ میں قربانی کرنا مسنون ہے اور گھر میں کرنا جائز ہے اور سستی کی علامت ہے۔

باب كلام الامام و الناس في خطبة العيد و اذا سل الامام عن شيء وهو يخطب

اذا کا جواب محذوف ہے۔ ینبغی للامام ان یجیب۔ غرض یہ ہے کہ عید کا خطبہ جمعہ کے خطبہ کی طرح نہیں کیونکہ جمعہ کے خطبہ میں گفتگو جائز نہیں عید کے خطبہ میں گفتگو دینی ضرورت کی وجہ سے اور سوال کا جواب دینا جائز ہے۔

باب من خالف الطريق اذار جمع يوم العيد

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ عید کی نماز کے لئے جانے اور آنے کا راستہ الگ الگ کر لینا مستحب ہے اس کی متعدد وجوہ ہیں۔ تا کہ قیامت کے دن دونوں راستے گواہی دیں۔ ۲۔ تاکہ دونوں راستوں کے فقراء پر خیرات کی جاسکے۔ ۳۔ تاکہ ہم دائیں طرف چلنے والے بن سکیں جانے میں بھی اور آنے میں بھی۔ ۴۔ تاکہ ہم دونوں راستوں کی برکات حاصل کر سکیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں راستے تبرک حاصل کرتے تھے۔

باب اذا فاته العيد يصلي ركعتين

غرض دو مسکلوں میں امام شافعی کی موافقت کا ظاہر کرنا ہے۔ پہلا مسئلہ:- جس شخص کی عید کی نماز باجماعت فوت ہو جائے تو عند الشافعی اس کی قضا واجب ہے۔ وعند الجہور واجب نہیں استحباباً تدارک کرنا چاہئے تو کرے۔ ولنا۔ ہم قیاس کرتے ہیں جمعہ پر کہ امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ جائے تو جمعہ کی کوئی قضا نہیں ہے۔

ظہر تو پہلے ہی فرض تھی وہ ادا کرنی ہوگی اور جمعہ پر قیاس کرنے کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے عن علی فی مصنف ابن ابی شیبہ موقوفاً لا جمعته ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا اضطی الا فی مصر جامع انتھی اس حدیث پاک میں جمعہ اور عیدین کو اکٹھے ہی ذکر کیا گیا ہے اس میں اشارہ ہے کہ دونوں کے احکام ایک جیسے ہیں اس لئے ہمارا قیاس صحیح ہے وللشافعی تعلیق البخاری فی هذا الباب اور یہی مضمون ابوداؤد اور نسائی میں مسنداً بھی آیا ہے ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں عن عقوبہ بن عامر مرفوعاً ایام منی عیدنا اهل الاسلام اور اسی کے قریب قریب اسی باب کی مسند روایت میں بھی ہیں عن عائشہ مرفوعاً فانها ایام عید ان سب روایات میں عموم مذکور ہے کہ یہ عید کے دن ہم سب کے لئے ہیں۔ اس عموم میں امام کے ساتھ نماز پڑھنا اور جماعت فوت ہونے پر اکیلے نماز پڑھنا دونوں آگئے۔ جواب۔ عموم خوشی میں ہے نہ کہ بلا جماعت نماز کے واجب ہونے میں۔ دوسرا مسئلہ:- یہ حقیقت میں پہلے مسئلہ پر مفرغ ہے اور اس کا تہہ ہے عند الشافعی جس شخص کی امام کے ساتھ عید کی نماز فوت ہو جائے تو وہ دو بار رکعت پڑھے وعند مالک واجب تو کچھ نہیں استحباباً چاہے تو دو رکعت پڑھے وعند احمد واجب تو کچھ نہیں استحباباً چاہے تو چار رکعت پڑھے وعند امامنا ابی حنیفہ واجب تو کچھ نہیں استحباباً چاہے دو رکعت پڑھے چاہے چار پڑھے ولنا۔ ما ورد مرفوعاً المتطوع امیر نفسه اس لئے واجب تو کچھ نہیں پڑھنا چاہے تو پورا اختیار ہے دو پڑھے یا چار پڑھے وللشافعی قیاس ہے بخوفہ نماز پر جتنی اصل ادا میں ہوتی ہیں اتنی ہی قضا میں ہوتی ہیں ولاحد قضاء واجب تو نہیں جیسا کہ گذشتہ مسئلہ میں گذرا اگر پڑھنا چاہے تو جمعہ کی طرح چار رکعت پڑھے ولما لک واجب تو نہیں جیسا کہ گذشتہ مسئلہ میں گذرا لیکن قضا کرنا چاہے تو پھر تہجد کی طرح ہے جتنی اصل ادا میں ہیں اتنی ہی قضا میں ہیں۔ والترجیح لنا کیونکہ ہمارا استدلال حدیث سے ہے

عورتیں بھی چلی جائیں تو یہ بھی مستحسن اور مستحب ہے۔

باب اعتزال الحيض المصلى

غرض یہ ہے عاتضہ عورتوں کے لئے واجب ہے کہ وہ نماز میں شریک نہ ہوں۔ اور نماز کے وقت ایک طرف بیٹھ جائیں۔

باب النحر و الذبح يوم النحر بالمصلى

غرض یہ ہے کہ عید گاہ میں قربانی کرنا مسنون ہے اور گھر میں کرنا جائز ہے اور سستی کی علامت ہے۔

باب كلام الامام و الناس في خطبة العيد

و اذا سل الامام عن شيء وهو يخطب

اذا کا جواب محذوف ہے۔ ینبغی للامام ان یجیب۔ غرض یہ ہے کہ عید کا خطبہ جمعہ کے خطبہ کی طرح نہیں کیونکہ جمعہ کے خطبہ میں گفتگو جائز نہیں عید کے خطبہ میں گفتگو دینی ضرورت کی وجہ سے اور سوال کا جواب دینا جائز ہے۔

باب من خالف الطريق اذار جمع يوم العيد

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ عید کی نماز کے لئے جانے اور آنے کا راستہ الگ الگ کر لینا مستحب ہے اس کی متعدد وجوہ ہیں۔ تا کہ قیامت کے دن دونوں راستے گواہی دیں۔ ۲۔ تاکہ دونوں راستوں کے فقراء پر خیرات کی جاسکے۔ ۳۔ تاکہ ہم دائیں طرف چلنے والے بن سکیں جانے میں بھی اور آنے میں بھی۔ ۴۔ تاکہ ہم دونوں راستوں کی برکات حاصل کر سکیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں راستے تبرک حاصل کرتے تھے۔

باب اذا فاته العيد يصلي ركعتين

غرض دو مسکلوں میں امام شافعی کی موافقت کا ظاہر کرنا ہے۔ پہلا مسئلہ:- جس شخص کی عید کی نماز باجماعت فوت ہو جائے تو عند الشافعی اس کی قضا واجب ہے۔ وعند الجہور واجب نہیں استحباباً تدارک کرنا چاہئے تو کرے۔ ولنا۔ ہم قیاس کرتے ہیں جمعہ پر کہ امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ جائے تو جمعہ کی کوئی قضا نہیں ہے۔

حدیث کے مقابلہ میں قیاسات پر عمل نہیں ہو سکتا۔

تدفان: دف بخاری تھیں آگے تقریباً اسی کا بیان ہے اور عطف تفسیری ہے۔ و عہم لہذا: ۱۔ امانتمیز واقع ہو رہی ہے۔ ان کو چھوڑ دو فتنہ سے امن کے لحاظ سے۔ ۲۔ منصوب نزع الخافض ہے اسی للا من من الفتنہ۔ یعنی من الامن: مقصد یہ ہے کہ یہ لفظ فتنہ سے امن کے معنی میں ہے امان للکفار کے معنی مراد نہیں ہیں۔

باب الصلوٰۃ قبل العید و بعدھا

غرض نماز کا حکم بیان کرنا ہے عید کی نماز سے پہلے اور پیچھے۔ سوال اپنا مسلک صراحت کیوں بیان نہ فرمایا۔ جواب۔ ان کو ترجیح کی وجہ صاف صاف معلوم نہ ہوئی اس لئے باب میں اپنا مسلک ذکر نہ فرمایا بظاہر امام احمد کے قول کو ترجیح دینا چاہتے ہیں اختلاف یوں ہے۔ عندا ممانا عید کے بعد گھر میں نوافل پڑھنا جائز ہیں بلا کراہت اور عید گاہ میں نماز کے بعد بھی مکروہ ہیں اور نماز سے پہلے گھر پر بھی اور عید گاہ میں بھی مکروہ ہیں وعند احمد وروایت عن الشافعی مطلقاً مکروہ ہیں پہلے بھی پیچھے بھی گھر پر بھی عید گاہ میں بھی نوافل مکروہ ہیں۔ ونی روایت عن الشافعی مطلقاً جائز ہیں ہر جگہ پہلے بھی اور نماز عید کے بعد بھی ولنا فی ابن ماجہ عن ابی سعید الخدری کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل قبل العید شیئاً فافرار جمع الی منزلہ صلی رکعتین و لمالک یہی روایت کہ جب گھر میں جائز تو عید گاہ میں بھی جائز ہوئے وروایت عن الشافعی اصل امور میں اباحت ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ پڑھنا کراہت کی دلیل نہیں ہے۔ جواب دونوں حضرات کی دلیلوں کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حریص تھے عبادت پر اس کے باوجود ساری عمر عید کی نماز سے پہلے کبھی نفل نہ پڑھنا اور بعد نماز عید گاہ میں نہ پڑھنا اور نہ ہی کسی کو پڑھنے کا امر فرمانا علامت ہے کراہت کی ورنہ بیان جواز قول مبارک ہے یا عمل مبارک سے ظاہر فرمادیتے۔ ولاحمد حدیث الباب جو ابوداؤد

میں بھی ہے عن ابن عباس مرفوعاً لم یصل قبلھا و لا بعدھا جواب اسی کی تفصیل ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں کبھی نوافل نہ پڑھے گھر پر پڑھے ہیں۔ ابواب الوتر: ہذہ ابواب فیما احکام الوتر ربط یہ ہے کہ پانچ نمازوں کے بیان کے بعد ان کے تتمہ وتر کو شروع فرمایا۔

باب ماجاء فی الوتر

غرض بظاہر حنفیہ کا قول لینا ہے وجوب وتر میں۔ اور جمہور کا قول لینا ہے۔ تسلیحین ہیں۔ گویا دو اختلافی مسئلوں میں سے ایک میں امام بخاری حنفیہ کے ساتھ ہیں اور دوسرے میں جمہور کے ساتھ ہیں حنفیہ کے ساتھ ہونا وجوب میں یوں ظاہر ہو رہا ہے کہ امام بخاری نے وتر کے ابواب کو تطوع اور تہجد کے ابواب سے الگ ذکر فرمایا معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وتر کا درجہ تطوع سے اونچا ہے اسی کو حنفیہ وجوب کا درجہ قرار دیتے ہیں اور جمہور کی موافقت تسلیحین کے مسئلہ میں یوں ثابت ہوئی کہ امام بخاری حضرت ابن عمر کا عمل تسلیحین کا نقل کر رہے ہیں اس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کی رائے بھی یہی ہے واللہ اعلم پھر وتر میں حکمت یہ ہے کہ فرض رکعات ۷ ہیں دن رات میں ۳۲ بڑھادی گئیں تاکہ ۲۰ ہو جائیں کیونکہ دن رات کے چوبیس گھنٹوں میں سے تقریباً چار گھنٹے نوافل مکروہ ہوتے ہیں باقی بیس گھنٹے بچے اس کے مناسب ۲۰ رکعات ہیں۔ اور اس تقریر سے حنفیہ کے وجوب ہی کی تائید ہوتی ہے جو فرض اور نفل کے درمیان برزخی درجہ ہے اس تقریر سے تراویح کے بیس ہونے کی بھی تائید ہوتی ہے کہ رمضان کی برکت کی وجہ سے عبادت کو حدیث دگنا کر دیا گیا۔

ان رجلا سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوٰۃ اللیل

سائل کا مقصد کیا تھا مختلف قول ہیں۔ ۱۔ صلوٰۃ اللیل کا عدد پوچھنا۔ ۲۔ فصل وصل کے متعلق پوچھنا کہ وتر کی دو رکعت کے ساتھ تیسری رکعت کو ملانا چاہئے یا الگ پڑھنی چاہئے۔ ۳۔ صلوٰۃ

فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعتة واحدة تو تر له ما قد صلى

اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ نفل پڑھنے کے درمیان تردد ہو تو پھر ایک رکعت اور ملائے بلکہ معنی یہ ہیں جب یہ شبہ ہو کہ اگر مزید نفل پڑھوں گا تو طلوع فجر سے پہلے وتر پڑھنے کا وقت نہ رہے گا تو اب دو رکعت کے ساتھ ایک رکعت ملا کر اور تین بنا کر پڑھے یہ تیسری رکعت ساری رات کی نماز کو طاق بنا دے گی۔ پھر اس خشی کے لفظ سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ وتر کا اخیر رات میں پڑھنا اولیٰ ہے۔ وتر واجب ہیں یا نہ:۔ عندا ما نابی حنیفہ وتر واجب ہیں کہ قضاء بھی ہے اور سواری پر بھی نہیں ہو سکتے نفلوں کی طرح وعند الصاحبین واجبہو سنت ہیں۔ ان کی قضاء بھی واجب نہیں اور سواری پر ادا کرنا بھی صحیح ہے۔ لہذا۔۱۔ فی مسلم عن ابن عمر مرفوعاً بادر والصبح بالوتر۔۲۔ فی ابی داؤد عن بريدة مرفوعاً الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا۔۳۔ فی الطحاوی عن ابن عمر مرفوعاً وتر کا نیچے اتر کر پڑھنا اور نوافل کا سواری پر پڑھنا منقول ہے وجمہور۔۱۔ فی ابی داؤد عن عبد الله الصنابحي قال زعم ابو محمد ان الوتر واجب فقال عبادة بن الصامت كذب ابو محمد جواب یہ حضرت عبادہ کا اپنا اجتہاد ہے کہ پانچ نمازوں والی روایت سے استنباط فرمایا کہ وتر مستحب ہیں کیونکہ پانچ نمازوں میں وتر بھی داخل ہیں کیونکہ وتر عشاء کے تابع ہیں یا وتر کا وجوب اس پانچ نمازوں والی حدیث کے بعد ہوا۔۲۔ فی البخاری وابی داؤد عن طلحہ بن عبید اللہ مرفوعاً لا الا ان تطوع کہ پانچ نمازوں کے سوا اور کچھ واجب نہیں جواب۔۱۔ وتر عشاء کے تابع ہیں اس لئے پانچ نمازوں میں داخل ہیں۔۲۔ وتر کے واجب ہونے سے پہلے کا ارشاد ہے۔۳۔ فی ابن مسعود عن ابن عمر مرفوعاً سواری پر وتر کا پڑھنا مذکور ہے۔ جواب۔ یہ وجوب سے پہلے تھا۔ وتر ایک رکعت یا تین:۔ عندا ما نابی حنیفہ وتر تین رکعت

اللیل کا طریقہ کیا ہے۔۴۔ صلوٰۃ اللیل کو طاق بنانے کا طریقہ پوچھنا مقصود تھا چنانچہ مسلم شریف کی روایت میں ہے کیف اوتر صلوٰۃ اللیل۔ اٹھی طریقہ ارشاد فرمایا کہ وتر کی تین رکعت پڑھنے سے صلوٰۃ اللیل طاق ہو جائے گی۔

صلوٰۃ اللیل مثنیٰ مثنیٰ:۔ اس کے مختلف معانی کئے گئے ہیں۔۱۔ نفلوں میں دو رکعت سے زائد کی نیت باندھنا جائز ہی نہیں ہے۔۲۔ بہتر ہے کہ نفلوں میں دو رکعت سے زائد کی نیت نہ باندھی جائے۔۳۔ دو رکعت سے کم کی نیت نہ باندھی جائے نہ نفلوں میں نہ فرضوں میں گویا یہ حدیث بھی عن التیسرہ والی حدیث ہی کے ہم معنی ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث کے اخیر میں یوں ہے کہ فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعتة واحدة تو تر له ما قد صلى۔ معلوم ہوا کہ مثنیٰ ایتار کے مقابلہ میں ہے ایتار میں ایک رکعت ملانے کا ذکر ہے اور مثنیٰ میں دو رکعت کا ذکر ہے کہ ایک نہ ہو۔۴۔ مقصد یہ ہے کہ ہر دو رکعت مستقل ہیں اگرچہ چار رکعت پڑھے اگر فاسد ہو جائیں تو قضاء وہی کی ہوگی۔ سوال۔ اس معنی پر لیل کی قید بے کار ہوگی کیونکہ دن کے نوافل کا بھی تو یہی حکم ہے۔ جواب ایک تو یہ ہے کہ مفہوم مخالف معتبر نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ مسائل کے سوال میں رات کی قید تھی اس مناسبت سے جواب میں بھی یہ قید ذکر کر دی گئی مقصود نہیں ہے اور احترازی نہیں ہے۔۵۔ دو سے زائد اٹھی رکعتیں پڑھنے سے منع فرمانا مقصود ہے اور یہ ممانعت امر شرعی اور امر تعدی نہیں ہے بلکہ صرف دنیا کی آسانی کے لئے ہے کہ جی چاہے تو درمیان میں دنیا کی بات یا کام کر لیا کرے اور پھر نیت باندھ لے۔ کوئی امر شرعی بیان فرمانا مقصود نہیں ہے۔۶۔ نہی تو زیادتی سے ہے لیکن تغلیبا کہ زیادہ نمازوں میں دو سے زائد کی نیت نہ باندھا کرو۔ کیونکہ وتر اس سے مستثنیٰ ہیں۔۷۔ ہر دو رکعت کے بعد تشہد ہونا چاہئے چنانچہ ابو داؤد میں اس کے بعد صراحۃً وارد ہے ان تشہد فی کل رکعتین۔

پڑھنا چاہے تو صرف ایک رکعت پڑھ کر وتر کو توڑ دے نوافل کے بعد پھر دوبارہ وتر پڑھے اس میں بھی چونکہ ایک رکعت پڑھنی ہوتی تھی اس لئے بتیراء کی نہی سے یہ نقص وتر والی صورت بھی منسوخ ہوگئی ایسے ہی اسی نہی عن البتیراء والی روایت سے یہ روایت بھی منسوخ ہوگئی جس میں مرفوعاً وارد ہے من شاء اوتر برکعة ومن شاء اوتر بثلاث او بخمس کیونکہ اس میں بھی ایک رکعت وتر پڑھنے کی اجازت تھی نہی عن البتیراء سے یہ اجازت ختم ہوگئی۔ نقص وتر کے منسوخ ہونے کی دلیل ابوداؤد کی یہ مرفوع روایت بھی ہے لاوتر ان فی لیلۃ کیونکہ نقص وتر کی صورت میں وتر دو دفعہ پڑھنے ہوتے تھے اگر کسی کو مقدم اور مؤخر ہونے کے لحاظ سے شبہ بھی ہو کہ کیا معلوم پہلے کون سا ارشاد وارد ہوا اور بعد میں کون سا ارشاد وارد ہوا تو پھر بھی نہی عن البتیراء والی روایت محرم ہے اور اصول ہے کہ محرم کو میح پر ترجیح ہوتی ہے سوال۔ اس نہی عن البتیراء والی حدیث میں ایک راوی عثمان بن محمد ہے جس کے بارے میں امام عقیلی فرماتے ہیں الغالب علی حدیث الوہم جواب۔ متقدمین ائمہ رجال میں سے صرف عقیلی نے ہی ان پر اعتراض کیا ہے بعد میں اگر کسی نے اعتراض کیا بھی ہے تو صرف امام عقیلی ہی کا اتباع کیا ہے۔ اس لئے غالب اس راوی میں ثقہ ہونا ہے۔ سوال۔ فی البہیقی عن ابن عمر موقوفاً البتیراء ان یصلی الرجل رکعة فلا یتیم لها رکوعاً ولا سجوداً ولا قیاماً جواب۔ ۱۔ اس میں سلمۃ بن فضل الابرش راوی ضعیف ہے۔ ۲۔ بتیراء سے نہی والی ایک روایت میں مرفوعاً یہ بھی ہے ان یصلی الرجل واحدة یوتر بها پس مرفوعاً تفسیر کو ترجیح ہے۔ ۳۔ ایک روایت میں حضرت ابن عمر سے ایک رکعت وتر پڑھنے کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ فرمایا کہ مجھے ڈر ہے کہ لوگ یہ نہ کہہ دیں کہ یہ ایک رکعت تو بتیراء ہے اتنی اب یہ لوگ کون تھے صحابہ اور تابعین ہی تو تھے معلوم ہوا کہ صحابہ اور تابعین کے نزدیک ایک رکعت پڑھنا ہی بتیراء کا

ہیں ایک سلام سے۔ وعند الجمہور وتر ایک ہی رکعت ہے۔ لہذا۔ ۱۔ فی النسائی و مستدرک حاکم عن عائشة کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرهن۔ ۲۔ بخاری شریف کی حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعاً فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة تو تر له ما قد صلی۔ اس میں مراد تین اکٹھی پڑھنی ہیں درمیان میں سلام پھیرے بغیر کیونکہ ایک رکعت تو وتر ہے ہی اس کو تو طاق بنانے کی ضرورت ہی نہیں۔ مقصود دو رکعت کو طاق بنانا ہے اور یہ جیسی ہوگا۔ جبکہ اس ایک رکعت کو ماقبل سے ملایا جائے۔ ۳۔ بخاری شریف کی آئندہ باب کی روایت عن ابن عمر کان النبی صلی الله علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی و یوتر برکعة اس میں باء الصاق کے لئے ہے کہ ایک رکعت کو ماقبل سے ملایا کرتے تھے۔ ۴۔ فی الطبرانی عن ابن عباس مرفوعاً صلوة اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة فی اخر اللیل یہاں وتر سے مراد تین رکعتیں ہیں کیونکہ حضرت ابن عباس جو اس حدیث کے راوی ہیں یہ حضرت امیر معاویہ پر اکیلی ایک رکعت وتر کی پڑھنے پر انکار فرمایا کرتے تھے معلوم ہوا کہ وتر کی تین رکعتیں ایک سلام سے مرفوعاً ثابت ہیں اور اس حدیث میں بھی وہی تین ہی مراد ہیں۔ ۵۔ فی النسائی عن ابی بن کعب کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلیٰ و قل یا ایہا الکافرون و قل هو الله احد ولا یسلم الا فی آخرهن۔ ۶۔ فی الترمذی عن علی کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یوتر بثلاث۔ ۷۔ اخرج ابن عبد البر فی التمهید عن ابی سعید ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم نہی عن البتیراء اس حدیث کو علامہ عینی نے شرح طحاوی میں صحیح قرار دیا ہے یہ روایت نہی عن البتیراء والی نقص وتر کے مسئلہ کے لئے بھی ناخ ہے پہلے یہ حکم تھا کہ وتر کے بعد کوئی نفل

فی البخاری عن ابن عمر مرفوعاً یصلی من اللیل مثنیٰ مثنیٰ ویوتر برکعة۔ جواب۔ ہو چکا کہ باء الصاق کے لئے ہے ماقبل سے ملانے پر دال ہے تین رکعات ثابت ہوئیں۔
۲۔ فی الطبرانی عن ابن عباس مرفوعاً صلوة اللیل مثنیٰ مثنیٰ والوتر رکعة من آخر اللیل جواب ہو چکا کہ ابن عباس حضرت امیر معاویہ پر ایک رکعت پڑھنے پر انکار فرماتے تھے معلوم ہوا کہ ابن عباس کے نزدیک اس طبرانی والی روایت کے معنی ایک رکعت کو دو کے ساتھ ملانے کے ہیں بلا تسلیم پھر ان سب دلائل کا جواب یہ بھی ہے کہ نبی عن التیمر اء ان سب کے لئے ناسخ ہے یا کم از کم محرم ہونے کی وجہ سے رائج ہے۔

باب ساعات الوتر:۔ غرض وتر کا وقت بیان کرنا ہے کہ عشاء کے فرضوں کے بعد ہے اور جو امید رکھتا ہو کہ خیرات اٹھ جاؤنگا اس کے لئے بہتر خیرات ہے ورنہ پڑھ کر سوئے جیسے حضرت ابوہریرہ جو طالب العلم تھے وہ سونے سے پہلے پڑھ لیتے تھے۔

والا ذان فی اذنیہ: اذان سے مراد اقامت ہے کہ اقامت بالکل قریب ہوتی تھی اور اقامت سے ذرا پہلے شروع فرماتے تھے اور مختصر دو رکعت جلدی سے ادا فرما لیتے تھے امت کے لئے آسانی فرمادی کہ سنتوں کی خاطر بہت جلدی اٹھنا اور لمبی سنتیں پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

باب ایقاظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہلہ بالوتر غرض یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کو تہجد کے لئے تواتھانے کا اہتمام نہ فرماتے تھے وتر کے لئے اٹھانے کا اہتمام فرماتے تھے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وتر کا درجہ تہجد سے زائد ہے اور وہی ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں۔

باب لیجعل آخر صلوتہ وترا غرض وجوب کی طرف اشارہ فرماتا ہے کیونکہ باب میں بھی اور حدیث پاک میں بھی امر کا صیغہ ہے جو تاکید اور وجوب کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

مصدق تھا رکوع سجدے اچھے کرے یا نہ کرے دونوں صورتوں میں ممانعت ہے۔ ۸۔ ہماری آٹھویں دلیل یہ ہے کہ بخاری شریف میں زیر بحث باب میں تعلیق ہے عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان یسلم بین الركعتین والركعتین فی الوتر حتیٰ یا مربیعہ حاجتہ اس روایت کے متعلق مستدرک حاکم میں حضرت حسن بصری کا قول یوں منقول ہے۔
کان عمر افقہ منہ وکان ینھض فی الثالثة یا لتکبیر۔
۹۔ فی مصنف ابن ابی شیبۃ عن الحسن البصری اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلث لا یسلم الا فی آخر من۔ ۱۰۔ فی البخاری فی هذا الباب تعلیقاً قال القاسم (وہو تا بعی) وراينا انا سامندا درکنا (ای بلغنا) یوترون بثلاث تو ایک تابعی ہیں جو سلف کا عمل نقل فرما رہے ہیں۔ سوال بخاری شریف میں اس کے بعد یہ بھی تو ہے وان کلاً لو اسع ارجوان لا یكون ہشینی منہ باس۔ جواب۔ حضرت قاسم کا مسلک یہی تھا کہ وتر تین رکعت ہیں اس لئے وسعت رکعات میں بیان کرنی مقصود نہیں ہے کسی اور چیز میں ہے مثلاً شروع رات میں پڑھو یا خیرات میں وتر کے بعد نوافل پڑھو یا نہ پڑھو وغیرہ یہ دس دلیلیں ہو گئیں تلک عشرة کاملتہ۔ وجمہور۔ ۱۔ اس باب کی پہلی حدیث عن ابن عمر مرفوعاً فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة وتوتر له ما قد صلی جواب ہو چکا کہ یہاں ایک رکعت کو دو سے ملانا ہی مقصود ہے کیونکہ ایک رکعت تو وتر ہے ہی ماقبل کو وتر بنانا ہے اور وہ جہی ہوگا۔ جبکہ اس ایک کو ماقبل سے ملائیں گے اور تین بنائیں گے۔ ۲۔ اسی باب میں تعلیق ہے عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان یسلم بین الركعة والركعتین فی الوتر حتیٰ یا امر ببیعہ حاجتہ۔ جواب ۱۔ حضرت حسن بصری نے دے دیا جیسا کہ ابھی گزرا۔ ۲۔ دوسرا جواب جمہور صحابہ اس مسئلہ میں ان کے خلاف تھے۔ ۳۔ ان کی تیسری دلیل

باب الوتر علی الدابتہ

غرض ۱۔ وتر واجب نہیں ہیں کیونکہ واجب سواری پر نہیں پڑھے جاتے ۲۔ وتر واجب ہیں لیکن امام بخاری کے نزدیک واجب سواری پر بھی پڑھنے جائز ہیں سوال۔ موطاٰ محمد اور مسند احمد میں حضرت ابن عمر کا عمل نوافل کو سواری پر پڑھنے کا اور وتر کو اتر کر پڑھنے کا منقول اور موطاٰ محمد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی سواری سے اتر کر پڑھنے کا منقول ہے گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں بھی اور ابن عمر کے عمر میں بھی تعارض پایا گیا۔ جواب ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر وتر پڑھنے کا عمل مبارک و جوب سے پہلے پر محمول ہے اور ابن عمر کا عمل بھی اسی پر محمول ہے کہ جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا عمل وجوب کے بعد والا نیچے اتر کر وتر پڑھنے کا معلوم نہ ہوا تھا اُس وقت تک ابن عمر سواری پر پڑھتے رہے پھر علم ہو جانے کے بعد اتر کر پڑھنا شروع فرما دیا۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وجوب ہی کے قول میں اور نیچے اتر کر پڑھنے والے قول میں ہی احتیاط ہے اس لئے اسی کو ترجیح ہے۔

باب الوتر فی السفر

غرض ۱۔ سفر میں بھی وتر کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔ اس سے بھی وجوب کے قول کی تائید ہوتی ہے ۲۔ حضرت ضحاک کے قول کو رد کرنا مقصود ہے جو اس کے قائل تھے کہ سفر میں وتر مسنون نہیں ہیں

باب القنوت قبل الرکوع و بعده

غرض ۱۔ قنوت کا وقت بتلانا ہے کہ قبل الرکوع بھی ثابت ہے بعد الرکوع بھی وتر میں بھی غیر وتر میں بھی ۲۔ اس شخص کا رد مقصود ہے جو کہتا ہے کہ قنوت بدعت ہے۔

قنوت بعد الرکوع یسیراً

۱۔ سیدھا کھڑے ہو جانے کے تھوڑی دیر بعد پڑھتے تھے یعنی پورا اعتدال فی القیام پائے جانے کے بعد شروع فرماتے تھے۔ ۲۔ ایک مہینہ پڑھی ہے زیادہ عرصہ نہیں پڑھی۔

الی قوم من المشرکین دون اولئک و کان بینہم

وبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد یعنی اہل نجد کی طرف قرأ ارسال فرمائے تھے جن کو مشرکین کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے اُن اہل نجد کی طرف یہ قراء حضرات تشریف لے جا رہے تھے کہ راستہ میں رعل و ذکوان وغیرہ تھے جن سے معاہدہ ہو چکا تھا۔ ان معاہدین نے عہد شکنی کی اور ان کو شہید کر دیا پھر ان عہد شکنی کرنے والوں پر ایک ماہ بدعاً فرمائی۔ اہل نجد کی طرف تبلیغ کے لئے بھیج ہی نہ سکے۔ بخاری شریف جلد ثانی کتاب المغازی میں اس کی تفصیلی روایت آتی ہے۔

قنوت وتر قبل الرکوع ہے یا بعد الرکوع

عند اما منا ابی حنیفہ و مالک قنوت وتر قبل الرکوع ہے وعند الشافعی بعد الرکوع ہے وعند احمد اختیار ہے۔
لنافی الصحیحین عن عاصم الا حول سألث انس بن مالک عن القنوت فی الصلوۃ کان قبل الرکوع او بعدہ قال قبل الرکوع انما قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الرکوع شہراً و للشافعی روایۃ ابن ماجہ سنن انس بن مالک عن القنوت فقال قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الرکوع جواب یہ قنوت نازلہ ہے۔

قنوت سارا سال ہے یا نہ

عند الشافعی قنوت وتر میں صرف رمضان المبارک کے نصف اخیر میں مسنون ہے سارا سال مسنون نہیں ہے وعند الجمہور سارا سال ہی پڑھنی ضروری ہے وجمہور گذشتہ مسئلہ والی عاصم احوال والی روایت وللشافعی روایۃ ابی داؤد عن ابی بن کعب موقوفاً وکان یقنوت فی النصف الآخر من رمضان جواب۔ یہ قنوت نازلہ ہے کیونکہ رمضان شریف میں دعا قبول ہوتی ہے اور نصف اخیر زوالِ قمر کے دن ہیں ان دنوں کے مناسب ہے زوالِ کفار کی دعاء۔

قنوت نازلہ میں دوام ہے یا نہ

عند امامنا ابی حنیفہ و احمد دوام مسنون نہیں ہے وعند الشافعی و مالک دوام مسنون ہے۔ لہذا فی الترمذی عن ابی مالک الا شجعی قال قلت لابی یا ابنت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر و عثمان و علی ہنبا بالکوفۃ نحواً من خمس سنین کا نو ایقنتون قال ای بنی محدث مراد دوام کا بدعت ہونا ہے کیونکہ نفس قنوت نازلہ تو بالاتفاق ثابت ہے۔ و للشافعی و مالک روایت ابی داؤد عن انس انہ سئل هل قنن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ الصبح فقال نعم جواب یہ پڑھنا صرف ایک مہینہ مراد ہے اس کی دلیل ابو داؤد ہی کی روایت ہے۔ عن انس مرفوعاً قنن شہراً ثم ترکہ

کان القنوت فی المغرب و الفجر

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب نمازوں میں قنوت نازلہ پڑھی ہے تاکہ جلدی قبول ہو جائے پھر یہ آیت نازل ہوئی لیس لک من الامر شیء تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑ دی امام طحاوی نے فرمایا کہ مغرب میں قنوت نازلہ کا منسوخ ہونا۔ بالا جماع ہے اسی پر فخر کو بھی قیاس کریں گے۔ سوال۔ اس باب کی بعض روایات میں قنوت نازلہ ہے حالانکہ باب تو قنوت وتر میں ہیں جواب۔ مغرب وتر النہار ہے اس پر وتر اللیل کو قیاس کریں گے۔

ابواب الاستسقاء یعنی یہ ابواب استسقاء کے احکام کے۔ بیان میں ہیں۔ استسقاء کے لغوی معنی پانی مانگنا اپنے لئے یا دوسرے کے لئے اور شریعت میں طلب الماء من اللہ تعالیٰ عند حصول الجذب علی وجہ مخصوص پھر استسقاء بالاتفاق مستحب ہے البتہ طریق استسقاء میں اختلاف ہے عن امامنا ابی حنیفہ روایتان۔ ۱۔ استسقاء کی حقیقت صرف دعا ہے ۲۔ استسقاء کی تین صورتیں ہیں۔ صرف دعا میں صرف نماز۔ نماز اور دعا۔

دونوں کو جمع کرنا وعند الشافعی یہ مثل صلوۃ العید کے ہے وعند الجمهور نماز اس میں ضروری ہے۔ ہماری دلیل صرف دعا والے قول کی۔ ۱۔ فی ابی داؤد وعن عمیر مولی ابی اللحم مرفوعاً عوا یتسقی رافعاً یدیه ۲۔ فقلت استغفر واربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدراراً اور ہماری دوسری روایت کی دلیل مذکورہ دونوں دلیلیں مع روایت ابی داؤد عن عباد بن تمیم عن عمہ مرفوعاً خرج بالناس یتسقی فصلی بہم رکعتین و للجمهور یہی روایت عباد والی و للشافعی روایۃ ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً ثم صلی رکعتین کما یصلی فی العید جواب امام صاحب کی پہلی روایت کی طرف سے یہ ہے کہ یہ عموم بلوکی یعنی عام معاملہ میں ایک دو کی روایت کافی نہیں ہوتی دوسری روایت کی طرف سے جواب یہ ہے کہ آپ کی یہ روایتیں حصر پر دلالت نہیں کرتیں یہ بھی استسقاء ہے صرف دعا بھی مصداق ہے۔

باب الاستسقاء و خروج النبی

صلی اللہ علیہ وسلم فی الاستسقاء

غرض یہ کہ استسقاء کے لئے کھلے میدان میں نکلنا مسنون ہے

باب دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اجعلہا علیہم سنین کسنی یوسف

غرض کافروں پر بددعا کرنا جائز ہے سوال ابواب تو استسقاء کے چل رہے ہیں ان میں یہ دعا مناسب نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ لوگوں کے حق میں دعا کرنے کو امام بخاری قیاس فرما رہے ہیں لوگوں کے خلاف دعا کرنے پر جیسے اس فائدہ کی دعا جائز ہے ایسے ہی یہ بھی جائز۔ ۲۔ کافروں کا کمزور ہونا یہ مسلمانوں کے لئے فائدہ ہے جیسے اس فائدہ کی دعا جائز ہے ایسے ہی استسقاء کی دعا بھی جائز ہے۔ ۳۔ کافر قحط کی وجہ سے مجبور ہو کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دعا کرانے آتے تھے تو یہ قحط کی دعا سبب ہے

ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

كان اذا قحطوا يستسقى بالعباس

امام بخاری کی غرض اس روایت کو لانے سے یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عباس کو مثل امام وقت شمار فرمایا جب ان سے دعاء کی درخواست کرنا مستحسن ہے تو امام وقت سے بطریق اولیٰ مستحسن ہے۔

پھر اس حدیث میں جو صراحت صورت ہے وہ تو یہ ہے کہ حضرت عباس سے درخواست کی جاتی تھی دعاء کی وہ دعاء فرماتے تھے اور بارش ہو جایا کرتی تھی اس صورت کے جائز ہونے پر تو اجماع ہے اس کے قریب قریب دوسری صورت تو سل بالذوات کی ہے کہ اے اللہ فلاں بزرگ کے وسیلہ سے ہماری دعاء قبول فرماویں اس کے جائز ہونے پر جمہور سلف و خلف توجع اور متفق ہیں۔ صرف ابن تیمیہ کا شاذ قول اس کے جائز نہ ہونے کا ہے۔

صحیح جمہور ہی کا قول ہے کئی وجہ سے۔ ۱۔ سلف و خلف کے اتفاق کی وجہ سے اس کو اجماع یا قریب اجماع کے کہا جاسکتا ہے اس کے مقابلہ میں ابن تیمیہ کا قول شاذ ہونے کی وجہ سے معتبر نہیں ہے۔ ۲۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی فرماتے ہیں کہ مجھے اسی مسئلہ میں کچھ شبہ ہوا تو شبہ دور کرنے کے لئے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کی خدمت میں عرض کیا کہ حضرت تو سل بالذوات کے مسئلہ میں کچھ شبہ ہے اُس وقت آواز نہ پہچانی نایبنا ہو چکے تھے فرمایا کون پوچھتا ہے عرض کیا اشرف علی فرمایا آپ پوچھتے ہیں۔ حضرت تھانوی فرماتے ہیں بس دوبارہ پوچھنے کی ہمت نہ ہوئی لیکن اتنی گفتگو سے ہی میری سمجھ میں مسئلہ آگیا۔

۱۔ اے لقاء تو جواب ہر سوال

مشکل از تو حل شود بے قیل وقال

پھر بے پوچھے ہی ایسا حل ہوا کہ ابن تیمیہ بھی ہوں تو قائل ہو جائیں رہ اس طرح کہ تو سل بالاعمال تو اجماع ثابت ہے جس کا ذکر بخاری شریف کی روایت میں بھی ہے کہ تین آدمی بارش میں ایک غار میں بیٹھے تو ایک بڑا پتھر اوپر آگیا تینوں نے اپنے اپنے

استسقاء کی دعا کا اس مناسبت سے استسقاء کے بابوں میں اس باب کو ذکر فرمایا چنانچہ اس باب کی حدیث کے اخیر میں کافروں کا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا مذکور ہے۔

وقد مضت الدخان والبطشہ

واللزام و آية الروم

یعنی یہ سب صورتیں گزر چکی ہیں۔ دخان سے مراد وہ دھواں ہے جو بھوک کی وجہ سے کفار قریش کو اوپر دیکھنے سے محسوس ہوتا تھا۔ اور بطشہ سے مراد غزوہ بدر میں کفار کا قتل ہونا ہے اور لزوم میں ایک قول یہ ہے کہ عطف تفسیری ہے اس سے مراد بھی قتل مذکور ہی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ بدر میں کفار کا قید ہونا مراد ہے اور آیت الروم کا مصداق یہ ارشاد پاک ہے وہم من بعد غلبهم سیغلبون فی بضع سنین کہ اب تو رومی عیسائی مغلوب ہوئے ہیں چند سالوں کے بعد رومی غالب آئیں گے ساتھ یہ بھی تھا یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ چنانچہ غزوہ بدر ہی کے دن رومی غالب آئے اور مولائے کریم قادر مطلق کی پیشین گوئی حرف بحرف روشن دن کی طرح پوری ہوئی اور یہ سب چیزیں گزر چکی ہیں۔ قرب قیامت کے متعلق نہیں ہیں اسی لئے فرما رہے ہیں قدمضت۔

باب سوال الناس الامام الاستسقاء اذا قحطوا

غرض یہ ہے کہ لوگوں کو چاہئے کہ قحط کے موقع پر امام سے درخواست کریں کہ وہ استسقاء کی دعاء کریں۔

یستسقی الغمام بوجهہ

یہ ایسے ہیں کہ ان کے چہرے کے تو سل سے بارش طلب کی جاتی ہے یہی محل ترجمہ ہے کہ جب ان کے تو سل سے دعاء قبول ہوتی ہے تو خود ان سے درخواست کرنا کہ دعاء کریں بطریق اولیٰ مستحسن ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح ہر بادشاہ وقت سے درخواست کرنا مستحسن ہے۔

مثال:- کھانا کھلانے والا۔

ہے اس لئے اس میں کثرت سے استغفار ہونا چاہئے۔ پھر اس باب میں کوئی مسند روایت بھی نقل نہ فرمائی اور نہ ہی کوئی تعلق ذکر فرمائی۔ وجہ۔ طالب کا امتحان مقصود ہے اور مناسب حضرت ابن مسعود والی روایت ہے جو عنقریب گزری ہے جس میں حضرت ابوسفیان کا دعاء کی درخواست کرنا بھی مذکور ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ۲۔ ارادہ تھا کسی روایت کے ذکر کرنے کا مگر نہ ملی جو بلا تکرار ذکر فرما سکتے۔

باب الاستسقاء فی المسجد الجامع

غرض یہ ہے کہ استسقاء کے لئے عید گاہ وغیرہ کی طرف نکلنا ضروری نہیں ہے مقصود صرف اجتماع ہے خوف اور امید کے ساتھ یہ چیز جامع مسجد میں بھی حاصل ہو سکتی ہے۔

سلسلہ: مدینہ منورہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ حوالینا: حوالہ بمعنی حول کا حشر ہے جس کے معنی طرف کے ہیں دونوں طرف بول کر چاروں طرف مراد ہے۔

والآجام: بعض نسخوں میں جبال کے بعد والآجام بھی ہے اس کی تحقیق میں دو قول ہیں۔ ۱۔ اٹھنے کی جمع اٹم اور اس کی جمع آجام ہے معنی جھاڑی اور گھنے درخت کے ہیں۔ ۲۔ اٹم کی جمع ہے جس کے معنی قلعہ کے ہیں۔

باب الاستسقاء فی خطبة الجمعة

غیر مستقبل القبلة

غرض یہ ہے کہ استسقاء کو جمعہ ہی میں درج کر دینا بھی صحیح ہے۔ دارالقضاء: پورا نام یہ تھا دارقضاء دین عمر کہ حضرت عمر ضرورت کے موقعہ میں بیت المال سے قرضہ لے لیتے تھے پھر اس قرضہ کو ادا کرنے کے لئے گھر کو بچا گیا اور قرضہ ادا کیا گیا۔ دارقضاء القاضی مراد نہیں ہے

باب الاستسقاء علی المنبر

غرض یہ ہے کہ منبر پر استسقاء کی دعاء مانگ لینا بھی جائز ہے۔ لا یمطرون: بعض نسخوں میں یہاں لا حرف نفی کے

اعمال ذکر کر کے دعا مانگی تو ہٹ گیا تو تسل بالذوات بھی اسی کے حکم میں ہے کیونکہ اس کے معنی صرف یہ ہیں کہ یا اللہ فلاں شخص آپ کا پیارا ہے اس سے ہمیں محبت ہے اور اولیاء اللہ سے محبت عبادت ہے اس عبادت کی برکت سے ہماری دعاء قبول فرمادیں۔ ابن تیمیہ چونکہ بڑے درجہ کے عالم تھے اس لئے ان کا احترام کرتے ہوئے ہم یہی سمجھتے ہیں کہ انہوں نے اصل انکار اس صورت کا کیا کہ بعض لوگوں کی نیت یہ ہوتی ہے کہ جس بزرگ کا توسل کیا جاتا ہے وہ دعاء قبول کرانے میں کوئی دخل دیتا ہے یہ نیت واقعی ناجائز ہے پھر انتظام کے طور پر مطلقاً توسل بالذوات سے منع کر دیا۔ ۳۔ عمل الیوم واللیلة لا بن السنی میں مرفوعاً روایت ہے اللھم انی اسئلک بحق السائلین اس روایت کو حافظ عراقی نے مغنی میں حسن کے درجہ کی روایت قرار دیا ہے اس سے توسل بالذوات ثابت ہوا۔ ۴۔ وکانوا یستفتحون علی الذین کفروا کے ماتحت متعدد تفاسیر میں لکھا ہے کہ خیبر اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کے یہودی اور یہود مدینہ نبی آخر الزمان کے توسل سے فتح طلب کیا کرتے تھے۔ جب ولادت سے بھی پہلے توسل جائز ہے تو وفات کے بعد بھی جائز ہونا چاہئے۔ ۵۔ منقول حضرت عباس کی دعاء میں یوں ہے وقد توجه القوم بلی الیک لکانی من عیك اُتقی تو اس میں توسل میں فرق ہے۔ ہم جواب دیتے ہیں کہ حضرت عمر کے اس توسل سے اموات کے توسل کی نفی نہیں ہوتی اور حضرت عباس سے جو توسل فرمایا تو اس میں توسل بالذوات اور طلب دعاء دونوں کو جمع کرنا تھا۔

باب تحویل الرداء فی الاستسقاء

غرض اس شخص کا رد ہے جو تحویل رداء کا انکار کرتا ہے۔ کان ابن عیینہ: ۱۔ یہ تلبیس ہے۔ ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ گذشتہ سند میں جو استاد ہیں ان کے واسطہ سے ابن عیینہ کا قول نقل کرنا مقصود ہے۔

باب انتقام الرب عزوجل من خلقه

بالقسط اذا انتهک محارمه

غرض یہ ہے کہ قسط اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتقام اور عذاب ہوتا

مسلمانوں کو قبول کر لینا چاہئے خصوصاً ایسے موقعہ میں جبکہ دعاء قبول ہونے سے اسلام کی عظمت ظاہر ہونے کی امید ہو۔

فُسِقُوا النَّاسَ حَوْلَهُمْ

الناس کا نصب تخصیص کی وجہ سے ہے اُنی الناس حول اہل المدینۃ۔

باب الدعاء اذا كثرت المطر حولنا ولا علينا

غرض بارش بند ہونے کی دعاء کا طریقہ بیان فرمانا ہے۔
سوال۔ اسی مضمون کا باب پیچھے بھی گزرا ہے جواب۔ وہاں دعاء کا جواز بیان فرمانا تھا اور یہاں دعاء کا طریقہ بتلانا مقصود ہے۔

تکشطت: خالی ہو گیا مدینہ منورہ

باب الدعاء في الاستسقاء قائما

غرض یہ ہے کہ یہ دعاء کھڑے ہو کر مانگنا ہی اولیٰ ہے وجہ ۱۔
کھڑا ہونا تواضع سے زیادہ قریب ہے ۲۔ تاکہ لوگ دیکھیں اور وہ بھی اس امام کا اقتداء کریں ۳۔ کھڑے ہونے سے اہتمام ہو جاتا ہے اور دعاء قابل اہتمام ہے۔

باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء

غرض صلوٰۃ استسقاء میں قراءت کا حکم بیان فرمانا ہے کہ جہراً ہونی چاہئے اور یہ مسئلہ اجماعیہ ہے۔

باب كيف حول النبي صلى الله عليه وسلم ظهره الى الناس

غرض پشت پھیرنے کا طریقہ بیان فرمانا ہے۔ پھر امام بخاری نے تصریح نہ فرمائی کہ کیسے پشت پھیری تھی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بات مشہور و معروف تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے اس لئے سب سمجھ جائیں گے کہ دائیں طرف سے پھرنے کی صورت پائی گئی۔

باب صلوٰۃ الاستسقاء ركعتين

غرض رکعات کی گنتی بیان کرنا ہے۔

ساتھ لایمطرون چھپا ہوا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ لائیمطرون ہے یعنی یمن و شمال کے علاقوں میں بارش ہو رہی تھی۔

باب من اكتفى بصلوة الجمعة في الاستسقاء

نیت کرے یا نہ کرے جمعہ کی نماز میں صلوٰۃ استسقاء داخل ہو جاتی ہے۔ یہی مسئلہ بیان فرمانا مقصود ہے۔

فانجابت: پھٹ گئے بادل۔

باب الدعاء اذا تقطعت السبل من كثرة المطر

غرض یہ ہے کہ جیسے بارش طلب کرنے کے لئے دعاء جائز ہے۔ ایسے ہی بارش بند کرنے کے لئے بھی دعاء جائز ہے۔

باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم

لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة

غرض یہ ہے کہ جو صاحب یہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے خطبہ میں چادر نہیں بدلی ان کے لئے بھی دلیل موجود ہے جمعہ کی قید اس لئے لگائی کہ تحویل رداء جوتی ہے وہ عید گاہ میں آتی ہے۔

با اذا استشفعوا الى الامام

يستسقى لهم لم يردهم

غرض یہ ہے کہ امام کے لئے جائز نہیں ہے کہ طلب استسقاء کو رد کر دے سوال۔ غنقریب اسی مضمون کا باب گزرا ہے جواب وہاں لوگوں کا فعل بتلانا مقصود تھا اور یہاں امام پر جو کچھ واجب ہے اس کا بیان مقصود ہے۔ پھر باب کے بعض نسخوں میں لم يردهم سے پہلے داو بھی ہے ولم يردهم اس صورت میں جزاء محذوف ہو گئی اسی فحواش اور داو عطف کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور حالیہ بھی ہو سکتا ہے۔

باب اذا استشفع المشركون

بالمسلمين عند القحط

جواب حدیث کی بنا پر ذکر نہیں فرمایا لیجیہو اغرض یہی ہے کہ اگر مسلمانوں سے کافر درخواست کریں طلب مطر کی دعاء کی تو

عبادت کی گئی۔ الجوبتہ: گول حوض۔ قنّاء: ایک وادی کا علم ہے اسی لئے غیر منصرف ہے تانیث اور علیت کی وجہ سے۔ بالجود: خود کے معنی مگر کثیر کے ہیں۔

باب اذا هبت الريح

غرض یہ ہے کہ جب آندھی آئے تو کیا کرنا اور کیا پڑھنا چاہئے۔ استغفار کرے اور نزول عذاب سے پناہ مانگے۔ سوال استسقاء کے بابوں میں آندھی کا ذکر تو مناسب نہیں تھا۔ جواب۔ مناسب تھا کیونکہ آندھی عموماً بارش سے پہلے یا بعد آیا کرتی ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

نصرت بالصبا

غرض اور ربط یہ ہے کہ جب ہوا کا ذکر ہوا تو اس کی اقسام کا ذکر بھی مناسب تھا کہ کبھی ہوا ہلاک کرنے کے لئے آتی ہے کبھی امداد کے لئے آتی ہے۔ پھر حدیث پاک میں اشارہ پایا گیا کہ اپنی فضیلت بطور فخر کے تو جائز نہیں لیکن بطور تحدیث بالسمعت کے جائز ہے۔

باب ما قيل في الزلازل والآيات

غرض غیب کی خبر کا ذکر ہے اور ربط یہ ہے کہ زلزلے بھی آندھی کی طرح ہیں دونوں میں خوف پیدا ہوتا ہے۔ جو توبہ اور خشوع و خضوع کا سبب بنتا ہے۔

وبها يطلع قرن الشيطان

یہ اس لئے فرمایا کہ نجد کا علاقہ مدینہ منورہ سے مشرق میں واقع ہے پھر ترک دعاء کی وجہ یہ ہے کہ جب علم یقینی سے ایک کام کا واقع ہونا معلوم ہو جائے تو پھر اس کے خلاف دعاء کرنا خلاف ادب ہے۔

باب قول الله تعالى وتجعلون

رزقکم انکم تکذبون

غرض اور ربط یہ ہے کہ ۱۔ بارش تو موضع شکر ہے اس کو ناشکری سے کافر بدلتے ہیں ہمیں ایسا نہ کرنا چاہئے۔ ۲۔ تو کو سبب قرار دینا اسلام کے خلاف ہے۔

باب الاستسقاء فی المصلی

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ عید گاہ میں استسقاء مستحب ہے۔ سوال۔ یہ مضمون تو پیچھے گذرا ہے باب الخروج الی الاستسقاء جواب یہ باب انحصار ہے کیونکہ اس میں مصلی کی قید ہے۔

باب استقبال القبلة فی الاستسقاء

غرض یہ کہ قبلہ رخ ہو کر دعاء کرنا مستحب ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ خطبہ کے دوران بھی اگر دعاء کرنا چاہے تو بہتر ہے کہ قبلہ رخ ہو جائے۔ ابن زید ہذا مازنی والا اول کوئی۔ دورادویوں کے درمیان فرق بیان فرمانا چاہتے ہیں لیکن اولی یہ تھا کہ باب الدعاء فی الاستسقاء قائماً میں بیان فرماتے کیونکہ وہاں دونوں روایوں کا ذکر تھا۔

باب رفع الناس ایدیہم

مع الامام فی الاستسقاء

غرض کیا ہے دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ امام اور مقتدی سب رفع یدین کر کے دعاء کریں۔ ۲۔ اس شخص پر رُوحے جو کہتا ہے کہ صرف امام کا دعاء کر لینا ہی کافی ہے۔

باب رفع الامام یدہ فی الاستسقاء

غرض رفع کی کیفیت کا بیان ہے کہ خوب بلند اٹھانے چاہئیں اور گزشتہ باب میں صرف رفع کا ذکر تھا۔

باب ما يقال اذا مطرت

غرض یہ ہے کہ حدیث والے الفاظ کہنا مستحب ہے۔

باب من تمطر فی المطر حتی

یتحادر علی لحيہ

غرض یہ ہے کہ بارش میں کچھ دیر کھڑے ہو جانا مستحسن ہے کیوں۔ ۱۔ اس کا اللہ تعالیٰ سے قوی تعلق ہے خصوصی رحمت لے کر آتی ہے۔ ۲۔ ابھی تک کسی گنہگار ہاتھ نے اس کو چھوا نہیں ہے۔ ۳۔ ابھی تک یہ اس زمین تک نہیں پہنچی جس پر غیر اللہ کی

یہی ہے کہ امام بخاری نے حنفیہ کا مسلک لیا ہے اس مسئلہ میں کہ کسوف میں رکوع ایک ہے ہر رکعت میں یا زائد کیونکہ زائد رکوع والی روایت کو صدقہ فی الکسوف میں ذکر فرمایا ہے صلوٰۃ فی الکسوف میں ذکر نہ فرمایا۔

کسوف نماز میں رکوع ایک ہے یا زائد

عند امامنا ابی حنیفہ ایک رکوع ہر رکعت میں وعند الجمهور ہر رکعت میں دو رکوع ہیں لہذا روایت ابی داؤد عن قبیصة مرفوعاً فاذا را یتموھا فصلوا کا حدث صلوٰۃ صلیتموها من المکتوبۃ وللجمهور روایت ابی داؤد عن جابر مرفوعاً فکان اربع رکعات واربع سجعات جواب ۱۔ ہماری قوی ہے آپ کی روایت فعلی ہے قول کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے ۲۔ آپ کی روایت میں راوی زیادہ تر بچے اور عورتیں ہیں ہماری روایت میں زیادہ تر راوی مرد ہیں۔ جماعت کے مسئلہ میں مردوں کی روایت کو ترجیح ہوتی ہے ۳۔ جب کسوف کی روایتیں دونوں قسم کی ہیں تو عام نماز کو دیکھ کر ترجیح ہوگی اور عام نماز میں ایک رکوع ہر رکعت میں ہوتا ہے۔

کسوف شمس کی نماز کی قرأت سری ہے یا جہری

عند احمد جہری ہے وعند الجمهور سری ہے ولنا۔ روایت ابی داؤد عن سمرة مرفوعاً لا نسمع له صوتاً ولا حمد روایت النسائی عن سمرة مرفوعاً جہر فاما نذکرہ ہے۔ کسوف شمس میں جواب یہ بعض کلمات کا جہر ہے تعلیم کہ میں پڑھ رہا ہوں۔

باب الصدقة فی الکسوف

غرض یہ کہ کسوف میں صدقہ مستحب ہے ما من احدا غیر من اللہ:۔ سوال۔ غیرت کے معنی ہیں بیجان الغضب لارتکاب ایح اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہیں۔ جواب۔ مبدا بول کر غایت مراد ہے یعنی منع فرمانا۔

باب النداء بالصلوة جامعة فی الکسوف

غرض یہ ہے کہ الصلوٰۃ جامعة کا اعلان مستحب ہے اور اس

باب لا یدری متى یجئ المطر الا الله

غرض اور ربط یہ ہے کہ جب یہ ذکر فرمایا کہ بارش اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہے تو اب یہ بیان فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم سے ہے۔

خمس لا یعلمھا الا الله

ان پانچ کا قرآن میں بالتخصیص کیوں ذکر ہے ۱۔ اس لئے کہ یہ امہات الدنیا والآخرہ ہیں کیونکہ معاملہ آخرت کا ہوگا یا دنیا کا ثانی علم الساعة ہو گیا اور اول یا تو ابتداء سے متعلق ہوگا تو مافی الارحام اور انتہاء سے تو بای ارض تموت اور درمیان سے تو پھر دو حال سے خالی نہیں اختیار کا اس سے کچھ تعلق ہوگا یا نہ تعلق ہو تو ماذا تکسب عذا اور نہ ہو تو ینزّل الغیث ۲۔ ان پانچ چیزوں کے متعلق لوگ کثرت سے پوچھا کرتے تھے ۳۔ بعض لوگوں کا یہ خیال تھا کہ ہم ان پانچ چیزوں کو جانتے ہیں۔ پھر انبیاء علیہم السلام کو جو باتیں بتلائی جاتی ہیں وہ انباء غیب ہوتی ہیں علم الغیب نہیں ہوتیں کیونکہ علم غیب کے معنی بلا اسباب کے جاننا ہوتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کا ہی خاصہ ہے سوال اس حدیث پاک میں قیامت کا ذکر نہیں ہے۔ جواب ۱۔ ماذا تکسب عدا میں آگیا ۲۔ اصل روایت میں تھا۔ کسی راوی نے اختصاراً چھوڑا ہے کیونکہ اسی حدیث کے بعض طرق میں ذکر قیامت کا بھی ہے۔

کتاب الکسوف:۔ غرض کسوف و خسوف کا احکام بیان کرنا ہے۔ کسوف و خسوف میں فوائد و حکم ۱۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اظہار کہ اتنے بڑے جسموں میں تصرف فرمایا ۲۔ ازالہ غفلت کہ عذاب سے بے خوف نہ رہو ۳۔ قیامت کا دکھانا کیونکہ قیامت میں یہ دونوں بے نور کر کے دوزخ میں ڈالے جائیں گے ۴۔ پھر دوبارہ صحیح ہو جانے میں اشارہ ہے کہ توبہ سے امید معافی کی ہونی چاہئے ۵۔ پکڑ کی اہمیت کی طرف اشارہ ہے کہ جب چاند اور سورج کو بلا گناہ پکڑا جاسکتا ہے تو گناہ کی وجہ سے پکڑے جانے کا بہت زیادہ احتمال ہے۔

باب الصلوٰۃ فی کسوف الشمس

غرض یہ ہے کہ سورج گرہن میں نماز مشروع و مسنون ہے۔ پھر ظاہر

اس موقعہ میں حضرت عبداللہ بن الزبیر ہی کا تھا کئی وجہ سے۔ ۱۔ وہ صحابی ہیں اور عروہ بن الزبیر تابعی ہیں صحابی تابعی سے زیادہ سنت کو سمجھنے والا ہوتا ہے۔ ۲۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر کے ساتھ بہت سے صحابہ و تابعین نے نماز پڑھی تھی کسی کا انکار منقول نہیں ہے۔ ۳۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر نے حدیث پر عمل فرمایا تھا صلّوہ کا حدث صلوة صلتیموها من المکتوبہ جیسا کہ مرفوعاً ابوداؤد میں قیصۃ الہلالی سے منقول ہے۔

باب هل يقول كسف الشمس او خسفت
غرض یہ ہے کہ شمس و قمر دونوں کے گرہن پر یہ دونوں استعمال کرنے جائز ہیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یخوف اللہ عبادہ بالكسوف

غرض امام بخاری کی اُن اہل ہیئت پر رد ہے جو یہ کہہ دیتے ہیں کہ چاند گرہن اور سورج گرہن تو عادی چیزیں ہیں ان میں کوئی تحویف نہیں ہے کیونکہ یہ عین حساب کے مطابق ہوتے ہیں حساب سے آگے پیچھے نہیں ہوتے۔ وجوہ رد کی متعدد ہیں ۱۔ اسباب کے خالق بھی تو اللہ تعالیٰ ہیں ۲۔ چونکہ نماز اور صدقہ وغیرہ کا ذکر ہے یہ علامت تحویف کی ہے اور نقل کو عقل پر ترجیح ہے۔ ۳۔ امر عادی بھی تو تحویف کا ذریعہ بن سکتا ہے کیونکہ بعض عادی امور موت اور قیامت کو یاد دلاتے ہیں جیسے النوم اخ الموت۔ آندھی کا چلنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر خوف طاری کر دیتا تھا۔

گفتہ یونانیاں پیغام نفس است وہوا
حجت ایمانیاں فرمودہ پیغمبر است

باب التعوذ من عذاب القبر فی الکسوف
غرض یہ ہے کہ یہ تعوذ کسوف کے موقعہ میں مستحب ہے خواہ نماز کے اندر ہو یا باہر ہو وجہ مناسبت کی کیا ہے۔ ۱۔ دونوں میں اندھیرا ہوتا ہے قبر اور خسوف قمر میں بھی ۲۔ دونوں میں ڈر لگتا ہے۔ ۳۔ خسوف

پر اجماع ہے کہ اذان و اقامت صلوة الکسوف میں نہیں ہیں۔ ان الصلوة جامعۃ۔ یہ عبارت مختلف طرق سے منقول ہے۔ ۱۔ ان کی تخفیف اور دونوں کا نصب اعلان یوں ہے الصلوة جامعۃ ای احضروا الصلوة حال کو نہا جامعۃ۔ ۲۔ نون کی تخفیف اور دونوں کا رفع اعلان یوں ہے الصلوة جامعۃ مبتدأ اور خبریں ۳۔ نون کی تشدید اعلان یوں ہے ان الصلوة جامعۃ دونوں کا نصب ای ان الصلوة حاضرة حال کو نہا جامعۃ۔ ۴۔ نون کی تشدید پہلے لفظ کی نصب دوسرے کی رفع اعلان یوں ہے ان الصلوة جامعۃ ان کے اسم و خبر ہیں۔ ۵۔ نون کی تخفیف پہلے لفظ کا رفع دوسرے کا نصب الصلوة جامعۃ ای الصلوة حاضرة حال کو نہا جامعۃ ۶۔ اُن کے بغیر دونوں کا رفع اعلان یوں ہے الصلوة جامعۃ مبتدأ اور خبر ہیں۔

باب خطبة الامام فی الکسوف

غرض کسوف میں خطبہ کا انتخاب بیان کرنا ہے اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے امام مالک کے نزدیک کسوف میں خطبہ نہیں ہے اور ہمارے امام صاحب اور امام احمد کی اس مسئلہ میں دودو روایتیں ہیں منشاء اختلاف زیر بحث روایت ہے عن عائشہ مرفوعاً ثم قام فأتى على الله بما هو اهل له ثم قال انتهي اس میں خطبہ مرفوعاً کسوف میں مذکور ہے امام شافعی کے نزدیک یہ سنیت پر دال ہے امام مالک کے نزدیک ضرورت پر محمول ہے اصل سنت نہیں ہے۔ چونکہ ہماری دونوں روایتیں ہیں اس لئے ترجیح دینے کی ضرورت نہیں دونوں احتمال ہیں۔ فقلت لعروة: ای قال الزهري فقلت: ان اخاك: یعنی عبداللہ بن الزبیر۔ مثل الصبح: صلوة الکسوف حضرت عبداللہ بن الزبیر کی فجر کی نماز کی طرح تھی دو چیزوں میں۔ ۱۔ ہر رکعت میں ایک رکوع تھا۔ ۲۔ قراءت زیادہ لمبی نہ تھی۔ لانه اخطاء السنة: سوال۔ ۱۔ جتنے بڑے صحابی کو خطا کار کہہ دینا تو توہین ہے جواب۔ بھائی تھے ادلال اور ناز میں کہہ دیا حقیقت یہی ہے کہ رائج مسلک

باب صلوة الکسوف فی المسجد

غرض یہ کہ مسجد میں بھی جائز ہے سوال۔ اس باب کی حدیث میں مسجد کا ذکر نہیں ہے جواب مسلم کی روایت میں اور بخاری شریف میں باب الصلوة فی کسوف القمر کی روایت میں مسجد کا ذکر ہے ان روایتوں کا لحاظ کرتے ہوئے قید لگائی ہے۔

باب لا تنکشف الشمس لموت احد ولا لحياته

غرض جاہلیت کی مشہور بات کا رد ہے کہ کسی کی موت و حیات کی وجہ سے گرہن ہوتا ہے۔ باب الذکر فی الکسوف:- غرض یہ ہے کہ کسوف میں ذکر زبان سے اور دل سے مستحب ہے۔ دل سے ذکر یہ ہے کہ توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہو۔ ان کی ذات صفات انعامات احکام عنایات شفقت رحمت عذاب وغیرہ سوچتا رہے اور ان کو راضی کرنے کی فکر ہر وقت لگی رہے۔ کسی قسم کی آواز دل سے آنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

یخشی ان تكون الساعة

سوال۔ قیامت کی نشانیوں میں سے تو نزول عیسیٰ علیہ السلام بھی ہے۔ مثلاً تو اس سے پہلے تو قیامت آنے کا احتمال نہ تھا پھر خوف قیامت کا کیوں ہوا۔ جواب۔ غلبہ خوف کی وجہ سے اس طرف توجہ نہ ہوئی اور تھوڑی دیر کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسی نشانیوں کو بھول گئے۔ یہ جو حدیث پاک میں مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کا ڈر ہوا یہ راوی کی اپنی رائے ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ایسا کوئی لفظ ارشاد نہ فرمایا تھا۔ ۳۔ راوی صرف تشبیہ دے رہے ہیں کہ ایسا زیادہ خوف ہوا جیسے قیامت کا خوف ہوتا ہے۔

باب الدعاء فی الخسوف

غرض یہ کہ خوف میں دعاء مستحب ہے۔

باب قول الامام فی خطبة الکسوف اما بعد

غرض یہی مسئلہ بتلانا ہے کہ خطبہ کسوف میں لما بعد کہنا مستحب ہے۔

باب الصلوة فی کسوف القمر

غرض یہ کہ چاند گرہن میں بھی نماز مسنون ہے پھر عند الشافعی

میں نجات مل جانے سے امید نجات کی قبر میں بھی ہوتی ہے۔ عائذاً باللہ من ذلک: ترکیب اور معنی۔ ۱۔ مصدر ہے اور مفعول مطلق ہے اعوذ عائذاً باللہ۔ ۲۔ اسم فاعل کا صیغہ ہے اور حال واقع ہو رہا ہے اعوذ عائذاً باللہ۔ ۳۔ ایک روایت میں مرفوع ہے پھر خبر ہے مبتدا محذوف کی انا عائذ باللہ پھر اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سر اپنا ہانگا کرتے تھے اب حضرت عائشہ کے پوچھنے کے بعد جہر اپنا ہانگی شروع فرمادی۔ ۲۔ پہلے آپ کو اجمالی علم دیا گیا تھا اب قدرے تفصیل نازل ہو گئی اس لئے جہراً پناہ مانگی شروع فرمادی تاکہ امت کا عقیدہ مکمل ہو جائے اور گناہوں سے بچنے کے لئے خوف پیدا ہو۔

باب طول السجود فی الکسوف

غرض بعض مالکیہ پر رد ہے جو فرماتے ہیں کہ صرف قیام لمبا ہونا چاہئے سجدے چھوٹے ہونے چاہیں۔ رد فرمادیا کہ سجدہ لمبا کرنا بھی مستحب ہے۔

باب صلوة الکسوف جماعة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ کسوف میں جماعت مسنون ہے۔ فی صفة زمزم: ۱۔ مسجد نبوی والا چھپر مراد ہے جس میں بے گھر مہاجرین رہتے تھے۔ ۲۔ مکہ مکرمہ میں بیر زمزم کا چھپر مراد ہے۔ رائیت الجنة: ۱۔ پردے ہٹائے گئے۔ ۲۔ تصویر جنت کی سامنے کی دیوار میں دیکھی۔

باب صلوة النساء مع الرجال فی الکسوف

غرض ان پر رد کرنا ہے جو عورتوں کے شریک ہونے کو ناجائز کہتے ہیں اور گھر میں اکیلی پڑھنے ہی کو جائز سمجھتے ہیں لیکن فتنہ سے امن ہونا بہر حال ضروری ہے۔

باب من احب العتاقة فی کسوف الشمس

غرض یہ کہ یہ مستحب ہے۔ سوال یہ تو ہمیشہ ہی مستحب ہے جواب۔ چونکہ حدیث میں یہ قید ہے اس لئے یہ قید لگائی گویا استحباب میں حدیث کی وجہ سے تاکد آگیا۔

بعد فدیہ بھی نہیں ہے منشاء اختلاف سورہ علق والی سجدہ کی آیت ہے۔ اس میں سجدہ کا امر ہے یہ امر ہمارے نزدیک وجوب پر اور ان کے نزدیک استحباب پر معمول ہے۔ ترجیح ہمارے قول کو ہے دو وجہ سے۔ ۱۔ اصل امر میں وجوب ہے۔ ۲۔ سورہ انشقاق میں جو سجدہ کی آیت ہے اس میں ترک سجدہ کو ترک ایمان کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ ترک ایمان تو انتہائی قبیح ہے اس لئے ترک سجدہ بھی بہت قبیح ہے یہ علامت وجوب کی ہے۔ غیر شیخ یہ شیخ امیہ بن خلف ہے جیسا کہ کتاب التفسیر فی البخاری میں تصریح ہے۔ فرایت:۔ یہ دیکھنے والے حضرت ابن مسعود ہیں۔

باب سجدة تنزیل السجدة

غرض یہ ہے کہ اس سورت میں بھی سجدہ کی آیت ہے اور یہ اجماعی مسئلہ ہے۔

باب سجدة ص

غرض یہ ہے کہ یہ سجدہ ضروری نہیں ہے۔ اختلاف:۔ عند الشافعی سورہ ص میں سجدہ نہیں ہے وعن الجمہور ہے منشاء اختلاف حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ص لیس من عزائم السجود وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا ہمارا استدلال یوں ہے کہ مرفوعاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ فرمانا ثابت ہو گیا۔ امام شافعی کا استدلال یوں ہے کہ ابن عباس فرما رہے ص لیس من عزائم السجود جواب یہ حضرت ابن عباس کا اپنا اجتہاد ہے۔ مرفوع روایت کے مقابلہ میں صحابی کے اجتہاد پر عمل نہیں ہو سکتا۔

سورہ حج کے دوسرے سجدہ میں اختلاف

عند امامنا مالک سورہ حج میں ایک سجدہ ہے وعند الشافعی واحد دو سجدے ہیں دلیلنا۔ دوسرے موقع پر نماز مراد ہے کیونکہ رکوع اور سجدہ دونوں کا اکٹھا ذکر ہے اور امر کے صیغوں سے ہے اور بالا جماع اکیلا رکوع ثابت نہیں لامحالہ نماز والا رکوع ہے اور اس کے ساتھ ہی سجدہ کا ذکر ہے اس لئے یہ سجدہ بھی نماز والا ہی ہے۔ پس

واحد جماعت چاند گرہن میں مسنون ہے وعند امامنا ابی حنیفہ و مالک مستحب ہے منشاء اختلاف حدیث الباب عن ابی بکر مرفوعاً ان الشمس و القمر آیتان من آیات اللہ اتھلی ہمارے نزدیک دونوں کا اکٹھا ذکر نماز کی وجہ سے ہے اُن کے نزدیک نماز باجماعت کی وجہ سے ہے ترجیح ہمارے قول کو ہے دو وجہ سے۔ ۱۔ رات خصوصاً آدمی رات جماعت کا اہتمام مشکل ہوتا ہے۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خسوف قمر میں جماعت منقول نہیں ہے۔ پھر امام بخاری بھی بظاہر ہمارے ساتھ ہیں کیونکہ یہاں جماعت کا لفظ باب میں نہ رکھا اور کسوف شمس میں رکھا ہے۔

باب صب المرأة علی راسها الماء اذا

طال الا مام القيام فی الركعة الاولى

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ سر پر پانی ڈالنا بھی جائز ہے۔

غنودگی دور کرنے کے لئے پھر حدیث ذکر نہ فرمائی جب۔ سات باب پہلے باب صلوٰۃ النساء مع الرجال فی الکسوف والی حدیث پر اکتفاء فرمایا۔ ۲۔ بیاض چھوڑی کہ بعد میں کوئی روایت درج کر دوں گا لیکن نہ مل سکی اب مناسب وہی روایت ہے جو سات باب پہلے ذکر فرمائی۔

باب الركعة الاولى فی الکسوف اطول

غرض میں دو قول۔ ۱۔ پہلی رکعت لمبی ہونی چاہئے۔ ۲۔ پہلا رکوع لمبا ہونا چاہئے۔

باب الجهر بالقراءة فی الکسوف

غرض کسوف کی نماز کی قراءت میں جہر یا اختلاف پیچھے گزر چکا ہے۔

باب ما حباء فی سجود القرآن و سنتها

غرض سجدہ تلاوت کا طریقہ بتلانا ہے۔ سجود تلاوت کی مشروعیت تو بالا جماع ہے لیکن درجہ میں اختلاف ہے حنفیہ کے نزدیک وجوب ہے کہ چھوڑنے سے گناہ ہوگا اور فدیہ بھی مرنے کے بعد ایک نماز کے برابر ہے یعنی ایک صدقہ فطر فی سجدہ جمہور کے نزدیک مسنون ہے چھوڑنے سے گناہ نہ ہوگا اور مرنے کے

بخاری کے نزدیک سجدہ تلاوت بلا وضوء صحیح ہے، وعند الشیخی سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ دونوں بغیر وضوء صحیح ہیں، وعند الجمہور دونوں میں سے کوئی بھی بغیر وضوء صحیح نہیں ہے۔ وجمہور ولا تصل علی احد منہم مات ابدأ اس آیت میں حق تعالیٰ نے نماز جنازہ کو بھی صلوٰۃ سے تعبیر فرمایا ہے اور ابو داؤد میں عن ابی المیلح عن ابیہ (اسامتہ بن عمیر) مرفوعاً لا یقبل اللہ صدقته من غلول ولا صلوٰۃ بغیر طہور اس لئے نماز جنازہ میں وضوء ضروری ہے اور سجدہ نماز کا ایسا رکن ہے جو کبھی ساقط بھی نہیں ہوتا اور نماز کے علاوہ اکیلا بھی شروع ہے اس لئے نماز کے لئے وضوء کی شرط سجدہ کے لئے بھی شرط ہے وللشیخی نماز جنازہ کی حقیقت صرف دعاء ہے اور دعاء کے لئے بالاجماع وضوء ضروری نہیں اس لئے نماز جنازہ کے لئے بھی وضوء ضروری نہیں ہے۔ جواب قرآن پاک میں چونکہ صلوٰۃ کا اطلاق آیا ہے اس لئے اسی کو ترجیح ہے۔ قرآن پاک کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا سجدہ تلاوت میں امام بخاری اور امام شعیبی کی دلیل ۱۔ فی البخاری حدیث الباب عن ابن عباس مرفوعاً سجد با لنجم و سجد معہ المسلمون و المشرکون و الجن والانس استدلال یوں ہے کہ مشرکین نے بھی سجدہ کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع نہ فرمایا کہ بلا وضوء سجد نہ کرو معلوم ہوا کہ بلا وضوء سجدہ کرنا صحیح ہے۔ دوسری وجہ استدلال کی یہ بھی ہے کہ صحابی ابن عباس نے مشرکین کے فعل کو سجدہ سے تعبیر فرمایا اس سے بھی معلوم ہوا کہ ان کا سجدہ شرعی سجدہ تھا اور معتبر سجدہ اور شرعی سجدہ کے لئے وضوء کی ضرورت نہیں ہے۔ جواب ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو منع نہ فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ مشرکین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کرتے تھے اس لئے ان کو منع فرمانا فضول تھا۔ باقی رہا صحابی کا ان کے فعل کو سجدہ کہنا تو اس کی وجہ صرف تشبہ بالسجدہ تھی ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مشرکین کا سجدہ کرنا تجلی قہری کی وجہ سے تھا اور اضطراری تھا۔ اور کلام سجدہ اختیار یہ میں ہو رہی ہے اس لئے اس واقعہ سے استدلال نہیں

جیسے جا بجا قرآن پاک میں اقیموا الصلوٰۃ ہے اس پر کسی کے نزدیک بھی سجدہ نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی سجدہ نہیں ہے وللشافعی واحمد۔ فی ابی داؤد عن عمرو بن العاص مرفوعاً فی سورۃ الحج سجدتان جواب۔ اس کی سند میں الحارث اور ابن مثنیٰ دوراوی مجہول ہیں۔ ۲۔ ان کی دوسری دلیل فی ابی داؤد عن عقبہ بن عامر قلت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سورۃ الحج سجدتان قال نعم و من لم یسجد ہما فلا یقرأ ہما جواب۔ اس روایت میں دوراوی ابن لہیعۃ اور ابن حاعان ضعیف ہیں۔

مفصلات کے سجدوں کا اختلاف

عند مالک مفصلات میں سجدہ نہیں ہے سورہ حجرات سے لے کر اخیر تک کی سورتوں کو مفصلات کہتے ہیں۔ عند الجمہور مفصلات میں تین سجدے ہیں سورہ نجم میں سورہ الشقاق میں اور سورہ علق میں وللجمہور فی ابی داؤد و البخاری عن عبد اللہ بن مسعود مرفوعاً قرأ سورۃ النجم فسجد بها و فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ سجدنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت و اقربا سم ربک الذی خلق و لما لک روایۃ ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً لم یسجد فی شی من المفصل منذ تحول الی المدینۃ جواب یہ اپنے علم کے مطابق فرما رہے ہیں۔

سجدوں کے اختلاف کا خلاصہ

تینوں اختلافوں کا لحاظ کرتے ہوئے ائمہ اربعہ کے مذاہب یوں ہیں عند امامنا ابی حنیفہ ۱۲۔ سجدے نہیں۔ ص اور مفصلات میں چار سورہ حج میں ایک باقی ۱۹ جماعی۔ وعند الشافعی ۱۳۔ سجدے ص کا نہیں اس کی جگہ سورہ حج کے دو۔ وعند احمد ۱۵۔ ص کا بھی اور حج کے بھی دو عند مالک ۱۱۔ ہمارے والے ۱۳۔ میں سے تین مفصلات کے نکال دیں تو باقی ۱۱ بیچ گئے۔

باب سجود المسلمین مع المشرکین

و المشرک نجس لیس له وضوء

غرض امام بخاری کی یہ ہے کہ سجدہ تلاوت بلا وضوء جائز ہے امام

نہیں ہے فلم یسجد فیہا:۔ بعض حضرات نے اس روایت میں استدلال کر لیا کہ جب تلاوت کرنے والا سجدہ نہ کرے تو سامع بھی نہ کرے کیونکہ اس زیر بحث روایت میں حضرت زید بن ثابت تالی ہیں انہوں نے سجدہ نہ کیا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو اس روایت کے واقعہ میں سامع تھے سجدہ نہ فرمایا۔ جواب احتمال ہے کہ یہ مسئلہ ظاہر ہو جائے کہ سجدہ علی الفور ضروری نہیں ہے۔ ان دو احتمالات کے ہوتے ہوئے استدلال صحیح نہیں ہے۔

باب سجدة اذا السماء انشقت

غرض دکرنا ہے امام مالک پر جو فرماتے ہیں کہ مفصلات سجدہ نہیں ہے۔

باب من سجد سجود القاری

غرض اس شخص کا قول ذکر کرنا ہے جو سننے والے پر سجدہ واجب ہونے کی شرط یہ قرار دیتا ہے کہ پڑھنے والا بھی سجدہ کرے لیکن یہ قول شاذ ہے اس لئے کہ مدار تو سامع پر ہے وہ پایا گیا قاری سجدہ کرے یا نہ کرے پھر جو تعلیق ذکر کی قول ابن مسعود کہ قاری سے فرمایا اسجد فانک امامنا فیہا تو اس سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تو عمل میں اتباع ہے وجوب میں تو اتباع نہیں اور کلام وجوب میں ہے۔

باب از دحام الناس اذا قرأ الامام السجدة

غرض میں دو قول: ۱۔ ایسی بھیڑ کرنی جائز ہے۔ ۲۔ ترغیب ہے سجدہ جلدی کرنے کی۔

باب من رای ان الله عز وجل لم یوجب السجود

غرض جمہور کے قول کی تائید ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں بخلاف حنفیہ کے قول کے کہ ان کے نزدیک واجب ہے دوسرے لفظوں میں حنفیہ کی تردید مقصود ہے فنن دلائلہ لفظ الحلیث المسند و من لم یسجد فلاثم علیہ جواب:۔ فوراً سجدہ کرنے کی نفی ہے۔ ۲۔ وجوب میں احتیاط ہے سوال یہ مسند حدیث تو موقوف ہے جواب اصاب سے مراد اصاب السنۃ ہے چنانچہ بعض نسخوں میں یہاں اصاب السنۃ ہی ہے اس لئے حدیث مرفوع ہوگئی اس لئے امام

ہوسکتا۔ ۲۔ امام بخاری و شعبی کی دوسری دلیل حدیث الباب ہے تعلیقاً و کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یسجد علی غیر وضوء جواب۔ بخاری شریف ہی کے ایک نسخہ کی عبادت یوں ہے کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یسجد علی وضوء اذا تعارضا تساقطا۔ ۲۔ یہ حضرت ابن عمر کا اپنا اجتہاد ہے اور اس اجتہاد میں ان کی تائید شعبی کے سوا کسی نے نہیں کی۔ اس لئے یہ اجتہاد شذوذ کے درجہ میں ہے۔ ۳۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بیہقی میں صحیح سند کے ساتھ عن ابن عمر موقوفاً ہے لایسجد الرجل الا وهو طاهر فاذا تعارضا تساقطا۔ ۴۔ بیہقی کی روایت کو دیکھتے ہوئے یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ ابن عمر کے قول فعل میں تعارض پایا گیا ایسے موقعہ میں قول کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۵۔ علامہ عینی نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ ترک وضوء ابن عمر کا عذر اور اضطراب پر محمول ہے۔ علامہ عینی کی یہ تقریر قطعیت پر دلالت کرتی ہے۔ ۶۔ دونوں دلیلوں کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ احتیاط وجوب وضوء والی روایت و دلائل کو ترجیح دینے میں ہے۔

مشرکین کے سجدہ کی وجہ

اس سجدہ کی وجہ تجلی قبری تھی اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس قلم اور دوات سے سورہ نجم لکھی جا رہی تھی اس نے بھی سجدہ کیا اور درختوں نے بھی سجدہ کیا اور بخاری شریف کی حدیث الباب میں جن وانس کا سجدہ کرنا مذکور ہے پھر یہ سجدہ اللہ تعالیٰ ہی کو تھا۔ بعض حضرات کا یہ قول صحیح نہیں ہے کہ مشرکین نے بتوں کو سجدہ کیا تھا اس کی تفصیل بخاری شریف جلد ثانی میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ پھر جس مشرک نے تکبر کیا اور صرف مٹی اٹھا کر ماتھے کو لگا لی اس کو بہت جلدی سزا دے دی گئی اور غزوہ بدر میں کفر کی حالت میں قتل کر دیا گیا۔ اس سے بھی حنفیہ کے قول ہی کی تائید ہوتی ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔

باب من قرأ السجدة ولم یسجد

غرض یہ ہے کہ سجدہ کی آیت پڑھ کر اسی وقت سجدہ کرنا ضروری

باب من لم يجد موضعاً للسجود من الزحام
 غرض بھیڑ میں سجدہ کرنے کی تین صورتوں کی طرف اشارہ ہے۔ اگلے
 آدمی کی پشت پر کئے۔ ۲۔ مؤخر کردے۔ ۳۔ اشارہ سے سجدہ کرے۔

ابواب تقصیر الصلوة

آیت قصر واذا حضر بتم فی الارض فلیس علیکم
 جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان یفتنکم
 الذین کفروا ان الکافرین کانوا لکم عدوا مبینا۔ واذا
 کنت فیہم فاقمت لہم الصلوة فلتقم طائفة منهم
 معک۔ الآیۃ۔ لفظ مینا تک آیت القصر کہلاتی ہے اس آیت
 القصر کی چار اہم تفسیریں ہیں۔ ۱۔ جمہور مفسرین اور جمہور فقہاء
 نے یہ تفسیر فرمائی ہے کہ یہ آیت قصر سفر کے متعلق نازل ہوئی ہے
 اور اس میں جو قید ہے ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا یہ
 قید اتفاقی ہے اور قصر سے مراد گنتی کی قصر ہے یعنی چار رکعت کی جگہ
 ظہر عصر اور عشاء میں دو رکعت پڑھی جائیں ہیئت کی تبدیلی مراد
 نہیں ہے جیسی کہ صلوۃ الخوف میں ہوتی ہے کہ پہلے ایک جماعت
 امام کے ساتھ پڑھے پھر دوسری جماعت پڑھے اس پہلے قول کے
 لئے چند مرجحات ہیں۔ ۱۔ ابوداؤد کی روایت میں نبی کریم صلی
 اللہ علیہ وسلم نے قصر کو صدقہ قرار دیا ہے اس سے جمہور کے قول کی
 تائید ہوتی ہے کہ رکعات کی کمی مراد ہے۔ ۲۔ حدیث ذی الیدین
 میں یہ لفظ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار کی جگہ دو رکعت
 پڑھ لی تھیں تو ذی الیدین نے عرض کیا اقصر الصلوة ام نسیت
 معلوم ہوا کہ قصر کا لفظ عدد کی گنتی میں استعمال ہوتا ہے اس سے بھی
 جمہور کی تفسیر کی تائید ہوئی۔ ۳۔ قصر بمعنی تغیر الہیۃ اس آیت قصر
 کے بعد والی آیت میں مذکور ہے واذا کنت فیہم فاقمت
 لہم الصلوة الآیۃ اس لئے آیت قصر کے بھی یہی معنی کئے جائیں
 کہ نماز پڑھنے کے طریقہ کی تبدیلی مراد ہے تو پھر دونوں آیتوں
 کے ایک ہی معنی بن جائیں گے اور دوسری آیت پہلی آیت کی
 تاکید ہی بن جائے گی اور اگر جمہور کی تفسیر لی جائے کہ پہلی آیت

بخاری کا اصول باقی رہا کہ وہ صرف مرفوع احادیث کو منسلک فرماتے ہیں۔
 کائنہ لا یوجہ علیہ۔ حضرت عمران بن حصین فرما رہے ہیں
 کہ قصد اسے یا بلا قصد کان میں آواز پڑ جائے دونوں صورتوں میں سامع
 پر سجدہ واجب نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ یہ ان کا اجتہاد ہے۔ ۲۔ صرف سامع
 پر وجوب کی نفی ہے اصل اختلاف تو تالی پر وجوب میں ہے۔

وقال سلمان مالہذا غلونا

نبیہی میں اس کی تفصیل ہے مگر سلمان علی قوم قعود قفوا
 واللسجدة فقیل لہ فقال لیس لہذا غلونا۔ اس سے بھی استدلال کرنا
 مقصود ہے جواب۔ ۱۔ یہ ان کا اجتہاد ہے کہ قعود اسنے پر وجوب ہے ہم کہتے
 ہیں کہ مدار سامع پر ہے کہ سن لے اور پتہ چل جائے کہ سجدہ کی آیت پڑھی
 ہے۔ ۲۔ اس سے تلاوت کرنے والے پر وجوب کی نفی نہیں ہوتی۔

وقال عثمان انما السجدة علی من استمعہا

جواب۔ ۱۔ یہ ان کا اجتہاد ہے۔ ۲۔ تالی پر وجوب کی نفی نہیں
 ہوتی اور اصل کلام اسی میں ہے۔

فان کنت راکبا فلاعلیک حیث کان وجہک

جواب یہ امام زہری کا اجتہاد ہے کہ سجدہ میں استقبال قبلہ
 ضروری نہیں جبکہ سواری پر سوار ہو۔

وکان السائب بن یزید لایسجد

لسجود القاص

جواب۔ یہ ان کا اجتہاد ہے۔

زاد نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما

ان اللہ لم یفرض السجود الا ان نشاء

۱۔ یہ ابن عمر کا قول ہے۔ ۲۔ یہ عمر فاروق کا ارشاد ہے جواب
 بھیڑ میں علی الفور واجب نہیں ہے۔

باب من قرأ السجدة فی الصلوة فسجد بها

غرض امام مالک کے قول کا رد ہے کہ نماز میں سجدہ کی آیت
 پڑھنا مکروہ ہے۔

سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت علی سے منقول ہے کہ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا یہ ایک سال بعد نازل ہوا اس آیت سے واذا ضربتم فی الارض۔

قصر کیسی ہے:- عندا ماننا ابی حنیفہ قصر اسقاط ہے چار رکعت پڑھنا گناہ ہے وعند الجہور قصر رخصت ہے کہ سفر میں بھی چار رکعت پڑھنا والی اور عزیمت ہے۔ لٹا۔۱۔ فی ابی داؤد عن عائشہ موقوفاً فاقرت صلوۃ السفر و زید فی صلوۃ الحضر۔۲۔ فی ابی داؤد عن عمر مرفوعاً صدقہ تصدق اللہ عزوجل بها علیکم فاقبلوا صدقہ۔ صدقہ قرار دینا بھی چاہتا ہے کہ چار پڑھنی جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو رد کرنا جائز نہیں ہے اور فاقبلوا امر کا صیغہ بھی وجوب پر دلالت کرتا ہے و الجہور روایتہ الدار قطنی عن عائشہ مرفوعاً اطرو صمٹ وقصر واتممت فقلت بابی وامی الطرٹ وصمٹ و قصرٹ واتممت فقال احسن یا عائشہ جواب۔ قال ابن تیمیہ هذا حدیث کذب علی عائشہ:

باب ماجاء فی التقصیر و کم یقیم

حتی یقصر

یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ کتنے دن ٹھہرنے کی نیت سے سفر ختم ہو جاتا ہے اور مسئلہ اختلافی ہے عندا ماننا ابی حنیفہ پندرہ دن کی نیت کرے گا تو اتمام کرے گا اس سے کم دنوں کی نیت میں قصر کرے گا و فی روایتہ للشافعی اٹھارہ دن کی نیت کرے گا تو اتمام اس سے کم میں قصر و فی روایۃ عن الشافعی و مذهب مالک و مذهب احمد چار دن سے زائد کی نیت کرے گا تو اتمام اور چار دن اور اس سے کم میں قصر ہے۔ ولنا فی الطحاوی عن ابن عباس وابن عمر موقوفاً پندرہ دن کی نیت کرو تو پوری نماز پڑھو اور دلیل الشافعی اٹھارہ دن والے قول کے لئے روایت ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً اقام سبع عشرة بمکة یقصر الصلوۃ قال ابن عباس و من اقام سبع عشرة قصر ومن اقام

میں رکعات کی کمی ہے اور دوسری آیت میں طریقہ کی تبدیلی ہے تو پھر دوسری آیت میں تائیس ہوگی اور بلاغت کے اصول میں تائیس اولیٰ ہوتی ہے تاکید سے اس لحاظ سے بھی جہور کی تفسیر رائج ہے۔ دوسرا قول:- اس کے قائل مجاہد اور ضحاک وغیرہ ہیں کہ سفر کی قید اتفاقی ہے اور قصر والی آیت کا نزول خوف کے موقعہ میں ہوا تھا پھر اگرچہ خوف نہ رہا اور اسلام کو غلبہ نصیب ہوا لیکن حکم وہی دو رکعت والا باقی رہا۔ جیسے طواف میں رمل عمرۃ القضاء میں کافروں کو مسلمانوں کی شجاعت دکھانے کے لئے جاری ہوا تھا کہ بھاگ کر اور اگر طواف کریں لیکن یہی طریقہ قیامت تک باقی رکھا گیا۔ ایسے ہی چار کی جگہ دو رکعت کو خوف کی وجہ سے شروع ہوئی تھیں لیکن بعد میں بھی باقی رکھی گئیں امام بخاری کے طرز سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے کیونکہ آیت القصر کو صلوۃ الخوف کے ابواب میں ذکر فرمایا ہے قصر فی السفر کے ابواب جواب چل رہے ہیں ان میں ذکر نہیں فرمایا اور تفسیر ابن جریر کی ایک روایت کے الفاظ سے بھی اس دوسرے قول کی تائید ثابت ہوتی ہے وہ روایت حضرت عمر سے ہے موقوفاً انما القصر صلوۃ المخافہ کہ قصر کے معنی تو صلوۃ الخوف کے ہیں گویا صلوۃ القصر اور صلوۃ الخوف کو ایک ہی قرار دیا۔ تیسرا قول:- بعض مفسرین کا یہ بھی ہے کہ یہاں دو علتیں ہیں ایک سفر اور ایک خوف جب دونوں علتیں جمع ہوں گی تو قصر کی بھی دونوں صورتیں جمع ہو جائیں گی کنتی کے لحاظ سے بھی دو رکعتیں ہوں گی اور ہیئت بھی بدل جائے گی اور جب دونوں میں سے ایک علت ہوگی تو پھر صرف قصر کنتی کے لحاظ سے ہوگی۔

چوتھا قول امام جرجانی کا ہے:- وہ یہ ہے کہ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا علیحدہ کلام ہے۔ یہ قصر سابق کی شرط نہیں ہے اس کی جزاء محذوف ہے وہ یہ ہے فاقم لہم یا محمد صلوۃ الخوف اور حق تعالیٰ کا ارشاد پاک ان الکافرین کانوا لکم عدواً مبیناً یہ جملہ معترضہ ہے اس قول کی تائید اس

صلی اللہ علیہ وسلم امن ماکان بمنی رکعتین۔ استدلال یوں ہے کہ حضرت حارثہ کی تھے پھر بھی انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں جواب۔ ۱۔ ان کا کمی ہونا ثابت نہیں ہے۔ ۲۔ یہ کہاں ہے کہ بعد میں اٹھ کر دو رکعت نہ پڑھی تھیں۔

صرف یہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باجماعت دو رکعتیں پڑھی تھیں۔ اگر یہ کمی تھے تو ظاہر یہی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی بقیہ دو رکعتیں انہوں نے ضرور پڑھی ہوں گی جیسا کہ ہر مقیم مسافر کے پیچھے کرتا ہے۔ ۳۔ اگر بالفرض یہ بھی ثابت ہو جائے کہ یہ کمی بھی تھے اور انہوں نے جماعت کے ساتھ دو رکعت پڑھ کر پھر کوئی رکعت نہ پڑھی تھی تو پھر بھی یہ ان کا اجتہاد ہی شمار ہوگا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر مطلع ہونا اور ان کا رنہ کرنا مذکور نہیں ہے۔ ثم اتھما۔ یعنی حضرت عثمان پہلے منی میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے پھر چار رکعت پڑھنی شروع فرمادیں ایسا کرنے کی وجہ کیا تھی اس میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ ان کے زمانہ خلافت میں لوگ بہت دور دور سے حج کرنے آئے تھے تو ان کی خاطر حضرت عثمان نے اقامت کی نیت کر لی تھی تاکہ مقیم ہونے کی وجہ سے پوری نماز پڑھیں کیونکہ اگر دو رکعتیں پڑھتے تو وہ دور دور سے آنے والے یہ سمجھتے کہ ظہر۔ عصر، عشاء کی رکعتیں ہیں ہی دو جیسا کہ ابو داؤد میں ہے عن الزہری ان عثمان بن عفان اتم الصلوۃ بمنی من اجل الاعراب۔ ۲۔ منی کے علاقہ کو بوجہ وہاں نکاح فرمانے کے وطن اصلی بنا لیا تھا جیسا کہ ابو داؤد میں ہے۔ عن ابراہیم قال ان عثمان صلی اربعاً لا نہ اتخذها وطناً۔ ۳۔ وہاں جاگیر خریدنے کی وجہ سے اس علاقہ کو وطن اصلی بنا لیا تھا جیسا کہ ابو داؤد میں ہے عن الزہری قال لما اتخذ عثمان الا موال بالطائف وار اذان یقیم بها صلی اربعاً۔ ۴۔ کسی کام کے لئے وہاں اقامت کی نیت فرمائی تھی جیسا کہ ابو داؤد میں ہے عن الزہری ان عثمان انما صلی بمنی ابعاً لانه اجمع علی الاقامة بعد الحج

اکثر اتم جواب یہ الفاظ حضرت ابن عباس کے اجتہاد کو صراحتاً بیان کر رہے ہیں۔ کہ اس مقام پر جو کچھ فرمایا اجتہاد سے فرمایا۔ ہماری روایت نقل مرفوعاً پر دال ہے اس لئے ہماری روایت کو ترجیح ہے۔ ودلیل مالک واحمد روایت البخاری وابی داؤد عن انس خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المدینۃ الی مکة فکان یصلی رکعتین حتی رجعنا الی المدینۃ فقلنا هل اقمتم بها شیئاً قال اقمنا بها عشراً ان دس دنوں کی تفصیل یوں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چار ذی الحجۃ کو مکہ مکرمہ پہنچے آٹھ ذی الحجۃ کو منی روانہ ہو گئے۔ ۹ کو عرفات شام کو مزدلفہ دس کو منی شام کو مکہ شام کو ہی واپس منی تیرہ کو مکہ اور چودہ ذی الحجۃ کو مدینہ منورہ روانگی ہوئی تو زیادہ سے زیادہ چار دن اکٹھا ٹھہرنا ہوا اس لئے چار دن اور کم میں قصر ہونی چاہئے چار دن سے زائد میں اتمام ہونی چاہئے جواب یہ ہے کہ یہ روایت حنفیہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہم حنفیہ بھی تو چار دن میں قصر ہی کے قائل ہیں چار سے زائد کا اتمام یہاں مذکور ہی نہیں۔ اس لئے یہ روایت ہمارے خلاف نہیں ہے۔

باب الصلوۃ بمنی

غرض منی میں نماز کا حکم بیان کرنا ہے اور حکم صراحتاً بیان نہیں فرمایا کیونکہ اس میں اختلاف ہے اور اختلاف کی تفصیل یہ ہے کہ عند مالک القصر لا حکام الحج یعنی ہر حاجی منی میں قصر کرے گا۔ اگرچہ مقیم ہو وعند الجمہور صرف مسافر قصر کرے گا وجمہور۔ واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصر وامن الصلوۃ ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا اس آیت کی تفسیر جمہور کے نزدیک یہی ہے کہ سفر کی قید احترازی ہے اور خوف کی قید واقعی ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن عائشۃ موقوفاً فاقرت صلوۃ السفر و زید فی صلوۃ الحضر معلوم ہوا کہ مدار قصر کا سفر ہے۔ حج نہیں ہے۔ ولما لک ابو داؤد اور صحیحین کی روایت جو حدیث الباب ہے عن حارثہ بن وہب قال صلی بنا النبی

باب کم اقام النبی صلی اللہ علیہ

وسلم فی حجة

غرض ان دنوں کی کتنی کا بیان ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں حجۃ الوداع کے موقعہ پر گزارے۔

باب فی کم یقصر الصلوة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ کتنی دور جانے کی نیت سے مسافر بنتا ہے ہمارے امام ابو حنیفہ سے وہ مقدار منقول ہے جس کا اندازہ آجکل کے ۲۸ میل انگریزی سے کیا گیا ہے و عند الجمہور اندازہ ۲۸ میل پرانے کیا گیا ہے پرانا میل انگریزی میل سے ایک فرلانگ یعنی میل کا آٹھواں حصہ زائد تھا۔ منشاء اختلاف یہ ہے کہ سفر کے احکام میں تین دن کا ذکر ہے مثلاً یہ کہ مسافر تین دن مسح علی الخفین کر سکتا ہے۔ اور تین دن کا سفر عورت بلا حرم نہیں کر سکتی۔ معلوم ہوا کہ تین دن کا سفر کم از کم ہونا ضروری ہے پھر اس کا اندازہ ائمہ نے اپنی اپنی فراست سے فرمایا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ترجیح کی وجہ یہی ہے کہ ہمارے امام صاحب کی فراست کا بڑھا ہوا ہونا سب فقہاء کے نزدیک مسلم ہے۔

باب یقصر اذا خرج من موضعه

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ سفر کی نیت سے جب اپنی ہستی سے باہر نکل جاتا ہے تو سفر کے احکام شروع ہو جاتے ہیں اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

تاوالت عثمان رضی اللہ عنہ

حضرت عثمان کے چار رکعت منیٰ میں پڑھنے کی چار توجہیں ہیں عنقریب گزر چکی ہیں۔ بعض حضرات نے دو تاویلیں اور بھی کی ہیں۔ ۱۔ ان کے نزدیک قصر و اتمام دونوں جائز تھے۔ ۲۔ ان کا اجتہاد یہ تھا کہ جب سفر میں چل رہا ہو تو قصر کرے اگر ایک دو دن ٹھہر گیا ہو تو اتمام کرے چار اور دو چھ تو جہیں ہو گئیں ان میں سب سے زیادہ قوی یہ ہے کہ اس علاقہ میں نکاح فرمایا تھا اور اس بناء پر وہ وطن اصلی بنا لیا تھا کیونکہ مسند احمد اور مسند ابی یعلیٰ میں

روایت ہے عن عبد الرحمن بن ابی ذباب ان عثمان بن عفان صلی بمنیٰ اربع رکعات فانکرہ الناس علیہ فقال یا ایہا الناس انی تاهلث بمکثہ منذ قدمث وانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من تاهل فی بلد فلیصل صلوة المقیم انتہی وحسنہ مولانا ظفر احمد فی اعلاء السنن یہ روایت حنفیہ کے اس قول کی بھی تائید کرتی ہے کہ یہ قصر قصر اسقاط ہے قصر رخصت نہیں ہے کیونکہ یہ نہ فرمایا کہ جب قصر رخصت ہے تو اعتراض کیوں کیا جا رہا ہے۔

حضرت عائشہ کیوں اتمام فرماتی تھیں

۱۔ اجتہاد فرمایا کہ میں ماں ہوں سب گھر میرے ہیں لیکن اس توجیہ پر اشکال ہے کہ حضرت ابی بن کعب کی قرأت یوں ہے النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم وازواجه امہا تہم و هو اب لہم الآیہ۔ پس جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قصر فرماتے تھے تو حضرت عائشہ کا اتمام مناسب نہ رہا۔ اس لئے یہ توجیہ کمزور ہے۔ ۲۔ حضرت عائشہ کے نزدیک قصر صرف حج عمرہ اور غزوہ میں تھی۔ یہ توجیہ بھی کمزور شمار کی گئی ہے کیونکہ یہ قول ان سے منقول نہیں اور پھر جو سفر حضرت علیؓ کی طرف فرمایا اس میں بھی اتمام ہی منقول ہے حالانکہ وہ ایک قسم کا ان کے نزدیک غزوہ کا سفر تھا۔ ۳۔ فی النسائی عن عائشہ قالت یا رسول اللہ بابی انت وامی قصرت و اتممت و افطرت وصمت فقال احسنت یا عائشہ و ما عاب علی فقیل حدیث صحیح لیکن اس پر بھی اعتراض کیا گیا ہے قال ابن تیمیہ هذا الحدیث کذب علی عائشہ اور یہ بھی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ صرف معافی اور چشم پوشی کا درجہ تھا کہ میری اجازت کے بغیر تو نے کیوں ایسا کیا اس لئے استدلال مناسب نہیں کہ ان کے نزدیک قصر رخصت تھی۔ ۴۔ فی تفسیر القرطبی من عائشہ انها کانت تقول فی السفر اتموا صلوتکم فقالوا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان

باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوة وقبلها

بعض نسخوں میں قبلہا نہیں ہے غرض یہ کہ سنن رواتب غیر موکدہ ہو جاتی ہیں نوافل غیر رواتب بھی سفر میں پڑھنے ثابت ہیں اور سنن رواتب یعنی جو روزانہ فرض کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں وہ بھی بعض دفعہ پڑھی ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ صرف تاکید ختم ہوئی ہے یہ معنی نہیں کہ پڑھنی جائز ہی نہیں اور حنفیہ کا زیادہ تر فتویٰ یہ ہے کہ جب ایک دودن کے لئے ٹھہرا ہوا ہو تو تاکید ختم نہیں ہوتی۔ بالفعل سفر کر رہا ہو تو تاکید ختم ہوتی ہے۔

باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوة وقبلها

غرض یہ ہے کہ گذشتہ باب میں نفی صرف رواتب کی تھی وہ بھی فجر کی دوست کے سوا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دوستیں سفر میں پڑھا کرتے تھے۔ افضل طرز یہ ہے کہ چل رہا ہو تو رواتب چھوڑے دے ایک دودن ٹھہرا ہوا ہو تو نہ چھوڑے اور نہ پیدل چلنے میں پڑھے نہ سواری پر پڑھے یہی رواتب۔

باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ جمع بین الصلواتین سفر میں جائز ہے اور ربط ماقبل و مابعد سے یہ ہے کہ پہلے قصر پھر جمع بین الصلواتین اور پھر صلوة قاعدہ کا ذکر فرمایا کیونکہ یہ تینوں صورتیں عذر پر محمول ہیں اور ان میں اصلی نماز سے کچھ کوتاہی ہے۔ ۲۔ غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ احادیث میں صرف جمع صوری ہے کیونکہ آگے ایک باب چھوڑ کر تاخیر ظہر کی تصریح ترجمۃ الباب میں مذکور ہے۔ اختلاف:- عندا ماننا ابی حنیفہ حج کے دو موقعوں میں تو بالا جماع جمع بین الصلواتین ہے اس کے علاوہ جائز نہیں ہے۔ عندا جمہو رسفر اور مطر کی وجہ سے جمع بین الصلواتین جائز ہے ان میں سے امام احمد کے نزدیک مرض کی وجہ سے بھی جائز ہے۔ لہذا۔ ان الصلوة کانت علی المومنین

يقصر فقالت انه كان في حرب و كان يخاف و هل انتم تخافون انتهى معلوم ہوا ان کے نزدیک صرف خوف میں قصر تھی۔ ۵۔ فی البیهقی عن عائشة موقوفہ کہ جس کو سفر میں مشقت نہ ہو اس کے لئے اتمام افضل ہے گویا قصر صرف مشقت میں لازمی ہے بلا مشقت سفر میں قصر رخصت ہے۔ ان سب تو جہات میں سے چوتھی زیادہ قوی معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم۔ باب یصلی المغرب ثلاثاً فی السفر: غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ مغرب میں قصر نہیں ہے اور یہ مسئلہ اجماعیہ ہے۔

باب صلوة التطوع علی الدواب حیثما توجهت به

۱۔ غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ نوافل سواری پر پڑھنا جائز ہے لیکن سفر ہو یا آبادی سے خارج ہو۔

باب الایماء علی الدابة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ سواری پر اشارہ کے ساتھ نفل پڑھنے جائز ہیں اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے

باب ینزل للمکتوبة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ فرض چھوٹی سواری پر نہیں ہوتے البتہ فقہاء نے چند صورتیں مستثنیٰ قرار دی ہیں مثلاً ۱۔ دشمن سے جان کا خطرہ ہو ۲۔ دشمن سے مال کا خطرہ ہو ۳۔ درندہ سے جان کا خطرہ ہو ۴۔ ڈاکو سے جان یا مال کا خطرہ ہو ۵۔ قافلہ سے رہ جانے کا خطرہ ہو۔ راستہ گم ہو جانے کا خطرہ ہو۔

باب صلوة التطوع علی الحمار

غرض اس مسئلہ کا بیان ہے کہ حمار پر نماز صحیح ہے پھر خاص گدھے کو کیوں ذکر فرمایا۔ ۱۔ حدیث میں اس کا ذکر تھا۔ ۲۔ یہ شیطان کو دیکھ کر جہنماتا ہے شبہ ہو سکتا تھا کہ شیطان سے خصوصی تعلق کی وجہ سے شاید اس پر نماز صحیح نہ ہو اس لئے اس کا ذکر فرمایا۔ ۳۔ یہ اشارہ کرنے کے لئے کہ اس کا پینہ پاک ہے۔

یوخر صلوٰۃ المغرب

یعنی قبل غروب شفق تک تاخیر فرماتے تھے جیسا کہ ابوداؤد کی روایت میں تصریح ہے اور ابھی اختلاف میں اس روایت کا تفصیل سے ذکر ہو چکا ہے۔ سوال۔ بعض روایات میں تو یہ لفظ ہیں ابن عمر کے عمل میں صلی المغرب بعد ما غاب الشفق۔ جواب۔ ۱۔ قریب غیبو بتہ مراد ہے بطور مجاز بالشارفہ کے جیسے طالب علم کو مولوی کہہ دیا جاتا ہے اور جیسے انی ارانی اعصر خمرا ہے۔ ۲۔ کسی راوی کو غلطی لگی ہے کیونکہ واقعہ ایک ہی ہے۔

باب یوخر الظهر الی العصر اذا

ارتحل قبل ان تزیغ الشمس

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر مسافر زوال سے پہلے سفر شروع کر لے تو ظہر کو مؤخر کر کے اخیر وقت میں پڑھے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ظہر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھنا یا عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھنا ثابت نہیں ہے اس لئے جمع صوری ہی مراد ہے۔

باب اذا ارتحل بعد ما زاغت

الشمس صلی الظهر ثم ركب

غرض یہ ہے کہ اگر مسافر نے زوال کے بعد سفر شروع کرنا ہو تو پھر جمع بین الصلواتین نہ کرے۔ سوال۔ مسند اسحاق بن راہویہ میں یوں ہے عن شایبہ قال اذا کان فی سفر فزال الشمس صلی الظهر و العصر جمیعاً ثم ارتحل جواب۔ ۱۔ ذکر عصر اس روایت میں محدثین کے نزدیک محفوظ نہیں ہے۔ ۲۔ جمع صوری ہی مراد ہے۔ مقصد یہ ہے کہ پھر سفر کو عصر کے وقت تک مؤخر فرماتے تھے تا کہ ظہر اخیر وقت اور عصر شروع وقت میں پڑھ کر سفر شروع کیا جاسکے۔

باب صلوٰۃ القاعد

غرض۔ ۱۔ ہر قاعد کی نماز صحیح ہے خواہ امام ہو یا مقتدی ہو معذور ہو یا نہ ہو لیکن نفل پڑھ رہا ہو کیونکہ بلا عذر فرض پڑھنے والا بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا اور اس پر اجماع ہے کہ فرض بلا عذر بیٹھ کر

کتابا موقوفنا۔ ۲۔ فی الترمذی عن ابن عباس مرفوعاً من جمع بین الصلواتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائر اور عذر حدیث۔ پاک میں صرف نوم و نسیان ہیں۔ و جمہور روایۃ الباب عن انس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین صلوٰۃ المغرب والعشاء فی السفر اور سفر ہی پر مقرر کو اور عند احمد مرض کو بھی قیاس کیا جائے گا۔ جواب۔ احادیث میں جو جمع آرہی ہے یہ جمع صوری ہے ظہر کو پیچھے کرنا اور اخیر وقت میں پڑھنا اور عصر کو شروع وقت میں پڑھنا ایسے ہی مغرب کو اخیر وقت اور عشاء کو شروع وقت میں پڑھنا مراد ہے۔ اس کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً جمع بین الظهر و العصر و المغرب والعشاء بالمدينة من غیر خوف ولا مطر اس روایت میں لفظ بالمدينة سے سفر کی نفی ہوئی اور والا مطر سے بارش کی نفی ہوئی اور من غیر خوف سے مرض کی نفی ہوئی لا محالہ اس روایت کو جمع صوری ہی پر محمول کرنا پڑے گا اس سے ظاہر ہو گیا کہ سفر میں بھی جمع صوری ہی ہوتی تھی۔ دوسری دلیل اسی بات کی کہ روایت میں جہاں بھی جمع بین الصلواتین کا ذکر ہے وہاں جمع صوری ہے سوائے حج کے دو اجتماعی موقعوں کے وہ دوسری دلیل بھی ابوداؤد کی ایک روایت ہے عن ابن عمر موقوفاً حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا عجل بہ امر صنعت مثل الذی صنٹ اس روایت میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جمع صوری ہی فرمایا کرتے تھے۔

باب هل یؤذن اویقیم اذا جمع بین

المغرب والعشاء

غرض اشارہ کرنا ہے اس حدیث کی طرف جس میں ابن عمر کا عمل منقول ہے کہ وہ سفر میں اذان نہیں دیا کرتے تھے اس کی وضاحت کرنی مقصود ہے کہ ابن عمر اقامتہ پر اکتفاء فرما لیتے تھے۔

غیر معذور میں ہو رہی ہے۔ غیر معذور کو معذور پر قیاس نہیں کر سکتے۔

باب اذا لم یطّق قاعد اُصلی علی جنب

غرض یہ ہے کہ معذور اگر بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو لیٹ کر بھی پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔

باب اذا صلی قاعداً ثم صح او وجد

خفته تمّم مابقی

غرض امام محمد پر رد ہے کہ ان کے نزدیک پہلے نماز بیٹھ کر پڑھتا ہو پھر کھڑے ہونے کی طاقت آجائے تو پہلی نماز پر بنا نہیں کر سکتا بلکہ شروع سے نماز پڑھے امام ابو حنیفہ اور جمہور اور امام بخاری کے نزدیک بنا کرنا اور کھڑے ہو کر باقی رکعتیں پڑھ لینا جائز ہے ولنا۔ حدیث الباب عن عائشہ مرفوعاً فکان یقرأ قاعداً حتی اذا اراد ان یرفع قام فقرا الحوّا من ثلاثین آیتہ او اربعین آیتہ ثم رکع و لمحمد ادنیٰ پر اعلیٰ کی بنا نہیں ہو سکتی۔ جواب۔ حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ کہڑا ہونا فرائض میں واجب اور ضروری ہے نفلوں میں مستحب ہے۔ کتاب التہجد :- غرض ایسی کتاب کا بیان ہے جس میں تہجد کے احکام اور فضائل ہیں۔ یہ بمنزلہ جنس کے ہے اس میں احکام بمنزلہ انواع کے ہیں۔ ربط ماقبل سے یہ ہے کہ پیچھے ایک نوع تھی نماز کی سفر کی نماز اب دوسری نوع ہے نماز کی تہجد پھر وتر اور تہجد کو الگ الگ بیان کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ امام بخاری کے نزدیک وتر تہجد سے الگ درجہ رکھتے ہیں جس کو خفیہ وجوب کا درجہ کہتے ہیں۔ پھر تہجد انتہائی لذیذ عبادت ہے لیکن اس شخص کے لئے جس نے ایمان کی حلاوت کو حاصل کیا ہو اس کو سحری کے وقت تنہائی میں مولائے کریم کی چالپوسی میں لطف آتا ہے۔

باب التہجد باللیل

اور ایک نسخہ میں من اللیل بھی ہے یہ قرآن پاک کے زیادہ مطابق ہے ومن اللیل فتہجد بہ نالفتنہ لک پھر تہجد

پڑھنے جائز نہیں ہیں۔ ۲۔ غرض صرف عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ذکر کرنا ہے کہ جائز ہے۔ اور عذر کی قید ترجمۃ الباب میں ذکر نہ فرمائی کیونکہ احادیث میں یہ قید آ رہی ہے۔

ومن صلی نائماً فله نصف اجرا القاعد

سوال۔ اس عبارت کو نہ نوافل پر محمول کر سکتے ہیں نہ فرائض پر کیونکہ نوافل تو لیٹ کر پڑھنے بلا عذر جائز ہی نہیں ہیں اور عذر کی وجہ سے اگر لیٹے گا تو ثواب پورا ملے گا ایسے ہی فرائض بلا عذر نہ بیٹھ کر پڑھنے جائز ہی نہیں ہیں اور عذر کی وجہ سے اگر لیٹے گا تو ثواب پورا ملے گا ایسے ہی فرائض بلا عذر نہ بیٹھ کر پڑھنے جائز نہ لیٹ کر اور عذر کی وجہ سے ثواب پورا ملتا ہے۔ جواب۔ ۱۔ بعض حضرات نے اس روایت کو نوافل پر محمول کر لیا اور اس کے قائل ہو گئے کہ نوافل بلا عذر لیٹ کر پڑھنے جائز ہیں لیکن ثواب بیٹھنے سے آدھا ملے گا۔ ۲۔ اگر لیٹ کر تو آسانی سے پڑھ سکتا ہو اور بیماری وغیرہ کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھنے میں کافی تکلیف ہو اس صورت میں لیٹ کر نماز صحیح ہو جائے گی لیکن اگر ہمت کر کے مشقت برداشت کرتے ہوئے بیٹھ کر پڑھ لے گا تو لیٹنے سے ثواب دو گنا ملے گا اس خاص صورت پر یہ حدیث محمول ہے۔ نقل ہوں یا فرض ہوں دونوں اس میں داخل ہیں۔ ۳۔ بعض راویوں نے یہ آخری حصہ قیاس کر کے خود ہی بڑھا دیا اصل حدیث میں لیٹنے کا ذکر نہیں ہے۔ ۴۔ پہلے معذور کو لیٹ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ملتا تھا۔ پھر یہ حکم نازل ہو گیا کہ پورا ثواب ملے گا تو یہ روایت نسخ سے قبل پر محمول ہے۔

باب صلوة القاعد بالایماء

غرض یہ ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والا بلا عذر بھی اشارہ سے رکوع سجدہ کر سکتا ہے۔ لیکن امام بخاری کا یہ مسلک جمہور کے مسلک کے خلاف ہے جمہور ائمہ کے نزدیک جو رکوع سجدہ پر قادر ہو وہ فرض اور نقل دونوں رکوع سجدہ سے ہی پڑھے گا اشارہ سے نماز نہ ہوگی۔ استدلال امام بخاری کا یوں ہے کہ جب لیٹنے والا رکوع سجدہ کی جگہ اشارہ کر سکتا ہے تو بیٹھنے والا بھی کر سکتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ وہ معذور ہے اور کلام

باب طول السجود فی قیام اللیل

غرض یہ ہے کہ سجدہ کا لمبا ہونا زیادہ ثواب کا ذریعہ ہے بہ نسبت طول قیام کے وجہ اس میں دعاء قبول ہوتی ہے۔ ۲۔ اس میں عاجزی زیادہ ہے یعنی اظہار تواضع۔ ۳۔ اس میں قرب زیادہ ہے کیونکہ حدیث مرفوعہ میں ہے اقرب ما یكون العبد من ربه وهو ساجد اور سورہ علق کی آخری آیت سجدہ والی کا مضمون بھی یہی ہے لیکن حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے استاد محمد یعقوب صاحب کی تحقیق یہ تھی کہ جس موقعہ میں ایسی چیزوں میں سے طبیعت کا میلان جس عمل کی طرف زیادہ ہو وہی اس وقت افضل ہوتا ہے کیونکہ شوق کی وجہ سے زیادہ توجہ اور خشوع و خضوع سے وہ عبادت کرے گا تو کیفیات کے عمدہ ہونے کی وجہ سے ثواب بڑھ جائے گا۔

باب ترک القیام للمریض

غرض یہ ہے کہ مرض کی وجہ سے قیام چھوڑنے میں کچھ کراہت نہیں یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے۔

ماوۃ عک ربک و ما قلی

سوال۔ اس روایت کا باب سے تعلق نہیں۔ جواب یہ روایت گذشتہ روایت کا تتمہ ہے جس میں مذکور ہے۔ کہ بیاہی کی وجہ سے ایک دورا تیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تہجد نہ پڑھ سکے مزید تفصیل کتاب التفسیر اور فضائل القرآن میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب تحریض النبی صلی اللہ علیہ وسلم

علی صلوۃ اللیل والنوافل من غیر ایجاب

اس باب کی دو غرضیں ہیں ایک شوق دلانا یہ حضرت عائشہ والی روایت سے ظاہر ہے کہ محبت تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قیام اللیل سے لیکن خوف و جوب کی وجہ سے چھوڑ دی دوسری غرض عدم وجوب کا بیان ہے اور یہ بات اس باب کی چاروں حدیثوں سے بالکل ظاہر ہے۔ یاربُّ کا مسیتہ: ای یا قومُ رَبُّکَ سِیِّئُ الخ ما ذا انزل من الخزان:۔ اشارہ ہے کہ جو غفلت چھوڑتا ہے وہ خزانے

افضل صلوۃ بعد الفریضہ ہے جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے۔ پھر تہجد بھود سے ہے جس کے معنی نیند کے ہیں تہجد کے معنی ترک نوم کے ہو گئے جیسے تاثم کے معنی ترک اثم کے ہیں۔ حضرت النور شاہ صاحب نے فرمایا کہ نافلۃ لک میں یہ اشارہ بھی ہے کہ تہجد اکیلے اکیلے ہی پڑھنی چاہئے اور تداعی مکروہ ہے۔ کیونکہ نفل انفرادی غنیمت کو کہتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں غنیمت کا اطلاق اجتماعی غنیمت پر ہوتا ہے۔ پھر اس باب کا مقصد تہجد کی مشروعیت اور استحباب کا بیان ہے۔ تصریح یہاں نہیں فرمائی یہاں اجمالاً حکم بتلا رہے ہیں اور آگے عدم وجوب کی تصریح کر دینے کے امت پر واجب نہیں ہے۔ پھر ایک شاذ قول امت پر فرضیت کا بھی ہے جو بعض متقدمین کی طرف منسوب ہے لیکن اس کو شاذ ہی شمار کیا گیا ہے جمہور کے نزدیک مستحب ہے فرض نہیں ہے۔ نور السموات والارض تقدیر عبارت یوں ہے انت نور السموات والارض معنی میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ آپ نور ہدایت ہیں جو ہدایت لینا چاہے اس کو ہدایت دیتے ہیں۔ ۲۔ آپ نے ہی سب کو جو دیا ہے اور دیتے ہیں۔

باب فضل قیام اللیل

یعنی اس کا ثواب باقی نفلوں سے زائد ہے یہی غرض ہے۔ اس باب کی کہ یہ بات بتلا دی جائے کہ اس عبادت کا درجہ باقی نفل نمازوں سے اونچا ہے دلیل۔ ۱۔ فی مسلم مرفوعاً افضل الصلوۃ بعد الفریضۃ صلوۃ اللیل۔ ۲۔ زیر بحث باب کی حدیث جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ نماز عذاب سے بچنے کا ذریعہ ہے۔ ۳۔ ومن اللیل فتہجد بہ نافلۃ لک عسی ان یعتک ربک مقاماً محموداً۔ ۴۔ تنجافی جنو بہم عن المضاجع الی قوله تعالیٰ فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قوۃ اعین یعنی چھپ کر عبادت کرنے کا بدلہ بھی چھپا ہوا ہے جو آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ پھر اس حدیث کے مضمون میں حضرت ابن عمر کے لئے صلوۃ اللیل کی تاکید اس لئے بھی زیادہ ہو گئی کہ وہ مسجد میں سوتے تھے اس کا حق بھی تھا کہ عبادت زیادہ کریں۔

پاتا ہے اور قنوں سے بچتا ہے لان الحطایا علی متن البلیا۔

۔ الا لایحبرن اخو البلیتہ فللرحمن الطاف خفیہ

یضرب فخذہ: یہ ضرب فخذ اظہار تاسف کے طور پر تھا کیونکہ قضا کا حوالہ دار التکلیف میں صحیح نہیں ہے اور کافی نہیں ہے۔ آدم علیہ السلام نے جو موسیٰ علیہ السلام کو چپ کرانے کے لئے تقدیر کا حوالہ دیا تھا تو وہ عالم برزخ میں تھا اللہ تعالیٰ کے ہاں عذر نہیں تھا اسی لئے دنیا میں یہی عرض کیا رہنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفرلنا وترحمنا لنکونن من الخاسرین۔ پھر حضرت علی کا مقصد معارضہ کرنا نہ تھا بلکہ اپنی کمزوری اور عذر کا ذکر تھا لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عذر کو کافی شمار نہ فرمایا اسی لئے اعراض فرمایا جو علامت تھی۔ اس بات کی کہ یہ عذر کافی نہیں ہے۔ خشیت ان تفرض:۔ سوال سنن موکدہ پر تو دوام فرمایا ہے وہ کیوں فرض نہ ہو گئیں جواب۔ یہ بات وحی سے معلوم ہو گئی تھی کہ فلاں نماز دوام سے فرض ہوگی فلاں نہ ہوگی۔

باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حتى ترم قد ماہ

غرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کی کیفیت بتلانی ہے کہ اتنا قیام فرماتے تھے کہ پاؤں مبارک پر درم آگیا تھا وجہ ۱۔ غلبہ شوق محبت ۲۔ خوف عظمت ۳۔ شکر نعمت ہمارے لئے بھی افضل تو کثرت عبادت ہی ہے اعتدال کے ساتھ گو قلت کی بھی گنجائش ہے۔ عبد اشکور ۱:۔ یعنی عبدیت چاہتی ہے شکر کو۔ باب من نام عند السحر:۔ غرض یہ کہ ایسا شخص محبوب عند اللہ ہے کیوں ۱۔ تاکہ دن کے اعمال میں نشاط ہو۔ ۲۔ سونے سے پہلے جو عبادت کی ہے وہ مخفی رہے احب الصلوٰۃ الی اللہ صلوٰۃ داؤد:۔ وجہ یہ ہے کہ اس میں حق اللہ کی بھی رعایت ہے اور حق نفس کی بھی رعایت ہے۔ اور روزہ میں چونکہ دو حصے نہ ہو سکتے تھے۔ اس لئے ایک دن روزہ ایک دن افطار اختیار فرمایا۔ اذا سمع الصارخ:۔ صارخ

مرغے کو کہتے ہیں یہ آخری تیسرے حصہ کے شروع میں اذان دیتا ہے۔ ما الفاہ السحر عندی الا نائمًا:۔ یہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے اس میں السحر مرفوع ہے فاعلیت کی وجہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سحری کا وقت نہیں پاتا تھا مگر سویا ہوا یعنی تہجد پڑھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر آرام فرماتے تھے۔

باب من تسحر ثم قام الی الصلوٰۃ

فلم ینم حتی صلی الصبح

غرض یہ ہے کہ رمضان المبارک میں سحری کھا کر فجر کی نماز تک نہ سونا بھی سنت کے مطابق ہے۔

باب طول الصلوٰۃ فی قیام اللیل

غرض یہ کہ تہجد اور صلوٰۃ اللیل کو لمبا کرنا مستحسن ہے مرفوع حدیث میں یوں ہے افضل الصلوٰۃ طول القیام جس پر شوق ملاقات غالب ہو وہ قیام لمبا کرے اور جس پر تذلل اور شوق تقرب اور استجابت دعاء کا غلبہ ہو وہ سجدہ لمبا کرے وکل وجہ ہو مولیٰ ہا یہ رائے تو حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی اور ان کے استاذ محترم حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمہما اللہ تعالیٰ کی رائے دیکھی جائے تو احقر محمد سرور غنی عنہ یوں تطبیق عرض کرتا ہے کہ جس رات ملاقات محبوب کا شوق غالب ہو اس رات تلاوت اور قیام لمبا کرے اور جس رات تواضع کا غلبہ ہو سجدے زیادہ یا لمبے کرے۔

کان اذا قام للتہجد من اللیل

یشوص فاہ بالسواک

سوال یہ روایت باب کے مناسب نہیں ہے جواب ۱۔ یہ کسی کاتب کی غلطی ہے کہ اس روایت کو اس باب میں ذکر کر دیا۔ ۲۔ امام بخاری اپنی کتاب کی ابھی مزید تہذیب کرنا چاہتے تھے لیکن وفات ہو گئی نہ کر سکے یہ مقام بھی تہذیب کا اور صحیح ترتیب کا محتاج رہ گیا۔ ۳۔ ایک روایت مسلم شریف میں حضرت حذیفہ سے ہی

بیداری نہ فرماتے تھے اور پوری رات نوم بھی نہ فرماتے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ کا حق اور نفس کا حق دونوں ادا ہو جائیں اور تاکہ تھکاوٹ اور سستی نہ پیدا ہو اور ساتھ ساتھ اسی باب میں منسوخ ہونے کا بھی ذکر ہے پھر من قیام اللیل کی وضاحت میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ من بیانیہ ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے جو بیان فرمادیا کہ قیام اللیل کا جو بکلی طور پر منسوخ ہے اور اب تہجد میں سے کچھ بھی واجب نہیں۔ ۲۔ یہ من جعزیہ ہے کچھ نہ کچھ تہجد باقی ہے اور یہی مسلک حسن بصری اور ابن سیرین کا ہے اور اسی طرف امام بخاری اور حضرت انور شاہ صاحب کا میلان ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد ہے فافروا ماتیسو من القرآن۔ یا ایہا المزمحل:۔ وحی کے پہلے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ سے فرمایا تھا زملونی زملونی اسی طرف اس آیت میں اشارہ ہے قال ابن عباس نشاء قام بالحبشیة:۔ اس کو توافق اللغین کہتے ہیں۔

باب عقد الشیطان علی قافیتہ

الراس اذا لم یصل باللیل

غرض یہ ہے کہ تہجد نہ پڑھنے والا سوت رہتا ہے پھر اس ترجمہ الباب میں جو لم یصل ہے اس میں کوئی نماز مراد ہے دو قول ہیں۔ ۱۔ صلوٰۃ اللیل ۲۔ صلوٰۃ العشاء پہلا قول لیں تو اسی بات کی تائید ہو جائے گی کہ امام بخاری کے نزدیک کچھ نہ کچھ صلوٰۃ اللیل ضروری ہے۔ فان صلی:۔ اس حدیث کے سب طریق غور سے دیکھنے سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہاں صلوٰۃ اللیل ہی مراد ہے اس لئے ترجمہ الباب میں بھی پہلا قول ہی رائج ہے پس امام بخاری جمہور کے خلاف کچھ نہ کچھ صلوٰۃ اللیل واجب ہونے کی تائید ثابت کرنا چاہتے ہیں لیکن حق تعالیٰ کے ارشاد فافروا ماتیسو من القرآن میں مادہ تیسرہ جمہور کی تائید کرتا ہے معلوم ہوا کہ امر استحبانی ہے کیونکہ وجوب تو تعسر کو سترزم ہے۔

اما الذی یتلغ راسہ بالحجر فانہ یاخذ القرآن

فیر فضہ وینام عن الصلوٰۃ المکتوبہ

یتلغ کے معنی بکسر کے ہیں امام بخاری کا مقصد اس باب میں

ہے اس میں طول صلوٰۃ اللیل کا بھی ذکر ہے اس روایت کی طرف اشارہ فرمانا مقصود ہے لائے نہیں کیونکہ ان کی شرط پر نہ تھی۔ ۳۔ مسواک کرنا یہ لمبی نماز کی تیاری پر دلالت کرتا ہے اس مناسبت سے رات کو لمبی نماز پڑھنے کے باب میں مسواک والی روایت کو لے آئے۔ ۵۔ امام بخاری نے یہاں حدیث سے پہلے جگہ خالی چھوڑی تھی تاکہ یہاں نیا ترجمہ الباب لکھ سکیں۔ لیکن لکھنے کا موقع نہ ملا اس لئے وفات کے بعد یہ روایت گذشتہ باب ہی میں شمار کر لی گئی۔ ۶۔ اس حدیث سے استدلال مقصود نہیں ہے معمولی مناسبت کی وجہ سے یہاں ذکر کر دی گئی ہے اور معمولی مناسبت یہ ہے کہ رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد کے لئے اٹھتے تھے۔ تو مسواک بھی فرماتے تھے۔ مسواک کے بعد تہجد ہوتی وہ عموماً لمبی ہوتی تھی اور لمبی ہونے کی وجہ زیادہ تر طول قیام ہی تھی اس لحاظ سے طول قیام کے باب میں یہ روایت لے آئے اس تقریر سے دونوں نسخوں کے ساتھ یہ روایت معمولی مناسبت رکھتی ہے وہ دونے یہ ہیں۔ ۱۔ باب طول الصلوٰۃ فی قیام اللیل ۲۔ باب طول القیام فی صلوٰۃ اللیل۔

باب کیف صلوٰۃ اللیل و کیف کان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل

غرض کتنی اور کیفیت بتلاتا ہے کہ دو دو کی نیت فرماتے تھے یا چار کی اور مع الوتر یا بلا وتر۔ پھر کیت یعنی کتنی میں کمی بیشی کی وجہ یہ تھی کہ کبھی طبیعت میں نشاط ہوتا کبھی نہ کبھی بیماری ہوتی کبھی نہ کبھی رات لمبی ہوتی کبھی نہ کبھی سفر کی وجہ سے تھکاوٹ ہوتی کبھی نہ۔ پھر کتنی میں ۱۷ والی روایتیں نہ ہونے کے برابر ہیں اس لئے ۱۵ سے ۱۵ تک منقول ہیں ۱۵ کی صورت یہ تھی کہ پہلے دو رکعت ہلکی پھر ۸ پھر ۳ پھر ۲ اور کل سات یہ اخیر عمر میں ضعف پر محمول ہیں ۴ پھر

باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم

باللیل و نومہ و مانسخ من قیام اللیل

غرض یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پوری رات بھی

رضی مسافر کو دیکھ کر مجھے رحم آگیا اس رحم کی آنے کی صورت الگ ہے۔ زید کے گھر خوبصورت بیٹا آگیا۔ اس کی صورت الگ ہے۔ اسی طرح امام صاحب کے ارشاد میں حق تعالیٰ کا آنا ان کی شان کے مناسب ہے جس کو ہم نہیں جانتے ۲۔ اللہ تعالیٰ کا اہل دنیا کی طرف خصوصی توجہ سے متوجہ ہونا۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کے کسی امر کا نازل ہونا۔ ۴۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نازل ہونا۔ ۵۔ اللہ تعالیٰ کے خصوصی فرشتوں کا نازل ہونا۔ ۶۔ تجلی ربوبیت کا نازل ہونا۔ ۷۔ یہ متشابہات میں سے ہے ہمیں اس کے معنی نہیں دیئے گئے۔

باب من نام اول اللیل واحیا آخره

غرض اس عمل کی فضیلت ہے کہ شروع رات میں سو جائے اور اخیر رات میں عبادت کرے۔

باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم

باللیل فی رمضان وغیرہ

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تہجد کی نماز عموماً رمضان اور غیر رمضان میں ایک جیسی تھی البتہ تا دیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پوری رات بھی عبادت فرماتے تھے جیسے اعتکاف کی راتیں۔

باب فضل الطہور باللیل والنہار وفضل

الصلوة بعد الوضوء باللیل والنہار

غرض ۱۔ ہمیشہ با وضوء رہنے کی فضیلت ۲۔ تحمیل الوضوء کی فضیلت اور تحمیل الوضوء کی حکمت یہ ہے کہ وضوء اپنے مقصد سے خالی نہ رہے۔

سمعتُ دف نعلیک بین یدتی فی الجنۃ

بطور کشف کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھا گیا کہ آپ کا خادم بلال جنت میں بھی خادمانہ طور پر آپ کے آگے آگے ہوگا جیسے سواری کو آگے سے پکڑ کر خادم لے جاتے ہیں۔ اس میں اظہار ہے کہ حضرت بلال دنیا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی خادم رہے ہیں۔ اسی بناء پر بعض نے کہہ دیا کہ قیامت کے بعد جس انسان کا قدم سب سے پہلے جنت میں پڑے گا وہ حضرت بلال ہو

اس حدیث کے لانے سے صلوٰۃ اللیل کا وجوب ثابت کرنا ہے لیکن جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے جمیع طرق دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص کا سر عالم برزخ میں توڑا جاتا تھا اس کا مصداق وہ شخص تھا جس میں تین عیب تھے ۱۔ صلوٰۃ اللیل نہ پڑھنا ۲۔ فرض نماز نہ پڑھنا ۳۔ دن میں قرآن کے خلاف عمل کرنا اس لئے اس روایت سے صلوٰۃ اللیل کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ پھر آگے عنقریب ایک روایت میں صلوٰۃ اللیل نہ پڑھنے والے کے کان میں شیطان کا پیشاب کڑنا بھی آتا ہے وہ بھی تلعب شیطان پر دال ہے اس سے بھی وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

باب اذا نام ولم یصل بال الشیطان فی اذنه

غرض غافل کو تنبیہ کرنا ہے کہ غافل کی شیطان توہین کرتا ہے پھولوں کی صورت کیا ہے ۱۔ حقیقت پر محمول ہے ۲۔ استعارہ تمثیلیہ ہے غفلت سے۔ پھر استدلال کرنا اس حدیث سے صلوٰۃ اللیل کے وجوب پر اس کا جواب گذشتہ باب میں گزر چکا ہے کہ یہ صرف تلعب شیطان ہے اور اظہار غفلت ہے اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

باب الدعاء فی الصلوۃ من آخر اللیل

غرض اخیر رات کی فضیلت کا بیان ہے کیونکہ وہ مخلصین کی عبادت کا وقت ہے اور نزول رحمت کا وقت ہے۔

ینزل ربنا تبارک و تعالیٰ کل

لیلۃ الی السماء الدنیا

اس کے مختلف معانی کئے گئے ہیں ۱۔ قال ابوحنیفہ ہم نزول کو مانتے ہیں لیکن اس کی کیفیت نہیں جانتے۔ اس قول کی شرح یہ ہے کہ نزول ضرور ہوتا ہے لیکن اس کی صورت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق ہے کیونکہ ہر چیز کا آنا اس کی شان کے مطابق ہوتا ہے جمعہ کا دن آیا اس کی صورت الگ ہے۔ زید آیا اس کی صورت الگ ہے گاڑی میں بیٹھے ہوتے ہیں کہتے ہیں لاہور آگیا اس کی صورت الگ ہے۔ دوست کا خیال آیا اس کی صورت الگ ہے۔

سنن رواتب شروع فرما رہے ہیں اور ان میں سب سے اونچا مرتبہ فجر کی سنتوں کا ہے اس لئے ان کو سب سے پہلے ذکر فرمایا۔
۲۔ پیچھے تہجد کا ذکر تھا۔ اب سنن رواتب کا ذکر ہے جو فرضوں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔ فجر کی دو سنتیں تہجد کے فوراً بعد آتی ہیں اس وقتی اتصال کی وجہ سے فجر کی سنتوں کو تہجد کے فوراً بعد ذکر فرمایا۔

باب الضجعه علی الشق الایمن بعد

رکعتی الفجر

الضجعة کسرہ کے ساتھ ہیئت کے معنی میں آتا ہے اور فتح کے ساتھ مزہ کے معنی میں آتا ہے غرض یہ ہے۔ کہ دو رکعت کے بعد لیٹنا جائز ہے۔ اس لیٹنے میں اختلاف یوں ہے۔ کہ عند امامنا ابی حنیفہ مباح ہے وعند مالک مکروہ ہے وعند الشافعی و احمد مسنون ہے ولنا روایتہ البخاری و ابی داؤد عن عائشہ مرفوعاً اذا صلی رکعتی الفجر فان کنت نائمته اضطجع وان کنت مستیقظته حدثی ولمالک فی مصنف ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود موقوفاً ما بال الرجل اذا صلی رکعتین تیمعک کما تتمعک الدابتہ او الحمارا اذا سلم فقد فصل جواب سختی کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے غیر سنت کو سنت کہنا شروع کر دیا تھا۔ وللشافعی روایۃ ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا صلی احد کم الرکعتین قبل الصبح فلیضطجع علی یمینہ۔ جواب دینیوی آسانی کے لئے لیٹنے کا امر فرمایا ہے عبادت کے طور پر یہ لیٹنا نہیں ہے اس لئے لیٹنے کو عبادت اور سنت سمجھنا صحیح نہیں اسی لئے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی لیٹتے تھے کبھی نہیں اگر یہ عبادت میں داخل ہوتا تو بلا عذر نہ چھوڑتے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عبادت پر بہت حریص تھے۔

باب من تحدث بعد الرکعتین ولم یضطجع

غرض ان ائمہ پر رد کرنا ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ یہ لیٹنا فصل کے لئے ہے اس لئے سنت ہے وجہ رد کی یہ ہے کہ فصل کے لئے لیٹنا ضروری نہیں ہے بات کرنے سے اور جگہ بدلنے سے بھی تو فصل ہو جاتا ہے اس باب

نکے۔ شیخ عطار فرماتے ہیں کہ اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی بلندی بھی ظاہر ہوتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو تو مقام مقدس میں جوتے اتارنے کا حکم دیا گیا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم کو بھی جوتے اتارنے کا حکم نہیں دیا گیا واللہ اعلم برموز احکامہ

باب مایکرہ من التشدید فی العبادۃ

غرض زیادہ مشقت کا مکروہ ہونا ہے۔ کیوں۔ متعدد وجوہ تئیں۔ ۱۔ اس سے چند دن بعد عبادت کا چھوڑنا لازم آئے گا۔ ۲۔ لا تغلوا فی دینکم کے خلاف ہے۔ ۳۔ وما جعل علیکم فی الدین من حرج کے خلاف ہے۔ ۴۔ لا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا کے خلاف ہے۔ البتہ بعض خواص اس سے مستثنیٰ ہیں جن کے لئے عبادت قرۃ عینین ہے انہی کے متعلق ارشاد ہے قلیلاً من اللیل ما یبھجون

باب مایکرہ من ترک قیام

اللیل لمن کان یقومہ

غرض قیام لیل شروع کر کے چھوڑ دینے کی مذمت و کراہت ہے کیونکہ یہ اعراض ہے۔ باب۔ گذشتہ باب کا تتمہ ہے۔ بحجت عینک۔ دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ غارت نیچے چلی گئی آپ کی آنکھیں۔ ۲۔ کمزور ہو گئیں۔ فہمت نفسک۔ تھک گیا آپ کا نفس۔

باب فضل من تعار من اللیل فصلی

تعار کے معنی۔ ۱۔ چچ ماری۔ ۲۔ جاگا اور پلٹیاں کھاتا رہا اور بولتا رہا غرض یہ ہے کہ جو دعاء کے ساتھ چچتا ہوا اٹھتا ہے اس کی دعاء قبول ہوتی ہے اس چچنے کے لفظ میں حکمت یہ ہے کہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ اس کی عادت ہی کثرت دعاء اور کثرت ذکر کی ہوتی ہے اسی لئے نیند سے چچتا ہوا اٹھتا ہے۔

باب المداومۃ فی رکعتی الفجر

غرض فجر کی سنتوں کی فضیلت کا بیان ہے۔ ربط ماقبل سے کیا ہے اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ تہجد کی احادیث سے فارغ ہو کر اب

فرما رہے ہیں بہر حال امام بخاری اس مسئلہ میں تردد کا اظہار فرما رہے ہیں فیصلہ نہیں فرمایا۔ راجح جمہور کا اور حنفیہ کا مفتی بہ قول ہی ہے کہ سنت موکدہ کا درجہ ہے۔

اور گذشتہ باب کو ملانے سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں امام بخاری نے حنفیہ کی موافقت فرمائی ہے واللہ اعلم۔

باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى

غرض یہ ہے کہ دن رات میں دو رکعت سے زائد نفل ایک نیت سے نہ پڑھنے چاہیں لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ اس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے امام بخاری اس باب میں جو روایتیں لائے ہیں وہ کافی نہیں ہیں کیونکہ ان میں تو صرف دو رکعت پڑھنی ہی مقصود تھیں اگر یوں ہوتا کہ چار کا ارادہ ہو پھر دو دو پڑھی جائیں تو استدلال مناسب تھا۔

قال محمد ويذكر ذلك عن عمار

یہاں محمد سے مراد خود امام بخاری ہی ہیں۔

يعلمنا الاستخارة في الامور كلها

یعنی جس کام کی دونوں جانبیں جائز ہوں پھر استخارہ میں خواب کا آنا ضروری نہیں ہوتا صبح اٹھ کر جو رائے غالب ہو اس پر عمل کرنے سے برکت ہوتی ہے۔

باب الحديث يعني بعد ركعتي الفجر

غرض یہ ہے کہ فجر کی دو سنت پڑھنے کے بعد فرضوں سے پہلے گفتگو جائز ہے۔

قلت لسفيان قال بعضهم يرويه ركعتي الفجر

اس عبارت میں بعضہم کا مصداق امام مالک ہیں جیسا کہ دارقطنی میں تصریح ہے۔ اور یرويه کے معنی مرفوعاً بیان کرنا ہے۔ یعنی اس روایت میں رکعتین کی جگہ رکعتی الفجر ہے۔

باب تعاھد ركعتي الفجر ومن سماهما تطوعا

غرض اظہار تردد ہے کہ فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعت سنت موکدہ ہیں جیسا کہ جمہور کا قول اور حنفیہ کا مفتی بہ قول ہے اور اس کی طرف اشارہ تطوع کا اطلاق کر کے فرمایا یہ دو رکعتیں واجب ہیں جیسا کہ ہمارے امام ابو حنیفہ کی ایک شاذ روایت ہے۔ تعاہد کے لفظ میں امام بخاری وجوب کی طرف اشارہ

باب ما يقرأ في ركعتي الفجر

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ فجر کی سنتوں میں قرأت مختصر ہی ہونی چاہئے۔

باب التطوع بعد المكتوبة

غرض ان سنن کی تفصیل ہے جو فرائض کے بعد ثابت ہیں۔ ان سنن میں حکمت یہ ہے کہ فرائض میں اگر کوئی کوتاہی ہوگئی ہو تو اس کا تدارک ہو جائے سوال۔ باب میں صرف بعد کا ذکر ہے حالانکہ حدیث میں تو پہلے کا بھی ذکر ہے۔ جواب۔ زیادہ ضرورت تدارک کی فرائض کے بعد پیش آتی ہے اس لئے بعد کی تصریح فرمائی اہمیت کی وجہ سے۔ ۲۔ یہاں صنعت اکتفاء ہے کہ ایک ضدیا ایک مناسب کا ذکر کر دیا جاتا ہے۔ دوسری ضدیا دوسرا مناسب سامعین خود ہی سمجھ جائینگے جیسے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وجعل لكم سراويل تقيكم الحرأ والبرد۔ ۳۔ بعدیۃ شرافت میں ہے کہ سنتوں کا درجہ فرضوں سے کم ہے۔ ۴۔ بعدیۃ کے معنی جمعیت کے ہیں کہ سنتیں فرضوں کے تابع ہیں۔ ۵۔ یہاں بعد المکتوبہ کا بیان ہی مقصود ہے۔ آگے قصد اقبل المکتوبہ بیان کرینگے۔

باب من لم يتطوع بعد المكتوبة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ بعض دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنتیں چھوڑی بھی ہیں تاکہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ واجب نہیں ہیں۔

باب صلوة الضحی فی السفر

غرض یہ ہے کہ یہ نماز ضحیٰ کی ایسی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند تھی اور کبھی کبھی سفر میں پڑھی ہے اور اس پر دوام حضر میں چھوڑا ہے اس ڈر سے کہ امت پر فرض نہ ہو جائے۔ سوال۔ اس باب کی دو روایتوں میں تعارض ہے کیونکہ ایک میں ضحیٰ کا اثبات ہے اور ایک میں نفی ہے جواب۔ اثبات کبھی کبھی پڑھنے کا ہے اور

ہیں دو غیر موکدہ ہیں۔ باب میں موکدہ کا ذکر ہے اور روایت میں موکدہ اور غیر موکدہ ملا کر کل چار رکعتیں مذکور ہیں اس لئے دوسری روایت باب کے مطابق ہے۔ جمہور ائمہ کے نزدیک چار رکعتیں موکدہ ہیں۔ دو کا ثبوت بہت کم ہے اس لئے دو کو سنت نہ کہیں گے۔

اختلاف :- عند امامنا ابی حنیفہ ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت ایک سلام کے ساتھ سنت موکدہ ہیں وعند الجمهور دو سلاموں کے ساتھ سنت موکدہ ہیں۔ ولنا۔ اب روایۃ ابی داؤد عن عائشة مرفوعاً کان یصلی قبل الظهر اربعاً. ۲. فی ابی داؤد عن ام حبیبہ مرفوعاً من حافظ علی اربع قبل الظهر واربع بعدھا حرم علی النار. ۳. فی ابی داؤد عن ابی ایوب مرفوعاً اربع قبل الظهر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن ابواب السماء یہ تیسری روایت اگرچہ سند کے لحاظ سے کمزور ہے لیکن پہلی دو ویلیوں کی تائید کے لئے کافی ہے اصل پہلی دو روایتیں ہیں وجمہور روایتہ ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی. جواب۔ ۱۔ اس روایت کے فوراً بعد ابوداؤد میں روایت ہے عن المطلب مرفوعاً الصلوۃ ثنی ثنی ان تشہد فی کل رکعتین معلوم ہوا کہ ثنی ثنی کے معنی درمیان میں تشہد پڑھنا ہے۔ ۲۔ قال التسانی تھار کی زیادتی کسی راوی کی خطا ہے چنانچہ صحیحین میں صرف یہ ہے صلوۃ اللیل ثنی ثنی۔

باب الصلوۃ قبل المغرب

غرض مغرب سے پہلے نماز پڑھنے کا حکم بیان کرنا ہے۔ سوال۔ امام بخاری نے صلوۃ قبل العصر کے لئے باب کیوں نہ باندھا حالانکہ ابوداؤد۔ ترمذی اور مسند احمد میں ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً رحم اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعاً جواب۔ یہ روایت امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے نہ لائے۔ **اختلاف :-** فی روایت عن احمد دو رکعت قبل المغرب مسنون ہیں اور عند الجمهور مسنون نہیں ہیں اور یہی دوسری روایت ہے امام احمد سے لنا روایتہ ابی داؤد عن ابن عمر

نفی دوام کی ہے۔ سوال حضرت ابن عمر سے ایک روایت میں یہ منقول ہے کہ صلوۃ الضحیٰ بدعت ہے جواب۔ ۱۔ اس کے وجوب کا اعتقاد بدعت ہے۔ ۲۔ مسجد میں اظہار اور دکھاوے کی نیت سے پڑھنا بدعت ہے کیونکہ نوافل میں اصل یہی ہے۔ کہ گھر میں پڑھے جائیں۔ پھر حضرت انور شاہ صاحب نے ایسے موقعہ میں یہ تحقیق فرمائی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض دفعہ ایک کام کا شوق دلاتے تھے لیکن خود وہ کام نہ کرتے تھے اس نہ کرنے میں کوئی حکمت اور اشارہ غیبیہ ہوتا تھا جیسے اذان کی فضیلت تو مذکور ہے لیکن خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اذان دینا ثابت نہیں ہے کیونکہ نبوت کے زیادہ مناسب امامت تھی اذان نہ تھی۔ ایسے ہی صلوۃ ضحیٰ کا معاملہ ہے کہ ترغیب دی ہے اور خود بہت کم پڑھی ہے۔

باب من لم یصل الضحیٰ وراہ واسعاً

غرض یہ ہے کہ جو شخص ضحیٰ کے نوافل نہ بھی پڑھے اس کے لئے بھی گنجائش ہے اور سنت سے اس کی اصل ثابت ہے من کی جزاء محذوف ہے قلہ اصل من السنۃ۔ پھر یہ باب باندھ کر جو حدیث لائے ہیں اس حدیث کے لانے میں یہ اشارہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ پڑھنے سے چھوڑنا اولیٰ نہ بن گیا بلکہ پڑھنا اولیٰ بنا اور تاکید ثابت ہوئی کیونکہ حضرت عائشہؓ اہتمام فرماتی تھیں معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑنا فرض ہونے کے ڈر سے تھا اس لئے اس چھوڑنے سے تاکید بڑھ گئی کم نہ ہوئی۔

باب صلوۃ الضحیٰ فی الحضر

غرض یہ ہے کہ حضر میں بھی مستحب ہے اور مسنون ہے سنت غیر موکدہ کے درجہ میں۔ باب اگر کعتین قبل الظهر :- غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے روایت بعد الفرائض کا ذکر تھا اب قبل الفرائض کا ذکر ہے۔ سوال اس باب کی دوسری روایت میں ظہر سے پہلے چار رکعات مذکور ہیں اس لئے باب کے مناسب نہ ہوئی کیونکہ باب میں دو رکعتیں ظہر سے پہلے مذکور ہیں جواب۔ امام بخاری کے نزدیک ظہر سے پہلے ہیں تو چار رکعتیں لیکن دو موکدہ

مارا بٹ اُحداً علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہما ولا حمد روایت الباب عن عبد اللہ المزنی مرفوعاً صلوا قبل صلوة المغرب قال فی الثالثہ لمن شاء کراهیۃ ان یتخذھا الناس سنۃ

جواب۔ ۱۔ منسوخ ہے جیسا کہ ابن شاپین نے تصریح کی ہے۔ ۲۔ تعامل سلف صالحین حضرت ابن عمر کی روایت کے لئے مرجح ہے۔ ۳۔ سند حضرت ابن عمر والی روایت کی اقویٰ ہے۔ سوال۔ ابوداؤد کی روایت بخاری شریف کی روایت سے زیادہ قوی کیسے ہوگئی۔ جواب۔ بخاری شریف پوری کتاب ابوداؤد پوری کتاب سے زیادہ صحیح ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ بخاری شریف کی ہر ہر روایت ابوداؤد کی ہر ہر روایت سے اقویٰ ہے سند کے لحاظ سے۔ اس لئے یہ کہنا صحیح ہے کہ ابن عمر والی یہ روایت عبد اللہ مزنی والی بخاری شریف کی روایت سے اقویٰ ہے۔ منسداً

خاتمہ ایمان پر حاصل کرنے کی تدبیریں

۱۔ اس باب کی شرح میں جو یہ روایت نقل کی گئی ہے مرفوعاً رحم اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعاً اس سے اکابر نے یہ استنباط بھی فرمایا ہے کہ عصر سے پہلے چار سنت غیر نموکہ کا اہتمام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی دعاء رحمت کا سبب ہے اس لئے جو شخص عصر کی ان چار سنتوں کا اہتمام کرے گا امید ہے کہ اس کا خاتمہ اچھا ہوگا اس کے علاوہ ۲۔ خاتمہ علی ایمان کی دوسری تدبیر لا الہ الا اللہ کا کثرت سے ورد ہے تھوڑے تھوڑے سے وقفہ سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ملاتا رہے۔ جب کلمہ طیبہ کا ورد کثرت سے ہو گا تو کلمہ طیبہ رگ و ریشہ میں سرایت کر جائے گا تو امید غالب یہی ہے کہ اخیر وقت میں کلمہ طیبہ ضرور زبان پر جاری ہوگا اور حدیث پاک میں ہے من کان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ لغل الجنة۔ ۳۔ اعمال کا پورا اہتمام خاتمہ بالخیر کی سب سے بڑی تدبیر ہے کیونکہ عمل کے بغیر ایمان کھلے میدان میں چراغ رکھ دینے کی طرح ہے اعمال ایمان کے محافظ ہیں جیسے چینی اور کرہ چراغ کی حفاظت کرتے ہیں

اس لئے اعمال کی برکت سے ایمان محفوظ ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ ۴۔ ایمان موجود پر شکر کثرت سے کیا جائے اور اس کی ایک آسان صورت ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم محبوب رب العالمین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر احسان فرماتے ہوئے سکھادی کہ جب کچھ کھاؤ پوٹو تو یہ دعا کر لیا کرو الحمد للہ الذی اطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمین جب ہر روز تین چار دفعہ ایمان پر شکر ادا کرے گا تو یہ وعدہ مولائے کریم کا جس کے سب وعدے سچے ہیں ضرور پورا ہوگا لکن شکوہ لا زید نکم اور ایمان جب کامل اور زائد ہوتا رہے گا تو بفضلہ تعالیٰ و کرمہ و منہ واحسانہ خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ ۵۔ دور در شریف کی کثرت بھی ایک لحاظ سے خاتمہ بالخیر کا سبب ہے کیونکہ عموماً اخلاص کے ساتھ بدعات کے طرز سے بچتے ہوئے کثرت سے درود شریف پڑھنا سبب بن جایا کرتا ہے خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بیداری میں مقام صحابیت کا سبب ہے اور خواب میں حسن خاتمہ کی علامت شمار کی گئی ہے۔ وفقنا اللہ تعالیٰ بمنہ و کرمہ۔ بحرمتہ النبی الکریم صلی اللہ علیہ و علی الہ و اصحابہ و اتباعہ و بارک و سلم تسلیماً کثیراً کثیراً۔

باب صلوة النوافل جماعة

غرض یہ ہے کہ نوافل کی جماعت جائز ہے فقہاء نے اس میں عدم تداعی کی شرط لگائی ہے کہ مقتدی تین سے زائد نہ ہوں۔ شبینہ میں کراہت سے بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ امام بننے والے حافظ صاحبان صرف دو رکعت تراویح میں امام نہ بنیں ان کی جگہ کوئی اور دو رکعت تراویح پڑھا دے اور وہ پیچھے نقل کی نیت کر لیں۔ ان ہی دو رکعت تراویح کی نیت شبینہ میں کر لیں۔ اس طرح شبینہ تراویح میں ہوگا۔ نوافل میں نہ ہوگا۔ مقتدیوں کی نیت چاہے تراویح کی ہو چاہے نقل کی ہو اس سے فرق نہیں پڑتا۔
تخریر:- جس میں گوشت اور دلیہ ہو جس کو ہم حلیم کہتے ہیں۔
اہل الدار:- محلہ والے مراد ہیں۔

باب التطوع فی البیت

غرض یہ بتانا ہے کہ نوافل میں مستحب یہی ہے کہ وہ گھر پر پڑھے جائیں البتہ اگر کسی زمانہ میں لوگ تارک سنن رواتب ہونے کی تہمت لگاتے ہوں تو تہمت سے بچنے کی نیت سے مسجد میں پڑھنا سنن رواتب کا اولیٰ ہو جائے گا فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے پھر عام حالات میں گھر پر نوافل کیوں اولیٰ ہیں اس کی متعدد وجوہ ہیں۔ ۱۔ گھر پر پڑھنا ریاء سے محفوظ رکھتا ہے۔ ۲۔ گھر میں پڑھنے سے گھر پر رحمت اور فرشتوں کا نزول ہوگا۔ ۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ گھر پر نوافل کا ثواب ۲۵ گنا ہوتا ہے اعلانیہ پڑھنے سے اور ظاہر ہے کہ مسجد کے نوافل اعلانیہ میں ہی شمار ہونگے۔

ولا تتخذوها قبورا: مختلف معانی کئے گئے۔ ۱۔

جب گھر میں نوافل نہ پڑھیں گے تو وہ مقابر کی طرح ہو جائیں گے کیونکہ قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی۔ گویا گذشتہ مضمون کی تاکید ہے۔ ۲۔ جب گھر میں نوافل نہ پڑھیں گے تو وہ صرف سونے کے لئے رہ جائینگے اس معنی میں بھی گذشتہ مضمون کی تاکید ہی مقصود ہے۔ ۳۔ یہ علیحدہ مضمون ہے کہ مردوں کو گھروں میں دفن نہ کیا کرو ورنہ زیادہ غم کی وجہ سے دنیا کے کاروبار بگڑ جائیں گے البتہ انبیاء علیہم السلام اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وہاں ہی دفن کیا جاتا ہے جہاں وہ وفات پائیں۔ اسی لئے غیر نبی کی قبر پر تعمیر جائز نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تو دفن فی البیت کیا گیا نہ کہ تعمیر علی القبر کی گئی۔ غیر نبی کو دفن فی البیت بھی نہ کریں گے۔ باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکتہ والمدینۃ: غرض مسجد حرام اور مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان ہے۔ سمعت اباسعید رضی اللہ عنہ اربعا۔ ان چار روایتوں کی تفصیل آگے چھ روایتیں چھوڑ کر بخاری شریف ہی میں ہے۔ ثلاثہ مساجد: ان تین مسجدوں کی جو ترتیب یہاں مذکور ہے وہی ترتیب ان تینوں میں نماز پڑھنے

کے ثواب کی ہے کہ سب سے زیادہ مسجد حرام میں پھر مسجد نبوی میں پھر بیت المقدس میں۔ ومسجد الاقصیٰ: وجہ تسمیہ ۱۔ کیونکہ یہ مسجد مکہ مکرمہ سے بہت دور ہے۔ ۲۔ دنیا کی سب مساجد سے یہ مسجد زیادہ اونچی ہے ای اقصیٰ فی العلو۔

لاتشدد الرجال الا الی ثلثہ مساجد

سوال۔ یہ سوال اور اعتراض حافظ ابن تیمیہ نے کیا ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ روضہ مقدس کی نیت سے مدینہ منورہ کا سفر جائز نہیں اس لئے مسلمانوں کو اس نیت سے مدینہ منورہ کا سفر نہ کرنا چاہئے۔ جواب جمہور ائمہ کی طرف سے اس کے مختلف جواب دیئے جاتے ہیں کیونکہ جمہور ائمہ کے نزدیک اسی نیت سے یہ سفر مستحب بلکہ حاجی کے لئے قریب و واجب کے ہے۔ ۱۔ پہلا جواب یہ ہے کہ مسند احمد میں سند حسن کے ساتھ مرفوعاً ان الفاظ سے یہ حدیث آئی ہے لا ینبغی للمطی ان تشدد حالہ الی مسجد تبغی فیہ الصلوٰۃ غیر المسجد الحرام والا قصیٰ ومسجدی هذا۔ اس روایت سے وضاحت ہوگئی کہ کسی مسجد کی طرف زیادہ ثواب کے لئے سفر کر کے جانا منع ہے سوائے ان تین مسجدوں کے روضہ اقدس کا سفر مسجد کے ثواب کے لئے نہیں ہوتا بلکہ روضہ اقدس کی زیارت ہی کے لئے ہوتا ہے اس لئے وہ اس ممانعت میں داخل نہیں ہے۔ ۲۔ معنی یہ ہیں کہ اعلیٰ درجہ کے سفر تین سفر ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باقی سب سفر ناجائز ہیں۔ گویا حصر ادعائی ہے حقیقی نہیں کہ باقی سب سفر ناجائز ہیں۔ ۳۔ صرف مکان کی وجہ سے جو سفر ہونے چاہیں وہ یہی تین ہونے چاہئیں۔ علم کی خاطر یا جہاد کی خاطر یا اور کسی اچھے مقصد کی خاطر کوئی اور سفر بھی ہو تو اس سے یہاں سکوت ہے مدینہ والے محبوب کی خاطر اگر سفر ہو تو اس کی ممانعت اس حدیث میں نہیں ہے لہٰذا سے تعلق رکھنے والا بخون کہتا ہے۔

۔ امر علی الدیار دیار لیلیٰ
اقبل ذا الجدار و ذا الجدارا
وماحب الدیار شغفن قلبی
ولکن حب من مسکن الدیارا

۵۵۵ھ میں حضرت احمد رفاعی مدینہ منورہ حاضر ہوئے
عرض کیا السلام علیک یا جدی روضہ اقدس سے آواز آئی وعلیک
السلام یا ولدی عرض کیا ہے

فی حالہ البعد روحی کنت ارسلها
تقبل الارض عنی وہی لائتہی
فہذہ ذولتہ الا شہاب قد حضرت
فامدو یمینک کئی تحظی بہا شفتی

پہلے میری روح زیارت کے لئے آتی تھی اب ذولتہ الا شہاب
صورت کا غلبہ یعنی بدن حاضر ہو گیا ہے اپنا ہاتھ بڑھائے تاکہ وہ
میرے لیوں کو عزت دے۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نقل
فرما رہے ہیں کہ سورج سے زیادہ روشن دست مبارک روضہ اقدس
سے نکلا بوسہ دیا واپس چلا گیا تو بے ہزار کے مجمع نے یہ واقعہ دیکھا۔
یہ ہیں اہل محبت۔ حضرت عبدالرحمن براعی زیارت روضہ اقدس
کے لئے مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو روضہ اقدس کا خادم تلاش کرتا
کرتا آ گیا کہ آپ کی شکل مجھے خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے دکھائی ہے کہ ان کو کہہ دو واپس چلے جائیں۔ چلے گئے تین
دفعہ ایسا ہی ہوا۔ اب عرض کیا کہ اگلی دفعہ ایسا ہو تو وجہ پوچھنا چنانچہ
خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اگلی دفعہ فرمایا کہ اُن سے
ہمارا تعلق ایسا ہے کہ جی چاہتا ہے کہ قبر سے باہر آ کر ملوں لیکن
قیامت سے پہلے یہ مناسب نہیں ہے اس لئے واپس چلے جائیں
یہ سن کر بطور شکر دو رکعت پڑھیں اور اس کے بعد روح پرواز کر گئی۔
یہ ہے حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایسی محبت کی وجہ سے محبوب کے
روضہ کی زیارت کی نیت سے سفر کرنے کی کیسے ممانعت ہو سکتی
ہے۔ ان مذکورہ تین جوابوں کی تائید دو چیزوں سے ہوتی ہے۔ ۱۔

ابن ہمام فرماتے ہیں کہ حاجی کے لئے روضہ اقدس کی زیارت
قریب وجوب کے ہے۔ ایک حدیث کی وجہ سے جو مرفوع ہے من
حج ولم یُورنی فقہ جفائی ۲۔ سلف صالحین ہمیشہ روضہ اقدس کی
زیارت کے لئے سفر کرتے رہے ہیں مسجد نبوی کا دل میں خیال بھی
نہیں گزرتا رہا۔ اس لئے ابن تیمیہ کا یہ قول ٹھیک نہیں ہے۔

صلوٰۃ فی مسجدی ہذا خیر من الف
صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام

اس عبارت کے دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ اس ثواب کا مدار مسجد ہونے
پر ہے اس لئے بعد میں مسجد نبوی میں جو اضافہ کیا گیا اس میں بھی یہی
زائد ثواب ملے گا۔ ۲۔ مدار ہذا کے اشارہ پر ہے اس لئے جو حصہ اس
وقت مسجد بنا ہوا تھا صرف اسی میں یہ زائد ثواب ملے گا بعد کی زیادتی
میں یہ ثواب نہیں ہے۔ احوط دوسرے قول پر عمل کرنے کا اہتمام ہے۔

باب مسجد قباء

۱۔ غرض مسجد قباء اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان
ہے لمسجد اُسس علی التقویٰ من اول یوم احق ان
تقوم فیہ۔ پھر لفظ قباء میں قاف کا ضمہ ہے اور مد ہے اور منصرف
اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھنے کی گنجائش ہے مذکر شمار کریں تو
منصرف مؤنث شمار کریں تو غیر منصرف۔

کان لا یصلی من الضحی الا فی یومین
یہاں ضحیٰ کی نماز لغوی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ یہاں جو
دو نمازیں مذکور ہیں پہلی نماز طواف کی رکعتیں ہیں دوسری نماز تحیۃ
المسجد سے اتفاق سے یہ دونوں ضحیٰ کے وقت پائی گئیں۔

باب من اتی مسجد قباء کل سبت

غرض ہر ہفتہ مسجد قبا جانا مستحب ہے یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے۔

باب ایتان مسجد قباء ماشیا وراکبا

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ مسجد قباء جانا دونوں طرح مستحسن ہے
پیدل جائے یا سوار ہو کر جائے۔

باب فضل ما بین القبر والمنبر

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ مسجد نبوی کے بعض حصے بعض
دوسرے حصوں سے افضل ہیں ما بین بیتی ومنبری روضۃ
ریاض الجنۃ :- اور ایک روایت میں بیتی کی جگہ قبری ہے۔ یہ
اخبار بالغیب پر محمول ہے کہ مجھے میرے گھر ہی دفن کیا جائے گا۔

الباب میں ہے یہ جمعیت ہے کہ صرف عدا کلام سے ممانعت ہے اور وہی مفسد صلوٰۃ ہے۔ ۲۔ ہمارے امام ابوحنیفہ کی موافقت فرمائی ہے کہ ہر قسم کی کلام مفسد صلوٰۃ ہے۔ اور من بیانہ ہے اور یہ دوسرا احتمال ہی راجح ہے کیونکہ نسیان کلام میں مستقل باب نہیں باندھا حالانکہ ذوالیدین والی حدیث امام بخاری اپنی کتاب میں کئی جگہ لائے ہیں۔ اس باب کی روایت میں جو یہ مذکور ہے ان فی الصلوٰۃ فخل اس کی تنوین میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ تنوین کے لئے ہے۔ ۲۔ تعظیم کے لئے ہے۔ اختلاف:۔ عندا مانا ابی حنیفہ نماز میں تکلم عدا اور نسیان دونوں مفسد صلوٰۃ ہیں۔ وعندا الجہور صرف عدا کلام کرنا مفسد صلوٰۃ ہے۔ نسیان کلام کرنا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے منشاء اختلاف حضرت ذوالیدین اور حضرت ذوالشمالین کا ایک ہی صحابی ہونا ہے یا دو الگ الگ صحابی ہونا ہے ہمارے امام صاحب کے نزدیک ایک ہی ہیں جہور کے نزدیک دو ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ غزوہ بدر میں ذوالشمالین شہید ہو گئے تھے۔ اور غزوہ بدر ۲ھ میں ہوا اور اس کے تھوڑے ہی عرصہ بعد قوموا للہ قانتین نازل ہوئی جس سے تکلم فی الصلوٰۃ کی ممانعت ہو گئی اور حضرت ذوالیدین تکلم نسیان کے واقعہ میں موجود تھے اب اگر حضرت ذوالشمالین اور حضرت ذوالیدین ایک ہی صحابی ہیں تو لا محالہ یہ نسیان کلام والا واقعہ غزوہ بدر سے پہلے کا ہے۔ اور کلام کی ممانعت غزوہ بدر کے بعد نازل ہوئی اور ممانعت نازل ہونے کے بعد نسیان کلام واقع نہ ہوئی۔ اس لئے ہر قسم کی کلام منسوخ ہو گئی خواہ وہ قصد ہو یا نسیان جہور ائمہ کی تحقیق یہ ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین دو صحابی الگ الگ ہیں ذوالشمالین غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ پھر کلام منسوخ ہوئی پھر ذوالیدین والا واقعہ پایا گیا جس میں کلام نسیان ہوئی اور اسی نماز پر باقی نماز پڑھی گئی معلوم ہوا کہ صرف قصد کلام مفسد صلوٰۃ ہے نسیان مفسد نہیں ہے۔ ہمارے مرجحات۔ ۱۔ فی النسانی عن ابی ہریرۃ قادر کہ ذوالشمالین شہید ہوئے تھے ان ہی کو ذوالیدین بھی

سوال۔ بعض روایتوں میں کچھ اختلاف منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن میں صحابہ میں اختلاف ہوا کہ کہاں دفن کیا جائے۔ جب پیشین گوئی فرمادی تھی تو اختلاف کیوں ہوا۔ جواب۔ گھبراہٹ میں اس حدیث کی طرف ذہن نہیں گیا۔ وفات کی وجہ سے صحابہ کچھ گھبرا گئے تھے۔ پھر روضہ من ریاض الجنۃ کی تفصیل میں متعدد قول ہیں۔ ۱۔ یہ زمین کا ٹکڑا جنت سے یہاں لایا گیا ہے۔ جیسے حجر اسود جنت سے لایا گیا ہے اور قیامت کے بعد دوبارہ یہ ٹکڑا زمین کا جنت ہی میں داخل کر دیا جائے گا۔ ۳۔ اس ٹکڑے میں عبادت کرنے والا جنت میں جائے گا۔ جیسے ارشاد ہے الجنۃ تحت ظلال السیوف کہ جہاد میں شریک ہونے والا جنت میں جائے گا۔ ۳۔ تشبیہ دینی مقصود ہے کہ نزول رحمت کے لحاظ سے اور برکت کے لحاظ سے یہ ٹکڑا جنت جیسا ہے۔

ومنبری علی حوضی

مختلف معنی کئے گئے۔ ۱۔ اس منبر کو اٹھا کر قیامت کے دن حوض پر رکھ دیا جائے گا گویا کلام حقیقت پر محمول ہے۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یا منبر حوض کوثر پر بنایا جائے گا۔ ۳۔ منبر کے پاس عبادت حوض کوثر کا پانی پینے کا سبب ہوگی اللهم النعم بہ علینا۔

باب مسجد بیت المقدس

غرض بیت المقدس کی فضیلت کا بیان ہے۔

باب استعانتہ الید فی الصلوٰۃ

اذا کان من امر الصلوٰۃ

غرض یہ ہے کہ ضرورت کے وقت عمل قلیل کی گنجائش ہے لفظ استعانتہ حاجت پر دلالت کرتا ہے بلا حاجت وہ کام عبث ہوگا اور مکروہ ہوگا ایسے ہی جس کام کا تعلق نماز سے نہ ہو وہ بھی عبث اور مکروہ ہوگا۔

باب ما ینھی من الکلام فی الصلوٰۃ

غرض میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ جہور ائمہ کے قول کی تائید کرنی مقصود ہے کہ نسیان کلام سے نماز نہیں ٹوٹتی اور من جو اس ترجمہ

بخاری ہی کی رائے ہے ان کے نزدیک بہت سے مسائل میں جہالت عذر ہے جمہور فقہاء کے نزدیک صرف بعض شاذ و نادر صورتوں میں جہالت عذر ہے مثلاً روزہ میں قی آگئی اور کسی مفتی نے غلطی سے فتویٰ دے دیا کہ روزہ ٹوٹ چکا ہے روزہ دار نے اس کے بعد کچھ کھا پی لیا تو اس روزہ دار پر کفارہ نہ آئے گا اور یہاں جہالت کی وجہ سے معافی ہو جائے گی۔ امام بخاری کے نزدیک بہت سے موقعوں میں جہالت کی وجہ سے معافی ہے اُن میں سے ایک موقع یہاں بھی مذکور ہے کہ مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے نماز کے اندر ہی کسی گذرنے والے کو سلام کر دیا تو نماز نہ ٹوٹے گی۔

باب التصفیق للنساء

غرض یہ ہے عورتیں لقمہ دینے کے لئے بھی نہ بولیں بائیں ہاتھ کی پشت پر دائیاں ہاتھ ماریں عورتوں کی آواز کا بھی پردہ ہوتا ہے۔

باب من رجع القهقری فی

صلوٰتہ او تقدم بامر ينزل به

غرض یہ ہے کہ عمل قلیل کے درجہ میں کچھ پیچھے ہٹنا یا تھوڑا سا آگے بڑھنا مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

باب اذا دعت الام ولدھا فی الصلوٰۃ

غرض اس خاص صورت کا حکم بتلانا ہے کہ نمازی کو اگر ماں پکارے تو نماز میں جواب دینا ضروری ہے یا نہ اور جواب دینے سے نماز ٹوٹے گی یا نہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جواب سے سکوت فرمایا کیونکہ اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔ ۱۔ فقہاء کا رائج قول یہ ہے کہ جواب دینا واجب نہیں ہے اور اگر جواب دے گا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ ۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جواب دینا واجب ہے۔ ۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اگر وقت تھوڑا ہو کہ دوبارہ نہ پڑھ سکتا ہو تو جواب نہ دے ورنہ دے دے۔ ظاہر یہی ہے کہ آخری قول میں بھی نماز دوبارہ پڑھنی ہوگی دوسرے قول میں اعادہ واجب نہیں۔ پہلے قول کے رائج ہونے کی وجہ یہ ہے کہ۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ واقعہ بیان فرمایا تو مقصد جرتج کی مدح بیان

کہتے تھے۔ جمہور کے مرجحات۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ صلی بنا اور حضرت ابو ہریرہؓ میں مسلمان ہوئے اور غزوہ بدر ۲ھ میں ہو چکا۔ معلوم ہوا کہ ذوالیدین جو حضرت ابو ہریرۃ والی روایت میں ہیں یہ الگ ہیں اور ذوالشمالین جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے وہ الگ ہیں۔ جواب صلی بنا کے معنی ہیں صلی بجماعۃ المسلمین آج بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ بدر میں ہمارے مجاہد کم تھے ہمارے دشمن ایک ہزار تھے ہمیں اللہ تعالیٰ نے فتح دی۔ حالانکہ ہم اُس وقت موجود نہ تھے۔ ۲۔ دوسرا مرجح جمہور کا یہ ہے کہ ذوالشمالین غیر خزاعی ہیں اور ذوالیدین خزاعی سلسلی ہیں۔ جواب۔ غیر نام ہے خزاعی بمعنی تیز چلنے والا لقب ہے۔ اور نبی سلیم شاخ ہے نبی خزاعہ کی اس لئے دو ہونا ثابت نہ ہوا۔

باب ما يجوز من التسبیح

والحمد فی الصلوٰۃ للرجال

غرض یہ ہے کہ لقمہ دینے کی ضرورت ہو تو مردوں کو چاہیے کہ سبحان اللہ یا الحمد للہ کہیں اور عورتوں کو چاہیے کہ بائیں ہاتھ کی پشت پر دائیاں ہاتھ ماریں۔ اور زبان سے کچھ نہ کہیں کیونکہ اُن کی آواز میں بھی پردہ کا لحاظ ہونا چاہئے۔

باب من سُمی قوما او سلم فی الصلوٰۃ

علی غیرہ مواجہتہ وهو لا یعلم

غرض میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ خطاب کے صیغہ کے ساتھ غائب کو سلام کرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی جیسے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اس صورت میں وهو لا یعلم میں ہو کی ضمیر مسلم علیہ کی طرف لوثی ہے اور یہ باب نسیانا کلام ہی کا تتمہ ہے کہ جس کو سلام کیا جا رہا ہے وہ غائب ہے اور اس کو علم نہیں کہ مجھے سلام کیا جا رہا ہے۔ ۲۔ وهو ضمیر مسلم کی طرف لوثی ہے۔

کہ غلطی سے اور مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے نمازی نے کسی کو سلام کر دیا تو معاف ہے اور نماز نہ ٹوٹے گی۔ اور یہ امام

تھوڑی سی سزا دی گئی تو جو نافرمانی جان بوجھ کر ہو تو کیوں نہ قابل سزا ہوگی۔ دنیا میں سزا ہو یا آخرت میں ۲ عام طور پر ماں باپ کی دعاء قبول ہو جاتی ہے۔ ۳۔ اولیاء اللہ کرام کی کرامات حق ہیں جیسے حضرت جبرئیل کی کرامت ظاہر ہوئی کہ بچہ بولا۔ ۴۔ اس آیت کا مضمون ظاہر ہوا ومن یتق الله يجعل له مخرجاً.....

سوال: بہت دفعہ تو اولیاء اللہ پر بھی مصیبت باقی رہتی ہیں۔ جواب: وہ صورت مصیبت کی ہوتی ہے حقیقت مصیبت کی نہیں ہوتی۔ علامت یہ ہے کہ حقیقی مصیبت میں پریشانی ہوتی ہے۔ مصیبت کی صورت میں پریشانی نہیں ہوتی ایک قسم کا سکون ہوتا۔

باب مسح الحصاصی الصلوٰۃ

غرض یہ ہے کہ نماز میں کنکری ٹھیک کر لینا ایک دفعہ عمل قلیل سے جائز ہے۔

باب لبسط الثوب فی الصلوٰۃ للسجود

غرض یہ ہے کہ عمل قلیل سے نماز میں کپڑا بچھا لینا جائز ہے اور بہتر یہ ہے کہ نماز سے پہلے بچھالے۔

باب ما یجوز من العمل فی الصلوٰۃ

غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے علم قلیل کی بعض جزئیات تھیں جو مفید صلوٰۃ نہیں ہیں اب قاعدہ کلیہ ذکر فرمادیا کہ کسی عمل قلیل سے بھی نماز نہیں ٹوٹی ان الشیطان عرض لی: یہ باتیں نہیں تھا کیونکہ اس پر حضرت سلیمان علیہ السلام کا غلبہ نہ تھا اُس نے قیامت تک کی مہلت لی ہوئی ہے اور نہ ہی قرین تھا کیونکہ اس پر بھی سلیمان علیہ السلام کا غلبہ نہ تھا کیونکہ اگر اس پر غلبہ ہوتا تو ان کے زمانہ میں گناہ نہ ہوتے۔ حالانکہ گناہ ان کے زمانہ میں بھی ہوتے رہے ہیں بلکہ ان دونوں کے علاوہ عام بڑے حقائق میں سے کوئی جن تھا۔

اذا انفلت الدابة فی الصلوٰۃ

غرض یہ ہے کہ اگر نماز پڑھ رہا ہو اور پتہ چلے کہ کوئی جانور بھاگ گیا ہے تو جائز ہے کہ نماز توڑ کر پہلے جانور پکڑے پھر نماز دوبارہ شروع سے پڑھ لے تاکہ مصیبت میں پڑنے سے بچ جائے۔

کرتی ہے کہ نماز کا بہت خیال کیا اور اس کی نیکی کی وجہ سے کراہت ظاہر ہوئی کہ بچے نے بول کر جرتج کی تصدیق کی۔ ۲۔ دوسری وجہ رائج قول کی ترجیح میں یہ ہے کہ جرتج کا یہ کہنا اللہ اُمّی و صلوٰۃ کی یہ بھی نماز کے فاسد ہونے ہی پر دلالت کرتا ہے کہ یا اللہ میں نماز کا لحاظ کروں یا اُمّی کا لحاظ کروں۔ یہ تقابل جہی تو درست ہوگا جبکہ اُمّی کا لحاظ کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہو۔ اگر نماز نہ ٹوٹی ہو تو پھر کوئی تقابل نہیں کہ نماز بھی پڑھو اُمّی کو جواب بھی دے دو جواب دینا بھی ضروری ہے اور نماز کا بھی نقصان نہیں۔ دوسرے قول کا استدلال یوں ہے کہ ماں کی بددعاء جو قبول ہوئی تو اس کی وجہ یہی تھی کہ جرتج نے ماں کو تکلیف پہنچائی جواب دینا واجب تھا۔ یہ ریا اور کلام کرنا نماز میں جائز تھی مفسد صلوٰۃ نہ تھی۔ پھر بھی جواب نہ دینا جرتج کی غلطی تھی اس لئے اس کے خلاف ماں کی بددعاء قبول ہو گئی اس کا جواب یہ ہے کہ اگر جرتج گنہگار ہو گیا ہوتا تو اس کے ہاتھ پر بچے کے بولنے کی کرامت ظاہر نہ ہوتی تیسرے قول کی دلیل جمع بین الدلیلین ہے کہ دلیلیں دونوں قسم کی ہیں تطبیق یہ ہے کہ وقت دیکھ لیا جائے اگر وقت فراخ ہو تو جواب دے کر نماز دوبارہ پڑھ لی جائے اور اگر وقت تنگ ہو تو پھر نماز کو ترجیح دی جائے اس کا جواب یہ ہے کہ جب دوسرے قول کی دلیل کا جواب ہو گیا تو دوسم کی دلیلیں باقی نہ رہیں۔ اللہم اُمّی و صلوٰۃ:۔ الادب المفرد للبخاری کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ لفظ حضرت جرتج نے دل میں کہے تھے زبان سے نہ کہے تھے۔ المیاس:۔ یہ جمع ہے مومنین کی اس کے معنی ہیں اعلانیہ زنا کرنے والی عورت۔ یا بابوس:۔ ۱۔ اس کے معنی چھوٹے بچے کے ہیں کہ فرمایا اے چھوٹے بچے تم خود بتاؤ کہ تمہارا باپ کون ہے۔ ۲۔ بابوس اُس بچے کا نام رکھا گیا تھا من ابوک:۔ سوال زنا سے تو نسب ثابت نہیں ہوتا پھر ابوک کیوں فرمایا جواب مجاز فرمایا کیونکہ زانی باپ کے مشابہ ہوتا ہے۔ المسائل المستنبطہ: ۱۔ ماں باپ کی فرمانبرداری کی عظمت بیان کرنی مقصود ہے کہ حضرت جرتج سے تھوڑی سی بات ایسی ہو گئی جو مشابہ نافرمانی کے تھی اُسکی بھی

جعلت اتقدم الى قوله تا خرث

یہ تقدم و تاخر جانور پکڑنے کی طرح ہے معلوم ہوا کہ جانور کی رسی ہاتھ میں پکڑ کر بھی نماز ہو جاتی ہے جبکہ بھاگ جانے کا خطرہ ہو اور کوئی جگہ باندھنے کی نہ ہو۔

باب ما يجوز من البزاق والنفخ في الصلوة

غرض یہ ہے کہ ایسا تھوکتا اور پھونک مارنا نماز میں جائز ہے جس میں حروف نہ ہوں اور کلام الناس کے مشابہ نہ ہو اس عبارت میں من جمعیتہ ہے۔

ثم نزل:۔ اس کے معنی ہیں نزل من المنبر۔

باب من صفق جا هلا من الرجال

في صلوته لم تفسد صلوته

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اگر مرد مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے امام کو قہر دینے کے لئے بائیں ہاتھ کی پشت پر دائیاں ہاتھ مار دے تو نماز نہیں ٹوٹی اس عبارت میں جاملًا کی قید لگا کر یہ اشارہ فرما رہے ہیں کہ اگر جان بوجھ کر کہ ایسا کرنا تو عورتوں کے لئے ہے مردوں کو زبان سے سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہنا چاہئے یہ جاننے کے بارجود اگر پھر بھی تہفیف ہی کرے گا مرد تو اس مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ لیکن یہ امام بخاری کی انفرادی رائے ہے جمہور فقہاء کے نزدیک جان بوجھ کر کرنے سے بھی نماز نہیں ٹوٹی کیونکہ یہ عمل قلیل ہے اور جمہور کی رائے ہی رائج ہے کیونکہ امام بخاری کا استدلال صرف مفہوم مخالف سے ہے اور جمہور کا استدلال منطوق سے ہے کہ عمل قلیل سے نماز نہیں ٹوٹی اور یہ نہ ٹوٹنا گذشتہ بابوں کی احادیث میں مذکور ہے۔

باب اذا قيل للمصلي تقدم

او انتظر فانتظر فلا باس

یہاں انتظار کے معنی ہیں تاخیر پیچھے ہو جاؤ۔ غرض یہ ہے کہ اگر ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہو دوسرا جو نماز نہیں پڑھ رہا وہ اس نمازی کو کہہ دے کہ آگے ہو جاؤ یا پیچھے ہو جاؤ وہ جو جائے تو اس سے نماز نہ ٹوٹے گی۔ سوال۔ حدیث میں یہ تو نہیں ہے کہ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں فرمایا تھا بلکہ نماز سے پہلے فرمایا تھا۔ پھر امام بخاری نے اس حدیث سے کیسے استدلال فرمایا۔ جواب۔ واقعہ تو یہی ہے کہ نماز سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا لیکن لفظوں سے یہ بھی نکل سکتا ہے کہ عورتیں نماز پڑھ رہی تھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی آدمی باہر سے آیا اُس نے نماز میں شریک ہونے سے پہلے عورتوں سے کہا کہ آگے ہو جاؤ یا پیچھے ہو جاؤ عورتیں ہو گئیں۔ گویا امام بخاری نے ظاہر لفظوں سے استدلال فرمایا اور بخاری شریف میں ایسے استدلال کثرت سے ہیں کہ ظاہر لفظوں سے استدلال فرما لیتے ہیں۔ جمہور فقہاء اس کے قائل ہیں کہ اگر ایسی صورت پیش آئے اور نمازی اُس باہر کے آدمی کی بات سن کر فوراً عمل کر لے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اس لئے یہ مسئلہ امام بخاری کا قہر دہی شمار کیا گیا ہے۔

باب لا يرد السلام في الصلوة

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر کسی کے سلام کے سلام کا جواب دے گا تو یہ ناجائز ہے اور مفسد صلوة ہے۔

باب رفع الايدي في الصلوة لا من نزل به

ضرورت میں ہاتھ اٹھانے سے نماز نہیں ٹوٹی اور گناہ بھی نہیں ہوتا۔

باب الحضر في الصلوة

غرض یہ ہے کہ تہی گاہ جس کو کوکھ کہتے ہیں اس پر ہاتھ رکھنا نماز میں مکروہ ہے۔ مکروہ ہونے کی وجہ میں مختلف قول ہیں۔ ۱۔ شیطان جب آسمانوں سے زمین پر اتارا گیا تھا تو اُس نے اختصار کیا ہوا تھا جیسا کہ ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں مذکور ہے۔ ۲۔ یہودی کثرت سے نماز میں ایسا کرتے رہتے ہیں۔ ۳۔ اہل جہنم ایسا کرینگے۔ ۴۔ یہ تینوں وجہیں ملحوظ ہیں کیونکہ ان میں کچھ تعارض نہیں ہے۔

باب تفكر الرجل الشئ في الصلوة

باب کی غرض میں تین تو جیہیں وہی ہیں جو اس باب کی پہلی تعلیق کی تو جیہیں آئیں گی۔ اس مسئلہ کا ضابطہ یہ ہے کہ نماز میں تفکر

ہو جائے اور تشہد کے لئے بیٹھنا بھول جائے تو قبل السلام سجدہ سہو کرے۔ سجدہ سہو کے متعلق کل پانچ حدیثیں آتی ہیں چار فعلی ہیں اور ایک قولی ہے۔ ۱۔ حدیث الباب عن عبد اللہ بن بختنتہ مرفوعاً قام من النتنین من الظهر لم یجلس بینہما فلما قضی صلوٰۃ سجد سجدتین ثم سلم بعد ذلک ۲۔ حدیث ذی الیدین جس میں رباعی نمازیں دو پر غلطی سے سلام پھیرنا مذکور ہے۔ ۳۔ عمران بن حصین کی روایت جس میں رباعی نماز میں تین پر غلطی سے سلام پھیرنا مذکور ہے۔ ۴۔ ابن مسعود والی حدیث جس میں پانچ رکعات غلطی سے پڑھ لیتا مذکور ہے۔ ۵۔ ابوسعید خدری والی روایت جس میں مرفوعاً قولاً شک کی وجہ سے سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے۔

باب اذا صلی خمساً

غرض یہ ہے کہ اگر نمازی چار کی جگہ غلطی سے پانچ رکعات پڑھ لے تو بعد السلام سجدہ سہو کرے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے عن ابن مسعود مرفوعاً فجد سجدتین بعد ما سلم امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام مالک کا مسلک اختیار فرمایا ہے۔

اختلاف عند امامنا ابی حنیفہ سجدہ سہو سلام ورنہ قبل السلام وعند احمد اگر ایسی صورت پیش آئی ہے جیسی کہ حدیث میں آچکی ہے تو حدیث کے مطابق عمل کرے جس صورت میں قبل السلام ہے اُس میں اب بھی قبل السلام ہی کرے اور حدیث کی جس صورت میں بعد السلام مذکور ہے ویسی صورت اگر پیش آگئی ہے تو یہ بھی بعد السلام ہی کرے اور اگر کوئی ایسی صورت پیش آگئی جو حدیث میں نہیں ہے تو پھر قبل السلام سجدہ سہو کرے۔ ولنا روایہ ابی داؤد عن عتبہ بن محمد مرفوعاً من شک فی صلوٰۃ فلیسجد سجدتین بعد ما یسلم وللشافعی روایہ ابی داؤد عن عطاء بن یسار مرفوعاً ویسجد سجدتین وهو جالس قبل التسلیم جواب قبل سلام الفراغ مراد ہے۔ ولما لک روایتیں

کی پانچ صورتیں ہوتی ہیں۔ ۱۔ غیر اختیاری خیال آئے یہ محاف ہے۔ جب ہوش آئے تو توجہ نماز کی طرف کرے۔ ۲۔ اختیاری طور پر نماز کے الفاظ یا معانی یا ذات اللہ یا صفات اللہ یا استقبال الی القلبیہ سوچنا یہ عین مطلوب ہے۔ ۳۔ اختیاری طور پر دنیا کی باتیں سوچنا یہ مکروہ تحریمی ہے۔ ۴۔ اختیاری طور پر دین کی ایسی باتیں سوچنا جن کی وقتی طور پر شدید ضرورت ہے۔ یہ جائز ہے۔ ۵۔ اختیاری طور پر دین کی باتیں سوچنا اور باتیں بھی ایسا ہوں جن کی فوری طور پر کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس صورت کے متعلق دو قول ہیں ایک کراہت کا اور دوسرا عدم کراہت کا احتیاط کراہت والے قول میں ہے۔

قال عمر رضی اللہ عنہ انی

لا جہنر جیشی وانا فی الصلوٰۃ

اس روایت کی توجیہات اور وہی باب کی غرض کی توجیہات ہیں۔ ۱۔ مذکورہ پانچ توجیہات میں سے پہلی کہ غیر اختیاری طور پر لشکر کا خیال آتا تھا۔ ۲۔ مذکورہ پانچ میں سے چوتھی کہ وقتی ضرورت کی وجہ سے ایسا اختیاری طور پر سوچتے تھے۔ ۳۔ مذکورہ پانچ میں سے آخری کہ حضرت عمر دو عبادتیں جمع فرماتے تھے نماز اور لشکر جہاد لیکن حضرت عمر محدث تھے یعنی ملکہ من اللہ تعالیٰ اس لئے ان کا یہ سوچنا عام مسلمانوں کے خشوع سے بھی اونچا تھا۔ اس لئے عام مسلمانوں کے لئے احوط یہی ہے کہ وہ ایسا نہ کریں اور خشوع فی الصلوٰۃ کا خیال رکھیں۔

لکن انا ادری قرأ سورة کذا وکذا

حضرت ابو ہریرہ فرما رہے ہیں کہ مجھے تو یاد ہے کہ گذشتہ رات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء میں فلاں فلاں سورتیں پڑھی تھیں اس روایت کی باب سے مناسبت میں دو قول ہیں۔ ۱۔ بعض صحابہ کی توجہ نماز میں دینا کی باتوں کی طرف چلی جاتی تھی۔ ۲۔ حضرت ابو ہریرہ بہت زیادہ توجہ نماز کی قراءت کی طرف رکھتے تھے۔

باب ماجاء فی السہوا اذا قام من کعتی الفریضۃ غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اگر نمازی دو رکعت پر غلطی سے کھڑا

للجمهور فی ابی داؤد عن محمد بن سہرین مقطوعاً
لم اسمع فی التشہد جواب ہماری روایت علم پر مبنی ہے آپ
کی عدم علم پر مبنی ہے اس لئے ہماری روایت راجح ہے۔ تنبیہ:-
ایک روایت جمہور کی حنفیہ کے ساتھ بھی ہے۔

باب یکبر فی سجدتی السہو

غرض یہ جماعی مسئلہ بتلانا ہے کہ سجدہ سہو میں تکبیر بھی کہی جاتی ہے۔
بلی قد نسیت:۔ سوال۔ نبی کونسیان ہو تو شبہ ہو سکتا
ہے کہ وحی کی کوئی بات بھی نسیان والی ہو پھر وحی پر اعتماد کیسے رہے
گا۔ جواب۔ جمہور کی تصریح ہے کہ وحی پہنچانے میں نبی نسیان سے
پاک ہوتا ہے۔ افعال ذاتیہ میں نبی سے بعض دفعہ نسیان ظاہر ہوتا
ہے اس میں بھی کوئی نہ کوئی حکمت ہوتی ہے مثلاً یہاں سجدہ سہو کی
تعلیم کی حکمت تھی۔ سوال۔ عبادت میں تو سہو نہ ہونا چاہئے کیونکہ
اس میں شبہ ہوتا ہے کہ عبادت کی طرف توجہ کم ہے۔ جواب۔

یا سائلی عن رسول اللہ کیف سہا
والسہو عن کل قلب غافل لاہی
قد غاب عن کل شیء سترہ فسہا
عماسوی اللہ فی التعظیم للہ

جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کی تعظیم میں نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم اتنے زیادہ مشغول ہو جاتے تھے کہ بعض دفعہ رکوع سجدوں اور
رکعات کی طرف سے بھی توجہ ہٹ جاتی تھی اس لئے سہو ہو جاتا تھا اس سے
عبادت کی بہت اونچی شان ثابت ہوئی۔ کتنا ہی ثابت نہ ہوئی۔

باب السہو فی الفرض والتطوع

غرض امام ابن سیرین کا رد ہے کہ انہوں نے یہ فرمایا تھا کہ تطوع میں
سجدہ سہو معاف ہے۔ امام بخاری فرما رہے ہیں کہ معاف نہیں ہے۔

باب اذا کُلم وهو یصلی فاشار بیدہ واستمع
غرض یہ ہے کہ نمازی سے کوئی آدمی خطاب کرے اور نمازی
سن کر کوئی اشارہ کر دے تو اس سے نہ نماز فاسد ہوتی ہے نہ سجدہ
سہو واجب ہوتا ہے۔

دونوں قسم کی ہیں تطبیق اسی طرح ہے جیسے ہم کہتے ہیں کیونکہ اگر زیادتی
کی صورت میں قبل التسلیم سجدہ سہو کرے گا تو زیادتی پر اور زیادتی لازم
آئے گی اور فساد زیادہ ہوگا اس لئے بھول کر زیادتی ہو جانے کی
صورت میں سجدہ سہو بعد التسلیم ہی ہونا چاہئے اور اگر صورت ایسی
پیش آئی کہ زیادتی نہ ہوئی تو سجدہ سہو قبل التسلیم ہو کیونکہ سلام پھیرنے
سے تو نماز ختم ہو جاتی ہے۔ جواب۔ آپ کی اس تطبیق پر یہ اشکال ہے
کہ اگر ایک ہی نماز میں کی بھی ہو اور زیادتی بھی ہو تو پھر کیا کرے یہی
اعتراض امام ابو یوسف نے امام مالک پر کیا تھا تو انہوں نے کوئی
جواب نہ دیا۔ اور امام احمد کے والدہ واجوبہ ضمننا ہو گئے۔

باب اذا سلم فی رکعتین او فی ثلاث فسجد

سجدتین مثل سجود الصلوۃ او طول

جزاء محذوف ہے اسی تصح صلوۃ اور ایک نسخہ میں فسجد کی جگہ سجد
ہے بغیر فاء کے اس نسخہ پر سجد ہی جزاء بن جائے گی۔ غرض یہی
مسئلہ بتلانا ہے کہ دو یا تین رکعتوں پر سلام پھیر دیا ہو اور پڑھنی چار
ہوں تو پھر باقی پڑھ کر سجدہ سہو کرے۔

فقال له ذوالیدین نماز میں سہو کلام مفسد ہے یا
نہ۔ یہ مسئلہ تفصیل سے پیچھے گذر چکا ہے حنفیہ ذوالیدین اور
ذوالہمالین ایک ہی صحابی کے دو لقب قرار دیتے ہیں۔ طبقات
ابن سعد اور ثقات لابن حبان اور اکامل للہرم دیں بھی تصریح ہے کہ
یہ دونوں لقب ایک ہی صحابی کے ہیں۔ نیز اس واقعہ میں عمل کثیر کا
پایا جاتا بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔ کہ یہ واقعہ شروع اسلام کا ہے جبکہ
عمل کثیر بھی جائز تھا اس سے بھی حنفیہ ہی کی تائید ہوتی ہے۔

باب من لم یتشهد فی سجدتی السہو

ای فان له اصلاً من السنۃ غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ بعض ائمہ
اس کے قائل ہیں کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد نہیں ہے۔

اختلاف: عند امامنا ابی حنفیہ سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے
وعند الجمهور نہیں لہذا روایت ابی داؤد عن عمران بن حصین
مرفوعاً فسہنی فسجد سجدتین ثم تشهد ثم سلم و

مکروہ ہے جب ایک دفعہ وہ پڑھ لے تو چپ ہو جانا چاہئے پھر اگر دینا کی کوئی بات کرے تو دوبارہ تلقین کی جائے ورنہ نہیں تلقین کی صورت یہی ہے کہ خود پاس بیٹھ کر پڑھے اُسے کچھ نہ کہے۔ دفن کے بعد تلقین نہ کرنا ہی رائج ہے لیکن اگر کوئی کرے تو اس کو منع بھی نہ کیا جائے کیونکہ گنجائش ہے پھر یہ پڑھنا ضمیمہ کے ساتھ ہے یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام نجم الدین عمر شریک کے بارے میں منقول ہے کہ وفات کے بعد ان کو خواب میں دیکھا گیا اور پوچھا گیا کہ آپ نے منکر اور نکیر کا کیسے جواب دیا تو فرمایا کہ انہوں نے مجھے منکر کے ساتھ خطاب کیا تو میں نے انہیں قلم میں جواب دیا پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ واپس چلے گئے اور اپنے جواب والے اشعار بھی خواب میں سنائے جو بحر خفیف سے ہیں۔

۔ ربی اللہ لا الہ سواہ ورسولی محمد مصطفاه

وولی کتاب ربی ودینی ہو ما اختارہ لنا وارضاء

ملہبی مرتضیٰ وفعلی ذمیم اسال اللہ عفوہ ورضاه

اسی مضمون کے اشعار احقر محمد سرور غنی عنہ کے استاذ محترم مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے بھی ہیں جو ان کی غیر مطبوعہ تصنیف تحفۃ القاری فی حل مشکلات البخاری میں ہیں جس کے مسودہ کا تقریباً بالاستیعاب مطالعہ احقر کو کرنے کی توفیق ہوئی ہے اور تراجم کے اکثر مباحث احقر نے وہاں سے ہی لئے ہیں البتہ مسائل اور اختلافات اور دلائل اور فوائد زیادہ تر احقر نے اپنی تصنیف حسن العبودی فی حل سنن ابی داؤد سے لئے ہیں اور وقتاً فوقتاً عمدۃ القاری اور فتح الباری اور فیض الباری اور اوجز المسائل اور المدونۃ الکبریٰ اور المغنی اور رحمۃ الامۃ اور تفسیر مظہری اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ کے مواعظ اور اپنے مشائخ ثلاثہ حضرت مفتی محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و حضرت حاجی محمد شریف صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و حضرت مولانا مسیح اللہ خاں صاحب مدظلہم العالیٰ اور اساتذہ خصوصاً حضرت مولانا خیر محمد صاحب اور حضرت مولانا محمد شریف صاحب کشمیری رحمۃ اللہ

وقد بلغنا ان النبی اللہ علیہ وسلم نہا عنہما

اس روایت میں حضرت ابن عباس اور حضرت مسور اور حضرت عبدالرحمن بن ابراہیم کو بلکھنا کے لفظ سے ذکر فرما رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کوئی ثقیف بلکھنا کے لفظ سے حدیث بیان کر دے تو وہ معتبر ہے۔ اس لئے بلاغات مالک اور بلاغات ابی حنیفہ معتبر ہیں۔

باب الاشارة فی الصلوة

غرض یہ ہے کہ اشارہ سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا سوال۔ ابھی عنقریب اشارہ کا حکم گذر چکا ہے۔ دوبارہ کیوں ذکر فرمایا جواب۔ اس باب میں اصل ذکر دوسرے کی کلام سننے اور سمجھنے کا تھا اور اشارہ کا ذکر مبعث تھا۔ اب اشارہ کا ذکر قصداً کرنا مقصود ہے۔ کتاب الجنائز:- غرض جنازہ کے متعلق احکام بتلانا ہے اور ربط یہ ہے کہ پہلے زندوں کی نمازوں کا ذکر تھا اب مرنے والوں کے متعلق نماز کا ذکر ہے۔

باب ماجاء فی الجنائز ومن کان

آخر کلامہ لا الہ الا اللہ

اس کی جزاء محذوف ہے حدیث کی وجہ سے یعنی دخل الجنۃ۔ غرض ایسے فیض کا حکم اور حال بیان کرنا ہے جس کی زبان پر اخیر وقت میں کلمہ طیبہ ہو کہ وہ جنتی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ۱۔ کلمہ توبہ کی طرح ہے اس لئے اس سے سب گناہ مٹا دئے جاتے ہیں۔ ۲۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اخیر وقت میں کلمہ طیبہ پڑھنا ایمان کے رائج اور کامل ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اخیر وقت میں وہی چیز زبان پر آتی ہے جس میں ساری عمر مشغول رہا ہو اور جب ایمان کا مل ہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے دخول جنت بھی ضرور نصیب ہوگا۔ پھر امام بخاری اشارہ فرما رہے ہیں مسلم شریف کی حدیث کی طرف عن ابی ہریرۃ لقنوا موتا کم لا الہ الا اللہ اور صحیح ابن حبان اور مسند احمد میں عن ابی ہریرۃ مرفوعاً واروہے لَقِّنُوا مَوْتًا كَمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهُ مِنْ كُنَّ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ پھر اس تلقین کے مستحب ہونے پر اجماع ہے لیکن اس میں زیادہ مبالغہ جس سے قریب الموت گھبرا جائے

ہوئی۔ ۲۔ اقویٰ سند کے لحاظ سے بخاری شریف والی روایت ہے۔ ۳۔ حضرت ابن مسعود نے دونوں باتیں مرفوعاً سنی تھیں جیسا کہ دوسرے صحابہ سے دونوں مرفوعاً منقول ہیں پھر حدیث آگے پہنچاتے وقت ابن مسعود کو بعض دفعہ وعید میں شک ہوا تو وہ صرف اپنی طرف منسوب کی مرفوعاً ذکر نہ فرمائی اور بعض موقعوں میں بشارت میں کچھ شک ہوا تو اس کو اپنی طرف منسوب کر دیا یہ بہت اعلیٰ درجہ کی احتیاط تھی حاصل یہ کہ دونوں روایتیں صحیح ہیں اور کوئی تعارض نہیں دو مختلف وقتوں میں حضرت ابن مسعود کے بیان فرمانے پر محمول ہیں تعارض میں اتحاد زمانہ شرط ہوتا ہے۔

درتنا قضی ہشت وحدت شرط دان
وحدت موضوع و محمول و مکان
وحدت شرط و اضافت جز و کل
قوة و فعل است در آخر زمان

سوال۔ جس حصہ میں شک تھا اس کو بالکل بیان نہ فرمانا چاہئے تھا۔ اس کو کیسے جان لیا اور کیسے یہاں بیان فرما دیا یہ تو احتیاط کے خلاف ہے۔ جواب۔ ۱۔ قیاس سے جان لیا اور وہ بھی اولہ میں داخل ہے۔ ۲۔ اس آیت کی وجہ سے جان لیا ان الله لا یغفران یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔ باب الامر بالتبایع الجنازہ۔ غرض جنازہ کے ساتھ جانے کی مشروعیت کا بیان ہے پھر وجوب یا استحباب کی تصریح نہ فرمائی اس لئے کہ حدیث پاک میں امر مذکور ہے اور امر میں دونوں احتمال ہیں کہ وجوب کے لئے ہو یا استحباب کے لئے ہو اور جمہور فقہاء نے اس کو فرض علی الکفایہ قرار دیا ہے جس میں مجموعی طور پر وجوب و فرضیت ہے کہ کوئی بھی نہ کرے تو سب گنہگار ہونگے اور انفرادی طور پر مستحب ہے پس فقہاء کے قول میں وجوب اور استحباب دونوں کی رعایت موجود ہے۔

والد یباج: ریشم کی ایک قسم۔ قسی: ریشمی گدی۔
والاستبرق: ریشم کی ایک قسم۔ سوال۔ شروع حدیث میں تو

تعالیٰ کے ارشادات کی روشنی میں بہت سی باتیں لکھی ہیں۔ بذل المجہود اور معارف السنن اور صحاح ستہ کے حواشی متفرقہ سے بھی احقر نے استفادہ کیا ہے یا اللہ ان سب اکابر کے درجات بلند فرما۔ آمین۔ قبر میں سوالات کے جواب والے اشعار از اند فائدہ کے طور پر احقر لکھ رہا ہے طلبہ کے ذمہ ان کا یاد کرنا ضروری نہیں ہے اور وہ یہ ہیں قال حضرت مولانا محمد ادریس الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ۔

الافا سمعو امنی اھیل مودتی
جواب سوال المنکرین بحفرنی
اذا ستلا عن ربکم ونبیکم
وعن وینکم قولوا الحسن ثبت
ھو اللہ ربی مالک الملک کلہ
و دینی ھو الاسلام آخر ملتہ
واشهد ان اللہ ارسل احمرأ
الی سائر الاکوان انس وجنتہ
لقد جاءنا بالبینات و بالھدی
ھرانا الی الرحمن مولی البریتہ
علیہ صلوة اللہ ثم سلامہ
الی ابدالآباد من غیر فترۃ

من مات لیشرک باللہ شیاء دخل النار وقلت

انا من مات لا یشرک باللہ شیاء دخل الجنة

یہ الفاظ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہیں گویا وعید مرفوعاً نقل فرمائی اور بشارت موقوفاً نقل فرمائی۔ سوال: مسلم کی روایت میں اس کا عکس ہے عبداللہ بن مسعود ہی سے من مات لا یشرک باللہ شیئا دخل الجنة وقلت انا من مات یشرک باللہ شیئا دخل النار یہ تو تعارض پایا گیا جواب۔ ۱۔

دونوں روایتوں میں سے کسی ایک میں کسی راوی سے نسیان ہوئی ہے یہ ہم نہیں کہہ سکتے ہیں کہ بخاری شریف والی روایت میں نیچے کے کسی راوی سے نسیان ہوئی یا مسلم شریف کی روایت میں نسیان

جواب۔ ۱۔ میت کے رشتہ داروں کو تکلیف پہنچانے کی نیت سے اعلان کرتے پھر ناسخ ہے۔ ۲۔ نوحہ کے ساتھ اعلان کرنا جیسا کہ جاہلیت میں رسم تھی یہ منع ہے۔ بنفسفہ :- اور بعض نسخوں میں نفسہ ہے بغیر باء کے یہ زیادہ واضح ہے دونوں نسخوں کے معنی یہ ہیں۔ کہ آدمی خود ہی اپنے گھر والوں کو اطلاع دے کہ ہمارا قلاں آدمی فوت ہو گیا ہے۔ اہل المیت :- دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ یہاں اہل کا لفظ عام ہے رشتہ داروں کو بھی شامل ہے اور اخوت دینیہ والے سب مسلمانوں کو شامل ہے یہاں دینی بھائی ہی مراد ہیں کیونکہ مدینہ منورہ والے مسلمان حضرت نجاشی کے دینی بھائی تھے۔ ۲۔ ترجمہ الباب میں اہل المیت سے مراد رشتہ دار ہیں۔ حدیث سے امام بخاری استنباط فرمانا چاہتے ہیں کہ جب اجنبی لوگوں کو موت کی خبر دینا جائز ہے تو میت کے رشتہ داروں کو بطریق اولیٰ خبر دینا جائز ہے۔

غائبانہ نماز جنازہ میں اختلاف

عند امامنا ابی حنیفہ و مالک غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں ہے وعند الشافعی و احمد جائز ہے منشاء اختلاف اس باب کی حدیث والا واقعہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً نعی النجاشی فی الیوم الذی مات فیہ خرج الی المصلیٰ فصاف بہم و کبر اربعاً۔ ہمارے نزدیک یہ حضرت نجاشی کی خصوصیت تھی وعند الشافعی و احمد اس سے قاعدہ کلیہ ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک کی نماز جنازہ غائبانہ جائز ہے ہماری وجوہ ترجیح :- ۱۔ چونکہ وہ خفیۃً مسلمان ہوئے تھے اس لئے ان کے ملک میں کسی نے بھی ان پر نماز جنازہ نہ پڑھی تھی اس مجبوری سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غائبانہ نماز جنازہ ادا فرمائی اس کو قاعدہ کلیہ نہیں بنا سکتے۔ ۲۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نجاشی کا بدن مبارک غائب نہ رہا تھا پردے درمیان سے ہٹا دیئے گئے تھے۔ یا تھوڑی دیر کے لئے میت کو مدینہ منورہ پہنچا دیا گیا تھا اس لئے یہ غائبانہ نماز جنازہ نہ رہی حاضرانہ نماز جنازہ ہوئی۔ ۳۔ یہ ان کی خصوصی فضیلت تھی کیونکہ بہت سے صحابہ غائبانہ فوت ہوئے اور غائبانہ

نہانا عن سبج ہے اور یہاں چھ مذکور ہیں۔ جواب ساتویں چیز کسی راوی سے اس روایت میں رہ گئی وہ ہے السیترۃ الحمراء سرخ ریشی گمادیاں۔ باب الدخول علی المیت بعد الموت اذا ادرج فی الکفانہ :- غرض امام مخفی کا رد ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ مرنے کے بعد غسل دینے والے اور خصوصی گھر والوں کے سوا کسی کے لئے میت کی زیارت مناسب نہیں کیونکہ اس کی خوبصورتی میں تبدیلی آ چکی ہوتی ہے اسی لئے آنکھیں بند کرنے کا اور منہ ڈھا پنے کا حکم ہے ان کا رد کر دیا کہ چہرہ دیکھنا سب کے لئے جائز بلکہ مستحب ہے جیسا کہ اس باب کی روایت سے ثابت ہو رہا ہے۔

لا یجمع اللہ علیک موتین

دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ ایسا نہیں ہے جیسا کہ حضرت عمر کہہ رہے ہیں کہ عنقریب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ زندہ کئے جائینگے پھر بعد میں دوبارہ موت آئے گی کیونکہ بار بار موت آنے کی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اونچے مرتبہ کے خلاف ہے جیسا کہ بطور سزا کے ایسا کیا گیا الم توالی اللہین خوجوا من دیار ہم و ہم الو ف حللہ الموت یا خاص حکمت کی وجہ سے ایسا کیا گیا جیسا کہ ارشاد ہے او کالذی مر علی قریقوہی خاویۃ علی عرو شہا الآیۃ۔ یہاں نہ خاص حکمت ہے نہ زجر مناسب ہے۔ ۲۔ قبر میں سوال جواب کے بعد عام مسلمانوں کی طرح نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند نہ آئے گی کیونکہ نیند تو موت کی بہن ہے النوم اخ الموت۔ ما ادری وانا رسول اللہ ما یفعل لبی :- اس فرمانے سے غرض۔ ۱۔ عبدیت کا اظہار۔ ۲۔ یہ فرمانا اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے پر محمول ہے لیغفر لک اللہ ماتقدم من ذنبک وماتاخو۔ ۳۔ آخرت کے انعامات کی تفصیلات کا پتہ نہیں۔

باب الرجل ینعی الی اہل المیت بنفسفہ

غرض یہ ہے کہ موت کا اعلان کرنا جائز ہے تاکہ لوگ جنازہ میں شریک ہو سکیں میت کے لئے استغفار کریں اور اس کی وصایا کو نافذ کیا جاسکے۔ سوال نمبر ۱ سے تو احادیث میں ممانعت آتی ہے

عبداللہ بن رواحہ امیر بن جائیں یہ صورت جائز ہے۔

باب الاذن بالجنائزۃ

غرض یہ ہے کہ ۱۔ یہ خواہش کرنا کہ مجھے نماز جنازہ کے وقت کی اطلاع ہو جائے مستحسن ہے۔ ۲۔ یہ اعلان کرنا کہ فلاں وقت نماز جنازہ پڑھی جائے گی مستحسن ہے۔ فرق: گذشتہ باب اور اس باب میں یہ فرق ہے کہ گذشتہ باب موت کی خبر کرنے کے متعلق تھا کہ جس کو موت کا پتہ نہ ہو اس کو بتلادیا جائے کہ فلاں شخص کی موت واقع ہوگئی ہے اور اس باب میں نماز جنازہ کا وقت بتلانا یا معلوم کرنا مقصود ہے۔

باب فضل من مات له ولد فاحتسب

غرض اس شخص کی فضیلت کا بیان کرنا ہے کہ جس کا کوئی بچہ فوت ہو گیا ہو اور اس نے اس کو ثواب کا ذریعہ سمجھا ہو کہ اس کو واقعی بہت ثواب ملے گا۔ لا یموت لمسلم ثلاثة من الولد فيلج النار الا تحلة القسم :- اس تحلۃ القسم میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے وان منکم الا وادعھا تقدیر عبارت یوں ہے وان منکم واللہ الا وادعھا حاصل معنی یہ ہوئے کہ تھوڑا سا جہنم پر سے گذر جائے گا نہ داخل ہوگا نہ اس کو عذاب ہوگا صرف آیت والی قسم پوری ہونے کے لئے تھوڑا سا گذرنا پڑے گا۔ باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبری غرض یہ ہے کہ کوئی عورت قبر کے پاس بیٹھی رو رہی ہو تو اسے کہنا کہ صبر کر یہ مستحسن ہے۔

باب غسل الميت ووضؤه بالماء والسر

غرض یہ ہے کہ میت کو پیری کے پتوں والے پانی سے غسل اور وضو دونوں کرانے چاہئیں پھر غسل تو واجب ہے اور وضو سنت ہے۔

وحنطه ابن عمر رضی اللہ عنہما

ابنأ لسعيد بن زيد

سوال۔ یہ روایت تو باب کے مناسب نہیں کیونکہ اس میں خوشبو لگانے کا ذکر ہے تحنيط کے معنی خوشبو لگانے کے ہیں اور باب میت کو غسل دینے کا باندھا ہوا ہے۔ جواب خوشبو غسل دینے کے بعد ہی تو

نماز جنازہ صرف حضرت نجاشی کی اور صرف ایک صحابی کی وارد ہے اس کی تفصیل بھی بخاری شریف کی شرح میں کافی دور آئے گی انشا اللہ تعالیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے ایک صحابی مدینہ منورہ میں فوت ہوئے تھے اُن کا جنازہ سفر میں حاضر کیا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھی۔ ان دو کے علاوہ کسی کی غائبانہ نماز جنازہ ثابت نہیں ہے۔ خصوصاً غزوہ موتہ میں حضرت زید بن حارثہ اور حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کے شہید ہونے کی اطلاع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے اُسی وقت بطور معجزہ کے دی لیکن نماز جنازہ نہ پڑھی اس لئے صرف دو حضرات کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھنا باقیوں کی نہ پڑھنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ ان دو حضرات کی خصوصیت ہے یہ عام قاعدہ نہیں ہے۔

ثم اخذها خالد بن وليد من غير امره ففتح له

اس حدیث پاک سے چند مسائل مستنبط کئے گئے ہیں۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور معجزہ کے اخبار بالغیب فرمائی کہ اب فلاں شہید ہوا۔ اب فلاں شہید ہوا۔ اور معجزہ نبوت کی دلیل ہوتا ہے۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی ہونا ہمارے دلوں میں ورزیدہ پختہ ہوا اور رگ وریشہ میں سرایت کر گیا اللهم زد فرد۔ ۲۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غم ظاہر فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ دل میں شفقت اور رحمت اور رقت کا پایا جانا اچھا ہے۔ نوح کی طرح عیب نہیں ہے۔ ۳۔ اضطراب کے درجہ میں بغیر بادشاہ کے امر کے بھی ولایت اور لشکر کی امیری کی گنجائش ہے جیسے حضرت خالد بن الولید امیر لشکر بن گئے حالانکہ ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر نہ بنایا تھا لیکن اُس وقت اضطراب تھا اور بغیر امیر کے مسلمانوں کا بہت نقصان ہونے کا اندیشہ تھا۔ ۴۔ وکیل بنانے میں تعلیق بھی جائز ہے کہ اگر ایسا ہو جائے تو پھر فلاں شخص میرا وکیل ہے جیسے ارشاد فرمایا کہ اگر زید بن حارثہ شہید ہو جائیں تو جعفر بن ابی طالب امیر لشکر بن جائیں وہ بھی شہید ہو جائیں تو

لگائی جاتی ہے اس لئے بطور اتھنا ہاٹھس کے غسل کا ذکر پایا گیا۔

باب ما يستحب أن يغسل وتراً

غرض یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ طاق کا لحاظ کرنا غسل میں مستحب ہے۔

باب يبدأ بميا من الميت

غرض یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ غسل میت میں دائیں طرف کو پہلے دھونا مستحب ہے اور اس میں حکمت نیک فالی کی ہے کہ امید ہے کہ اس کو نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں ملے گا۔

باب مواضع الوضوء من الميت

غرض یہ بیان کرتا ہے کہ میت کو غسل دیتے وقت پہلے وضو کی جگہوں کو دھونا سنت غیر موکدہ کے درجہ میں ہے۔

باب يجعل الكافور في آخره

غرض یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ غسل کے اخیر میں کافور لگانا سنت غیر موکدہ ہے۔ باب نقض شعر المرأة: غرض یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ میت عورت کو غسل دیتے وقت بالوں کا کھولنا اور دھونا ضروری ہے۔

باب كيف الا شعار للميت

غرض یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ زندہ آدمی کی طرح ازار کو بیل دینے کی یا گرہ لگانے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ سادہ طریقے سے لپیٹ دے۔

باب هل يجعل شعر المرأة ثلثة قرون

ہل کا جواب مخدوف ہے جو حدیث سے سمجھ میں آ رہا ہے یعنی نعم اور بعض نسخوں میں ہل نہیں ہے غرض یہ بتلاتا ہے کہ عورت میت کے بال تین مینڈیوں کی صورت میں کرنے چاہئیں اختلاف: عندا مانا ابی حنیفہ بغیر کنگھی کے عورت کے بال دو حصے کر کے آگے ڈالنے چاہیں وعندا جمہور تین مینڈیاں کر کے پیچھے ڈالنی چاہیں لنا روایۃ عمدة القاری ومصنف عبد الرزاق عن عائشة موقوفاً علام تنصون میتکم تم کسی بنا پر اپنی میت کو کنگھی کرتے ہو معلوم ہوا کہ میت کا حال زندہ کی ضد پر ہے زندہ عورت کنگھی کرتی ہے میت کو کنگھی نہ کی جائے زندہ

عورت کی مینڈیاں ہوتی ہیں میت کی نہ کی جائیں زندہ عورت کے بال پیچھے ہوتے ہیں اس کے آگے کئے جائیں۔ وجمہور حدیث الباب جوابوداؤد میں بھی ہے عن ام عطیة موقوفاً صفرونا شعر بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعنی ثلاثة قرون وفي رواية للبخاری والقیناھا خلفھا جواب۔ یہ ان صحابی عورتوں کا اپنا اجتہاد تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تین مینڈیاں پیچھے کرنے کا امر فرمانا یا مطلق ہونا ثابت نہیں اور حضرت عائشہ صحابیات میں سب سے زیادہ فقیہہ تھیں۔

باب يلقى شعرا لمرأة خلفها

غرض یہ کہ مستحب یہ ہے کہ میت عورت کے بال پیچھے رکھے جائیں تفصیل اختلاف کی ابھی گزر چکی۔

باب الثياب البيض للكفن

غرض یہ ہے کہ یہ مسئلہ بتلاتا مقصود ہے کہ کفن سفید کپڑوں کا بنانا سنت ہے۔ ربط یہ ہے کہ پیچھے غسل کا ذکر تھا اب کفن کا ذکر ہے۔ یمانیۃ: یمن کی طرف نسبت ہے الف بڑھا دیا گیا ہے اور الف کے بڑھانے ہی کی وجہ سے یائے نسبت جو مشدود ہوتی ہے اس کو مخففت کر دیا گیا ہے۔ سحولیتۃ یمن میں ایک جگہ ہے۔ تحویل اس کی طرف نسبت ہے۔

باب الكفن في ثوبين

غرض غریبی اور مجبوری کا کفن بیان کرتا ہے کہ ایسی صورت میں دو کپڑے بھی کافی ہیں فوقصۃ: قص کے معنی گردن توڑنے کے ہیں۔ معنی یہ کہ اونٹنی نے گرا دیا لیکن یہ گرنا سبب تھا گردن ٹوٹنے کا اس لئے اسناد مجازی کے طور پر فرما دیا گیا کہ اونٹنی نے گردن توڑ دی۔

باب الحنوط للميت

غرض یہ مسئلہ بیان کرتا ہے کہ غیر محرم کے لئے مرنے کے بعد خوشبو لگانا مستحب ہے۔ اقصاص اور اتصاع کے معنی جلدی قتل کرنے کے ہیں۔

باب کیف یکفن المحرم

غرض طریقہ بیان کرنا ہے محرم کو کفن دینے کا اختلاف:۔ عند امامنا ابی حنیفہ و مالک مرنے کے بعد احرام کا حکم باقی نہیں رہتا عند الشافعی و احمد باقی رہتا ہے و لنا روایۃ موطا محمد عن نافع ان ابن عمر کفن ابنہ و اقد بن عبد اللہ و قد مات محرماً لبحفۃ و حمر راسہ و للشافعی و احمد روایۃ ابی داؤد و البخاری حدیث الباب عن ابن عباس مرفوعاً و لا تمسوه طیباً و لا تخمر و راسہ فان اللہ یبعثہ یوم القیامۃ ملبداً و فی روایۃ للبخاری ملبیاً۔ جواب یہ اُس صحابی کی خصوصیت ہے کیونکہ ضمیر میں اصل یہی ہے کہ وہ شخص معین کی طرف لوٹتی ہے۔ اُس صحابی کو معین فرما کر فرما دیا کہ یہ تبلیہ کہتا ہوا اُٹھے گا جو حج قبول ہونے کی قطعی دلیل ہے ہم ہر ایک کے بارے میں یہ نہیں کہہ سکتے اس لئے ہر ایک پر مرنے کے بعد حج کے احکام کو باقی بھی نہیں رکھ سکتے کہ نہ خوشبو لگائیں نہ سر ڈھانپیں۔

باب الکفن فی القميص الذی یکف

اولا یکف و من کفن بغیر قميص

غرض میں اقوال مختلف ہیں۔ ۱۔ قمیص الکف اس قمیص کو کہتے ہیں جس کے حاشیہ پر سلائی کی گئی ہو اور ٹیکٹ مجہول کا صیغہ ہے۔ اور معنی یہ ہیں کہ مکفہ اور غیر مکفہ ہر طرح قمیص میں دفنانا جائز ہے اور غرض رد کرنا ہے اس شخص پر بھی جو مکفہ سے منع کرتا ہے اور اس شخص پر بھی جو مکفہ کو مستحب قرار دیتا ہے۔ یعنی مباح ہے نہ مستحب ہے نہ مکروہ ہے۔ ۲۔ یہ لفظ فاء کے شد کے ساتھ معروف پڑھا گیا ہے اور غرض یہ ہے کہ صالحین کی قمیص سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے پھر واقع میں وہ قمیص عذاب سے روکے یا نہ روکے جیسا کہ منافع کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص نے عذاب سے نہ روکا۔ ۳۔ کاف کی تخفیف کے ساتھ ہے اور اصل لفظ یکفی اولاً یکفی تھا یا کسی کاتب سے ساقط ہوئی ہے غرض یہ ہے کہ قمیص گھٹنوں تک یا پوری قمیص پاؤں تک ہو دونوں طرح ٹھیک ہے۔ و من کفن بغیر قميص :-

باب کے ترجمہ کے اس حصہ کا مقصد یہ ہے کہ فقر یا سفر کی وجہ سے قمیص کے بغیر بھی کفن دے دینا جائز ہے۔

ان تستغفر لهم سبعین

مرة فلن يغفر الله لهم

سوال۔ جب استغفار پر بخشش کی نفی کر دی گئی تھی تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے استغفار کیوں فرمایا جواب۔ بلغاء کی اصطلاح میں اس کو تلقی الخطاب لمکتم بغیر ما ارادہ کہتے ہیں کہ مخاطب مکتم کی کلام کو ایسے معنی پر محمول کر لے جو بظاہر مکتم نے مراد نہیں لئے اس امید پر کہ مخاطب کی درخواست مکتم قبول کر لے اور ارادہ بدل دے کہ یا اللہ ظاہری ایمان پر ہی بخشش فرمادیں اس بخشش کی خاطر میں ستر سے زائد مرتبہ استغفار کر لوں گا آپ نے جو او کے ساتھ ذکر فرمایا ہے استغفر لهم اولاً تستغفر لهم اس میں لفظوں کے لحاظ سے اختیار بھی نکل سکتا ہے آپ اسی تخمیر اور اختیار دینے ہی کا ارادہ فرمائیں اور ان منافقین کی بخشش فرمادیوں پھر نبی کریم صلی علیہ وسلم کا منافق پر نماز پڑھنا کس وجہ سے تھا اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ ظاہری اسلام لانے پر مدار رکھا۔ کہ اللہ تعالیٰ اسے ہی بخشش کا ذریعہ بنا دیں۔ ۲۔ اس نماز پڑھنے سے خزع کے قبیلہ کے لوگوں کے ایمان لانے کی امید تھی اس وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منافق پر نماز پڑھی تھی چنانچہ ایک روایت کے مطابق ایک ہزار آدمی خزع قبیلہ کے مسلمان ہو گئے اس لحاظ سے یہ ارشاد استغفر لهم اولاً تستغفر لهم ایسا ہی ہے جیسے ارشاد پاک ہے۔ ان الذین کفروا سواء علیہم انذرتهم ام لم تنذرهم لا یؤمنون۔ کہ تبلیغ کا کافروں کو فائدہ نہ ہوگا آپ کو ثواب ہوگا ایسے ہی استغفار کا اس منافق کو فائدہ نہ ہوگا جس کے لئے استغفار کیا جا رہا ہے دوسرے کافروں کو فائدہ ہو سکتا ہے کہ شاید اس نرمی کی وجہ سے اخلاص کے ساتھ ایمان لے آئیں جیسا کہ ابھی روایت نقل کی گئی ایک ہزار کے ایمان لانے کی۔

باب الکفن بغیر قمیص

غرض رد کرنا ہے ہمارے امام ابوحنیفہ پر جو قیص کے قائل ہیں اور جمہور ائمہ کے نزدیک کفن میں قیص نہیں ہے۔ ولنا۔ ۱۔ روایۃ کامل لا بن عدی عن جابر قال کَفَنَ النَّبِیَ صَلَّی اللہ علیہ وسلم فی ثلثۃ اثواب قمیص وازار ولفافۃ ۲۔ فی ابی داؤد عن ابن عباس قال کَفَنَ رسول اللہ صَلَّی اللہ علیہ وسلم فی ثلثۃ اثواب قمیصۃ الذی مات فیہ وحثلہ نجرینتہ و للجمہور ۱۔ حدیث الباب عن عائشۃ ان رسول اللہ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کفن فی ثلثۃ للواب لیس فیہا قمیص ولا عمامۃ۔ جواب۔ ۱۔ ہماری روایت ثبت ہے آپ کی ثانی ہے اور عند التعارض ثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ اس معاملہ میں مردوں کی روایت عورتوں پر راجح ہے۔ ۳۔ نفی قیص متعارف کی ہے کہ کوئی نئی قیص متعارف طریقہ سے سلائی گئی ہو اور یہ پہنائی گئی ہو۔

باب الکفن بلا عمامۃ

غرض اس شاذ قول کا رد ہے کہ عمامہ بھی کفن میں ہونا چاہئے ائمہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ عمامہ نہ ہونا چاہئے۔

باب الکفن من جمیع المائل

غرض رد کرنا ہے حضرت خلاص بن عمرو اور حضرت سعید بن مسیب اور حضرت طاؤس کے قول پر جو قائل تھے اس کے کہ کفن ثلث مال میں سے ہوتا ہے ائمہ اربعہ اور جمہور کے نزدیک کل مال میں سے ہوتا ہے ہماری دلیل حدیث الباب عن عبدالرحمن بن عوف موقوفاً قتل حمزۃ اور رجل آخر خیرتی فلم یوجدلہ مایکفن فیہ الا بُرۃ ولطاؤس و من معہ قیاس ہے وصیت پر جواب۔ حدیث کی موجودگی میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب اذا لم یوجد الا ثوب واحد

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر ایک

بھی کپڑا ہو تو دوسرے اور تیسرے کپڑے کے انتظار میں دفن میں دیر نہ کی جائے۔ ۲۔ یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر میت دو ہوں اور کپڑا ایک ہو تو ایک میں دفن کر دینا جائز ہے درمیان میں گھاس رکھ دی جائے گی سوال۔ اس باب کی حدیث میں تو دو کا ذکر نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ جس حدیث میں دو کا ذکر ہے وہ ان کی شرط پر نہ تھی اس لئے صرف باب میں اشارہ فرما دیا۔ ۲۔ باب کی حدیث پر قیاس فرمایا اور علیٰ مشترکہ ضرورت ہے۔ جیسے ضرورت کی وجہ سے تین کی جگہ ایک کپڑا کفن میں دیا جاسکتا ہے ایسے ہی ضرورت کی وجہ سے دو کو ایک کپڑے میں بھی دفن کیا جاسکتا ہے۔

باب اذا لم یجد کفنا الا ما یواری

راسہ او قدمیہ غطی بہ راسہ

غرض اس مسئلہ کا بیان ہے کہ اگر کفن کا ایک ہی کپڑا ہو اور وہ چھوٹا ہو تو سر ڈھانپ دیا جائے اور پاؤں پر گھاس وغیرہ ڈال دی جائے۔ بخمد بھا۔ پھل کاٹا ہے۔

باب من استعد الکفن فی زمن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ

غرض یہ ہے کہ زندگی میں ہی کفن اپنا خود تیار کر لینا جائز ہے بلکہ قبر کھود لینا بھی جائز ہے تاکہ نفس نیکی میں زیادہ کوشش کرے سوال۔ مالتوری نفس ہای ارض تموت تو اس کے خلاف ہے جواب۔ اس آیت میں علم کی نفی ہے کہ پتہ نہیں ہے۔ نفس کو کہ کس زمین میں موت آئے گی۔ قبر کھودنے کی کراہت تو اس سے ثابت نہیں ہوتی باب اتباع النساء الجنازہ۔ غرض یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ ساتھ عورتوں کا جانا مکروہ تہذیبی ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے ولم یعزم علینا۔

باب حذ المرأة علی غیر زوجها

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ عورت کے لئے جائز ہے کہ غیر زوج کے مرنے پر تین دن زینت کے کپڑے نہ پہنے البتہ زوج کی موت

پر زینت کا چھوڑنا پوری عدت میں ضروری ہے۔ باب زیارة القبر: غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ مردوں کے لئے تو مطلقاً قبرستان میں جانا جائز ہے اور عورتوں کے لئے اگر فتنہ کا اور جزع فزع کا اندیشہ نہ ہو تو گنجائش ہے اور دوسرا قول جو رائج ہے وہ یہ ہے کہ عورتوں کے لئے مطلقاً منع ہے البتہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس پر سب کے نزدیک عورتوں اور مردوں کی حاضری مستحسن ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعذب المیت ببعض بکاء اہلہ علیہ اذا کان النوح من سنتہ

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ حضرت عمر اور ابن عمر کا قول منقول ہے کہ نوح کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے اور حضرت عائشہ اس کا انکار فرمایا کرتی تھیں ان دونوں قولوں میں جو تعارض ہے امام بخاری اس تعارض کو اٹھانا چاہتے ہیں کہ جب مرنے والے کا اپنا طریقہ ہی نوحہ کرنے کا تھا تو اُس طریقہ کی وجہ سے اُس کے مرنے کے بعد بھی نوحہ کیا جائے تو چونکہ وہ سبب بنا اس لئے اس کو عذاب ہوتا ہے یہی مراد حضرت عمر اور ابن عمر کی ہے اور اگر اُس کا طریقہ نہ ہو تو پھر مرنے کے بعد اگر اُس پر نوحہ کیا جائے تو مرنے والے کو عذاب نہ ہوگا اور یہی مراد حضرت عائشہ کی ہے پس کوئی تعارض نہ رہا۔ ۲۔ امام بخاری کی غرض میں دوسرا قول یہ بھی ہے کہ بعض روایات میں ہے بعض بکاء علیہ اور بعض دوسری روایات میں ہے بکاء علیہ تو امام بخاری مطلق کو مقید پر محمول کرنا چاہتے ہیں کہ سب میں یہی مراد ہے بعض بکاء علیہ پھر میت کو جو عذاب ہوتا ہے اس کی تفصیل میں متعدد قول ہیں۔ ۱۔ یہ عذاب والی حدیث کافروں کے متعلق ہے کہ اُن کو تو عذاب ہو رہا ہے اور اُسی عذاب کے زمانہ میں لوگ اُن پر نوحہ کر رہے ہیں اور ان کی تعریفیں کر کر کے رو رہے ہیں باء ظرفیت کی ہے سمیت کی نہیں ہے۔ ۲۔ یہ حدیث اُس شخص کے متعلق ہے۔ جس نے وصیت کی ہو کہ میرے مرنے کے بعد میری خوب تعریفیں کرنا اور خوب نوحے کرنا۔ ۳۔ گھر والوں کی عادت تھی نوحہ کرنے کی یہ منع

کر سکتا تھا پھر بھی اس میت نے مرنے سے پہلے منع نہ کیا تو یہ بھی اسی وجہ میں ہے کہ گویا مرنے کے بعد نوحہ کرنے کی وصیت کر دی اس لئے مرنے کے بعد اپنی اس بُرائی کی وجہ سے اس کو عذاب ہوتا ہے۔ ۴۔ جب عورتیں جھوٹی تعریفیں نوحہ میں کرتی ہیں واسیدہ و اجملاہ تو فرشتے اُس مرنے والے کو کہتے ہیں کہ کیا تم ایسے تھے تو اس سے اُس میت کو تکلیف ہوتی ہے اور افسوس ہوتا ہے اسی کو عذاب سے تعبیر کیا گیا ہے جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی مرفوع روایت میں اس طرف اشارہ موجود ہے۔ ۵۔ مسلمانوں اور کافروں کو نوحہ کرنے کے زمانے میں اپنے گناہوں کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے۔ ۶۔ بعض دفعہ میت کو نوحہ کرنے والوں کی حالت دکھائی یا بتلائی جاتی ہے تو میت کو افسوس ہوتا ہے کہ اِس نوحہ کا کیا فائدہ۔ اِس افسوس کو عذاب کے لفظ سے ذکر فرمایا گیا ہے۔ ۷۔ ایک خاص یہودی کے بارے میں یہ حدیث وارد ہوئی ہے اور مقصود اتحادِ زمان ہے کہ اُس کو تو عذاب ہو رہا ہے اور یہ اس کی تعریفیں کر کے نوحہ کر رہے ہیں۔ جیسا کہ ابوداؤد میں ہے عن عائشہ انما مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قبر یہودی فقال ان صاحب هذا لیعذب و اہلہ یبکون علیہ

وما یرخص من البکاء فی غیر نوح

اس عبارت کا عطف ترجمۃ الباب کے شروع حصہ پر ہے اور اس میں ترجمۃ الباب کی وضاحت ہے۔ ^{مستفیع} اس کی حالت بدل رہی تھی۔ کاغھاشن: معنی یہ ہیں کہ بچہ کمزوری میں پرانے مشکیزے کی طرح تھا۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کاغھاشن: وہ ایسا تھا جیسے کنکریاں پرانی مشک میں ہوں۔ گویا بچے کے بدن کو کمزوری میں پرانے مشکیزے سے تشبیہ دی گئی اور اس میں روح کو کنکریاں کے ساتھ تشبیہ دی گئی کہ بدن کمزور تھا اور معمولی روح باقی تھی۔

هل منکم رجل لم یقارف اللیلۃ

اس کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ کیا کوئی ہے کہ جس نے آج رات کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ ۲۔ جماع نہ کیا ہو اس دوسرے معنی میں

تاکہ کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ صرف تینوں کا مجموعہ محل وعید ہے۔

باب رثی النبی صلی اللہ علیہ

وسلم سعد بن خولتہ

غرض یہ ہے کہ مرنے والے پر شفقت کا اظہار جائز ہے۔
سوال ابن ماجہ اور مسند احمد میں عن عبد اللہ بن ابی اوفی مرفوعاً ہے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المصائبی اور یہاں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رثناء فرمانا مذکور ہے جواب رثناء مصدر ہے اس کے دو معنی آتے ہیں۔ ۱۔ غم بڑھانا۔ ۲۔ شفقت ظاہر کرنا یہاں دوسرے معنی مراد ہیں اور ابن ماجہ والی روایت میں پہلے معنی سے ممانعت ہے۔

باب ما ینھی من الحلق عند المصیبتہ

غرض عورتوں کا حلق راس حرام ہے اور مصیبت کے اظہار کے لئے مردوں کے لئے بھی منع ہے۔ سوال۔ حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے باب میں امام بخاری نے صرف ایک کیوں ذکر فرمائی۔ جواب۔ ۱۔ عورتوں کے حق میں حلق ان تینوں مذکورہ چیزوں میں سے زیادہ قبیح ہے وہ تین چیزیں یہ ہیں۔ ۱۔ صالقتہ۔ نوحہ میں آواز بلند کرنے والی۔ ۲۔ حلقہ سر منڈانے والی۔ ۳۔ شاقہ گریبان پھاڑنے والی۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہر ایک گناہ ہے اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے ہر ایک کے لئے الگ الگ باب باندھ دیا اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ شاید صرف تینوں کا مجموعہ گناہ ہے اکیلے اکیلے ہر ایک کام میں شاید کوئی گنجائش ہو پھر اس باب میں جو ماہے اس میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ موصولہ اور من بیانہ۔ ۲۔ ما مصلوبہ اور من زائدہ ای باب نبی الحلق عند المصیبتہ۔

باب لیس منامن ضرب الخدود

غرض ضرب خدود کی کراہت کا بیان ہے۔

باب ما ینھی من الویل و دعوی

الجاهلیتہ عند المصیبتہ

غرض نوحہ کی ممانعت کا بیان ہے۔ ما موصولہ ہے اور من میں

حضرت عثمان پر تعریض ہے یعنی اشارۃ اعتراض ہے کہ تم نے اپنی اس بیوی سے اعراض کیا جو اسی رات فوت ہو گئی اور اپنی کسی لونڈی کے ساتھ مشغول ہو گئے لیکن یہ اعتراض اور تنبیہ خلاف اولیٰ ہی پر تھی کیونکہ حضرت عثمان کو کیا پتہ تھا کہ یہ ان کی آخری رات ہے اور ان کی لمبی بیماری کی وجہ سے اپنی خواہش پوری کرنے کے تاج ہو گئے تھے اور یہ ثابت نہیں ہے کہ حالت نزع شروع ہونے کے بعد یا وفات کے بعد مشغول ہوئے ہوں اس لئے یہ مشغول صرف خلاف اولیٰ تھی۔ پھر حضرت ابو طلحہ کا یہ قبر میں اترنا مکی اینٹیں درست کرنے کے لئے تھا اور قبر میں رکھ دینے کے بعد تھا اس لئے بدن کو مس کرنا لازم نہ آیا اور حضرت ابو طلحہ اینٹیں درست کرنے میں ماہر بھی تھے۔

قال ابن عباس عند ذلک

واللہ هو اضحک وابکی

غرض یہ ہے کہ جیسے رونا اور ہنسا غیر اختیاری ہے ایسے ہی نوحہ کرنے والوں کا نوحہ کرنا میت کے اختیار میں نہیں ہے۔ اس لئے اس کو عذاب نہ ہونا چاہئے گویا حضرت عائشہ کے قول کی تائید فرما دی پھر اس پر ابن عمر کا سکوت ترک مجادلہ کے درجہ میں ہے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے بھی حضرت عائشہ کے قول کی تائید فرمادی۔
سُئِرَہ۔ بول کا درخت جو گھنا ہوتا ہے۔

باب ما یُکْرَهُ من النیا حتہ علی المیت

غرض یہ ہے کہ نوحہ مکروہ ہے اور من بیانہ ہے۔

باب: یہ ما قبل کا تترہ ہے۔

باب لیس منا من شق الجیوب

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ جو غم میں کپڑے پھاڑتا ہے وہ ہمارے طریقہ پر نہیں ہے سوال۔ حدیث پاک میں تو تین چیزیں تھیں باب میں صرف ایک کیوں ذکر فرمائی۔ جواب امام بخاری یہ اشارہ فرمانا چاہتے ہیں کہ تینوں میں سے ہر ایک محل وعید ہے اسی لیے تین باب باندھے اور ہر ایک میں ایک ایک گناہ ذکر فرمایا

اسماعیل۔ یعقوب۔ عمیر۔ عمر۔ محمد۔ عبداللہ۔ زید۔ قاسم۔

باب الصبر عند الصدمہ الاولى

غرض اُس صبر کا مصداق بتلانا ہے جس کے فضائل قرآن وحدیث میں ہیں اور جس کو قرآن پاک میں مورد صلوات اور مورد رحمت قرار دیا گیا ہے اور جس کے ساتھ موصوف ہونے والوں کو مہتدین قرار دیا گیا ہے۔ العدلان:- جانور پر جو بوجھ لاداجاتا ہے اُس بوجھ کی ہر جانب کو عدل کہتے ہیں اور دونوں جانبوں کو عدلان کہتے ہیں۔ العلادہ:- وہ وزن جو عدلان کے درمیان رکھا جاتا ہے۔ یہاں عدلان کا مصداق صلوات اور رحمت ہیں اور علادہ کا مصداق ہدایت ہے جو ہم المہتدون کے ضمن میں مذکور ہے۔ باب کے مقصد کا حاصل یہ ہوا کہ یہ سب فضائل اُسی صبر کے ہیں جو مصیبت کے بعد فوری طور پر اختیار کیا جائے کیونکہ کچھ عرصہ کے بعد تو ہر ایک کو صبر آئی جاتا ہے۔

انا لله وانا اليه راجعون

ان آیتوں میں متعدد اسباب صبر صراحتاً یا اشارۃً بیان فرمائے گئے ہیں مثلاً:- ۱۔ وبشر الصابرين میں تبشیر میں اشارہ ہے کہ مصیبت آئے تو سوچا کرو کہ اس کا ثواب بہت ملے گا حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میرے والد صاحب کی وفات پر سب سے زیادہ سکون ایک دیہاتی کے دو شعروں سے ہوا۔

اصبر نكن بك صابرين فانما

صبوا لرعيته بعد صبر الراس

خير من العباس اجرک بعدہ

والله خير منك للعباس

۲۔ وبشر الصابرين الذين میں جمع کے صیغوں میں اس مراقبہ کی طرف اشارہ ہے کہ ایسی مصیبتوں میں اکیلا نہیں ہوں سب کو آتی رہتی ہیں مرگ انبوہ جتنے دارر:- ۳۔ اذا اصابهم مصیبتہ میں اذا استعمال فرمایا جو یقین کے لئے ہے اشارہ تقدیر کے مسئلہ کی طرف ہے جو مشکل تھا لیکن صرف اس لئے اجمالاً ذکر فرمادیا گیا تاکہ مصیبت میں زیادہ غم نہ ہو اور راحت میں فخر و تکبر نہ

دونوں احتمال ہیں بیانیہ اور تحفیضیہ دوسرے احتمال میں اُن آیات اور احادیث کو نکالنا مقصود ہے جن میں لفظ ویل استعمال کیا گیا ہے۔

باب من جلس عند المصیبتہ يعرف فیہ الحزن
غرض یہ ہے کہ مصیبت میں اعتدال کے ساتھ غم ظاہر کرنے کی گنجائش ہے۔

ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم

من العناء

اس عبارت کی دو توجہیں ہیں۔ ۱۔ حضرت عائشہ یہ فرماری ہیں۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ اگر حرام کے درجہ کا نوحہ کر رہی ہیں تو منع کر دو۔ وہ ایسا نہیں کر رہیں۔ تم اُن کو پوری بات نہیں پہنچا رہے جا کر یہ کہہ رہے ہو کہ رونا بند کر دو اور پھر شکایت کر رہے ہو کہ وہ بات نہیں مان رہیں اس سے نبی کریم کو مشقت ہو رہی ہے یہ چھوڑ دو۔ ۲۔ بعض رونے والی نوحہ بھی کر رہی تھیں لیکن یہ صاحب اُن کو پورا پیغام نہیں پہنچا رہے تھے۔ مثلاً یہ کہ ایسے طریقہ سے منع کر رہے تھے کہ وہ سمجھ رہی تھیں کہ یہ اپنی طرف سے منع کر رہے ہیں اور اپنی کوتاہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہ بتلا رہے تھے کہ کسی اور کو بھیج دیا جاتا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مشقت ہو رہی تھی کہ وہ گناہ کر رہی ہیں اور میری بات نہیں مان رہیں اس مشقت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نجات مل جاتی:-

باب من لم يظهر حزنه عند المصیبتہ

غرض اس باب سے یہ ہے کہ صبر کا اونچا مقام ہے۔ سوال گذشتہ باب میں اظہار حزن تھا یہاں عدم اظہار حزن ہے تو یہ تعارض ہے۔ جواب۔ گذشتہ باب میں بیان جواز تھا اب بیان اولو یتہ ہے ولتن صبرتم لہو خیر للصابرين۔

فرأيت لهم تسعة اولاد

مراد بلا واسطہ اولاد ہے اور ان کے مبارک نام یہ ہیں۔ اسحاق۔

روزہ سے خواہشات اعتدال پر آئینگی کہ جب آقا کی رضا کی خاطر حلال چیزیں چھوڑ دیں تو حرام چیزیں بطریق اولیٰ چھوڑنی ضروری ہیں پس خواہش کو بے موقعہ استعمال نہ کرنا چاہئے اپنے موقعہ پر استعمال کرنا چاہئے اس کو عفت کہتے ہیں یہ خواہش اور شہوۃ کا اعتدال ہے حد سے بڑھ جانا شہوۃ کا کہ کھانے پینے کی خواہش کو اور نکاح کی خواہش کو حلال و حرام کا فرق کئے بغیر پورا کرتے رہنا مجور ہے جو افراط ہے اور بالکل ہی خواہش نہ ہو یہ تفریط ہے جس کو جہود کہتے ہیں۔ انسان میں تین قوتیں ہیں جو انسان کے تمام اخلاق و اعمال کی بنیاد ہیں ایک قوۃ عاقلہ ہے جس سے انسان اپنا نفع نقصان سوچتا ہے۔ یہ علمی قوۃ ہے پھر نفع و نقصان حاصل کرنے نہ کرنے کے لئے دو قوتیں دی گئی ہیں قوۃ غصبیہ کہ مرضی کے خلاف چیز کو اپنے سے دور کرنے کی خواہش اور جوش۔ اور دوسری قوۃ شہوانیہ کہ مرضی کے مطابق چیزوں کو حاصل کرنے کی خواہش۔ ان تینوں قوتوں کو اعتدال پر رکھنا انسان کا کمال ہے اور افراط اور تفریط عیب ہیں۔ قوۃ شہوانیہ کا اعتدال اور افراط اور تفریط بیان کیا جا چکا ہے اور یہ اعتدال صبر یعنی روزہ سے حاصل ہوتا ہے اور قوۃ غصبیہ کا اعتدال نماز سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ نماز سے ماتھا پاؤں رکھنے کی جگہ پر بار بار رکھنے سے تکبر دور ہوتا ہے جو افراط قوۃ غصبیہ کا سبب ہے۔ اس افراط کا نام تصور ہے تفریط کا نام یحکن اور بزدلی ہے۔ شیطان اور نفس نماز سے روکتے ہیں ہمت کر کے ان دونوں سے جہاد کرتے ہوئے جب پابندی سے باجماعت نماز پڑھی جائے گی تو جن بھی ختم ہو جائے گا اور اعتدال شجاعت نصیب ہو جائے گا۔ نماز اور روزہ بغیر ایمان کے معتبر نہیں اور ایمان قوۃ عاقلہ کا اعتدال ہے کہ عقل کو وحی کے ماتحت رکھا جائے افراط کا نام جزبرہ ہے کہ وحی کی جگہ بھی عقل سے فیصلہ کیا جائے کہ مرنے کے بعد کی تفصیل صرف عقل سے سوچی جائے حالانکہ یہاں وحی کے بغیر ہدایت نہیں مل سکتی جو خالق موت و حیوۃ ہے وہی بتلا سکتا ہے کہ مرنے کے بعد کیا ہوگا یہ جزبرہ عیب ہے اور تفریط کو حماقت کہتے ہیں درمیان میں حکمت ہے۔

پیدا ہو لکیلا ثا سوا علی ما فا تکم ولا تفرحوا بما اتکم۔ ۴۔ انا للہ میں عقلی غم کا ازالہ ہے کہ وہ حاکم ہیں کسی کو اعتراض کا حق نہیں جس کو چاہیں دنیا میں رکھیں جس کو چاہیں آخرت میں لے جائیں جس کو چاہیں امیر بنائیں جس کو چاہیں غریب بنائیں جس کو چاہیں صحت دیں جس کو چاہیں مرض دیں تعز من تشاء و تلذ من تشاء۔ ۵۔ وانا الیہ راجعون میں طبعی غم کا ازالہ ہے اگر کسی ملنے والے سے یا مال سے یا صحت سے جدائی ہوئی ہے تو یہ جدائی عارضی ہے ہمارے مرنے کے بعد یہ جدائی دور ہو جائے گی اور وہ ہم سے پہلے مرنے والا بھی ہمیں مل جائے گا اور جنت میں مال اور صحت بھی اعلیٰ درجے میں مل جائیگی۔ ۶۔ راجعون میں یہ بھی اشارہ ہے کہ مرنے والا اپنے اصلی وطن کی طرف لوٹ گیا ہے۔ ہم بھی اپنے اصلی وطن آخرت کی طرف لوٹنے والے ہیں فی الحال سفر میں ہیں۔ سفر میں تھوڑی بہت تکلیف آیا ہی کرتی ہے سفر سمجھ کر برداشت کر لینی چاہئے کُن فی الدنیا کما نک غریب او عابرو سبیل۔ ۷۔ اولئک علیہم صلوات۔ مصیبت والوں پر کامل رحمتیں کئی قسم کی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مصیبت سے تواضع اور انکساری پیدا ہوتی ہے اور تکبر دور ہوتا ہے جو بلا مصیبت دور ہونا بہت مجاہدوں سے ہوتا ہے۔ مصیبت سے عبدیت ملی جو عبدہ و رسولہ کے اندر بھی مذکور ہے اور عبدیت ذریعہ نبی صلوات کا۔ ۸۔ اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ۔ اس رحمت میں جہاں اور بہت سے انعامات ہیں وہاں ایک بڑا انعام کفارہ سینات ہے کہ مصیبت سے گناہ معاف ہوتے ہیں۔ ۹۔ اولئک ہم المہتدون۔ ہدایت پانے میں جہاں اور بہت سی چیزیں ہیں ایک ازالہ عقلیت بھی ہے جو مصیبت سے حاصل ہوتا ہے اور اس سے نیکی کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ مصیبت کے اس فائدہ کو سوچ کر بھی مصیبت میں صبر آسان ہو جاتا ہے۔ وفتنا اللہ تعالیٰ حضرت عمر کے ارشاد میں یہ آخری تین چیزیں مذکور ہیں۔ واستعینوا بالصبر والصلوۃ :- صبر یعنی

کرنے پر عذاب ہوتا ہے اور اسی زبان سے اچھے کلمات کہنے پر مغفرت اور رحمت ہوتی ہے۔

باب ما ينهى عن النوح والبكاء والزجر عن ذلك

غرض نوحہ سے نبی اور زجر کو ذکر کرنا ہے نبی صرف منع کرنے کو کہتے ہیں اور زجر سختی سے روکنے اور وعید ذکر کرنے کو کہتے ہیں۔
فما وفنا امرأۃ: مراد پورے پورے وفاء کی نفی ہے۔ **باب القيام للجنزة:** غرض جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم بیان کرنا ہے۔ طرز سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے امام احمد کا مسلک اس مسئلہ میں اختیار کیا ہے اُن کے نزدیک کھڑا ہونا مستحب ہے جمہور کے نزدیک نہیں و جمہور روایتہ ابی داؤد عن علی مرفوعاً قام فی الجنزة ثم قعد بعد ولا حمد حدیث الباب جواب داؤد میں بھی ہے عن عامر بن ربيعة مرفوعاً اذا رايتم الجنزة فقوموا احتیاً تخلفکم جواب کھڑے ہونے کا حکم منسوخ ہے جیسا کہ ہماری روایت میں تصریح موجود ہے

باب متى يقعد اذا قام للجنزة

غرض مذکورہ مسئلہ بتلانا ہے جواب حدیث میں موجود ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں فرمایا کہ جب گزر جائے یا رکھ دیا جائے تو بیٹھ جائے۔

باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناكب الرجال فان قعد امر بالقيام

غرض زیر بحث باب کی روایت کو ترجیح دینی ہے ابو داؤد کی روایت پر ابو داؤد کی روایت میں ہے حتی توضع فی اللحد اور زیر بحث باب کی روایت سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ توضع علی الارض مراد ہے وجہ ترجیح بظاہر قوت سند ہے۔ دوسری غرض یہ بھی ہے کہ اگر بھول کر بیٹھ گیا ہو تو مستحب ہے کہ یاد آنے پر کھڑا ہو جائے پھر روایت الباب میں جو حضرت ابو ہریرہ کا بیٹھنا مذکور ہے

شریعت کی ساری تعلیم حکمت اور عقّت اور شجاعت پر مبنی ہے اور یہی انسانی کمال ہے۔ اس لئے صلوة و صبر و ایمان سے دنیا اور آخرت کے سب امور میں استعانت کا حکم حق تعالیٰ فرما رہے ہیں۔

وانها لكبيرة الا على الخاشعين

یہاں کبیرۃ بمعنی شاقّہ ہے کہ نماز میں مشقت ہے اور خشوع سے وہ مشقت ختم ہو جاتی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ انسان آزادی پسند ہے اس لئے نماز کی قیود اس کو مشکل نظر آتی ہیں جب خشوع کا اہتمام کرے گا تو اپنی توجہ قلبی ایک طرف رکھے گا اس یکسوئی کی عادت سے آزادی کی عادت ختم ہو جائیگی اور نماز مشکل نہ رہے گی کیونکہ تمام اعضاء دل کے تابع ہیں جب دل یکسو ہو جائے گا تو تمام اعضاء میں آزاد پھرنے کی خواہش کمزور ہو جائے گی اور نماز پر بھنی آسان ہو جائے گی۔

باب قول النبي صلى الله عليه

وسلم انا بك لمحزون

غرض یہ ہے کہ اس قسم کا قول صبر کے خلاف نہیں ہے بلکہ یہ میت کا حق ادا کرنے کے لئے ہے۔

ثم اتبعها باخرى

دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ ایک دفعہ کے بعد دوسری دفعہ آنسو بہائے ضمیر کا مرجع ومعنہ ہے۔ ۲۔ ایک کلمہ کے بعد دوسرا کلمہ ارشاد فرمایا۔ ضمیر کا مرجع کلمہ ہے۔ یہ دونوں ومعنہ اور کلمہ پیچھے حکماً اور ضمناً مذکور ہیں۔

باب البكاء عند المريض

غرض یہ ہے کہ بغیر نوحہ کے رونا جائز ہے

فوجده في غاشية اهله

دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ گھر کی عورتیں جو اُن پر جمع تھیں اُن کے درمیان تھے حضرت سعد بن عبادہ۔ ۲۔ غاشیہ کے معنی بستر کے ہیں۔ اپنے گھر کے لوگوں کے بستر پر تھے

قد قضی: ہمزہ استفہام محذوف ہے کیا ان کی وفات ہو گئی۔ اور رحم: اس کا عطف یُعَذَّب پر ہے یعنی زبان کے نوحہ

مرفوعاً من صُفّ علیہ ثلثہ صفوف فقد اوجب۔

باب الصفوف علی الجنّازة

غرض اور باب سابق سے فرق میں دو توجہ ہیں۔ ۱۔ گذشتہ باب میں عدد بتلانا مقصود تھا صفوں کا اور اس باب میں نفس صف بندی کا ذکر ہے۔ ۲۔ یہاں تین کی تصریح مقصود ہے کیونکہ اقل جمع تین ہے اور گذشتہ باب تین کی تصریح بیان کرنی مقصود نہ تھی۔ پھر ان دو غرضوں کے علاوہ تیسری غرض رویہ ہے حضرت عطاء کے قول پر جو فرماتے ہیں کہ جنازہ پر صف بنانے کی ضرورت نہیں جیسے چاہیں کھڑے ہو جائیں پھر دوسرے شہر میں فوت ہونے کے باوجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز جنازہ پڑھنا ایک تو حضرت نجاشی کے حق میں ثابت ہے دوسرے معجم طبرانی میں ہے عن ابی امامۃ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتبوک فنزل جبریل علیہ السلام فقال یا رسول اللہ ان معاویہ بن معافیۃ المزنی مات بالمدينة اتحب ان تطوی لک الارض فتصلی علیہ قال نعم فضرّب بجناحہ علی الارض ورفع له سریرہ فصلی علیہ وخلفہ صفان من الملائکۃ فی کل صف سبعون الف ملک ثم رجع لیکن اس سے حنفیہ اور مالکیہ کے قول پر اعتراض نہیں پڑتا جو غائبانہ نماز جنازہ کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ اس روایت میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے زمین سکیر دی گئی تھی اور مدینہ منورہ پہنچ کر میت کو سامنے رکھ کر نماز جنازہ پڑھی تھی غائبانہ نہ پڑھی تھی۔

باب صفوف الصبیان

مع الرجال علی الجنّاز

غرض یہ ہے کہ نماز جنازہ میں بچے اگر بڑوں کے ساتھ بھی کھڑے ہو جائیں تو کراہت نہیں ہے گو نماز پنج وقتہ میں کراہت ہے۔

باب سنة الصلوة علی الجنّازة

یہاں سنت کے معنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہیں جو

اس کی وجہ کیا تھی دو قول ہیں۔ ۱۔ نسیان۔ ۲۔ وہ قیام کو مستحب ہی تو سمجھتے تھے اور مستحب کے چھوڑنے کی گنجائش ہوتی ہے حضرت ابو سعید کا کھڑا کرنا تاکیداً انتخاب کے درجہ میں تھا۔ باب من قام للجنّازة یہودی:- غرض یہ بتلانا ہے کہ قیام للجنّازہ عبرت کے لئے ہے۔ میت کی تعظیم کے لئے نہیں ہے اس لئے کافر کے جنازہ کے لئے کھڑے ہونا بھی مستحب ہے۔

باب حمل الرجال الجنّازة دون النساء

غرض یہ ہے کہ جنازہ اٹھانا مردوں کا کام ہے عورتوں کے لئے مناسب نہیں ہے کئی وجہ سے۔ ۱۔ مسند ابی یعلیٰ میں حضرت انس سے مرفوعاً عورتوں کے جنازہ کے لئے نکلنے اور جنازہ اٹھانے اور دفن میں شریک ہونے پر زجر منقول ہے۔ ۲۔ وہ کمزور ہیں۔ ۳۔ مردوں اور عورتوں میں خلط سے فتنہ کا اندیشہ ہے۔ باب السرعة بالجنّازة:- غرض جنازہ کو جلدی لے جانے کا انتخاب بیان کرنا ہے۔ پھر اس باب کی پہلی تعلیق کی مناسبت باب سے یہ ہے کہ حضرت انس چاروں طرف چلنے کا حکم فرما رہے ہیں اس سے بھی جلدی چلنے کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ایک طرف چلنے کی صورت میں باری باری اٹھانے میں مشقت ہوگی اور چلنے کی رفتار سست ہو جائے گی۔

وقال غیرہ قریباً منها: یعنی حضرت انس کے سوا دوسرے حضرات کا ارشاد ہے کہ جنازہ سے قریب رہو چاہئے جس جانب بھی چلو۔ باب قول المیت وهو علی الجنّازة غرض میت کا یہ قول بیان کرنا ہے جو اس سے جنازہ کی چارپائی پر صادر ہوتا ہے کہ مجھے جلدی لے جا دیا کہا لے جاتے ہو پھر اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ قول روح سے صادر ہوتا ہے۔ ۲۔ روح اور جسم کے مجموعہ سے صادر ہوتا ہے۔

باب من صف صفین او ثلاثة

علی الجنّازة خلف الامام

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ ایک صف کی نسبت زیادہ صفوں کا ہونا بہتر ہے کیونکہ ابوداؤد اور ترمذی میں ہے اور امام ترمذی نے اس روایت کو حسن بھی قرار دیا ہے عن مالک بن ہبيرة

سب کی طرف سے کافی شمار کیا جاتا ہے اسی طرح یہاں بچوں کا نماز جنازہ پڑھ لینا بھی کافی ہے۔ ولحمد والبخاری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صرف بچوں نے نماز جنازہ پڑھ لی ہو یہ ثابت نہیں ہے اس لئے کافی نہیں۔ جواب بڑے جو جنازہ خود پڑھنے کا اہتمام فرماتے تھے یہ اولویت کا درجہ تھا۔

باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمسجد

غرض میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ غرض امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے قول کو اختیار کرنا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے دو حدیثیں جو لائے ایک میں مصلیٰ میں پڑھنی مذکور ہے اور دوسری میں مسجد میں کیونکہ عند المسجد میں عندنی کے معنی میں ہے گویا خارج مسجد اولیٰ ہے اور مسجد میں جائز ہے فی المسجد والی..... حدیث ان کی شرط پر نہ تھی۔ ۲۔ غرض امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے قول کو اختیار کرنا ہے اور عندنا اپنے اصل معنی میں ہی ہے اور مسجد کے قریب موضع الجنائز کا متعین ہونا اس کی دلیل ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ کا پڑھنا مکروہ ہے۔ اختلاف:- عندنا مانا بی حنیفہ و مالک مکروہ ہے وعند الشافعی واحمد مکروہ نہیں ولنا روایۃ ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شئی له وللشافعی واحمد. ۱. فی ابی داؤد عن عائشہ ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل بن البیضاء الا فی المسجد. جواب بارش یا اعتکاف کے عذر کی وجہ سے آپ نے ایسا کیا۔ ۲۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ پر بھی مسجد میں نماز پڑھنا ثابت ہے۔ جواب چونکہ ان دونوں حضرات کو مسجد نبوی کے ساتھ ملحق روضہ اقدس ہی میں دفن کرنا تھا اس لئے یہ بھی عذر تھا۔

ما یکرہ من اتخاذ المساجد علی القبور

غرض یہ ہے کہ قبرستان کو عبادت کی جگہ بنا لینا مکروہ ہے سوال آٹھ باب کے بعد باب آئے گا باب بناء المسجد علی القبر تکرار پایا گیا۔ جواب ۱۔ اتحاذ مساجد اور بناء مسجد میں فرق ہے ۲۔ ایک ہی مقصد

فرض و واجب کو بھی شامل ہے غرض اس باب کی رو ہے امام شافعی پر جو بلا وضوء نماز جنازہ کو جائز قرار دیتے ہیں اس لئے یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ نماز جنازہ بھی بیخ وقتہ نمازوں کی طرح ہے سب شرطوں میں اور اکیلی دعاء کی طرح نہیں ہے اسی لئے اس پر صلوٰۃ کے لفظ کا اطلاق صحیح ہے۔ اختلاف کی تفصیل کتاب الوضوء کے شروع میں گذر چکی ہے۔

باب فضل اتباع الجنائز

جنازہ کے ساتھ جانے کی فضیلت بیان کرنی مقصود ہے۔

ما علمنا علی الجنائز اذناً

یعنی جنازہ میں حاضر ہونا میت کا حق ہے اولیاء میت کا حق نہیں ہے اس لئے اولیاء میت سے اذن لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

باب من انتظر حتی یدفن

من کا جواب حدیث میں ہے کہ اس کو دو ہر اواب ملے گا غرض دفن تک ساتھ رہنے کی فضیلت کا بیان ہے۔

باب صلوة الصبیان مع الناس علی الجنائز

۱۔ ایک غرض تو یہ ہے کہ بچوں کا شریک ہونا بھی جائز ہے۔ سوال پیچھے غلط صبیان کا باب اس سے ثابت ہو گیا تھا کہ بچوں کا شریک ہونا جائز ہے پھر الگ باب بنا نا تکرار ہے جواب۔ ۱۔ وہاں بچوں کی شرکت کا جواز ضمناً نکلا تھا اب قصد بیان کرنا مقصود ہے اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ۔ درمیان میں اتباع الجنائز کا باب رکھ دیا اس میں اشارہ فرما دیا کہ اتباع جنازہ کی حدیث میں بچے بھی داخل ہیں۔ ۲۔ دوسری غرض اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اکیلے بچوں کے نماز جنازہ پڑھنے سے یہ فرض کفایہ ساقط نہ ہوگا جب تک کہ کوئی بڑا اُن کے ساتھ شریک نہ ہو گویا امام احمد کے قول کی تائید مقصود ہے اس سے مذکورہ شبہ کا جواب خود نکل آیا۔ جمہور ائمہ کے نزدیک بچوں کا پڑھ لینا بھی کافی ہے۔ ہماری جمہور کی دلیل اذان اور جواب سلام پر قیاس ہے کہ بچے کی اذان بھی کافی ہے اور سلام کا جواب صرف بچہ دے دے تو

ہوئے اور پھر جب پوچھا گیا کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کھڑے ہوتے تھے مرد کے سر کے پاس اور عورت کی عجیزہ بیٹھنے کی جگہ کے پاس تو فرمایا نعم۔ یہ حدیث امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے نہ لائے صرف باب کے عنوان میں اشارہ فرمادیا۔ پھر وجہ فرق یہ ہے کہ عورت کے ستر کا زیادہ لحاظ ہے اس مسئلہ میں خفیٰ بھی عورت ہی کے حکم میں ہے۔ اختلاف:- عند امامنا ابی حنیفہ ایک روایت میں یہ ہے کہ اصلی بدن کے درمیان میں یعنی سینے کے سامنے کھڑا ہونا چاہے مرد میں بھی اور عورت میں بھی اور یہی مسنون ہے وفی روایۃ ثانیۃ عن امامنا اور یہی مذہب ہے امام شافعی اور امام احمد کا کہ مرد کے سر کی سیدھ میں اور عورت کی بیٹھنے کی جگہ کے سامنے یعنی چارپائی کے درمیان میں کھڑا ہونا مسنون ہے۔ وعند مالک مرد اور عورت دونوں کے سر کے سامنے کھڑا ہونا مسنون ہے۔ دلیل روایتنا الثانية رواية ابی داؤد عن انس موقوفاً فقام عند راسه الی قوله فقام عند عجیزہ تھا اور ہماری پہلی روایت کی دلیل حدیث الباب ہے جو ابوداؤد میں بھی ہے عن سمرۃ بن جندب مرفوعاً فقام علیہا وسطہا اور انسان کے اصلی بدن کا وسط سینہ ہی ہوتا ہے کیونکہ ہاتھ اور پاؤں تو زائد ہوتے ہیں ہماری چونکہ دونوں روایتوں پر فتوے موجود ہیں اس لئے کسی روایت کا جواب دینے کی ضرورت نہیں دونوں میں سے ہر ایک پر عمل کی گنجائش ہے گو ہمارے قریبی اکابر کا زیادہ تر عمل مرد و عورت کے سینے کے برابر کھڑے ہونے کا ہی ہے۔ امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ ایمان دماغ میں ہوتا ہے اور وہی سبب ہے نماز جنازہ کا کیونکہ نماز جنازہ ایک شفاعت ہے جو ایمان کی وجہ سے کی جاتی ہے اس لئے ایمان کے محل دماغ اور سر ہی کے سامنے کھڑا ہونا مناسب ہے جواب احادیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب التکبیر علی الجنازۃ

غرض یہ اجماعی مسئلہ بتلانا ہے کہ تکبیرات جنازہ پر چار ہیں کیونکہ ۱- فی البہیقی عن ابی وائل قال کانوا یکبرون

ہے لیکن چونکہ حدیثوں میں لفظ دوئم کے آرہے تھے اس لئے دو باب باندھ دیئے۔ پھر من یہاں تبغیضہ ہے کیونکہ سورہ یٰسین مثلاً روزانہ بھی کوئی قبرستان میں جا کر پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔

لولا ذالک لا برزوا قبرہ

یعنی اگر صحابہ کرام کو خطرہ نہ ہوتا کہ لوگ سجدہ کر بیٹھتے تو قبر مبارک کو بند کوٹھڑی میں نہ رکھتے بلکہ دیواریں چاروں طرف سے گرا دیتے اور کھلی جگہ میں کر دیتے۔

باب الصلوۃ علی النفساء اذا ماتت فی نفاسہا

غرض ۱- شبہ کا ازالہ ہے کہ نفاس والی عورت تو ناپاک ہوتی ہے۔ شاید اس پر نماز جنازہ جائز نہ ہو اس کا جواب دے دیا کہ جائز ہے۔ ۲- غرض میں دوسری تقریر یہ ہے کہ نفاس میں مرنے والی تو شہید ہوتی ہے اور شہید پر امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد کے نزدیک بھی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی شاید ان حضرات کے نزدیک نفاس میں فوت ہونے والی عورت پر بھی نماز جنازہ نہ پڑھی جاتی ہو اسی شبہ کا زالہ کر دیا کہ اس پر بالاتفاق نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ النفساء:- ۱- یہ لفظ بضم النون وفتح الفاء والمد مفرد استعمال ہوتا ہے علی خلاف القیاس کیونکہ وزن یہ جمع کا ہے جیسے علماء اور یہی اس لفظ میں لغت فصیحہ ہے۔ ۲- دوسری لغت بفتح النون وسكون الفاء مع المد ہے نفساء:- ۳- تیسری لغت بفتح النون وسكون الفاء مع المقصر ہے۔ نفسی۔ یہ آخری دونوں لغتیں بہت قلیل الاستعمال ہیں اور روی لغتیں شمار ہوتی ہیں۔ تینوں کے معنی وہ عورت جو ولادت سے نئی نئی فارغ ہوئی ہو۔

باب این یقوم من المرأة والرجل

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ امام عورت اور مرد کے جنازہ میں کہاں کھڑا ہو۔ سوال حدیث میں مرد کا تو ذکر ہی نہیں ہے۔ جواب ۱- عورت پر قیاس فرمایا۔ ۲- امام بخاری ابوداؤد کی اس حدیث کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں جس میں حضرت انس کا عمل ہے کہ مرد کے سر کے پاس اور عورت کی عجیزہ کے پاس کھڑے

باب المیت یسمع خفق النعال

غرض امام بخاری کی اثبات ہے سماع موتی ہے خفق کے معنی آواز کے ہیں ہمارے اکابر دیوبند کی تحقیق یہ ہے کہ فی الجملہ سماع ثابت ہے۔ یعنی بعض اوقات مردہ سنتا ہے بعض اوقات نہیں سنتا اور اس مسئلہ میں زیادہ مباحثہ اور تفصیل میں مبالغہ مناسب نہیں کیونکہ صحابہ سے یہ اختلاف چلا آرہا ہے بعض صحابہ سماع موتی کے قائل تھے بعض نفی کرتے تھے نفی کرنے والے حضرات جیسے حضرت عائشہ استدلال فرماتے تھے اس آیت سے انک لا تسمع الموتی اثبات والے حضرات کی طرف سے جواب ۱- سماع کی نفی ہے سماع کی نفی نہیں۔ ۲- سماع نافع اور سماع ہدایت کی نفی ہے علامہ سیوطی فرماتے ہیں۔

سماع الموتی کلام الخلق قاطبہ
قد صح فیہا لنا الآثار بالکتاب
وآیۃ النفی معنا ہا سماع ہدی
لا یسمعون ولا یصغون للادب

دلائل الاثبات: ۱- بخاری شریف میں کتاب المغازی میں ہے کہ خطاب فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار مقتولین کو بعد غزوہ بدر اور فرمایا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربکم حقاً اور تصریح فرمائی کہ یہ سنتے ہیں۔ ۲- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے جاتے تو سلام کرتے تھے السلام علیکم یا اہل القبور۔ ۳- حدیث الباب عن انس مرفوعاً انہ یسمع قرع نعالم۔ ہمارے اکابر دیوبند دونوں قسم کے دلائل کو جمع فرماتے ہیں۔ کہ ہر مردہ کے ہر وقت سننے کی نفی ہے اور فی الجملہ سماع کا اثبات ہے۔

یسمع قرع نعالم

سے یہ مسئلہ بھی نکل آیا کہ جوتے سمیت قبرستان میں چلنا جائز ہے اور ابوداؤد میں عن بشیر بن الخصاصیہ مرفوعاً وارد ہے کہ قبرستان میں چلنے والے کو فرمایا اَلنَّحْلُ عَلَیْکَ تَوْبَہُ نَبِیِّ تَزِیْہِیْ پر محمول ہے۔

علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سباً وستاً وخمساً واربعاً فجمع عمر الناس علی اربع کا طول الصلوٰۃ۔ ۲- کتاب الآثار میں بھی عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم بہت تفصیل سے یہی ثابت کیا گیا ہے کہ آخری عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چار تکبیر تھا اس لئے اسی پر اجماع ہو گیا۔ اصحمتہ:۔ وقال یزید سے مقصود ابن ابی شیبہ والی روایت کا رد ہے کیونکہ اس میں حضرت نجاشی کا نام صحمتہ بلا ہمزہ نقل کیا گیا ہے۔

باب قراءة فاتحة الكتاب علی الجنائزۃ

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کی قرأت مسنون ہے۔ گویا جمہور کا مسلک لے لیا وعند امامنا ابی حنیفہ قرأت فاتحہ مسنون نہیں ہے اور جمہور کے نزدیک مسنون ہے ولنا فی ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا اصلیم علی المیت فاخلفوا له الدعاء معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کی حقیقت دعاء ہے اس لئے قرأت اس کا حصہ نہیں ہے وجمہور حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے۔ عن ابن عباس موقوفاً فقرأ بفاتحة الكتاب قال لیعلموا انها سنة جواب یہ پڑھنا بطور ثناء کے ہے بطور قرأت کے نہیں ہے۔

باب الصلوٰۃ علی القبر بعد ما یدفن

غرض قبر پر نماز پڑھنے کا حکم بیان کرنا ہے کہ جائز ہے اور عند امامنا ابی حنیفہ و مالک مکروہ ہے وعند الشافعی احمد مکروہ نہیں ہے بلکہ بلا کر امتہ جائز ہے فشاء اختلاف حدیث الباب ہے جو ابوداؤد میں بھی آتی ہے عن ابن عباس انہ مر مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قبر منبوذ فامہم وصلوا خلفہ ہمارے نزدیک یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہے اور ان کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ ہے ہمارے قول کی ترجیح۔ ۱- مسلم شریف کی روایت سے ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً وان اللہ ینورہا لہم بصلوٰتی علیہم۔ ۲- دوسری وجہ ترجیح کی یہ ہے کہ سلف صالحین نے قبروں پر نماز پڑھنے کا اہتمام نہیں فرمایا۔

ما كنت تقول في هذا الرجل محمد
صلى الله عليه وسلم

ظاہر یہی ہے کہ اس روایت میں نام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا درج ہے۔

واما الکافر او المنافق

۱۔ یہاں اذ معنی واو ہے۔ ۲۔ شک راوی ہے پھر سوال کس سے ہوتا دو قول ہیں۔ ۱۔ مؤمن اور منافق سے۔ ۲۔ سب سے اور یہی راجح ہے۔ لا دریت ولا تلیت: اصل تھا لا تلوت۔ قریب والے لفظ کی مناسبت سے واو کو یا سے بدلا گیا اس کو صنعت از دو اج کہتے ہیں۔ معنی یہ ہیں کہ نہ تو خود سمجھدار اور مجتہد تھا اور نہ تو نے دوسرے کی تقلید کی۔ بمطرقہ گزرا اور اس حدیث کے شروع میں جو قال العبد ہے اس سے مراد مؤمن مخلص ہے من احب الدفن فی الارض المقدسة او نحوها: غرض۔ ۱۔ یہ کہ بیت المقدس کے قریب دفن ہونے کی خواہش مستحسن ہے۔ دو وجہ سے ایک تبرک حاصل کرنا دوسرے حشر کے میدان میں جان کی آسانی ہوگی کیونکہ حشر شام میں قائم ہوگا۔ ۲۔ دوسری غرض یہ ہے کہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا امام بخاری کے نزدیک متبرک مسجد کے قرب کی نیت سے جائز ہے اسی کو یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں۔ جمہور فقہاء کے نزدیک ہر جگہ نقل کرنا جائز ہے صرف کراہت تنزیہی ہے۔ سب کا استدلال زیر بحث روایت سے ہے عن ابی ہریرۃ موقوفاً فی موسیٰ علیہ السلام فسأل الله ان یدینہ من الارض المقدسة رميةً بجہر اور کراہت تنزیہی کی وجہ بخاری شریف کی روایت ہے عن ابی سعید الخدری مرفوعاً فان کانت صاحبة قالت قد مونی۔ کہ میت جلدی دفن ہونا چاہتی ہے اس لئے دوسری جگہ لے جانے سے چونکہ دیر لگے گی اس لئے وہ مکروہ ہے۔ فلما جاءه صمگہ: جبکہ مختلف تقریریں ہیں۔ کیونکہ ظاہری طور پر تو اشکال ہوتا ہے کہ حدیث شریف میں ہے من احب لقاء

الله احب الله لقاءه موسیٰ علیہ السلام کا ملک الموت کو طمانچہ مارنا اس کے خلاف ہے۔ جواب۔ ۱۔ پچھانا نہیں۔ ۲۔ بیت المقدس فتح کرنے کا شوق اس قدر غالب تھا کہ اس کے خلاف بات سن کر اتنے پریشان ہو گئے کہ ہوش نہ رہا اور طمانچہ مار دیا اس کو غلبہ حال کہتے ہیں اس میں انسان معذور ہوتا ہے۔ ۳۔ طبعی طور پر موت کے خوف سے مغلوب الحال ہو گئے اس وجہ سے بھی انسان معذور ہوتا ہے اور گناہ نہیں ہوتا۔

فسأل الله ان یدینہ من الارض

المقدسة رميته بحجر

سوال۔ یہ کیوں نہ دعا کی کہ بیت المقدس کے اندر ہی دفن کر دیا جاؤں جواب۔ ۱۔ تاکہ بنی اسرائیل کہیں عبادت نہ شرع کر دیں۔ ۲۔ چالیس سال بیت المقدس میں داخلہ تمام بنی اسرائیل کا ممنوع قرار دیا جا چکا تھا اور موسیٰ علیہ السلام بھی بنی اسرائیل میں داخل تھے اس لئے بیت المقدس میں دفن ہونے کی دعا خلاف ادب تھی۔ پہلے ہارون علیہ السلام کی اور پھر موسیٰ علیہ السلام کی وفات اسی وادی تیبہ میں ہی چالیس سال گزرنے سے پہلے اور بیت المقدس کے فتح ہونے سے پہلے ہی ہوئی تھی اس لئے یہ دعا نہ فرمائی۔

باب الدفن باللیل

غرض امام احمد کی ایک روایت کا رد کرنا ہے کہ رات کو دفن کرنا مکروہ ہے ان کی دوسری روایت اور قول جمہور ہے کہ کراہت تنزیہی ہے۔ وجمہور حدیث الباب عن ابن عباس قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی رجل بعد ما دفن بلیلته ولا احمد رواية مسند احمد والطحاوی عن جابر مرفوعاً فنهی عن الدفن باللیل جواب یہ نہی تنزیہی تھی تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمین کثیرین کی برکات مرنے والا لے سکے۔

باب بناء المسجد علی القبر

غرض قبر پر مسجد بنانے سے منع کرنا ہے۔ سوال اٹھ باب پہلے

اپنے کپڑے بھی اتارے نہ جاتے تھے

باب دفن الرجلین والثلاثہ فی قبر واحد

غرض یہ ہے کہ ضرورت کے وقت دو تین یا زیادہ مردوں اور عورتوں کو ایک قبر میں دفن کرنا بھی جائز ہے البتہ مجبوری نہ ہو تو ہر ایک کو الگ الگ ہی دفن کرنا مستحب ہے۔

باب من لم یر غسل الشہداء

غرض سعید بن المسیب اور حسن بصری کے قول کا رد ہے کہ ان کے نزدیک شہید کو بھی غسل دیا جائے گا جمہور کے نزدیک نہیں دیا جائے گا و جمہور ہذا حدیث الباب عن جابر مرفوعاً و لم یغسلہم اُن دونوں حضرات کی دلیل یہ ہے کہ شہید میں جُنبی ہونے کا بھی تو احتمال ہے اس لئے غسل ہونا چاہئے جواب نص کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

باب من یقدم فی اللحد

غرض یہ ہے کہ جس کو قرآن پاک زیادہ یاد ہو اس کو لحد میں آگے رکھا جائے گا۔ لانا فی ناحیۃ: لحد کی وجہ تسمیہ بیان فرما رہے ہیں کہ لحد کے معنی طرف کے ہوتے ہیں۔ لحد بھی قبر سے ایک جانب کو واقع ہوتی ہے اس لئے اس کو لحد کہتے ہیں

باب الا ذخر والحشیش فی القبر

غرض یہ ہے کہ اینٹوں کے درمیان خالی جگہ کو ہڈ کرنے کے لئے اذا خرا و خشک گھاس کا ڈال دینا جائز ہے

باب هل یُخرج المیت من القبر

واللحد لعلّیتہ

غرض رد کرنا ہے اس شخص پر جو قبر میں رکھنے کے بعد میت نکالنے کو مطلقاً منع کہتا ہے۔ پہلی حدیث میں کرتہ پہنانے کے لئے نکالا گیا جو میت کی مصلحت تھی اور دوسری حدیث میں زندہ حضرت جابر کی تطیب قلبی کی مصلحت تھی۔ غیر اذنه: کہ سارا بدن ٹھیک تھا ایک کان پر ذرا سازمین کا اثر تھا سوال۔ ایک

تھا باب ما یکرمہ من اتحاذ المساجد علی القبور۔ تکرار پایا گیا۔ جواب اتحاذ بناء سے عام ہے۔ سوال۔ قرآن پاک میں اصحاب کہف کے متعلق ہے لنتخذن علیہم مسجد اس سے تو اتحاذ مسجد کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ جواب اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کے قریب مسجد مناکبت کے معنی نہیں ہیں کہ قبروں کو سجدہ کرنے کے لئے مسجد بنا کیئے اور ممانعت اس دوسری صورت کی ہے۔

باب من یدخل قبر المرأة

غرض یہ ہے کہ اول محارم کو قبر میں اترنا چاہئے وہ نہ ہوں یا عذر ہو تو پھر متقی کو اترنا چاہئے۔ اُرّاه یعنی الذنب: یہ ان کی رائے ہے دوسری رائے یہ بھی ہے جو اس حدیث میں مرفوعاً وارد ہے لا یدخل القبر جل قارف اللیلۃ اھلہ اور تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب الصلوۃ علی الشہید

غرض صرف تعارض کا بیان ہے کہ صلوٰۃ علی الشہید میں روایتیں دونوں قسم کی ہیں فیصلہ امام بخاری نے نہیں فرمایا پہلی روایت نفی کی نقل کردی دوسری اثبات کی نقل کردی مسئلہ اختلافی ہے عندما منابی حقیقہ شہید پر نماز جنازہ پڑھنی ضروری ہے و عندما لک و شافعی شہید پر نماز جنازہ نہیں پڑھائی جاتی اور امام احمد کی اس میں دونوں روایتیں ہیں ایک ہمارے ساتھ اور ایک امام شافعی کے ساتھ ولنا روایتہ ابن ماجتہ عن ابن عباس اتی بہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد فجعل یصلی علی عشرة عشرة و حمزة و هو کما ہو یرفعون و هو کما موضوع و للشافعی و ما لک روایتہ ابی داؤد و ہی روایتہ الباب فی البخاری عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً فی قتلی احد و لم یصل علیہم جواب۔ حضرت حمزہ کی طرح اُن پر نماز نہ پڑھی۔

یَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى

أُحَدٌ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

سوال۔ دوسروں کے بدن کا ملنا تو مناسب نہیں ہے جواب درمیان میں گھاس رکھی جاتی تھی نیز چونکہ یہ شہید ہیں ان کے

روایت میں ہے الا شُعْبَاتِ كُنْ مِنْ لَحِيْتِهِ مِمَّا يَلِي الْاَرْضَ اور ایک روایت میں یوں ہے الا قَلِيلًا مِنْ شَحْمَةِ اُذُنِهِ بظاہر ان سب روایات میں تعارض ہے جواب تھوڑے سے داڑھی کے بال اور اُس کے قریب ہی تھوڑا سا کان کی لو کا حصہ زمین سے متاثر تھا اس لئے کچھ تعارض نہیں ہے۔ سوال۔ طبرانی میں ہے عن جابر ان اباہ قتل يوم احد ثم مثلوا به فجدعوا انفه واذنيه پس جب کان پہلے سے ہی کٹے ہوئے تھے تو پھر دُفن کے بعد تھوڑا اثر ہونا کیسے ذکر کر دیا گیا۔ جواب یہ طبرانی والی روایت اس پر محمول ہے کہ کانوں کے کچھ کچھ حصے بطور منکھہ کاٹے گئے تھے۔ کچھ حصے موجود تھے۔

باب اللحد والشق فی القبر
غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ لحد اور شق دونوں جائز ہیں اور لحد افضل ہے۔ ۲۔ اسلام میں اصل لحد ہی ہے۔ لحد نہ بن سکے تو پھر شق کی گنجائش ہے مجبوری کے درجہ میں دلیل اس کی ابو داؤد کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً اللحد لنا والشق لغيرنا۔

باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام
غرض دو مسئلوں کا بیان ہے اور ہر دوہل کا جواب نعم ہے کہ مسلمان بچے پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور بچے پر اسلام بھی پیش کیا جائے گا اور اگر وہ ایمان لے آیا تو اس کا ایمان بھی معتبر ہے اور دلیل حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا بچپن میں ایمان لانا اور بچپن کے اس اسلام کا موجب فضیلت ہونا ہے۔ اگر معتبر نہ ہوتا تو موجب فضیلت کیسے ہو جاتا۔

وقال الا سلام يعلو ولا يُعلیٰ

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ پیچھے حضرت ابن عباسؓ کا ذکر ہے اس لئے یہ بھی حضرت ابن عباسؓ ہی کا ارشاد ہوگا لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ یہ حدیث مرفوع ہے کیونکہ دارقطنی میں حضرت عائذ

ابن صیاد:- ابن صیاد کی بعض صفات و جال سے ملتی جلتی تھیں اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق کے لئے ابن صیاد کے پاس تشریف لے گئے اور حضرت جابر بن عبد اللہ قسم کھایا کرتے تھے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے لیکن جمہور کے نزدیک رائج یہی ہے کہ وہ دجال اکبر نہیں ہے صرف اُس کے مشابہ ہے چند صفات میں۔ ۱۔ دونوں یہود میں سے ہیں۔ ۲۔ ابن صیاد طبعی طور پر کچھ کاھن سا واقع ہوا تھا۔ اور دجال اکبر بھی کاھنوں جیسے کام کرے گا۔ ۳۔ دونوں ایک آنکھ والے ہیں۔ جمہور کی دلیل حضرت تمیم داری والی روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ دجال ایک جزیرہ میں جکڑا ہوا ہے اور اس کی جاسوس ایک بالوں والی ایسی جاندار ہے جو عورت کے مشابہ ہے اس کو جسامہ کہا گیا ہے۔ اور حضرت جابر اور حضرت عمرؓ اور بعض دوسرے صحابہ کے اقوال جو اس کے خلاف ہیں تو وہ اسی پر محمول ہیں کہ وہ یہ اُسی وقت تک فرماتے رہے جب تک ان کو تمیم داری والی حدیث نہ پہنچی تھی جس کی تصدیق صراحۃً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی تھی۔ سوال۔ جب ابن صیاد نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نبوت کا دعویٰ کیا اور کہا انا اشہد انی رسول اللہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹے مدعی نبوت ہونے کی وجہ سے اس کو قتل کیوں نہ کروادیا۔ جواب وہ ابن صیاد بھی تاباں تھا مکلف نہ تھا اس لئے قتل نہ کروایا۔ سوال۔ جب دجال کا خروج نبی آخر الزمان کے زمانہ میں ہونا تھا تو پہلے نبی دجال سے کیوں ڈرایا کرتے تھے۔ جواب چونکہ دجال کا ٹکنا پوری دنیا کے لئے ایک بہت بڑا فتنہ ہے اس لئے جیسے قیامت سے سب نبی ڈرایا کرتے تھے۔ اسی طرح دجال سے بھی سب نبی ڈرایا کرتے تھے۔

باب الجرید علی القبر

باب کی غرض میں تین قول ہیں۔ ۱۔ حدیث شریف میں جو مرفوعاً شائیں گاڑنا آتا ہے یہ خصوصیت تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسا کہ ابن عمر کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ سایہ عمل ہی کرتا ہے البتہ حضرت بریدہ نے کھجور کے درخت کی برکت سمجھی یا غلبہ حال کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو عام سمجھ کر اتباع کر لی۔ ۲۔ نافع اصحاب قبور کے لئے اعمال صالحہ لیں۔ قبر پر بیٹھنا یا قبر کو اونچا بنانا وغیرہ میت کے لئے نہ نافع ہے نہ ضار ہے۔ ۳۔ مقصد باب کا ضاعات مختلفہ متعلقہ بالقبور کا بتلانا ہے جیسے شاخ گاڑنا بعض کے نزدیک نافع ہے اور خیمہ لگانا بیکار ہے۔ اور کوٹنا اور چھلانگ لگانا مکروہ تزیینی ہے اور بیٹھنا مباح ہے اور بول و براز کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

وان اشد لنا و ثبتہ الذی یثب قبر

عثمان بن مطعون حتی یجاوزه

اس روایت کی مناسبت غرض کے تینوں قولوں میں سے ہر ایک سے ہے۔ ۱۔ پہلے قول کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ بعض کے نزدیک شاخ گاڑنا مستحسن ہے اور یہ قبر کے اونچا بنانے کی طرح ہے جیسے حضرت ابن مطعون کی قبر اونچی تھی۔ ۲۔ دوسرے قول پر یہ مناسبت ہے کہ چھلانگ لگانا ایک غیر مفید کلام ہے۔ ۳۔ تیسرے قول پر مناسبت یہ ہے کہ ضاعات متعلقہ بالقبور میں سے ایک چھلانگ لگا بھی ہے جو مکروہ تزیینی ہے۔

انہ مرقبقرین: راجح یہ ہے کہ قبریں مسلمانوں ہی کی تھیں اور لا تمس النار من رانی جو مرفوعاً وارد ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ کوئی صحابی دوزخ میں نہ جائے گا۔ قبر میں مواخذہ ہو سکتا ہے اور ارجح ہونے کی وجہ۔ ۱۔ مسند احمد میں ہے وما یعد بان الا فی الغیبتہ والبول اور کافر کا عذاب تو اصل کفر کی وجہ سے ہے۔ یہاں حصر آ گیا کہ صرف غیبت کی وجہ سے یا بول کی وجہ سے ہے یعنی کفر کی وجہ سے نہیں ہے۔ ۲۔ مسند احمد میں ہی ہے۔ من دفنتم الیوم ہننا خطاب صحابہ کو ہے۔ ۳۔ کافر

وهو یختل ان یسمع من ابن صیاد

شیاء قبل ان یرال ابن صیاد

ختل کے معنی دھوکہ دینے کے ہوتے ہیں معنی یہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابن الصیاد کو غفلت میں دیکھنا چاہتے تھے اور اُس کی باتیں سننا چاہتے تھے تاکہ اندازہ لگا سکیں کہ وہ کاهن ہے یا جادوگر ہے یا کچھ اور ہے۔ رموزہ:- اس موقع پر مختلف الفاظ منقول ہیں جن کے معنی قریب قریب ہیں۔ ۱۔ زمزمہ کے دو معنی کئے گئے ایک یہ کہ کلام کے لئے لبوں کو ہلانا دوسرے ناک اور گلے سے آواز نکلنے زبان اور لب نہ ملیں۔ ۲۔ رمرمہ اور رمزہ ہلکی آواز گفتگو کے لئے نکالنا جو سمجھ میں نہ آئے۔ ۳۔ زمزمہ۔ منہ کے اندر سے آواز آئے سب کے حاصل معنی یہ ہوئے کہ ہلکی سی آواز تھی معنی سمجھ میں نہ آ رہے تھے۔ الفطرہ:- اس کے معنی۔ ۱۔ اسلام۔ ۲۔ فطرت سلیمہ جس میں قبول حق کی صلاحیت ہوتی ہے اور یہ اخیر عمر تک باقی رہتی ہے یہودی اور عیسائی ہونا عارضی صفاتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اس سے اسلام کی بہت بڑی مدح ثابت ہوئی۔ وان کان لغیث:- غواہ سے ہے جس کے معنی ضلالت کے ہیں کفر اور زنادونوں کو شامل ہے معنی یہ ہیں کہ بچے کی ماں اگر چہ کافر ہو یا زاینہ ہو بچے پر نماز جنازہ پڑھنی چاہئے کیونکہ اُس کے ماں باپ دونوں مسلمان ہیں یا باپ مسلمان ہے۔

باب اذا قال المشرک عند

الموت لا اله الا الله

غرض یہ ہے کہ ناامیدی ہو جانے پر کہ اب نہ بچے گا کلمہ شریف دل سے پڑھ لینا مفید ہے البتہ جب آخرت نظر آنی شروع ہو جائے جس کو حالت باس کہتے ہیں اُس وقت معتبر نہیں پہلی حالت یا س کہلاتی ہے۔

لما حضرت ابا طالب الوفاة

مراد وفات کی علامتیں ہیں۔

قبر پر پھول چڑھانے کا استدلال

اس حدیث سے غلط ہے

وجہ ۱۔ رائج یہی ہے کہ دعاء یا قبولیت دعاء میں شاخوں کا تر رہنا وقت مقرر کیا گیا تھا شاخوں کا تخفیف میں دخل نہ تھا۔ اسی لیے سلف صالحین نے شاخیں گاڑنے کا اہتمام نہیں فرمایا۔ ۲۔ تمہاری غرض خوشبو پہنچانا ہوتی ہے نہ کہ تخفیف عذاب۔ ۳۔ اگر آپ تخفیف عذاب کی نیت کرتے ہیں تو یہ بزرگوں کی توہین ہے۔ ۴۔ اُن کو تو جنت کی خوشبوئیں مل رہی ہیں ان کی قبر پر دنیا کے پھول گندگی کے ڈھیر کی طرح ہیں کیونکہ اعلیٰ خوشبو والے کے لئے ادنیٰ خوشبو بد بو ہوتی ہے۔

باب موعظتہ المحدث عند القبر

وقعود اصحابہ حوله

غرض یہ ہے کہ قبرستان میں وعظ مستحب ہے دو وجہ سے۔ ۱۔ سننے والے پر اثر زیادہ ہوتا ہے کیونکہ قبروں کی وجہ سے اپنی موت پیش نظر ہوتی ہے۔ ۲۔ چونکہ یہ بھی عبادت ہے اس لئے جیسے قرآن پاک قبر کے پاس پڑھنے سے صاحب قبر کو انوار پہنچتے ہیں اسی طرح وعظ سے بھی انوار پہنچتے ہیں۔

یوم یخرجون من الابدان

اس آیت کو ذکر کرنے کی مناسبت باب سے یہ ہے کہ جیسے اس آیت مبارکہ میں وعظ و نصیحت ہے اور اس میں قبروں کا ذکر ہے اسی طرح قبروں کے پاس وعظ و نصیحت کرنے سے بھی فائدہ ہوتا ہے۔ الا یفاض الاسراع۔ اس آیت کی تفسیر کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کا لہم الی نصب یوفضون۔

قال اما اهل السعادة فیسیرون لعمل السعادة

ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ قادر ہونا بد بھی ہے اس لئے عمل کرو اسی عمل سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے آسانی حاصل ہوگی جیسے رزق میں کوشش کی جاتی ہے اور حاصل تقدیر سے ہوتا ہے۔ علاج میں کوشش کی جاتی ہے تدرستی تقدیر سے ہوتی ہے ورنہ مرجاتا ہے

میں اصل یہ ہے کہ تخفیف نہ ہو۔ اگر ہوتی ہے تو خصوصیت کی تصریح ہوتی ہے جیسے خواجہ ابوطالب کی تخفیف میں خصوصیت کی تصریح ہے یہاں خصوصیت کی تصریح نہیں ہے کہ تھے تو یہ کافر لیکن میری شفاعت کی وجہ سے تخفیف ہونا ان کی خصوصیت ہے۔

وما یعد بان فی کبیر: یہاں کبیر کی نفی ہے بعض روایات میں کبیر کا اثبات ہے۔ جواب۔ نفی میں کبیر بمعنی مشقت والا ہے کہ بچنا مشکل نہ تھا اور اثبات میں کبیرہ گناہ مراد ہے۔ اما الآخر فکان یحشی بالنمیمۃ:۔ سوال۔ یہاں نیمہ ہے اور ابھی اوپر جو مسند احمد کے الفاظ اسی حدیث کے نقل کئے گئے ہیں وما یعد بان الا فی الغیبتہ والبول اس میں غیبت کا ذکر ہے غیبت کے معنی الگ ہیں اور نیمہ کے معنی الگ ہیں یہ بھی تعارض ہے۔ جواب۔ غیبت کے معنی ہیں ذکر العیب علی وجہ الغیب اور نیمہ کے معنی ہیں ذکر الحدیث علی جھتہ الفساد دونوں میں نسبت عموم خصوص من وجہ کی ہے جس میں ایک مادہ اجتماعی اور دو مادے افتراقی ہوتے ہیں۔ یہاں اجتماعی مادہ ہے اس لئے اس کو نیمہ بھی کہہ سکتے ہیں غیبت بھی کہہ سکتے ہیں۔ اما احد ہما فکان لا لیستتر من البول: قبر میں ترک طہارت پر عذاب کی وجہ یہ ہے کہ قیامت میں پہلے نماز کا سوال ہوگا۔ مقدمہ قیامت میں یعنی قبر میں مقدمہ صلوة یعنی طہارت کا سوال مناسب ہے حضرت عثمانؓ قبر دیکھ کر روتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے یہ اچھی ہوئی تو بعد میں بھی آسانی ہوگی الحدیث ہمیں زمین دیکھ کر موت اور آسمان دیکھ کر جنت یاد کرنی چاہئے۔

کل پاؤں ایک کا سر پر جو آ گیا

یکسروہ استخوان شکستہ سے چور تھا

بولا ذرا سنبل کے چلو راہ بے خبر

میں بھی کبھی کسی کا سر پر غرور تھا

کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قرضہ کی ذمہ داری خود لے لیتے تھے اور نماز جنازہ پڑھا دیتے تھے تو یہاں بھی خود نہ پڑھنا اشارہ ہے صلوا علی صاحبکم کی طرف یہ مطلب نہیں کہ کوئی بھی نہ پڑھے۔ ۲۔ نسائی میں خود کشی کے موقعہ پر مرفوعاً یہ الفاظ منقول ہیں اما انا فلا اصلی علیہ ان الفاظ میں صاف اشارہ موجود ہے کہ میرا اس پر نماز پڑھنا مناسب نہیں ہے تم پڑھ لو۔

من حلف بملّته غیر الا سلام کا ذباً

متعمداً فهو كما قال

اس کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ ماضی میں کام کر چکنے کے بعد غیر اسلام کی جھوٹی قسم کھائی کہ اگر اُس نے یہ کام کیا ہے تو وہ کافر ہے اس سے تو کافر ہو جائے گا اور اگر آئندہ کے متعلق قسم کھائی کہ اگر اُس نے یہ کام کیا تو وہ کافر ہوگا پھر وہ کام بھی کر لیا تو کافر نہ ہوا۔ ۲۔ دوسرے معنی یہ کئے گئے ہیں کہ ماضی اور مستقبل دونوں کی قسم کی صورت میں گنہگار رہی ہوگا کافر نہ ہوگا کیونکہ قسم کھانے کا مقصد تو اس کام سے رُکنا ہی تھا اتفاق سے وہ کام کر لیا تو گنہگار رہی ہوگا کافر نہ ہوگا حدیث پاک میں زجر ہی مقصود ہے کہ وہ کافر جیسا ہو گیا۔

باب ما یکرہ من الصلوۃ علی

المنافقین والاستغفار للمشرکین

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ منافق پر نماز جنازہ پڑھنا اور مشرک کے لئے استغفار کرنا دونوں مکروہ ہیں۔ باب ثناء الناس علی المیت: غرض یہ ہے کہ مرنے کے بعد میت کی مدح مستحسن ہے اگرچہ زندگی میں اُس کے سامنے قبیح ہے کیونکہ اس سے تکبیر اور خود بینی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے جو دونوں کے دونوں حرام ہیں۔ مرنے کے بعد اچھا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مدح علامت ہے کہ ارحم الراحمین نے اس کی پردہ پوشی دینا میں فرمادی ہے اور یہ پردہ پوشی علامت ہے آخرت میں بھی مولائے کریم اس کے ساتھ یہی معاملہ فرمائیں گے۔ پھر یہ شہادۂ کس کی معتبر ہے اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ اہل علم و فضل گواہی دیں اور گواہی بھی سچی ہو۔ ۲۔ عامۃ

تو جیسے علاج اور رزق کمانا چھوڑا نہیں جاتا ایسے ہی عمل چھوڑا نہیں جاسکتا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ کسب انسان کا ہے اور خلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اسی خلق کو تیسیر اور اعانت فرمایا گیا ہے۔

باب ما جاء فی قاتل النفس

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ انسانی جان کا قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ سوال۔ باب تو ہے قاتل نفس میں کہ کسی انسان کا قتل کرنا بڑا ہے اور حدیث میں خود کشی کا ذکر ہے۔ جواب۔ خود کشی پر ہی غیر کے قتل کو بھی قیاس فرمایا۔ سوال۔ امام بخاری نے جزم اور یقین کے ساتھ کیوں نہیں فرمادیا کہ خود کشی پر ہی غیر کے قتل کو بھی قیاس فرمایا۔ سوال۔ امام بخاری نے جزم اور یقین کے ساتھ کیوں نہیں فرمادیا کہ خود کشی کرنے والے یا قاتل کا کیا حکم ہے۔ جواب۔ ۱۔ تاکہ ناظر کو خود سوچنے کا موقعہ ملے۔ ۲۔ امام بخاری ایک حدیث کی طرف اشارہ فرمانا چاہتے ہیں جو ان کی شرط پر نہ تھی اس لئے اس کو اسناد کے ساتھ نہ لائے وہ حدیث ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں ہے عن جابر بن سمرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اُتی برجل قتل نفسه فلم یصلی علیہ۔

اختلاف:۔ عند الامام الاوزاعی خود کشی کرنے والے پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ وعند النجہو راس زمانے کے اکابر دین نہ پڑھیں عام مسلمانوں میں سے کچھ پڑھ کر دفن کر دیں منشاء اختلاف ابوداؤد کی روایت ہے عن جابر بن سمرة مرفوعاً اذا لا اصلی علیہ۔ امام اوزاعی کے نزدیک جب خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کشی کرنے والے پر نماز نہ پڑھی تو اس کا مطلب یہی ہوا کہ کوئی بھی اس پر نماز نہ پڑھے جمہور کے نزدیک اوروں کو پڑھنے سے منع نہیں فرمایا اس لئے یہی معنی ہوئے کہ اکابر دین نہ پڑھیں عوام پڑھ لیں، ترجیح جمہور کے معنی کو ہے دو وجہ سے۔ ۱۔ ترمذی میں عن ابی ہریرہ مرفوعاً وارد ہے مدیون کے متعلق کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شروع اسلام میں مدیون پر نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے بلکہ فرمادیتے تھے صلوا علی صاحبکم انتہی پھر فتوحات

وما دینک و من نبیک فیقول ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیقال له صدقت فیوسع له فی قبره مدبصره ثم ترفع روحه فتجعل فی اعلیٰ علیین الحدیث اور متکلمین نے تصریح فرمائی ہے کہ تعلق ارواح مؤمنین کا جسموں کے ساتھ ایسا ہی ہے جیسے سورج کا تعلق زمین سے ہے اور میت سونے والے کی طرح ہوتا ہے ہنستا بھی ہے اور تکلیف بھی محسوس کرتا ہے اگرچہ روح بدن کے اندر نہیں ہوتی اللہ یعو فی الانفس حین موتھا والئی لم تمت فی منامھا۔ ۱۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں الاحادیث متواترہ علی عود الروح الی البدن وقت السؤال وحقول انجہو رانحی۔ ۲۔ فی الاتحاف شرح احیاء العلوم کہ بعض اس کے قائل ہوئے کہ بدن بلا روح سے سوال جواب ہوتے ہیں۔ ۳۔ اتحاف میں ہے کہ سوال جواب صرف روح سے ہوتے ہیں۔ بدن کا دخل نہیں ہے اور یہ ابن حزم کا قول ہے اور غلط ہے اس لئے کہ اگر بدن کا دخل نہیں تو پھر قبر کی کیا خصوصیت ہوئی۔

قبر میں سوال کی حکمت

اللہ تعالیٰ نے یوم الست میں توحید کا وعدہ لیا اور سب کو گواہ بنایا پھر دنیا میں نبیوں اور مومنوں کو گواہ بنایا پھر قبر میں فرشتوں کو گواہ بنایا توحید پر بس جب شیطان قیامت میں گناہوں کی وجہ سے یہ کہے گا کہ یہ تو میری جماعت ہے تو اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین اس کا رد فرمادینگے اور بندہ کو جنت میں داخل فرمادینگے ادخلنا اللہ ایاھا بلا عذاب۔ آمین۔

اتنی ثم شہد: آنے والے انکار اور نکیر ہیں اور جس کے پاس آتے ہیں وہ بندہ مومن مراد ہے۔ پھر شہد کی جگہ ایک نسخہ میں شہد بھی ہے۔

ما انتم باسمع منهم ولكن لا یجیبون

باب سے مناسبت یہ ہوئی کہ جب مردے سنتے ہیں تو ثواب اور تکلیف بھی محسوس کرتے ہیں۔ سماع موتی کے دلائل۔ ۱۔ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی نے فرمایا کہ متکلمین حضرات نے عذاب قبر اور ثواب قبر کے انکار کو کفر قرار دیا ہے اور بغیر شعور و

المؤمنین کی گواہی مراد ہے اور پھر وہ آدمی گنہگار ہو یا نیک ہو دونوں صورتوں میں عامتہ المؤمنین کی گواہی محترمہ ہے کیونکہ یہ گواہی علامت ہوگی اس بات کی کہ اس شخصے والی ذات نے اس کے گناہ بخش دئے ہیں اور یہ دوسرا قول ہی راجح ہے کیونکہ پہلے قول ہیں اگر وہ نیک ہی ہے تو اس گواہی کے پائے جانے اور نہ پائے جانے سے کچھ فرق نہیں پڑتا اس لئے اس کا بیان فضول ہوا۔

باب ما جاء فی عذاب القبر

غرض عذاب قبر کا اثبات ہے اور معتزلہ پر رد کرنا ہے کیونکہ معتزلہ عذاب قبر کا انکار کرتے ہیں اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ کافروں کو عذاب قبر ہوگا مسلمانوں کو نہ ہوگا پھر عذاب القبر میں جو عذاب کی اضافت قبر کی طرف ہے یہ اکثر حالات پر مبنی ہے کیونکہ بعض دفعہ سمندر میں غرق ہونے سے موت آ جاتی ہے اور لاش سمندر ہی میں گم ہو جاتی ہے اور سمندر ہی میں گناہوں کی وجہ سے بغیر قبر بنے عذاب ہوتا ہے بعض کو شیر وغیرہ کوئی درندہ کھا جاتا ہے اور قبر بنے بغیر جانور کے پیٹ میں ہی عذاب ہوتا ہے اور وہاں ہی روح کا تعلق بدن کے ٹکڑوں سے ہو جاتا ہے۔ روح تو ایسی چیز ہے کہ اس کا تعلق مشرق اور مغرب میں پھیلے ہوئے بدن کے ٹکڑوں سے بھی ہو سکتا ہے جیسے سورج بیک وقت آدمی زمین کو روکن کر دیتا ہے کیونکہ روح کا حلول کی صورت میں بدن کے اندر داخل ہونا ضروری نہیں ہے تدبیر و تصرف کا تعلق ہے۔ پھر جو احادیث میں آتا ہے کہ روح سوال و جواب کے وقت بدن میں لوٹائی جاتی ہے اس لوٹانے اور اعادہ کی مقدار اتنی ہی مراد ہے جس سے سوال سمجھ سکے اور جواب دے سکے اور ثواب و عذاب کو محسوس کر سکے اتنا تعلق ضروری نہیں جتنا موت سے پہلے تھا قبر میں ثواب و عذاب کی مثال سونے والے جیسی ہے جو جاگنے والے کی طرح چلتا پھرتا تو نہیں ہے لیکن تکلیف اور راحت محسوس کرتا ہے۔ اتحاف شرح احیاء العلوم میں ہے عن ابن مسعود مرفوعاً فاذا وضع فی قبره اجلس وجیئی بالروح وجعلت فیہ فیقال له من ربک

میں رجوع ثابت ہے کیونکہ مسند احمد میں حسن کے درجہ کی سند سے ثابت ہے۔ عنہا مرفوعاً ما انتم باسمع لما قول منهم اس روایات سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام سے سننے کے بعد حضرت عائشہ نے رجوع فرمایا تھا کیونکہ خود تو حاضر نہ تھیں۔

اہل قلب کو سنانے کا فائدہ

کہ زندوں کو عبرت ہو کہ کفر کا انجام بہت برا ہے۔

انک لاتسمع الموتی :- اس آیت سے حضرت عائشہ نے استدلال فرمایا اس کے دو جواب پیچھے گزر چکے ہیں۔ ۱۔ سماع نافع کی نفی ہے۔ ۲۔ سماع کی نفی ہے سماع کی نفی نہیں ہے۔ نعم عذاب القبر :- بعض نسخوں میں یہاں اس طرح ہے نعم عذاب القبر حق۔ سوال: فی مسلم عن عائشہ قالت وخلت علی امرأة من اليهودیہ وہی تقول بل شعرت انکم تفتنون فی القبور قالت فارتاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال انما تفتن یهود عائشہ فلبشنا لیالی ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بل شعرت انه اوہی الی انکم تفتنون فی القبور الحدیث تعارض ہو گیا جواب قال الطحاوی وہ عورت دو دفعہ آئی پہلی دفعہ وہ گفتگو ہوئی جو مسلم شریف میں ہے دوسری دفعہ آئی تو وہ گفتگو ہوئی جو بخاری شریف میں ہے درمیان میں وحی نازل ہوئی۔ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم :- یہ راوی نے وضاحت کی ہے اشہد انہ عبد اللہ ورسولہ :- ایک کتاب ہے الانصاف اس میں روایت ہے عن ابن عمر رايت ابی فی النوم فقلت له یا ابت منکرو نکیر حق فقال ای واللہ الذی لا الہ الاہو لقد جاء انی فقال لالی من ربک فاغذت علیہما وقلت لہما لاخلی عنکما حتی تعر فانی من ربکما فقال احدهما للآخر وہ فانه عمر الفاروق سراج اہل الجنة۔

باب التعوذ من عذاب القبر

غرض یہ ہے کہ عذاب قبر سے پناہ پکڑنا مسنون ہے۔

ادراک کے ثواب و عذاب کا تصور ہی نہیں ہو سکتا اس لئے شعور و ادراک بھی ماننا ضروری ہے۔ ۲۔ احادیث صحیحہ سے قبرستان میں السلام علیکم کہنا ثابت ہے۔ ۳۔ اہل بدر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب فرمایا۔ ۴۔ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات یہ چاروں فتاویٰ عزیزہ میں ہیں۔ ۵۔ ابن ابی الدنیاء نے کتاب القبر میں سند قوی سے نقل فرمایا عن عطاء بن یسار مرسلًا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یا عمر کیف بک اذا انت مت واناک القبر منکرو نکیر فقال عمرو یكون معی مثل عقلی الآن قال نعم قال اذا اکفیهما اتخی اتحاف شرح احياء العلوم میں اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ وہ جزء باقی رہتا ہے جس سے موت کے بعد شعور کا تعلق ہو جاتا ہے اگرچہ اس کا بدن مشرق و مغرب میں منتشر ہو جائے۔ انما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم لیعلمون الآن ان ما کنت اقول حق: حضرت عائشہ کی غرض اس قول سے حضرت عمر کی تردید ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ نہ تھی کہ قلب بدر میں کافروں کی لاشیں اس وقت سن رہی ہیں بلکہ مراد یہ تھی کہ اب وہ جان رہے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنا تھا وہ ٹھیک تھا سماع ثابت کرنے والے حضرات اس قول عائشہ کے مختلف جواب دیتے ہیں۔ ۱۔ جمہور صحابہ اور بعد کے حضرات نے ابن عمر کے قول کو ظاہری پر رکھا ہے۔ ۲۔ احادیث کثیرہ سے ابن عمر کی روایت کے ظاہری معنی ہی کی تائید ہوتی ہے۔ ۳۔ حضرت عائشہ تو بدر کے میدان میں موجود نہ تھیں۔ ۴۔ جیسے وہ جانتے تھے ایسے ہی وہ سن بھی سکتے تھے جانتا سننے کے قریب ہی تو ہے۔ ۵۔ حضرت عائشہ صرف علم کو ثابت کر رہی ہیں اور دوسرے حضرات علم اور سماع دونوں کو ثابت کر رہے ہیں اور مثبت زیادہ کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۶۔ شیخ الاسلام زکریا انصاری اور مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا اس مسئلہ

ہے اس کی کہ اس کو قبر میں بھی سوال جواب کا پتہ چلے گا کیونکہ چار پائی قبر کی تمہید ہے اور پیچھے جو اسی قسم کا باب تھا باب قول لمیت قد مونی وہاں مقصود یہ تھا کہ میت کو جلدی دفن کرنا چاہئے پس نگرانہ رہا۔

باب ما قيل في اولاد المسلمين

بظاہر غرض امام بخاری کی اولاد مسلمین غیر بالغین میں توقف ذکر کرنا ہے۔ کیونکہ صراحتہ جنتی ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ امام نووی نے اجماع نقل کیا ہے ذراری مومنین کے جنتی ہونے پر اور توقف کرنے والے حضرات کے دلائل۔ ۱۔ فی مسلم عن عائشة توفي صبي من الانصار فقلت طوبى له لم يعمل سوء ولم يلدكه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوغير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة اهلاً الحديث جواب اہل اجماع کی طرف سے یہ ہے کہ اس حدیث میں بلا دلیل جلدی سے قطعی فیصلہ کر دینے سے منع فرمانا مقصود ہے کہ مجھ سے پوچھتے بغیر کیوں فیصلہ کیا یہ مقصد نہیں ہے کہ وہ جنتی نہیں ہے۔ ۲۔ حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ حضرت خضر علیہ السلام کے واقعہ میں جو مذکور ہے طبع یوم طبع کا فرایہ بھی توقف کی تائید کرتا ہے۔ ۳۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نے فرمایا کہ عمل مفقود ہے جس کی وجہ سے دخول جنت ہوتا ہے استعداد موجود ہے اور وہ کافی نہیں دخول جنت کے لئے کیونکہ استعداد تو کافر بالغ میں بھی موت تک رہتی ہے اس لئے ادلہ کا مقتضی توقف ہے۔ ۴۔ ذراری مشرکین میں جمہور توقف کی طرف چلے گئے ہیں اس پر قیاس کا تقاضی یہ ہے کہ ذراری مومنین میں بھی توقف ہی کیا جائے۔ ان سب ادلہ کا جواب یہی ہے کہ اجماع کی وجہ سے ترجیح جنتی ہونے کو ہی ہے اجماع کی تائید مختلف ادلہ سے بھی ہوتی ہے۔ ۱۔ ثانی الباب عن انس مرفوعاً ما من الناس مسلم يموت له ثلثة من الولد لم يبلغوا الحنث الا ادخله الله الجنة بفضل رحمته ايا هم۔ ۲۔ اول الباب عن ابی هريرة مرفوعاً من مات له ثلثة من

فسمع صوتاً: ۱۔ عذاب کے فرشتوں کی آواز تھی۔ ۲۔ عذاب واقع ہونے کی آواز تھی۔ ۳۔ جس کو عذاب ہو رہا تھا اس کے پیچھے کی آواز تھی مناسبت باب سے یہ ہے کہ ایسے موقعہ میں پناہ پکڑنا مسنون ہے۔ سوال: احادیث میں تو یہ ہے کہ عذاب قبر کی آواز انسانوں اور جنوں سے مخفی رکھی جاتی ہے جواب۔ ۱۔ یہ مخفی رکھنا قاعدہ اکثر یہ ہے۔ ۲۔ عادة اللہ تعالیٰ یہی ہے کہ مخفی رکھا جاتا ہے یہ واقعہ خرق عادت بطور معجزہ کے صادر ہوا۔ فقال يهود تعذب في قبورها۔ یہود قتال کے فاعل نہیں ہیں بلکہ یہود مبتدأ ہے اور تعذب خبر ہے یعنی یہودیوں کو عذاب قبر ہو رہا ہے۔

باب عذاب القبر في الغيبة والبول

غرض یہ ہے کہ عذاب قبر صرف کافر کے ساتھ ہی خاص نہیں ہے بلکہ مسلمان کو بھی ہوتا ہے۔

باب الميت يعرض عليه مقعده

بالغداة والعشي

غرض ثواب و عذاب فی القبر کی ایک خاص صورت کا بیان ہے تخصیص بعد الممیت ہے پھر مسلم شریف میں اس مضمون کی روایت میں الفاظ یوں ہیں ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه يوم القيامة ان الفاظ کی روشنی میں زیر بحث بخاری شریف کی روایت کے جو یہ الفاظ ہیں فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة ان کا مطلب یہ ہے کہ تجھے یہ ٹھکانا قیامت تک دکھایا جائے گا حتیٰ یبعثک اللہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اس ٹھکانے میں قیامت کے بعد پہنچا دینے پھر یہ دکھایا جانا بھول جاؤ گے جیسے اس آیت کے معنی ہیں وان عليك لعنتي اى يوم الدين کہ قیامت تک تو تم پر لعنت ہوتی رہیگی پھر ایسا عذاب آئے گا کہ یہ لعنت بھول جاؤ گے۔

باب كلام الميت على الجنابة

غرض یہ ہے کہ میت کو دنیا کے کچھ کاموں کا پتہ چلتا ہے یہ تمہید

ذرائع مشرکین کے جنتی ہونے کے ادلہ

۱۔ حدیث الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً کل مولود یولد علی الفطرۃ فابواه یهود انہ او ینصرانہ او بمجسانہ الحدیث ۲۔ معراج کی احادیث میں صراحتہ مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور ان کے گرد بچوں کو دیکھا اور ان کی تفصیل یہ بتلائی گئی کہ کل مولود علی الفطرۃ ۳۔ وما کنا معذبین حتی نبعث رسولاً ۴۔ زیر بحث باب کے بعد جو باب بلا ترجمہ ہے اس میں لمبی حدیث ہے اس میں تصریح ہے اُن بچوں کے متعلق جو خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ارد گرد دیکھے والصبیان حولہ فاولاد الناس ۵۔ فی مسند ابی یعلیٰ عن انس مرفوعاً سألت رُبی اللابین (ای الاطفال) من ذریئہ البشر ان لا یعذبہم فاعطانیہم اور اس حدیث کی سند حسن کے درجہ کی ہے۔ ۶۔ فی مسند احمد عن خنساء بنت معاویۃ بن مریم عن عمتہا قلت یا رسول اللہ من فی الجنۃ قال النبی فی الجنۃ والشہید فی الجنۃ والمولود فی الجنۃ اس کی سند بھی درجہ حسن کی ہے۔

اللہ اذا خلقہم اعلم بما کانوا عاملین

ما کے مصداق میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ عمل ۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارادہ مخفیہ دونوں صورتوں میں یہ روایت توقف پر دال ہے۔

کل مولود دیولد علی الفطرۃ

فطرۃ کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ سبب اسلام ۲۔ اسلام۔ سوال۔ حضرت خضر علیہ السلام کے واقعہ میں جس بچہ کو قتل فرما دیا اس کے بارے میں ثابت ہے طبعہ اللہ یوم طبعہ کافر اتوزیر بحث روایت کے ساتھ اس بچہ والے واقعہ کا تعارض ہو گیا جواب۔ پہلے شقاوت وسعادت کا تعلق بچے سے ہوتا ہے پھر ولادت اور اس کے ساتھ ہی فطرۃ کا ظہور ہوتا پھر طبع کا وقوع ہوتا ہے۔ اس لئے پہلے فطرۃ سلیہ پر ولادت ہوئی پھر کفر کی مہر جس کو طبعہ اللہ

الولد لم یبلغوا الحنث کان لہ حجاباً من النار اودخل الجنۃ جب آگ سے حجاب ہو گئے والدین کے لئے تو خود بطریق اولیٰ آگ سے باہر اور جنت میں داخل ہو گئے۔ ۳۔ فی زیادات مسند احمد لعبد اللہ بن احمد عن علی مرفوعاً ان المسلمین واولادہم فی الجنۃ الی قولہ۔ ثم قرأ والذین آمنوا واتبعہم ذریعتہم بایمان الآیۃ۔ ۴۔ خود یہی آیت مبارکہ مستقل دلیل ہے۔ والذین امنوا واتبعہم ذریعتہم بایمان الحقنا بہم ذریعتہم الآیۃ۔ ۵۔ ثالث الباب عن البراء قال لما توفی ابراہیم علیہ السلام قال رسول اللہ صلی اللہ ان لہ مرضعاً فی الجنۃ۔

باب ما قیل فی اولاد المشرکین

غرض اولاد مشرکین میں اظہار توقف ہے۔ کافروں کے جو بچے نابالغ ہونے کی حالت میں مر جاتے ہیں ان کے متعلق چھ اہم قول ہیں۔ ۱۔ کافر ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتے تھے کہ اگر وہ بڑے ہو گئے تو کافر ہو گئے اسی لئے ان کو کافروں کے گھر پیدا فرمایا اب وہ دوزخ میں اپنے والدین کے ساتھ ہمیشہ رہیں گے۔ ۲۔ اہل جنت ہیں اس کی دلیل عنقریب تفصیل سے آرہی ہیں۔ ۳۔ بین الجنۃ والنار ہو گئے اعراف میں نہ ثواب ہوگا ان کو نہ عذاب ہوگا۔ ۴۔ اہل جنت کے خادم ہو گئے۔ ۵۔ بعض جنتی ہو گئے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ جانتے ہیں جو ایسے کہ اگر یہ زندہ رہیں اور بالغ ہو جائیں تو یہ مومن بن جائیں گے اور بعض دوزخی ہو گئے جو ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ اگر یہ زندہ رہیں گے تو بالغ ہونے کے بعد کافر ہو گئے۔ ۶۔ توقف۔ امام بخاری کے طرز سے بظاہر یہی معلوم ہو رہا ہے کہ وہ توقف ہی کے قائل ہیں اور یہی توقف ہمارے امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی سے منقول ہے اور یہی ایک روایت امام احمد کی بھی ہے۔ لیکن بہت سے محدثین اور ہمارے قریب زمانہ کے اکابر نے ان کے جنتی ہونے کو ترجیح دی ہے اور اس کے خلاف جو دلائل ہیں ان کو منسوخ یا ماول قرار دیا ہے۔

میں کوئی کراہت ہو اور مرنے والے کو تکلیف ہونے کا اندیشہ قبر میں یا بعد میں ہو تو اس کا ازالہ فرمایا کہ اس باب کی حدیث میں موت فناء کا ذکر ہے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کراہت کا اظہار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ استعاذہ صرف عارض کی وجہ سے ہے کہ توبہ اور خصوصی تیاری کا موقع نہ ملا اصل اس موت میں کوئی قباحیت یا کراہت نہیں ہے۔ کیونکہ غیر اختیاری چیز ہے۔

باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما

غرض یہ ہے کہ تینوں قبریں مستم تھیں کوہان کی شکل میں چورس جس کو مسطح کہتے ہیں نہ تھیں کفاتی۔ کَفَتْ الشَّعْيَ اِذَا جَمَعَهُ وَضَمَهُ سَخْرَى :- پیٹ کا اوپر کا حصہ درمیان والا۔ وعن هلال :- اوپر والی پوری سند مراد ہے کفاتی :- میری کنیت رکھی وہ کیا تھی :- ابوامیہ :- ابوالجهم :- ابو عمرو اور تیسری ہی مشہور ہے انہ راى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مُسْتَمًا :- عند الشافعي اوّلی ہے قبر کو مسطح یعنی چار کونوں والی بنانا اور جمہور کے نزدیک اوّلی ہے مُسْتَم یعنی کوہان جیسی بنانا وللجمہور حدیث الباب عن سفیان التمار انہ رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مُسْتَمًا وللشافعي روايته الترمذی عن الهياج الا سدی قال لی علی الا ابغفک علی ما بعثی علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا ادع قبراً مشرفاً الا سويتہ ولا تمثالاً الا طمته۔ جواب اس سے مراد صرف وہ قبر ہے جو خ کے طور پر بہت اونچی بنائی گئی ہو۔ لا اعلم احداً احق بهذا الا مر :- مراد امر خلافت ہے۔ اوصیہ بدمۃ اللہ مراد عامۃ المؤمنین ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں ہوتے ہیں۔

باب ما ينهی من سبّ الاموات

غرض یہ ہے کہ مرنے کے بعد بُرا کہنا برا ہے البتہ حدیث کی سند میں جرح مقصود ہو یا کسی کو کسی گناہ سے بچانا مقصود ہو تو

یوم طبعہ کا فرا میں ذکر کیا گیا ہے اُس کا وقوع ہوا اس لئے کچھ تعارض نہیں کیونکہ زمانہ ایک نہ رہا۔ سوال جب ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور فطرۃ کے معنی اسلام کے کئے گئے ہیں تو کافروں کے جو بچے نابالغی کے زمانہ میں فوت ہوتے ہیں ان پر نماز جنازہ بھی پڑھنی چاہئے جواب نماز جنازہ پڑھنا یہ اسلام کا دنیوی حکم ہے اور فطرۃ جو بمعنی اسلام ہے اس میں چھپا ہوا اسلام مراد ہے جو آخرت ہی میں ظاہر ہوتا ہے اس لئے اس پر دنیا میں کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا۔ باب :- یہ تہہ ہے ماقبل کا کلّوب لوہے کا کٹا۔ شدق :- منہ کی بانجھ یعنی منہ کی ایک جانب۔ حتیٰ ثیلغ قضاء :- منہ کی ایک جانب کو پھاڑتا ہوا گدی تک یعنی سر کے پچھلے حصہ تک پہنچ جاتا تھا۔ بفہر :- اس کے دو معنی کئے گئے ہیں :- ۱۔ اتنا بڑا پتھر جو ہتھیلی کو بھر دے۔ ۲۔ ہر پتھر کو فہر کہتے ہیں۔ فی شدخ بہ :- شدخ کے معنی ہیں کھوکھلی چیز کو یعنی ایسی چیز کو جو اندر سے خالی ہو اس کو توڑنا۔ رمی الرجل بحجر فی فیہ :- کنارہ والا آدمی نہر والے آدمی کے منہ میں پتھر مارتا تھا ای کی لہ۔ والصبيان حوله فاو لاد الناس :- یہ محل ترجمہ ہے کہ مشرکین کی اولاد بھی نجات پانے والی ہے کیونکہ اس میں الناس کا لفظ ہے جو مسلمانوں اور کافروں سب کو شامل ہے۔

باب موت يوم الاثنين

غرض پھر کے دن مرنے کی فضیلت کا بیان کرنا ہے کیونکہ اُس دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تھا۔ سوال :- فی الترمذی عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً ما من مسلم يموت يوم الجمعة الا وقاه الله فتنته القبر۔ جواب :- اس کی سند میں کچھ ضعف تھا اسی لئے اس کو امام بخاری نے نہ لیا۔ انما هو للمهلته :- یعنی نئے کپڑے تو زندہ کے لئے ہوتے ہیں جس کو دنیا میں کچھ مہلت رہنے کی ملی ہوئی ہے۔

باب موت الفجأة البغثة

غرض شبہ کا ازالہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے موت فجاءۃ سے یعنی اچانک موت آجانے سے پناہ مانگی ہے شاید اس

بقدر ضرورت گنجائش ہے۔

بمعنی احتیاج اور مالہ جملہ استفہامیہ الگ جملہ ہے ۴۔ یہی لفظ بمعنی بلغ مجتہدہ ای صار ماہراً اظہار تعجب ہے اور مالہ الگ جملہ استفہامیہ تعجب کے لئے ہے۔ ۵۔ یہی لفظ بمعنی سقط اربابہ ای اعضاء یہ بھی اظہار تعجب ہے اور مالہ بھی مزید تعجب کے لئے الگ جملہ ہے ۶۔ ۷۔ ۸۔ یہی تینوں معنی صرف بکسر الراء ہے ارب۔

من فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ

سوال۔ حضرت ابن عمر اور حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ سے یہ بھی مرفوعاً منقول ہے کہ مجھے لڑنے کا حکم ہے یہاں تک کہ کلمہ شریف پڑھیں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں۔ تو پھر حضرت صدیق نے اسی سے استدلال کیوں نہ فرمایا کہ جب تک زکوٰۃ صحیح طریقہ سے نہ دیں میں جہاد کروں گا زکوٰۃ کو نماز پر کیوں قیاس فرمایا جواب ۱۔ حضرت صدیق اکبرؓ کو یہ حصہ حدیث کا نہ پہنچا تھا۔ ۲۔ پہنچا تھا لیکن کبھی تو اسی زائد حصہ سے بھی استدلال فرمایا جیسا کہ نسائی میں حضرت انس سے مروی ہے اور کبھی الاستحکام سے استدلال فرمایا کہ الاستحکام میں عموم ہے زکوٰۃ کو بھی شامل ہے اور کبھی زکوٰۃ کو صلوٰۃ پر قیاس فرمایا۔

باب البیعة علی ایتاء الزکوٰۃ

غرض یہ ہے کہ جب تک بیعت میں زکوٰۃ پر عمل کرنے کا وعدہ نہ کرے بیعت پوری نہیں ہوتی۔

باب اثم مانع الزکوٰۃ

غرض یہ ہے کہ زکوٰۃ نہ دینا بہت بڑا گناہ ہے۔

یحملها علی رقبته

شاید گردن پر اٹھانا خیانت کی وجہ سے ہو اور جانور جو روندیں گے یہ زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے ہو لہٰذا زبیتان:- سانپ کی آنکھوں پر دو نکتے کا لے رنگ کے۔

ماادی زکوٰۃ فلیس بکنز

غرض یہ ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو مال باقی بچ گیا وہ کنز مذموم نہیں ہے اور موجب عذاب نہیں ہے کیونکہ جو شخص اپنی حاجت

باب ذکر شرار الموتی

غرض گذشتہ باب سے ایسے شخصوں کو نکالنا ہے جو ایذا اور شر میں مشہور ہوں جیسے ابولہب اور ابو جہل کہ ان کی برائی گنجائش ہے۔

کتاب الزکوٰۃ

ای کتاب یدکر فیہ احکام الزکوٰۃ۔ یہ تقدیر عبارت ہے اور اس سے غرض بھی ظاہر ہوگئی کہ زکوٰۃ کے احکام بیان کرنے مقصود ہیں اور ربط یہ ہے کہ قرآن وحدیث میں ایمان اور نماز کے بعد سب سے زیادہ ذکر زکوٰۃ کا ہے اس لئے تیسرے درجہ پر امام بخاری بیان فرما رہے ہیں۔ لغوی معنی ۱۔ نماء اور ۲۔ طہارۃ کے ہیں زکوٰۃ دینے والا اور اس کا مال پاک ہو جاتے ہیں اور مال میں برکت کی وجہ سے نماء اور زیادتی ہوتی ہے۔ حدیث پاک میں ہے ما نقص مال من صدقہ اور قرآن پاک میں ہے یمحق اللہ الربا ویربی الصدقات۔

باب وجوب الزکوٰۃ

غرض فرضیت زکوٰۃ کا بیان ہے لفظ وجوب کثرت سے فرضیت پر بولا جاتا ہے۔ کیونکہ وجوب کے لغوی معنی ثبوت اور تحقق کے ہیں۔ قال ما لہ ما لہ۔ قائل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں ما استفہامیہ ہے تعجب کا اظہار ہے اُس کی حرص آخرت پر اور ایک روایت میں یوں ہے قال الناس ما لہ ما لہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارب مالہ اس صورت میں ظاہر ہے کہ مالہ پہلا دو دفعہ یہ صحابہ کی کلام ہے۔ البتہ ارب کے بعد مالہ بہر حال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام ہے۔ ارب مالہ:- اس کے مختلف معنی کئے گئے اور مختلف طریقے سے پڑھا گیا۔ ۱۔ ارب بمعنی صاحب حاجت تقدیر عبارت یہ ہے ہو ارب کہ وہ صاحب حاجت ہے۔ آگے مالہ الگ جملہ ہے جس کے معنی گذر چکے۔ ۲۔ ارب میں راء کا فتح ہے جس کے معنی حاجت کے ہیں۔ نما اسی کی تاکید ہے لہٰذا حال یا صفت ہے اور خبر محذوف ہے واقع یعنی کچھ نہ کچھ حاجت اس کی ثابت اور واقع ہے۔ ۳۔ ارب فتح راء کے ساتھ ماضی کا صیغہ ہے

ہے۔ کیونکہ عشر مالک کے ذمہ ہوتا ہے یا حزارع کے ذمہ ہوتا ہے عرایا لینے والے فقیر کے ذمہ نہیں ہوتا۔ ۶۔ ہم جو معنی لیتے ہیں کہ زکوٰۃ مراد ہے مال تجارت میں۔ یہ معنی بالا جماع معمول بہ ہیں اور جو آپ معنی لیتے ہیں وہ محل اختلاف ہیں اس لئے ایسے معنی لینے اولیٰ ہیں جو بالا جماع معمول بہ ہوں۔ فجاء رجل خشن الشعر و الثياب والهيئة: پراگندہ بالوں والا اور سخت اور موٹے کپڑے والا اور پراگندہ ہیئت والا برضف:۔ رصف کے معنی پتھر کے ہیں۔ باب انفاق المال فی حقہ:۔ غرض یہ ہے کہ نیکی میں مال خرچ کرنا مستحب ہے۔

باب لا یقبل اللہ صدقۃ من غلول

غرض یہ ہے کہ یہ مسلم شریف کی حدیث کے الفاظ ہیں یہ ان کی شرط پر نہ تھے اس لئے ترجمہ الباب میں لائے اور ان کو آیت سے ثابت کیا۔ آیت اس حدیث کی تائید کیسے کرتی ہے۔ اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ خائن کو قیامت کے دن اذیٰ اور عذاب پہنچے گا جیسے صدقہ کرنے والا صدقہ کے بعد اذیٰ پہنچاتا ہے۔ ۲۔ جب صدقہ کے بعد اذیٰ مبطل صدقہ ہے تو صدقہ کے ساتھ اذیٰ غضب وغیرہ کی صورت میں بطریق اولیٰ مبطل ہے۔

باب الصدقۃ من کسب طیب

غرض اور ربط یہ ہے کہ یہ باب گذشتہ باب کا عکس ہے کہ پیچھے تھا وہ صدقہ جو قبول نہیں ہوتا اب وہ ہے جو قبول ہوتا ہے۔

ویربى الصدقات

سود بدن کے ورم کی طرح ہے اور صدقہ بیماری کی وجہ سے جو اسہال اور دستوں کی دوا دیتے ہیں اس کی طرح ہے۔ آیت کا مقصد یہ ہے کہ جو مال کی زیادتی چاہتا ہے وہ سود نہ لے بلکہ خیرات کرے اس سے زیادتی ہوگی زیادتی کے لئے ناجائز طریقہ نہ اختیار کرے جائز طریقہ اختیار کرے۔

کما یربى احدکم فلولہ

اشارہ ہے کہ جیسے گھوڑے کا بچہ آہستہ آہستہ بڑا ہوتا ہے ایسے ہی

سے بچا ہوا مال خیرات نہ کرے اس پر عذاب کا ذکر نہیں آتا۔

لیس فیما دون خمس اوسق صدقۃ

عند امامنا ابی حنیفہ ہر قلیل و کثیر میں عشر ہے وعند الجمهور پانچ اوسق سے کم میں عشر نہیں ہے ایک و سق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے ولنا۔ ۱۔ یا ایہا الذین انفقوا من طیبات ما کسبتیم و مما اخر جنا لکم من الارض۔ اس آیت میں ما آخر جنا من الارض عام ہے۔ ۵ اوسق اور کم اور زائد سب کو شامل ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً فیما سقت السماء والا نہار والعیون او کان بعلا العشر۔ اس حدیث میں ماسقت السماء عام ہے پانچ اوسق کی قید نہیں ہے۔ وللجمهور حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے عن ابی سعید مرفوعاً لیس فیما دون خمس اواق صدقۃ و لیس فیما دون خمس ذود صدقۃ و لیس فیما دون خمس اوسق صدقۃ جواب۔ ۱۔ اس میں غلہ کی زکوٰۃ کا ذکر ہے۔ کیونکہ پانچ اوسق غلہ کی قیمت عموماً پانچ اواق ہو جاتی تھی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں اوسقوں کا نصاب اور چاندی کا نصاب مذکور ہے اور ان دونوں کا تعلق زکوٰۃ سے ہے عشر سے نہیں ایسے ہی غلہ کا ذکر بھی زکوٰۃ کے درجہ میں ہے کہ مال تجارت کے طور پر غلہ کتنا ہو کہ اس کی قیمت پانچ اواق ہو جائے گی اور اس میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ عشر کا تو اس حدیث میں بالکل ذکر ہی نہیں اس لئے عشر پر محمول کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے و اتوا حقہ یوم حصادہ اس میں دس بھی عشر کا بیان ہے اور کوئی قید نہیں ہے اس لئے حدیث کے بھی ایسے معنی ہی ہونے چاہئیں جو آیت کے خلاف نہ ہوں اور وہ ہمارے بیان کئے ہوئے معنی ہیں۔ اور یہ آیت ہمارے دلائل میں سے بھی شاریک جاسکتی ہے۔ ۳۔ ہمارے معنی میں احتیاط ہے۔ ۴۔ خمسہ اوسق کا ذکر اس لئے ہے کہ اتنی مقدار کا عشر بیت المال میں پہنچانا ضروری نہیں ہے۔ مالک خود ہی ادا کر دے۔ ۵۔ اتنی مقدار عرایا میں شمار ہوتی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جس فقیر کو عرایا کے درجہ میں غلہ ملا ہو اس فقیر کے ذمہ عشر نہیں

طرف لوٹتی ہیں۔ اور امام بخاری کی کتاب التاریخ الصغیر میں اسی سند کے ساتھ روایت اسی مضمون کی منقول ہے اس میں یہ لفظ ہیں فکانت سودۃ اسرنا الحدیث اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت سودہ ہی کے ظاہری ہاتھ لے گئے تھے اور حضرت سودہ ہی کے معنوی ہاتھ بھی لے گئے تھے اور وہ زیادہ خیرات کیا کرتی تھیں اور وہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ازواج مطہرات میں سے سب سے پہلے دنیا سے رخصت ہوئیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملیں۔ لیکن امام واقدی نے اس حدیث کو وہم قرار دیا ہے حضرت سودہ کے لحاظ سے اور فرمایا کہ لحوق میں مقدم حضرت زینب بنت جحش تھیں جن کی وفات حضرت عمر کی خلافت میں ہوئی ۲۰ھ میں جبکہ حضرت سودہ کی وفات حضرت معاویہ کی خلافت میں ۵۴ھ میں ہوئی۔ اور مسلم شریف کی روایت سے بھی امام واقدی کے قول کی تائید ہوتی ہے۔ وہ مسلم شریف کی روایت عن عائشہ اس طرح ہے وکانت زینب اطولنا یداً لا نہا کانت تعمل و تنصدق الحدیث۔ جواب۔ ۱۔ اُس مجلس میں حضرت عائشہ اور حضرت سودہ کے سوا کوئی زوجہ محترمہ نہ تھیں اس لئے ان دونوں میں سے پہلے فوت ہونے والی کا ذکر فرمایا تھا کہ تم دونوں میں سے پہلے لے گئے ہاتھ والی فوت ہوگی اور حضرت سودہ صا و معنا لے گئے ہاتھ والی تھیں اس لئے حضرت عائشہ سے پہلے فوت ہو گئیں اور پیشین گوئی پوری ہو گئی لیکن یہ توجیہ کمزور ہے کیونکہ صحیح ابن حبان میں اسی واقعہ میں ہے لم یتفاد منھن واحدة۔ ۲۔ دوسرا جواب اور اصل اعتراض کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت سودہ کی وفات حضرت عمر کی خلافت میں نقل فرمائی ہے۔ ۳۔ لفظ زینب بخاری شریف کی روایت سے گر گیا ہے۔ اصل عبارت یہ تھی وکانت زینب اسرنا لحوقاً۔ ۴۔ اس زیر بحث حدیث کا آخری حصہ اُس حدیث سے لیا گیا ہے جس میں حضرت زینب کی طرف لوٹتی ہیں۔ ۵۔ حدیث کے آخری حصہ کی ضمیریں حضرت زینب کی طرف لوٹتی ہیں اس

برکت صدقہ کی وجہ سے آہستہ آہستہ ظاہر ہوتی ہے کمثل حبیبہ انبت سبع سنابل میں بھی یہی اشارہ ہے کہ جیسے پودا آہستہ آہستہ بڑا ہوتا ہے۔ ایسے ہی صدقات کی برکت آہستہ آہستہ ظاہر ہوتی ہے۔

باب الصدقة قبل الرد

غرض یہ ہے کہ صدقہ میں جلدی کر لو ورنہ ایسا زمانہ آجائے گا جس میں کوئی صدقہ لینے والا نہ ہوگا۔

بغیر حفر:۔ بغیر کسی محافظ کے

باب اتقوا النار ولو بشق تمره

باب کی غرض اور حدیث الباب کے معنی۔ ۱۔ صدقہ ضرور کرو ترغیب مقصود ہے یہ نہ سوچو کہ جو صدقہ کر رہا ہوں وہ تھوڑا مال ہے۔ زیادہ نہیں تو وہی سہی ۲۔ کسی کا حق نہ دباؤ اگرچہ تھوڑا ہو وہ بھی آگ میں لے جاسکتا ہے۔ کتنا محامل ہم بوجہ اٹھاتے تھے تا کہ جو پیسے ملیں وہ خیرات کر دیں۔

باب فضل صدقة الشحيح الصحيح

غرض یہ ہے کہ احتیاج کی حالت میں صدقہ استغناء کی حالت کے صدقہ سے افضل ہے فتح کے معنی ہیں بخل مع الحرص باب:۔ یہ باب بلا ترجمہ ہے اس لئے گذشتہ باب کا ترجمہ ہے اور جیسے گذشتہ باب میں احتیاج کے زمانہ میں صدقہ کی زیادہ فضیلت کا ذکر تھا اسی طرح اس باب میں بھی صدقہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ صدقہ کی ایسی فضیلت ہے کہ صدقہ کی زیادتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جلدی لینے کا سبب بن گئی۔

و کانت اسرنا لحوقاً به

و کانت تحب الصدقة

بظاہر اس عبارت کی جو اس باب کی حدیث کے اخیر میں واقع ہے اس عبارت کی مونث کی تینوں کی تینوں ضمیریں اور اس سے پہلے جو موصلاً اسی حدیث میں یہ جملہ ہے انما کانت طول یدھا الصدقۃ اس میں یدھا کی مونث کی ضمیر بھی یہ سب حضرت سودہ کی

واجب صدقہ میں ہے اور حدیث میں کوئی دلیل صدقہ کے واجب ہونے کی نہیں ہے جواب۔ ۱۔ امام بخاری کا دائرہ اجتہاد عام فقہاء سے کچھ زیادہ وسیع تھا اس لئے ان کے نزدیک فرض کو مستحب پر قیاس کرنے کی بھی گنجائش تھی۔

باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر

غرض یہ ہے کہ جب بعد میں پتہ چل گیا کہ یہ تو میرا بیٹا ہی تھا تو صدقہ کا اعادہ ضروری نہیں ہے۔ سوال یہاں شعور کی نفی ہے۔ لا يشعر اور گذشتہ باب میں علم کی نفی ہے۔ دونوں جگہ ایک ہی لفظ ہونا چاہئے تھا۔ جواب۔ یہاں ابن کا ذکر ہے اور اس کا اور اک صرف دیکھنے سے ہو جاتا ہے اور پیچھے اجنبی کا ذکر تھا اور اس کا غریب ہونا دلائل سے معلوم ہوتا ہے جس کو علم کہتے ہیں شعور نہیں کہتے کیونکہ شعور ادراک حسی کا نام ہے جو دیکھنے سننے وغیرہ سے حاصل ہو جاتا ہے اور علم ادراک عقلی ہوتا ہے جو دلائل سے حاصل ہوتا ہے۔ پھر جمہور فقہاء غنی کے مسئلہ میں تو امام بخاری کے ساتھ ہیں کیونکہ اس کے واقع ہونے کا زیادہ احتمال ہے اس لئے صدقہ صحیح ہو جائے گا ورنہ حرج لازم آتا ہے۔ اور بیٹے کے مسئلہ میں صدقہ جمہور فقہاء کے نزدیک صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ صورت بہت ہی نادر الوقوع ہے اس میں مدار نفس واقعہ پر ہے۔ لیکن غنی کے مسئلہ میں بھی تحری اور جستجو ضروری ہے ورنہ پھر فقیر کی شرط جو شریعت میں ہے وہ بے کار ہو جاتی ہے۔

خطب علی :- میری منگنی کرا دی یعنی نکاح کا رشتہ طے کر دیا علی کے یہی معنی ہیں اگر خطب کے بعد الی آئے تو معنی ہوتے ہیں کہ لڑکی کے ولی کی طرف اپنے لئے پیغام بھیجا۔

باب الصدقة باليمين

غرض میں وہ قول ہیں۔ ۱۔ مستحب ہے کہ صدقہ دائیں ہاتھ سے ہو کیونکہ اس میں صدقہ کا اکرام ہے دوسرے اس میں فقیر کا بھی اکرام ہے اور وہ قابل اکرام ہے کیونکہ یہ اس کا بہت بڑا احسان ہے کہ وہ ہم سے صدقہ لے کر جنت تک پہنچاتا ہے۔

لحاظ سے کہ حضرت زینب سخی ہونے کے لحاظ سے محدثین کے ذہنوں میں تھیں کیونکہ وہ سخاوت میں بہت زیادہ مشہور تھیں۔ ۶۔ یہ ضمیریں اُس زوجہ محترمہ کی طرف لوٹی ہیں جو سخاوت میں مشہور ہونے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن مبارک میں تھیں۔ اور وہ حضرت زینب ہی تھیں۔

باب صدقته العلانية

غرض صدقہ اعلانیہ کے جواز کا بیان ہے جبکہ مقصد دکھاوانہ ہو۔ کوئی اور مقصد ہو مثلاً دوسروں کو شوق دلانا یا تہمت سے بچنا کہ سزا صدقہ میں شاید لوگ کہیں کہ یہ تارک زکوٰۃ ہے۔ پھر اس باب میں حدیث نہ لائے کیونکہ ان کی شرط پر نہ تھی۔

باب صدقته السر

غرض سر اخیرات کرنے کا جواز بیان کرنا ہے پھر اس میں صرف تعلیقاً حدیث لائے ہیں اور آیت لائے ہیں اسناداً حدیث نہ لائے کیونکہ جو حدیث باب کے مناسب تھی وہ پیچھے کتاب الصلوٰۃ میں بھی بیان فرما چکے ہیں۔ اور آگے تیسرے باب میں بھی آئے گی۔ اگر یہاں بھی اسناد آلائے تو تکرار بن جاتا کیونکہ صرف دو قسم کے الفاظ ہی ان کی شرط پر تھے پھر یہاں اور گذشتہ باب میں نفس فضیلت سر اور علانیت کی بتلا دی۔ افضلیت آئندہ بابوں میں بیان فرما دیں گے کہ افضلیت سر اخیرات کرنے کی ہے۔

باب اذا تصدق على غني وهو لا يعلم
غرض یہ ہے کہ غلطی سے غنی پر بھی صدقہ کر دیا تو وہ بھی مقبول اور صحیح ہے کیونکہ وہ معذور ہے۔

اللهم لك الحمد

۱۔ کیونکہ یہ آپ کا فعل ہے میرا فعل نہیں ہے۔ ۲۔ یہ حمد ضاعلی القضا ظاہر کرنے کے لئے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی ناپسند چیز دیکھتے تھے تو یوں فرماتے تھے الحمد لله علی کل حال۔ سوال۔ بظاہر باب تو

وہاں ہمیں وہ صدقہ کئی گنا ہو کر مل جائے گا۔ ۲۔ دوسرا قول غرض میں یہ ہے کہ یہ باب اور آئندہ باب ایک دوسرے کے مقابلہ میں ہیں آئندہ میں صدقہ کرنا بواسطہ خادم اور وکیل کے ہے اور اس باب میں اس کے مقابلہ میں خود اپنے ہاتھ سے صدقہ کرنا مراد ہے۔ تو غرض یہ ہوئی کہ خود اپنے ہاتھ سے صدقہ کرنا اولیٰ ہے گو وکیل اور خادم کے ذریعہ سے بھی جائز ہے۔

فاما اليوم فلا حاجته لي فيها

سوال۔ بظاہر اس حدیث کو باب سے مناسبت نہیں ہے کیونکہ باب تو صدقہ بالیمین کا ہے اور اس روایت میں یہ مذکور ہے کہ اخیر زمانہ میں کوئی محتاج نہ ملے گا اس لئے زمانہ سے پہلے صدقہ کر لو کوئی صدقہ لے کر جائے گا تو دوسرا یہ کہے گا کہ کل تو حاجت تھی آج نہیں ہے جواب۔ ۱۔ اس حدیث پاک میں صدقہ لے کر جانے کا ذکر ہے۔ یہ صدقہ لے کر جانا اس لئے بھی ہے کہ خیرات کی عبادت میں اخفاء ہو اور کامل اخفاء یہ ہے کہ دائیاں ہاتھ دے بائیں کو پتہ نہ چلے اس لحاظ سے دائیں ہاتھ کا

ثبوت ہو گیا۔ ۲۔ جب صدقہ کرنے والا خود صدقہ لے کر جائے گا تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ وہ صدقہ کرنے والا افضل صورت اختیار کرنا چاہتا ہے کہ خود خیرات کرنا چاہتا ہے خادم اور وکیل بھیجنا نہیں چاہتا تو وہ ہاتھ بھی دایاں ہی استعمال کرے گا کیونکہ دائیں ہاتھ کی فضیلت بائیں پر تو بہت ظاہر اور مشہور ہے جب ایک ایسی فضیلت حاصل کرنا چاہتا ہے جو زیادہ مشہور نہیں ہے تو ضرور ایسی فضیلت بھی حاصل کرنا چاہے گا جو مشہور ہے۔

باب من أَمَرَ خادمه بالصدقة

ولم يناول بنفسه

غرض یہ ہے کہ ایسا کرنا بھی جائز ہے کہ خادم نے ذریعہ صدقہ کر دے۔ پھر جو یہ لفظ بڑھا دیئے ولم يناول بنفسه ۱۱۰ میں یہ اشارہ ہے کہ خادم کا استعمال ضرورت اور حاجت ہی۔ کہ موتہ میں مناسب ہے خشی الامکان خود ہی یہ کام کرنا چاہئے کیونکہ تناول کا مادہ اچھے کام میں استعمال ہوتا ہے یعنی خود یہ فنیات کا کام نہ کر سکا مجبوراً دوسرے کو کرنے کے لئے ہوا۔

بفضلہ تعالیٰ جلد دوم ختم ہوئی

الخیر الجاری شرح صحیح البخاری جلد سوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب لا صدقة الا عن ظهر غنى

غرض اس حدیث کے مضمون کا ثابت کرنا ہے اور اس حدیث کو صحیح قرار دینا ہے اگرچہ ان کی شرط پر نہیں ہے اسی لئے اس حدیث پاک کو صرف تعلیقاً کتاب الوصایا میں لائے ہیں اور حصر ادعائی ہے کہ کامل صدقہ وہی ہے جو غنی کے بعد ہو یعنی اپنے اور اہل کا خرچہ اور دین ادا کرنے کے بعد سوائے اس کے کہ اس کے اہل اور خود کامل فی الصبر ہوں۔ الا ان یکون :- یہ حدیث مرفوع کا حصہ نہیں ہے بلکہ امام بخاری کی کلام ہے۔

وکذلک اثر الانصار المهاجرین :- یہ بھی امام بخاری ہی کی کلام کا تتمہ ہے۔ باب المنان بما اعطی غرض احسان جتلانے والے کی مذمت ہے کہ صدقہ کر کے جس پر صدقہ کیا ہے اس کو صدقہ یا دولا کر تکلیف پہنچائے یہ کام کیوں بُرا ہے اس کی کئی وجہیں ہیں۔ ۱۔ مٹان متکبر ہوتا ہے اور اپنے تکبر کو ظاہر کر رہا ہے۔ ۲۔ وہ خود بین ہوتا ہے اور اپنی خود بینی اور عجب کا اظہار کر رہا ہے جو گناہ ہے کہ بلا ضرورت اپنے کمالات سوچے یا ذکر کرے۔ میں ایسا میں ایسا بکری کی طرح نہیں میں کرے۔ ۳۔ اس احسان جتلانے کا فضا اور سبب بخل ہوتا ہے جس کا ایک درجہ حرام ہے۔ ۴۔ اس احسان کا جتلانے والا بھول جاتا ہے کہ اس پر بھی تو اللہ تعالیٰ بے شمار احسانات کر چکے ہیں اگر اس نے کسی پر ایک چھوٹا سا احسان کر دیا تو کیا ہے۔

جان دیدی کہ دی ہوئی اسی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

باب من احب تعجیل الصدقة من یومها

غرض اس شخص کی فضیلت کا بیان ہے جو ایسے دن سے پہلے صدقہ کر دے جس دن ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے جس کو وجوب ادا کہتے ہیں گویا نفس وجوب ہو چکا ہو وجوب نصاب کی وجہ سے وجوب اداء نہ ہوا ہو تو وجوب اداء سے پہلے ہی صدقہ کر دے اس کو بڑا ثواب ہے جیسے شروع وقت میں نماز پڑھ لینے کا بہت ثواب ہے

باب التحریض علی الصدقة

والشفاعة فیها

دو کاموں کا مستحب ہونا بیان کرنا مقصود ہے۔ ۱۔ شوق دلانا صدقہ کا۔ ۲۔ کسی خاص شخص پر صدقہ کرنے کی سفارش کرنا ان دونوں کاموں میں مشترک چیز یہ ہے کہ دونوں میں محتاج کی راحت کا لحاظ ہے القلب نکتن۔ الخرص :- کانوں میں ڈالنے کے لئے بالیاں۔

باب الصدقة فیما استطاع

غرض یہ ہے کہ صدقہ اتنی ہی مقدار میں ہونا چاہئے جتنے کی برداشت آسانی سے ہو سکے ارضی :- تھوڑا دینے کو صحیح کہتے ہیں۔

باب الصدقة تکفر الخطیئة

غرض صدقہ کی ایک اہم فضیلت بیان کرنی ہے کہ صدقہ کفارہ سینات ہوتا ہے۔

باب من تصدق فی الشرک ثم اسلم

غرض اسلام سے پہلے صدقہ کا حکم بیان کرنا ہے پھر من کا جواب ذکر نہ فرمایا۔ ۱۔ کیونکہ حدیث میں آ رہا تھا۔ ۲۔ شدت اختلاف کی وجہ سے فیصلہ نہ فرمایا اور تفصیل بخاری شریف میں

کتاب الایمان میں گزر چکی ہے۔

باب اجر الخادم اذا تصدق

بامر صاحبه غیر مفسد

غرض یہ ہے کہ خادم اگر مالک کی اجازت سے خیرات کرے تو اس خادم کو بھی ثواب ملے گا اور اشارہ فرما دیا کہ بلا اجازت صدقہ جائز نہیں ہے۔

باب اجر المرأة اذا تصدقت او

اطعمت من بیت زوجها غیر مفسدة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ بیوی خاوند کے مال سے اگر صدقہ کرے تو اس کو بھی اجر ملے گا اس میں امام بخاری نے تید نہ لگائی کہ خاوند کی اجازت بھی لے کیونکہ بیوی کو وہ مقام حاصل ہوتا ہے جو خادم کو نہیں ہوتا اور بخاری شریف میں کتاب البیوع میں روایت آئے گی عن ابی ہریرۃ مرثیۃ اذا انفق المرأة من کسب زوجها من غیر امرہ فلها نصف اجرہ اتھی غرض اتنی مقدار کی خیرات ہے جتنی کی خاوند کی طرف سے دلالت اجازت ہوتی ہے ترجمۃ الباب میں بھی یہی مراد ہے اور حدیث پاک میں بھی یہی مراد ہے۔

باب قول الله تعالى فاما من اعطى

واتقى وصدق بالحسنی فسنیسره

للیسری واما من بخل واستغنی

وکذب بالحسنی فسنیسره للعبسی

غرض صدقہ پر دنیا اور آخرت کے فوائد ذکر کر کے ترغیب دینی ہے اور بخل پر نقصانات ذکر کے تہدید و ترہیب ہے۔

اللهم اعط منفق المال خلفا

یہ حدیث کے الفاظ ہیں آیت کے بعد ان الفاظ مبارکہ کو ذکر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ یہ حدیث اس آیت مبارکہ کی تفسیر ہے۔

باب مثل المتصدق والبخیل

غرض خیرات کرنے والے اور بخیل کی مثالیں بیان کر کے ترغیب و ترہیب ہے۔

وقال حنظلة عن طاؤس جنتان

یعنی انہوں نے جنتان کی جگہ جنتان نقل فرمایا ہے بمعنی درمیں۔ لوہے کے کرتے۔

باب صدقة الکسب والتجارة

غرض یہ ہے کہ کسب اور تجارت سے جو مال حاصل ہو اس کا صدقہ مستحب ہے۔ اور اس میں کوئی نصاب نہیں اور نہ ہی حوالان حول شرط ہے کیونکہ یہ نقلی صدقہ ہے اور یہ دونوں شرطیں فرضی صدقہ کی ہوتی ہیں۔ پھر تجارت کا عطف کسب پر عطف الخاص علی العام ہے کیونکہ کسب میں مثلاً مزدوری بھی داخل ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ جس مال سے خیرات کی جائے وہ حلال ہونا چاہئے۔ اور پھر صرف آیت ذکر فرمائی اس میں یہ اشارہ ہے کہ اس مقصد کے لئے آیت ہی کافی ہے حدیث کی تفسیر کے بغیر بھی یہ مسئلہ ثابت ہے۔

باب علی کل مسلم صدقة فمن لم

يجد فليعمل بالمعروف

غرض۔ ۱۔ وجوب استحسان بیان کرنا ہے کہ ہر مسلمان پر کچھ نہ کچھ صدقہ مستحب ہے۔ ۲۔ بعض پر وجوب استحقاق ہے اور بعض پر وجوب استحسان ہے۔

باب قدر کم يعطى من الزکوة

والصدقة ومن اعطى شاة

غرض۔ ۱۔ وہ مقدار بیان کرنی مقصود ہے جو ایک فقیر کو دی جاسکتی ہے۔ ۲۔ امام ابو حنیفہ کے اس قول کا رد مقصود ہے کہ ایک ہی فقیر کو نصاب کی مقدار دے دینا مکروہ ہے کہ دیکھو ایک پوری بکری اس حدیث میں خیرات کرنا مذکور ہے جو مال تجارت کے لحاظ سے چاندی کے نصاب کے برابر بھی ہو سکتی ہے۔ جواب۔ ۱۔ ہمارے امام ابو حنیفہ کی طرح سے یہ ہے کہ ہم کرہۃ اپنے اجتہاد سے نہیں کہہ رہے حدیث شریف میں ہے کہ توخذ من اغنیاء ہم و تو د علی فقراء ہم۔ اگر مثلاً نصاب ساڑھے تین ہزار روپے ہے اور بکری چار ہزار کی دیدی تو پانچ سو روپے غنی کو دینے کا شبہ ہے جو اس حدیث مذکور کے

تو خذ من اغنیائهم فتردنی فقرائهم اس لئے زکوٰۃ دوسری جگہ نہ جانی جائے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ جزیہ ہی ہے۔ جواب اول جزیہ مراد اس لئے نہیں لیا جاسکتا کہ یہاں مذکور ہے مکان الشعیر والذرة اور اس پر اجماع ہے کہ جزیہ میں شعیر اور ذرہ واجب نہیں ہوتے جواب دوم بخاری شریف کی روایت میں صدقہ کا لفظ صراحۃً مذکور ہے جو عبادت ہے۔ تو اس سے جزیہ مراد لینا جو ایک قسم کی عقوبت اور ذلت ہے ہرگز جائز نہیں۔ جواب سوم جب حضرت معاذ زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا تو وہ زکوٰۃ کی جگہ جزیہ وصول کریں یہ کیسے ہو سکتا ہے بھیجنے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حضرت معاذ امر کے خلاف کیسے کر سکتے ہیں۔ جواب چارم یہ ہے کہ حضرت معاذ اہل یمن کے مسلمانوں سے گفتگو فرما رہے ہیں جو مہاجرین و انصار کے غیر خواہ تھے کافروں کو یہ کہنا کہ تم ایسی چیز دو جس میں مہاجرین و انصار کی خیر خواہی ہو فضول ہے معلوم ہوا کہ معاملہ عشر و زکوٰۃ کا تھا جزیہ کا نہ تھا۔ باقی رہی معترض کی یہ بات کہ حضرت معاذ کا مذہب یہ تھا کہ صدقات کا دوسری جگہ منتقل کرنا منع ہے یہ کلام بے بنیاد ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں صحابہ کا نہ کوئی اختلاف تھا نہ کوئی مذہب تھا یہ اختلافات و مذاہب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد شروع ہوئے ہیں۔ اور حضرت معاذ والا یہ واقعہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیا طیبہ کا ہے۔ پھر معترض کا یہ کہنا کہ ہجرت اور نصرت کے مناسب جزیہ ہے یہ بھی غلط ہے اس لئے کہ مطلقاً مہاجرین و انصار تھوڑا ہی مراد تھے اُن میں سے فقراء مراد تھے اور فقر زکوٰۃ کے عین مناسب ہے باقی رہا معترض کا یہ کہنا کہ زکوٰۃ ہوتی تو مدینہ منورہ منتقل ہی نہ ہوتی توخذ من اغنیائهم فتردنی فقرائهم تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہی اس لئے تھا کہ مدینہ منورہ لے کر آؤ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کی وجہ سے مدینہ منورہ زکوٰۃ نقل کی جارہی تھی اس امر کی وجہ سے یہ موقعہ مستثنیٰ تھا دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ اُس وقت مدینہ منورہ میں تنگی اور ضرورت تھی اور

خلاف ہے۔ ۲۔ بکری میں تو بکریوں کا نصاب دیکھیں گے اور وہ چالیس بکریاں ہیں۔ اس لئے حنفیہ کے خلاف کچھ بھی ثابت نہ ہوا۔

باب زکوٰۃ الورق

غرض چاندی کا نصاب بتلانا ہے۔

باب العرض فی الزکوٰۃ

غرض یہ ہے کہ زکوٰۃ میں اصل واجب کی جگہ اس کی قیمت کی کوئی اور چیز دینی بھی جائز ہے۔ اور اس مسئلہ میں امام بخاری نے امام ابو حنیفہ کا قول لیا ہے اور جمہور کا قول چھوڑا ہے کیونکہ ہمارے امام ابو حنیفہ کی دلیل اس مسئلہ میں اقویٰ نظر آئیں اختلاف یہی ہے کہ ہمارے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اصل واجب فی الزکوٰۃ کی جگہ قیمت دینی جائز ہے جمہور کے نزدیک نہیں ولابی حنیفہ ۱۔ قیمت فقیر کی حاجت کے لئے زیادہ مناسب ہے کہ نقد رقم کو جہاں چاہے گا اپنے کام میں لے آئے گا۔ ۲۔ اس باب کی تعلیق عن طاؤس قال معاذ رضی اللہ عنہ لا هل الیمن انتونی بعرض ثياب خميص أو لبیس مکان الشعیر والذرة اھون علیکم وخیر لا صحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة۔ سوال۔ یہ تعلیق تو مرسل ہے۔ جواب۔ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے گویا یہ اختلاف اصولی ہو گیا اس میں تو حنفیہ کا پلہ بہت ہی بھاری ہوتا ہے کیونکہ حدیث اگرچہ مرسل ہو قیاس سے تو اونچی ہی ہے۔ سوال یہاں صدقہ سے مراد جزیہ ہے اس لئے جزیہ میں اصل کی جگہ قیمت دینے کا جواز ثابت ہوا۔ زکوٰۃ اور عشر کی جگہ قیمت دینے کا جواز تو ثابت نہ ہوا۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت معاذ والی روایت میں مدینہ منورہ نقل کرنا بھی مذکور ہے حالانکہ مذہب حضرت معاذ کا یہ تھا کہ نقل کرنا صدقات کا منع ہے اسی کی دوسری تائید یہ ہے کہ اس میں مدینہ منورہ کے صحابہ کو دینا مذکور ہے جو مہاجرین و انصار تھے اور جزیہ ہجرت اور نصرت کے مناسب ہے زکوٰۃ کے مناسب تو فقر ہے اور مسکنت ہے۔ تیسری تائید یہ ہے کہ زکوٰۃ میں تو یہ وارد ہے

ایسے حالات میں دوسرے شہر میں زکوٰۃ لے جانے میں کچھ حرج نہیں ہوتا۔ سوال۔ اُس زمانہ میں بعض عرب جزیرہ کو صدقہ کہہ دیتے تھے شاید حضرت معاذ نے بھی اسی وجہ سے جزیرہ کو صدقہ فرما دیا ہو۔ جواب حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بنی تغلب اور عرب کے نصاریٰ نے درخواست کی تھی کہ ہمارے جزیرہ کو صدقہ کہا جائے اس کا جواب حضرت عمرؓ نے دیا تھا ہی جزیرۃ فسطو ما شئتم معاذ والا واقعہ تو قحی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کا ہے اور پھر مسلمانوں سے تو کہیں منقول نہیں کہ وہ جزیرہ کو صدقہ کہتے ہوں یہ تو بھرف نصاریٰ نے درخواست دی تھی جس کو حضرت عمرؓ نے دھڑک دیا سوال۔ مدینہ منورہ کے صحابہ میں تو بنی ہاشم بھی تھے اور غنی بھی تھے ان کو زکوٰۃ کیسے دی جاسکتی ہے اس لئے یہ جزیرہ ہی تھا۔ جواب صحابہ میں سے مصرف مراد تھے سب صحابہ کہاں مراد تھے اور جزیرہ بھی تو ہر ایک کو نہیں دیا جاتا مصرف ہی میں خرچ ہوتا ہے اس لئے یہ تو کوئی وجہ نہ ہوئی کہ جزیرہ مراد تھا زکوٰۃ نہ تھی سوال۔ یہ حضرت معاذ کا اجتہاد تھا۔ جواب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بھیجا تھا زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے اس لئے آپ کا نائب اور رسول ہونے کی حیثیت سے اسی طریقہ سے عمل کریں گے جس طریقہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا تھا اور پھر لانا بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی ہے اگر غلطی کی تھی تو مدینہ منورہ پہنچ کر اس کی اصلاح ہونی ضروری تھی جو منقول نہیں ہے اس لئے یہی کہا جائے گا کہ یہ سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اور اجازت سے تھا۔ ۳۔ ہماری تیسری دلیل اسی باب کی تعلق ہے وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما خالد التمس ادراعه واعنه فی سبیل اللہ اس سے ہمارا استدلال یوں ہے اولاً کہ اگر یہ چیزیں وقف نہ ہوتیں تو حضرت خالد ان سے زکوٰۃ ادا کر دیتے معلوم ہوا سونا چاندی کی جگہ اس سامان سے بھی زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے۔ ثانیاً استدلال یوں ہے کہ فی سبیل اللہ ان چیزوں کا استعمال یہ بھی زکوٰۃ کا ایک مصرف ہے۔ انما الصدقات للفقراء والمساکین والعلمین علیہا والمؤلفۃ

قلوبہم و فی الرقاب والغارمین و فی سبیل اللہ و ابن السبیل الایۃ۔ پس اس سامان کو زکوٰۃ کے مصارف میں دینا صحیح ہے۔ جیسے فی سبیل اللہ وقف کرنا جائز ہے ایسے ہی فی سبیل اللہ تملیک بھی جائز ہے۔ ۴۔ ہماری چوتھی دلیل اسی باب کی روایت ہے تعلیقاً فجعلت المرأة تلقی خرضہا وبتھا اس سے معلوم ہوا کہ زیورات اور باقی استعمال کی چیزیں زکوٰۃ کی قیمت کے طور پر دی جاسکتی ہیں۔ یہ استدلال امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کیونکہ ان کے استدلال میں کچھ وسعت ہے وہ فرضوں کو نفلوں پر قیاس فرما لیتے ہیں۔ حقیقہً اگر اس دلیل کو نہ بھی لیں تو کچھ حرج نہیں۔ کیونکہ دوسرے دلائل موجود ہیں۔ ۵۔ بخاری شریف کے اسی باب کی مسند روایت ہے عن انس مرفوعاً فان لم یکن عندہ بنت مخاص علی وجھہا وعندہ ابن لیون فاند یقبل منہ ولیس معہ شیء اس کی یہی توجہ ہے کہ وہ دونوں قیمت میں تقریباً برابر ہی ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ قیمت سے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ جو واجب ہوا ہے وہی ادا کرنا ہوگا جیسے نماز واجب ہو تو اس کی جگہ روزہ رکھنا کافی نہیں ہوتا۔ جواب نص کے مقابلہ میں قیاس معتبر نہیں ہے۔ اُممیں :- کا لی چادر مربع اس کے دو کناروں پر نقش و نگار بھی ہوتے تھے۔ اور قمیص سین کے ساتھ پانچ گز کا کپڑے کا ٹکڑا ہوتا تھا اور پہلے اس کو جاری بھی ایسے بادشاہ نے کیا تھا جس کو قمیص کہتے تھے۔ قمیص :- لباس۔ باب لما جمیع بین متفرق ولا یفرق بین جمیع :- غرض خلطہ طیبوع اور خلطہ جوار کا اختلاف بیان کرنا ہے۔ خلطہ الشیوع کا دوسرا نام خلطہ الاعیان ہے اور تیسرا نام خلطہ الاشتراک ہے اور خلطہ الجوار کا دوسرا نام خلطہ الاوصاف ہے خلطہ جوار کا اختلاف :- عندا مانا ابی حنیفہ خلطہ جوار موثر نہیں ہے وعندا الجور موثر ہے یعنی جانوروں کا چرواہا۔ باڑہ۔ چراگاہ۔ دودھ نکالنے کے برتن وغیرہ اکٹھے ہوں تو زکوٰۃ کا حساب اکٹھا کیا جائے گا۔ اس اکٹھا حساب کرنے کو خلطہ جوار کہتے ہیں۔ پھر جمہور میں آپس میں اختلاف ہے عندا ملک ہر ملک کا صاحب نصاب ہونا ضروری ہے باقی

اور عمرو نے ایک لاکھ کی رقم ڈالی اور دونوں نے مل کر ۱۲۰ بکریاں خریدیں ساعی آیا اور دو بکریاں اُن ۱۲۰ بکریوں میں سے لے گیا تو زید عمرو سے کہے گا کہ جس بکری سے آپ کی زکوٰۃ ادا ہوئی اس میں دو حصے میرے تھے اور ایک حصہ آپ کا تھا اگر اس بکری کی قیمت تین سو روپے تھی تو دو سو میرے گئے اور ایک سو آپ کا گیا اور زکوٰۃ صرف آپ کی ادا ہوئی اس لئے آپ دو سو مجھے دیں اُس کو دینے پڑیں گے پھر عمرو کہے گا زید سے کہ جس بکری سے آپ کی زکوٰۃ ادا ہوئی اس میں تیسرا حصہ میرا تھا اگر قیمت تین سو روپے تھی تو اس میں ایک سو میرا تھا اور دو سو آپ کے تھے تو آپ کی زکوٰۃ ادا کرنے میں ایک سو میرا گیا اس لئے آپ مجھے ایک سو روپیہ ادا کریں اس کو ادا کرنا پڑے گا اس طرح سے خلطہ شیوع میں۔ دونوں شریک رجوع کریں گے اور پتر اجماع کے لفظ مبارک پر عمل ہو جائے گا۔ خلطہ جو اروالے معنی لئے جائیں تو صرف ایک آدمی رجوع کرتا ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک کی بکریاں ممتاز اور حقیقین ہوتی ہیں۔ اب زید اور عمرو کی بکریاں اکٹھی رہتی ہیں زید کی بکریاں ۸۰ ہیں اور عمرو کی بکریاں ۴۰ ہیں۔ ساعی مثلاً زید کی بکریوں میں سے ایک بکری لے گیا تو صرف زید عمرو سے رجوع کرے گا بکری کی قیمت مثلاً ۳۰۰ روپے ہے تو زید کہے گا کہ جو بکری ساعی لے گیا ہے اس سے آپ کی زکوٰۃ بھی ادا ہوئی جو کہ ایک سو روپیہ تھی اور میری بھی ادا ہوئی جو کہ ۲۰۰ روپے تھی کیونکہ آپ کی بکریاں ۴۰ تھیں اور میری بکریاں ۸۰ تھیں جو بکری میری زکوٰۃ میں گئی اُس سے ۲۰۰ روپے تو میری زکوٰۃ ادا ہوئی کیونکہ میری بکریاں آپ کی بکریوں سے دو گنی تھیں اور ۱۰۰ روپے آپ کی زکوٰۃ ادا ہوئی کیونکہ آپ کی بکریاں میری بکریوں سے آدھی تھیں صرف ۴۰ تھیں اب آپ کی زکوٰۃ میں جو میرے ایک سو روپے چلے گئے یہ ایک سو روپے آپ مجھے ادا کریں۔ تو اس کو ادا کرنے پڑیں گے۔ بس ایک ہی طرف سے رجوع ہو اور دونوں طرف سے رجوع نہ ہو اس لئے پتر اجماع لے لفظ پر صرف حنفیہ عمل کرتے ہیں جمہور ائمہ عمل نہیں کرتے اس بناء پر حنفیہ کا مسلک

جمہور کے نزدیک یہ بھی ضروری نہیں اگر چالیس بکریاں اکٹھی رہتی ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اگرچہ ان کے مالک چالیس ہوں ہر ایک کی ایک ایک بکری ہونشاء اختلاف ابوداؤد کی روایت ہے۔ عن ابی بکر مرفوعاً و ما کان من خلیطین فانھما یتر اجماع بینھما بالسویۃ ہمارے نزدیک یہ خلطہ شیوع پر محمول ہے مثلاً زید اور عمرو نے مشترک طور پر ۱۲۰ بکریاں خریدیں یہ تین لاکھ کی آئیں زید کے دو لاکھ اور عمرو کے ایک لاکھ تھے اب حکومت کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے والا ساعی آئے گا اور ۱۲۰ مشترک میں سے ۲ بکریاں لے جائے گا ایک عمرو کی زکوٰۃ ہے کیونکہ اس کی ۴۰ بکریاں بنتی ہیں اور ایک بکری زید کی زکوٰۃ ہے کیونکہ اس کی ۸۰ بکریاں بنتی ہیں۔ جمہور ائمہ کے نزدیک اسی حدیث کے یہ الفاظ خلطہ جو ار پر محمول ہیں کہ دو آدمی ایسے ہیں کہ ان کی بکریاں اکٹھی رہتی ہیں ایک آدمی کی ۴۰ بکریاں ہیں جو وہ پہچانتا ہے دوسرے کی ۸۰ بکریاں متعین ہیں جو وہ پہچانتا ہے تو ساعی صرف ایک بکری لے جائے گا کیونکہ ۱۲۰ بکریوں کا اکٹھا حساب کیا جائے گا ان میں ایک بکری ہی واجب ہوتی ہے۔ تو اختلاف ائمہ کا اس وجہ سے ہوا کہ ایک ہی حدیث کے دو مختلف معنی کئے گئے۔ ترجیح خلطہ شیوع والے معنی کو ہے دو وجہ سے۔ ۱۔ لفظ خلطہ کا اطلاق عربی محاورات میں اور احادیث میں خلطہ شیوع پر ہوتا ہے۔ خلطہ جو ار پر تو جار کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ اگر یہاں حدیث پاک میں خلطہ جو ار مراد ہوتی تو یہاں لفظ جارین ہوتا۔ خلیطین نہ ہوتا۔ ۲۔ دوسری وجہ ترجیح کی یہ ہے کہ اس حدیث پاک میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے فانھما یتر اجماع بینھما بالسویۃ کہ دونوں درست حساب کر کے رجوع کریں گے پتر اجماع کا لفظ باب تفاعل سے ہے باب تفاعل میں خاصہ ہے تشارک من الجائین کا کہ دونوں کے دونوں شریک رجوع کریں گے اور یہ صرف خلطہ شیوع ہی میں ہوتا ہے خلطہ جو ار میں دونوں رجوع نہیں کرتے بلکہ ایک وقت میں صرف ایک ہی رجوع کرتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ خلطہ شیوع کی اسی صورت میں جس کا اوپر ذکر ہوا ہے کہ زید نے دو لاکھ کی رقم ڈالی

دوسرا احتمال:- حذف مضاف میں دوسرا احتمال یہ ہے کہ لفظ نقصان محذوف مانا جائے عند الحنفیہ مثال یہ ہے کہ زید کی ۱۰۱ بکریاں ہیں اور عمرو کی بھی ۱۰۱ بکریاں ہیں ساعی کہتا ہے کہ یہ سب زید کی ہی ۲۰۲ بکریاں ہیں اس لئے میں تین بکریاں بطور زکوٰۃ کے لے جاؤں گا اس ظلم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا کہ الگ بکریوں کو الگ ہی شمار کرو اس خیال سے کہ الگ شمار کرنے میں دو بکریاں واجب ہوگئی۔ ۱۰۱ میں ایک اور دوسرے کی ۱۰۱ میں ایک اور اکٹھا شمار کرنے میں دو کی جگہ تین واجب ہو جائیں گی اس لئے ساعی کہتا ہے کہ میں اکٹھی شمار کر کے تین بکریاں لے جاؤں گا یہ منع ہے تقدیر عبارت یوں ہے لا تجمع ملکاً بین متفرق ملکاً خشیۃ نقصان الصدقۃ۔ مالکیہ اور جمہور کی مثال یہ ہے کہ زید کی ۱۰۱ بکریاں ایک چراگاہ میں ہیں اور عمرو کی ۱۰۱ بکریاں دوسری چراگاہ میں ہیں ساعی سب کو ایک چراگاہ کی بکریاں شمار کر کے تین بکریاں لے جانا چاہتا ہے اس سے منع کر دیا گیا تقدیر عبارت یوں ہے لا تجمع جواراً بین متفرق جواراً خشیۃ نقصان الصدقۃ۔ تیسرا احتمال:- خطاب مالک کو ہے لفظ زیادۃ کا محذوف ہے خفیہ کی مثال یہ ہے کہ تین آدمیوں میں سے ہر ایک کی چالیس چالیس بکریاں ہیں وہ ساعی کو یہ نہ کہیں کہ ان ۱۲۰ بکریوں کا مالک ایک ہی شخص ہے تاکہ ایک بکری دینی پڑے تین نہ دینی پڑیں۔ کیونکہ تین مالک شمار ہوں تو پھر تین بکریاں زکوٰۃ میں دینی پڑتی ہیں۔ تقدیر عبارت یوں ہے لا تجمع ملکاً بین متفرق ملکاً خشیۃ زیادۃ الصدقۃ۔ مالکیہ اور جمہور کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ تین آدمیوں میں سے ہر ایک کی چالیس چالیس بکریاں ہیں اور وہ الگ الگ چراگا ہوں میں چرتی ہیں وہ مالک یہ نہ کہیں کہ یہ ایک ہی چراگاہ کی ہیں اور صرف ایک بکری ہی واجب ہے تین واجب نہیں ہیں تقدیر عبارت یہ ہے ولا تجمع جواراً بین متفرق جواراً خشیۃ زیادۃ الصدقۃ۔ لا یفرق بین مجموع خشیۃ الصدقۃ: یہاں بھی تین احتمال ہیں اور تینوں ہی مراد ہیں اسی لئے صیغہ مجہول کا رکھا گیا ہے اور مضاف

رائج ہے۔ پھر امام مالک کے نزدیک نصاب والی احادیث کی وجہ سے ہر ایک کا مالک نصاب ہونا ضروری ہے باقی جمہور کے نزدیک سب کامل کر نصاب پورا ہو جائے تو یہ بھی کافی ہے۔ ولا تجمع بین متفرق:- اس حدیث پاک میں دو جملوں کے بعد خشیۃ الصدقۃ کا جو لفظ مبارک ہے یہ دونوں جملوں کے ساتھ لگتا ہے اس لئے پہلا جملہ یوں ہو گیا ولا تجمع بین متفرق خشیۃ الصدقۃ بہت جامع کلمہ ہے دو احتمال ہیں اور دونوں ہی مراد ہیں ساعی کو بھی خطاب ہے اور مالک کو بھی خطاب ہے۔ ساعی کو خطاب ہونے کی صورت میں ایک معنی ہیں خشیۃ سقوط الصدقۃ اس معنی کو لیتے ہوئے خفی مسلک پر مثال یہ بنے گی کہ مثلاً اگر ایک آدمی زید کی بیس بکریاں ہیں اور عمرو کی بھی ۲۰ بکریاں ہیں۔ ساعی یہ نہ کہے کہ سب چالیس کی چالیس بکریاں صرف زید کی ملک میں ہیں اور ایک بکری زکوٰۃ واجب ہو چکی ہے اس لئے میں ایک بکری لے کر جاؤں گا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع فرما رہے ہیں۔ تقدیر عبارت یہ ہے لا تجمع ملکاً بین متفرق ملکاً خشیۃ سقوط الصدقۃ یہی مالکیہ کی بھی پہلی مثال ہے۔ ۲- مالکیہ کے مذہب پر دوسری مثال یہ ہوگی کہ زید کی ۲۰ بکریاں ہیں لیکن دو الگ الگ جگہ رہتی ہیں سب انتظامات الگ الگ ہیں ۲۰ الگ الگ رہتی ہیں ۲۰ الگ رہتی ہیں ساعی سب کو اکٹھی شمار کر کے ایک بکری لینا چاہتا ہے تو اس سے منع فرمادیا گیا لا تجمع جواراً بین متفرق جواراً خشیۃ سقوط الصدقۃ۔ ۳- مالکیہ کے مسلک پر تیسری مثال یہ ہے کہ زید کی ۲۰ بکریاں الگ رہتی ہیں اور عمرو کی ۲۰ بکریاں سب انتظاموں کے لحاظ سے الگ رہتی ہیں اب ساعی کہتا ہے کہ ان کا مالک بھی ایک ہی ہے اور ان کا جوار بھی ایک ہی ہے اس لئے میں ایک بکری لے کر جاؤں گا اس سے منع فرمادیا لا تجمع ملکاً جواراً بین متفرق ملکاً جواراً خشیۃ سقوط الصدقۃ جمہور کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ زید کی ۲۰ بکریاں ایک چراگاہ میں ہیں اور عمرو کی ۲۰ بکریاں دوسری چراگاہ میں ہیں ساعی دونوں کی بکریوں کو ایک چراگاہ کی شمار کر کے اس میں سے زکوٰۃ ایک بکری لینا چاہتا ہے تو اس کو منع کر دیا گیا ولا تجمع جواراً بین متفرق جواراً خشیۃ سقوط الصدقۃ کہ ساعی کا اس طرح جمع کرنا ظلم ہے۔

ایک ہی چراگاہ میں رہتی ہیں وہ یہ نہ کہے کہ یہ دو چراگاہوں میں رہتی ہیں۔ اس لئے زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ لایفرق جوارا بین مجتمع جوارا خشية وجوب الصدقة۔ تیسرا احتمال:- مالک کو خطاب ہے اور زیادة محذوف ہے حنفیہ کے مسلک پر اس کی مثال یہ ہے کہ جس کی ۲۰۲ بکریاں ہوں وہ یہ نہ کہے کہ آدھی کسی اور کی ہیں اور کل دو بکریاں ہم دونوں پر واجب ہیں ایک مجھ پر ایک میرے ساتھی پر کیونکہ ہر ایک کی ۱۰۱ بکریاں ہیں۔ یہ جھوٹ نہ بولے بلکہ ۲۰۲ پر تین بکریاں زکوٰۃ ادا کر دے لایفرق ملکا بین مجتمع ملکا خشية زیادة الصدقة اور مالکیہ اور جہور کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ دو آدمیوں کی ۲۰۲ بکریاں اکٹھی رہتی ہیں اور ان میں تین بکریاں واجب ہیں وہ یہ نہ کہیں کہ ۱۰۱ الگ چراگاہ میں رہتی ہیں اور ۱۰۱ الگ چراگاہ میں رہتی ہیں اور ہم پر صرف دو بکریاں واجب ہیں۔ لایفرق جوارا بین مجتمع جوارا خشية زیادة الصدقة۔ حنفیہ کا ایک مرنج:- یہ بھی ہے کہ دو آدمیوں کے پاس تھوڑی رقم ہو ہر ایک رقم حج کے خرچ کے لئے ناکافی ہو لیکن مل کر کافی ہو جاتی ہو تو کسی امام کے نزدیک اُن دونوں میں سے کسی ایک پر بھی حج فرض نہیں ہوتا ایسے ہی دو آدمیوں کے جانوروں کو زکوٰۃ میں بھی نہیں ملا سکتے۔

باب ماکان من خلیطین فانہما

یتراجعان بینہما بالسویۃ

غرض خلط کا حکم بیان فرمانا ہے پھر خلط میں دونوں احتمال ہیں خلط الشبوع اور خلط الجوار اور حضرت طاووس اور حضرت ثوری کے اقوال کے شروع میں لانے سے بظاہر یہی اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں امام بخاری نے حنفیہ کا مسلک لیا ہے اور اختلاف کی تفصیل ابھی گزر چکی ہے۔

باب زکوٰۃ الابل

غرض اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان ہے۔ اختلاف:- ۱۲۰ اونٹ تک اتفاق ہے کہ ۵ میں ایک بکری ۱۰ میں ۲ اور پندرہ میں تین اور ۲۰ میں ۳ اور ۲۵ میں بنت مخاض ایک سال کی اونٹنی ۳۶ میں بنت

ذکر نہیں فرمایا گیا تا کہ تینوں احتمال جاری ہو سکیں پہلا احتمال یہ ہے کہ ساعی کو خطاب ہے اور مضاف محذوف نقصان ہے اس صورت میں حنفیہ کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ واقع میں ایک شخص کی ۱۲۰ بکریاں ہیں ساعی ان کو تین شخصوں کی قرار دیتا ہے کہ ہر ایک کی چالیس چالیس ہیں تاکہ میں تین بکریاں لے کر جاؤں اس ظلم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تقدیر عبارت یوں ہے لا یفرق ملکا بین مجتمع ملکا خشية نقصان الصدقة۔ مالکیہ اور جہور کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ تین شخصوں کی بکریاں ایک ہی چراگاہ میں چرتی ہیں اس لئے واقع میں ایک بکری واجب ہوتی ہے ساعی کہتا ہے کہ یہ تو تین چراگاہوں کی ہیں اور تین بکریاں واجب ہیں ایسا نہ کرے تقدیر عبارت یوں ہے لا یفرق جوارا بین مجتمع جوارا خشية نقصان الصدقة۔ دوسرا احتمال:- مالک کو خطاب ہے اور لفظ وجوب بطور مضاف محذوف ہے اس صورت میں حنفیہ کی مثال یوں بنے گی کہ ایک آدمی کی چالیس بکریاں ہیں تو وہ جھوٹ بول رہا ہے کہ آدھی میری ہیں۔ ۲۔ اور آدھی فلاں شخص کی ہیں تاکہ زکوٰۃ سے بچ جائے یہ زکوٰۃ سے بھاگنا بھی ہے اور جھوٹ بولنا بھی ہے۔ اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا تقدیر عبارت یوں ہے۔ لا یفرق ملکا بین مجتمع ملکا خشية وجوب الصدقة مالکیہ کا مسلک سمجھنے کے لئے تین مثالیں سمجھنی ہوگی۔ ۱۔ ایک شخص کی ۳۰ بکریاں ہیں ایک ہی چراگاہ میں چرتی ہیں یہ نہ کہنے آدھی میری ہیں آدھی کسی اور کی ہیں لایفرق ملکا بین مجتمع ملکا خشية وجوب الصدقة ۲۔ ایک شخص کی چالیس بکریاں ایک ہی چراگاہ میں چرتی ہیں وہ یہ نہ کہے کہ میں ایک چراگاہ میں چرتی ہیں میں دوسری چراگاہ میں چرتی ہیں لایفرق جوارا بین مجتمع جوارا خشية وجوب الصدقة ۳۔ ایک شخص کی چالیس بکریاں ایک ہی چراگاہ میں چرتی ہیں وہ یہ بھی نہ کہے کہ دو شخصوں کی ہیں اور دو چراگاہوں میں رہتی ہیں لایفرق ملکا او جوارا بین مجتمع ملکا وجوب الصدقة جہور کے مسلک پر مثال یوں ہوگی کہ ایک آدمی کی چالیس بکریاں

۳۰ کا فاصلہ ہے اس لئے نہ اس میں چالیس کا حساب ہو سکتا ہے نہ پچاس کا اس مجبوری سے یہاں ہم صرف استیناف پر عمل کرتے ہیں اور بکریاں اور بنت مخاض ہی ثابت کرتے ہیں ۱۵۰ پر حدیث کے مطابق تین حقے لیتے ہیں اس کے بعد ہر چالیس پر ہم بھی بنت لبون لیتے ہیں کیونکہ ہر استیناف میں ۳۶ سے ۴۵ تک بنت لبون ہے۔ ایسے ہی ہر پچاس پر ہم بھی حقہ لیتے ہیں کیونکہ ہر استیناف میں ۳۶ سے ۴۵ تک ہم حقہ لیتے ہیں۔ دلیل امام شافعی اور امام احمدی۔ یہی امام مالک والی روایت ہے فاذا زادت علی مائۃ وعشرین الخ ان دونوں حضرات کے نزدیک زادت میں زیادہ ہتھقیہ مراد ہے اس لئے ۱۲۱ میں تین بنت لبون آجائیں گے جو ۱۲۰ میں آئے تھے لیکن ۱۲۰ میں صریح نص کی وجہ سے دو حقے ہیں ۱۲۱ میں تین بنت لبون ہوں گے اور ۱۲۹ تک بکری رہیں گے۔ جواب تفصیل سے ابھی گذر چکا اسی جواب کا تتمہ یہ بھی ہے کہ ہم استیناف میں منطوق کو لیتے ہیں اور مالکیہ و شوافع و حنابلہ مفہوم مخالف کو لیتے ہیں کہ چالیس سے کم میں کچھ نہیں اور یہ اصول بالا جماع مسلم ہے کہ اگر مفہوم اور منطوق کا تعارض ہو تو ترجیح منطوق کو ہوتی ہے۔

باب من بلغت عنده صدقة

بنت مخاض وليست عنده

اس صورت کا حکم بیان فرمانا مقصود ہے کہ جانوروں کے مالک پر بنت مخاض واجب ہو چکی ہو لیکن بنت مخاض اس کے پاس نہ ہو تو کیا کرے حکم چونکہ حدیث سے ثابت ہو رہا تھا اس لئے باب میں صراحت بیان نہ فرمایا۔

باب زكاة الغنم

بکریوں کی زکوٰۃ بیان کرنی مقصود ہے۔

باب اخذ العناق في الصدقة

بکری کا چار ماہ کا بچہ اگر مذکر ہو تو اس کو جدی کہتے ہیں اور اگر مونث ہو تو اس کو عناق کہتے ہیں۔ غرض یہ بیان کرنا ہے کہ جس صورت میں بکری واجب ہوئی ہو تو اس میں بکری کی جگہ عناق

لبون دو سال کی اونٹنی ۳۶ میں حقہ تین سال کی اونٹنی ۶۱ میں جذعہ سال کی اونٹنی ۷۶ میں ۲ بنت لبون ۹۱ میں حقہ ۱۲۰ تک پھر عندا ما منا ابی حنیفہ دو قسم کے استیناف ہیں پہلا ۱۲۰ اونٹ سے ۱۵۰ اونٹ تک دوسرا ۱۵۰ اونٹ سے غیر متناہی درجہ تک ۱۲۵ میں ۲ حقہ اور ایک بکری ۱۳۰ میں دو حقہ اور ۲ بکری ۱۳۵ میں ۲ حقہ ۳ بکری ۱۴۰ میں ۲ حقہ ۴ بکری ۱۴۵ میں ۲ حقہ ایسے بنت مخاض ۱۵۰ میں ۳ حقہ اب ہر پچاس پر استیناف ہوگا جیسے بالکل شروع میں تھا مثلاً ۱۵۵ میں ۳ حقہ ایک بکری ۱۶۰ میں ۳ حقہ ۲ بکری ۱۶۵ میں ۳ حقہ ۳ بکری ۱۷۰ میں ۳ حقہ ۴ بکری ۱۷۵ میں ۳ حقہ ایک بنت مخاض ۱۸۶ میں ۳ حقہ ایک بنت لبون ۱۹۶ میں چار حقہ اب پھر استیناف ہوگا ۲۰۵ میں ۴ حقہ ایک بکری ۲۱۰ میں ۴ حقہ ۲ بکری علیٰ ہذا القیاس۔ عند مالک ۱۲۰ کے بعد ۱۳۰ میں یہ اصول جاری ہوگا کہ ہر ۴۰ میں بنت لبون ہر ۵۰ میں حقہ یہی اصول غیر متناہی درجہ تک چلے گا اس لئے ۱۳۰ میں ایک حقہ ۲ بنت لبون ۱۴۰ میں دو حقے اور ایک بنت لبون ۱۵۰ میں تین حقے ۱۶۰ میں ۴ بنت لبون ۱۷۰ میں ایک حقہ اور ۳ بنت لبون علیٰ ہذا القیاس اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک باقی تو امام مالک ہی کی طرح ہے صرف ۱۲۱ میں ۳ بنت لبون ۱۲۹ تک ہیں۔ دلائل:- لانا۔ فی مشکل الآثار و مراسیل ابی داؤد یہ مراسیل ابی داؤد نام کی کتاب سنن ابی داؤد کے اخیر میں چھپی ہوئی ہے اس کے صفحہ ۸ پر باب فی صدقة الماشية میں روایت ہے عن حماد مرفوعاً و ما فضل فانه یعاد الی اول فریضة من الابل۔ ولما لک رولیه ابی داؤد عن ابی بکر مرفوعاً فاذا زادت علی مائۃ وعشرین ففی کل اربعین بنت لبون و فی کل خمسین حقۃ امام مالک کے نزدیک فاذا زادت میں زیادہ سے مراد وہ زیادت ہے جس میں حساب کیا جاسکے یعنی دس کی زیادتی۔ جواب ہم بھی اس حدیث پر پورا پورا عمل کرتے ہیں کہ ہر چالیس پر بنت لبون اور پچاس پر حقہ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پچاس کو معیار قرار دیا ہے اس لئے ہم بھی ہر پچاس پر استیناف کرتے ہیں پھر ۱۲۰ سے ۱۵۰ تک صرف

ماشہ سونا یا اس کی قیمت و عند الجمہور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔
ولنا فی البیہقی مرفوعاً عن جابر بن الخلیل السامی فی کل فرس دینار و فی
الدارقطنی عن السائب بن زید رايت ابی یقوم الخلیل ثم یدفع صدقہا
ای ربح عشر قیمتہا و لھم فی النجاشی عن ابی داؤد حدیث الباب عن ابی
ہریرۃ مرفوعاً علی المسلم فی فرسہ و غلامہ صدقۃ جواب فرس رکوب
مراد ہے جیسے غلام سے مراد عبد خدمت ہے۔

باب لیس علی المسلم فی عبدہ صدقۃ

غرض یہ ہے کہ عبد خدمت پر زکوٰۃ نہیں ہے اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

باب الصدقۃ علی الیتامی

غرض یتیموں پر صدقہ کی فضیلت کا بیان ہے کیونکہ حدیث پاک
کے مطابق یتیم پر خیرات کرنے سے دل کی قساوت دور ہوتی ہے۔
لایابی الخیر بالشر: غرض یہ ہے کہ مال فی ذاتہ شر کو نہیں لاتا البتہ
عواض کی وجہ سے شر آ سکتا ہے مثلاً مال جمع کرنے میں یا ضرورت
کے موقعہ میں خرچ کرنے سے رک جانے سے یا بے موقعہ خرچ
کرنے سے شر آ سکتا ہے۔ الربیع: ۱۔ موسم بہار۔ ۲۔ چھوٹی نہر۔
یقۃن حطاً پودے جن کو موسم ربیع یا نہر اگاتی ہے وہ پودے ہیئتہ
اونٹ کو قتل کر دیتے ہیں جبکہ وہ زیادہ کھالے اور ہیضہ ہو جائے یہ کافر
کی مثال ہے۔ اویلم: ۱۔ یادہ پودا جس کو موسم ربیع نے یا نہر نے اگایا
اپنے کھانے والے کو ہلاکت کے قریب پہنچا دیتا ہے یہ فاسق کی مثال
ہے۔ الا آ کلۃ الخضرۃ: مگر گھاس کھانے والی اونٹنی یا اس شخص کی
مثال ہے جو نیکی بھی کرتا ہے اور گناہ بھی کرتا ہے اور متقی کی مثال نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقعہ میں بیان نہ فرمائی کیونکہ مال اس
کو نقصان نہیں پہنچاتا۔ انفعم صاحب المسلم: یعنی اچھا مال مسلم کا
ساتھی وہ ہے جو وہ یتیم اور مسکین اور مسافر کو دے۔

باب الزکوٰۃ علی الزوج والا یتام فی الحجر

غرض امام شافعی کے مسلک کی تائید کرنا ہے۔ اختلاف:۔
یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک خاوند اور بیوی ایک دوسرے کو
زکوٰۃ دیں تو صحیح ہے جمہور کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ منشاء

دے دینا بھی کافی ہے۔ لیکن یہ امام بخاری کی انفرادی رائے ہے
جمہور کے نزدیک کم از کم چھ ماہ کا بچہ دیا جاسکتا ہے ہماری جمہور کی
دلیل یہ ہے کہ شاة واجب ہوئی ہے اور اس کا اطلاق کم از کم چھ ماہ
کے بچے پر ہوتا ہے و البخاری حدیث الباب عن ابی بکر مرفوعاً لومنعونی
عنا قاکا نوا یؤد وھا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقا تلتھم علی متعہا
جواب یہ کلام تو بطور مثال کے ہے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔

باب لا توخذ کرائم اموال الناس فی الصدقۃ

غرض یہ ہے کہ زکوٰۃ مین درمیانے جانور لئے جائیں گے نہ
بہت عمدہ نہ بہت گھٹیا۔

باب لیس فیما دون خمس ذود صدقۃ

غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے وجوب کی زکوٰۃ کا ذکر تھا اب
عدم وجوب کا محل بتلانا مقصود ہے۔

باب زکوٰۃ البقر

غرض گائے کی زکوٰۃ کا بیان ہے۔ پھر جو حدیث لائے ہیں
اس میں نفس وجوب کا ذکر ہے نصاب کا ذکر نہیں ہے کیونکہ نصاب
والی روایت ان کی شرط پر نہ تھی۔

باب الزکوٰۃ علی الاقارب

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ زکوٰۃ رشتہ داروں کو دینی جائز ہے۔ فقہاء
کے نزدیک ولادت اور زوجیت کے علاقے مستثنیٰ ہیں اور حدیث
میں تو صرف نفلی صدقہ کا ذکر ہے اس سے زکوٰۃ کے مصرف کا استنباط
صحیح نہیں ہے۔ اور پھر ہیں بھی ابن عمر جو بالا جماع مصرف ہیں۔

باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقۃ

غرض جمہور کا مذہب اختیار کرنا ہے اور حنفیہ کی مخالفت کرنا ہے
کہ گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اختلاف:۔ عندنا ما نا ابی حذیفہ
گھوڑے جب مذکر و مونث نسل بڑھانے کے لئے رکھے ہوں
سواری کے لئے نہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے یا تو قیمت کا چالیسواں
حصہ دے دیا ہر گھوڑے کے بدلہ ایک دینار دے یعنی ساڑھے چار

باب الاستعفاف عن المسئلة

غرض فضیلت کا بیان کرنا ہے اس کی کہ سوال کرنے سے بچے۔

باب من اعطاه الله شيئاً من غير

مسئلة و اشراف نفس

غرض استجاب بیان کرنا ہے ایسی چیز کے قبول کرنے کا جو مانگے بغیر اور نفس کے انتظار کے بغیر مل جائے۔

باب من سأل الناس تكثراً

غرض مذمت کرنا ہے اس شخص کی جس نے مانگنے کا پیشہ بنا رکھا ہو مسلم شریف میں مذمت میں یہ لفظ بھی وارد ہیں فانما يسئل حمزاً کہ وہ آگ کے انکارے مانگ رہا ہے۔ مرغۃ لحم :- گوشت کا ٹکڑا۔ فیمشی حتی یاخذ بحلقته الباب :- ۱۔ جنت کے دروازے کی کنڈی پکڑ لیں گے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۲۔ کنایہ اللہ تعالیٰ کے قرب سے ہے کہ شفاعت کبریٰ کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتہائی قرب ظاہر ہوگا۔

باب قول الله تعالى لا يستلون

الناس الحافا

غرض ایسے لوگوں کی مدح ہے جو مانگتے نہیں ہمارے اکابر کا ارشاد ہے کہ مانگنے سے بہتر ہے کہ فاقہ سے مر جائے۔ وکم الغنی :- یہ باب ہی کا تہمہ ہے کہ کتنی مقدار مال کی موجود ہو تو سوال کرنا ناجائز ہوتا ہے۔ غرض اسی مسئلہ کا بیان فرمانا ہے۔ وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یسجد غنی یغنی :- یہ بھی ترجمہ الباب ہی کا تہمہ ہے بظاہر غرض حنفیہ کے قول کی تائید ہے کہ ایک دن کے کھانے پینے کا انتظام ہو تو مانگنا ناجائز ہوتا ہے۔

اختلاف :- عندا منا ابی حنفیہ جس کے پاس ایک دن رات کے کھانے کا سامان نہ ہو اس کے لئے سوال کرنا جائز ہے واجب پھر بھی نہیں ہے جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا ہے کہ ہمارے اکابر کا ارشاد ہے کہ فاقہ سے مرجانا سوال کرنے سے بہتر ہے اور

اختلاف یہ ہے کہ زیر بحث روایت عندنا نقلی صدقہ پر محمول ہے اور امام شافعی کے نزدیک نقلی اور فرضی دونوں کو شامل ہے ترجیح اسی کو ہے کہ یہاں نقلی صدقہ ہی مراد ہے کیونکہ اسی باب کی دوسری روایت میں اپنی اولاد پر صدقہ کرنے کی اجازت بھی اسی قسم کے واقعہ میں مذکور ہے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ فرضی صدقہ اولاد کو دینا جائز نہیں ہے معلوم ہوا کہ ایسے واقعات میں نقلی صدقہ ہی مراد ہے اس باب کے دونوں واقعے بالکل ایک جیسے ہیں۔

باب قول الله تعالى و فی الرقاب

والغارمین و فی سبیل الله

غرض آیت مبارکہ میں ذکر کئے ہوئے مصارف زکوٰۃ کی وضاحت ہے کہ ان کے مصداق کیا کیا ہیں۔ پھر اس باب کی پہلی تعلیق میں حضرت ابن عباس کا عمل نقل فرمایا کہ وہ زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کر دیا کرتے تھے اس سے امام مالک کے قول کو ترجیح دینا چاہتے ہیں۔ اختلاف :- اس طرح ہے کہ عند مالک زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کر دینا بھی صحیح ہے وعند ائمہ صحیح نہیں ہے۔ منشاء اختلاف باب کے ترجمہ میں ذکر کی ہوئی آیت ہے کیونکہ اس میں ایک مصرف و فی الرقاب ہے امام مالک کے نزدیک یہ عام ہے اور غلام کو خرید کر آزاد کرنے کو بھی شامل ہے جمہور کے نزدیک اس کا مصداق رقاب مکاتبتین ہے کہ ان کو رزم دی جائے اور وہ مالک بن جائیں اور چاہیں تو اپنے بدل کتابت کے ادا کرنے میں استعمال کریں ترجیح جمہور کے معنی کو ہے کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا شرط ہے اور اس پر دال اسی آیت میں انما الصدقات للفقراء کالام ہے جو تمملیک کے لئے آیتا ہے اور غلام آزاد کرنا اسقاط ہے تمملیک نہیں ہے اسی لئے متنفین میں اور تعمیر مسجد میں اور سرک اور پل بنانے میں زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی کیونکہ ان صورتوں میں کسی متنفین شخص کو مالک بنانا نہیں پایا جاتا۔ ۲۔ دوسری وجہ ترجیح کی یہ ہے کہ زکوٰۃ میں ضروری ہے کہ دینے والے کا تعلق زکوٰۃ سے نہ رہے اور غلام آزاد کرنے کی صورت میں ولاء آزاد کرنے والے کو ملتی ہے اس لئے دینے والے کا تعلق ختم نہیں ہوتا۔

ہمارے امام صاحب کے نزدیک مصرف زکوٰۃ ہر وہ شخص ہے جو صاحب نصاب نہ ہو و عند احمد سوال کے جواز اور مصرف زکوٰۃ دونوں کا مدار ۵۰ درہم پر ہے کہ ۵۰ درہم کا مالک نہ سوال کر سکتا ہے نہ اس کو زکوٰۃ دینی جائز ہے اس سے کم کا مالک ہو تو دونوں جائز ہیں و عند الشافعی و مالک دونوں کا مدار ضرورت پر ہے کوئی حد مقرر نہیں ہے و لئلا رویۃ ابی داؤد عن اہل بن الحظلیۃ فقالوا یا رسول اللہ و ما الغنی الذی لا یغنی معہ المسئلۃ قال قدر ما یغنیہ ویشیہ اور ابو داؤد ہی میں روایت ہے عن عبد اللہ بن عمرو مرفوعاً لا تحل الصدقۃ الغنی اور ابو داؤد ہی میں ہے عن ابن عباس مرفوعاً زکوٰۃ کے بارے میں توخذ من اغنیائکم و تردنی فقراء ہم ان تین حدیثوں میں سے پہلی حدیث سے سوال کرنے کے جواز کی حد واضح ہو گئی کہ ایک دن رات کے کھانے کا سامان ہو تو سوال جائز نہیں ہے۔ اس سے سوال کرنے کی حد تو متعین ہو گئی اب رہی یہ بات کہ بغیر سوال کئے کس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے تو اس کے لئے مذکورہ تین روایتوں میں سے دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ غنی زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے پھر غنی کے کہتے ہیں یہ بات مذکورہ تین روایتوں میں سے تیسری روایت سے معلوم ہو گئی کہ غنی اور فقیر ایک دوسرے کے مقابل ہیں غنی صاحب نصاب ہے اور فقیر وہ ہے جو صاحب نصاب نہ ہو اس لئے وہ زکوٰۃ کا مصرف ہے۔ و لا احمد۔

روایت ابی داؤد عن عبد اللہ فقیل یا رسول اللہ و ما الغنی قال غنسون درہماً جواب اس حدیث پاک میں صرف سوال کرنے کی ممانعت کا ذکر ہے اور اس مسئلہ میں یہ روایت ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ۵۰ درہم والے کے پاس عموماً ایک دن رات کے کھانے کا انتظام ہوتا ہے۔ زکوٰۃ کے مصرف کا اس روایت میں ذکر نہیں ہے اس لئے امام احمد کا استدلال مصرف زکوٰۃ کے متعلق اس روایت سے صحیح نہیں ہے۔ وللشافعی و مالک دونوں مسئلوں میں ضرورت پر دار و مدار ہونا چاہئے کیونکہ سوال بھی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور مصرف بھی وہی ہونا چاہئے جو ضرورت والا ہو۔

ضرورت میں مال کی حد مقرر نہیں کی جاسکتی جواب۔ حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عملی نہیں ہو سکتا۔ فضر ب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ جمع بین عمتی و کنتی :-۱۔ یعنی ایسی جگہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا پیارا ہاتھ مجھے مارا جہاں میری گردن اور کندھا جمع ہوتے ہیں یعنی گردن اور کندھے کے درمیان۔ مقصد تنبیہ فرمانا تھا جیسے بچوں کا کان کھینچ کر تنبیہ کی جاتی ہے۔ ۲۔ حدیث کے الفاظ یوں ہیں مجمع بین عمتی و کنتی اور معنی وہی ہیں جو ابھی گزرے اس صورت میں بین اسم ہے ظرف نہیں ہے جیسے ایک قرأت ہے لقد تقطع بینکم :-۳۔ حدیث کے الفاظ یوں ہیں مجمع بین عمتی و کنتی یعنی دست مبارک جمع فرمایا اور منکہ بنایا اور میرے کندھے اور گردن کے درمیان مارا۔ مقصد وہی ہے تنبیہ فرمانا۔ اقبل ای سجد :-۱۔ اقبل ہر قطعی کے ساتھ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے جا رہے تھے اس لئے فرمایا اقبل باب افعال سے کہ ای سجد میرے ساتھ آؤ میں تمہیں وجہ بتلاؤں کہ میں کیوں دیتا ہوں اور کیوں چھوڑتا ہوں :-۲۔ اقبل سمع سمیع سے ہمزہ وصلی کے ساتھ معنی یہ ہیں کہ میری بات قبول کر لو اے سعد اور معارضہ اور مقاتلہ میرے ساتھ نہ کرو اس دوسری روایت کی تائید مسلم شریف کی روایت سے بھی ہوتی ہے کیونکہ اس میں یوں ہے اکتالاً اسی سجد معنی یہ ہیں کہ اے سعد کیا تم مجھ سے لڑنا چاہتے ہو اکتالاً یتل کتاباً لیا سجد۔

باب خرص التمر

غرض یہ ہے کہ خرص مشروع ہے۔ اختلاف عندا مناخرص مکروہ ہے خرص کی صورت یہ ہے کہ عشر وصول کرنے کے لئے اندازہ لگا لیا جائے کہ اس باغ سے مثلاً دس من کھجوریں اتریں گی اس لئے ایک من عشر وصول کیا جائے کئی ہوئی کھجوروں میں سے اور پھر جب باغ کی کھجوریں اتریں تو عشر نہ لیا جائے یعنی درختوں پر لگی ہوئی کھجوروں کے عشر کے بدلہ میں الگ کھجوروں سے عشر وصول کر لیا جائے ہمارے امام صاحب کے نزدیک یہ صورت

اختلاف:- عندا مانا ابی حذیفہ ہر قلیل و کثیر میں عشر واجب ہے
 وعندا الجمہور پانچ اوسق سے کم میں عشر واجب نہیں ہے ایک وسق
 ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع تین سیر ۹ چٹانک کا ہوتا
 ہے۔ ولنا یا یہا الذین اهنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم
 ومما اخر جنالكُم من الارض اس آیت مبارکہ میں ما اخر جننا
 عام ہے قلیل و کثیر کو شامل ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد و البخاری عن ابن عمر
 مرفوعاً فیما سقت السماء والاعیان اوکان بعلاً العشر و الجمہور
 یہی زیر بحث بخاری شریف کی روایت جو ابو داؤد میں بھی آتی ہے
 عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس
 فیما اقل من خمسة اوسق صدقة ولانی اقل من خمس اواق من الورق
 صدقة جواب اس میں غلہ کی زکوٰۃ کا ذکر ہے کیونکہ پانچ اوسق غلہ
 کی قیمت عموماً پانچ اواقی ہو جاتی تھی دلیل اس کی یہ ہے کہ اس
 حدیث میں سب نصاب زکوٰۃ کے ہیں عشر کا بالکل ذکر ہی نہیں
 اس لئے عشر کے متعلق اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

باب اخذا لتمر عند صرام النخل وهل

يترك الصبي فيمس تمر الصدقة

غرض دو مسئلوں کا بیان ہے پہلا مسئلہ اختلافی ہے اور دوسرا
 اتفاقی ہے۔ پہلا اختلافی مسئلہ:- عند البخاری و عندا مانا ابی
 حذیفہ و عند احمد نفس وجوب توبہ و صلاح سے ہو جاتا ہے اور وجوب
 اداء صرام و حصاد سے یعنی جب غلہ اور پھل کاٹا جائے اس وقت
 ہوتا ہے و عند الشافعی و مالک صرف کاٹنے سے ہی وجوب ہوتا
 ہے۔ ولنا۔ چونکہ بدو سے نفس نفع شروع ہو جاتا ہے اس لئے
 وجوب کے لئے کافی ہے البتہ کمال نفع صرام و حصاد سے ہوتا ہے
 اس لئے وجوب ادا اسی وقت ہوگا۔ وللشافعی و مالک و اتوا حقہ
 یوم حصادہ جواب یہ وجوب اداء ہے۔ دوسرا اتفاقی مسئلہ
 :- کہ بچہ اگر کھاتا نہ ہو تو صدقہ کے مال کو ہاتھ لگانے کی گنجائش
 ہے جبکہ بچہ بنی ہاشم میں سے ہو۔

مکروہ ہے امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اور جمہور کے
 نزدیک مستحب ہے۔ ولنا روایت الطحاوی عن جابر مرفوعاً نہی عن
 الخمر وللشافعی حدیث الباب عن ابی حمید الساعدی فقال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم لا صحابہ اخر صوا اور جمہور کی دلیل بھی یہی روایت
 ہے لیکن جمہور کے نزدیک یہ استحباب پر محمول ہے کیونکہ بہت کم
 خرس کرنا آتا ہے اگر واجب ہوتا تو پورے اہتمام سے ہمیشہ کیا
 جاتا ہم جمہور اور شوافع کو جواب دیتے ہیں کہ یہ خرس منسوخ ہے
 کیونکہ یہ ربطی کے مشابہ ہے کیونکہ جو اصل پھل درختوں پر ہیں
 ان کے بدلہ میں اتر ا ہوا پھل لیا جاتا ہے اس لئے جب سود حرام
 ہوا تو سود کے مشابہ صورت بھی مکروہ ہو گئی۔ اختلاف کی وجہ سے
 امام بخاری نے فیصلہ نہ فرمایا اور یقین سے خرس کا حکم نہ بتلایا بظاہر
 امام شافعی کے قول کی طرف میلان معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

باب العشر فيما يُسقى من ماء

السماء و بالماء الجاری

غرض یہ ہے کہ بارانی علاقہ میں اور جہاں دریا کا پانی نہر کھودے
 بغیر آسانی سے پہنچ جاتا ہے وہاں عشر واجب ہوگا۔ نصف عشر کافی نہ ہو
 گا۔ ہذا التفسیر الاول:- ہذا کا اشارہ تو اس باب کی حضرت ابن عمر
 والی روایت کی طرف ہے اور الاول کا مصداق حضرت ابوسعید والی
 روایت ہے جو کہ کافی پیچھے گزر چکی ہے اس لئے اول قرار دیا اور دوبارہ
 بھی آ رہی ہے اگلے باب میں بلا فصل اس میں مرفوعاً وارد ہے لیس فیما
 اقل من خمسة اوسق صدقة لیکن اس پر یہ اعتراض باقی رہتا ہے کہ خمسہ
 اوسق والی روایت میں تو زکوٰۃ کا بیان ہے اور حضرت ابن عمر والی
 روایت میں عشر کا بیان ہے اس لئے ایک کو دوسری روایت کی تفسیر بنانا
 صحیح نہیں ہے اور اختلاف کی تفصیل آئندہ باب میں آ رہی ہے۔

باب لیس فيما دون خمسہ

اوسق صدقة

غرض حنفیہ پر رد ہے جو عشر میں نصاب کا اعتبار نہیں فرماتے۔

تھا۔ جواب ازواج مطہرات کے متعلق ان کو حدیث نہ ملی اس لئے ذکر نہ فرمائی اور موالی کے بارے میں مل گئی اس لئے ذکر فرمادی۔

باب اذا تحولت الصدقة

غرض یہ ہے کہ تبدیل ملک سے حکم بدل جاتا ہے صدقہ کا مال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام عطیہ کو بھیجا انہوں نے صدقہ کی بکری کو ذبح کر کے اس کا گوشت حضرت عائشہ کو بھیجا اسی میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا تو اس سے یہ لازم نہ آیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کا گوشت تناول فرمایا بلکہ ام عطیہ کے ہدیہ کا گوشت تناول فرمایا۔ تفسیر: یہ حضرت ام عطیہ کا نام ہے یہ اس وقت غریب ہو گئی اسی لئے ان کو صدقہ کا جانور دیا گیا۔ قد بلغت محلکھا: ۱۔ جہاں پہنچنا واجب تھا وہاں پہنچ گیا۔ ۲۔ حلال ہونے کی جگہ کہ جہاں اس کا کھانا یا ذبح کرنا حلال تھا وہاں پہنچ گیا۔

باب اخذ الصدقة من الاغنیاء

وترد فی الفقراء حیث کانوا

ظاہر یہی ہے کہ غرض حنفیہ کے قول کی تائید ہے کہ زکوٰۃ کا دوسرے شہر منتقل کرنا جائز ہے جبکہ دوسرے شہر والوں کو زیادہ ضرورت ہو۔ شوافع اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام احمد اس کے قائل ہیں کہ جتنی دور جانے سے مسافر بن جاتا ہے اور قصر ثابت ہو جاتی ہے اتنی دور منتقل کرنا جائز نہیں اس سے کم جائز ہے منشاء اختلاف زمر بحث باب کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً تو خذ من اغنیائهم فترد علی فقراہم ہمارے نزدیک فقراء عام ہیں شوافع اور مالکیہ کے نزدیک اسی جگہ کے فقراء ہیں اور حنابلہ کے نزدیک اس جگہ کے اور قریب قریب کے فقراء ہیں جو سفر کی مقدار سے کم دور ہوں۔ ترجیح حنفیہ کے قول کو ہے کیونکہ اگر خاص اسی قوم کے فقراء بھی لئے جائیں تو وہ بھی تو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے ہوتے ہیں اور جگہ کی طرف تو ضمیر لوٹ ہی نہیں سکتی فقراہم میں مطلق مسلمین کی طرف لوٹے گی یا اس قوم کی طرف لوٹے گی دونوں صورتوں میں عموم ہی اقویٰ ہے۔

باب من باع ثمارہ او نخلہ او ار ضہ او زرعه وقد وجب فیہ العشر او الصدقة غرض ان چیزوں کی بیع و جب صدقہ سے پہلے اور پیچھے جائز ہے

باب هل يشتري صدقة

غرض یہ ہے کہ مناسب نہیں ہے کہ اپنا صدقہ خریدے کیونکہ وہ فقیر اس کو بازار کی قیمت سے سستی قیمت پر دے دے گا۔ لیکن اگر خرید لے گا تو بیع صحیح ہو جائے گی گویا کراہت تنزیہی ہے۔

باب ما یدکر فی الصدقة للنبی

صلی اللہ علیہ وسلم

غرض یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صدقہ حرام تھا وجہ: ۱۔ خذ من اموالہم صدقة تطہرہم و فی مسلم مرفوعاً الصدقة او ساخ الناس پس نبی کریم جو ظاہر اور مطہر ہیں ان کے لئے لوگوں کی میل کچیل والا پانی مناسب نہیں۔ ۲۔ حدیث شریف میں ہے الید العلیا خیر من الید السفلی پس لینا ذل وھوان ہے اس لئے بھی مناسب نہیں پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تو نفلی اور فرضی دونوں صدقے حرام تھے اور بنی ہاشم کے لئے صرف فرضی حرام تھا اور حرام ہے۔ کح: ۱۔ یہ لفظ چار طرح پڑھا گیا ہے۔ کاف کا فتح اور کسر ہر صورت میں خاء کا سکون اور خاء کا تنوین کے ساتھ کسرہ۔ معنی ہیں اتر کہ چھوڑ دو پھر اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ عربی ہے۔ ۲۔ فارسی سے لیا گیا ہے امام بخاری کے نزدیک دوسرا قول راجح ہے کیونکہ انہوں نے باب من تکلم بالفارسیہ میں بھی اس روایت کو ذکر فرمایا ہے۔

باب الصدقة علی موالی ازواج

النبی صلی اللہ علیہ وسلم

غرض یہ ہے ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ لینا جائز ہے۔ سوال۔ امام بخاری نے ازواج مطہرات کے موالی کا حکم ذکر فرمایا خود ازواج مطہرات کا کیوں نہ ذکر فرمایا حالانکہ وہ زیادہ اہم

باب صلوٰۃ الامام ودعائه لصاحب

الصدقة وقوله تعالى 'خذ من اموالهم الایة

غرض ۱۔ امام کے لئے مستحب ہے کہ صدقہ لانے والے کے لئے دعا کرے۔ ۲۔ لفظ صلوٰۃ کا استعمال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر پر بھی جائز ہے۔ اختلاف:- اس مسئلہ میں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ حرام ۲۔ مکروہ تحریمی ۳۔ مکروہ تنزیہی ۴۔ مباح۔ بظاہر مکروہ تحریمی رائج ہے دلیل مکروہ تحریمی کی تعادل سلف صالحین ہے کہ صلوٰۃ کا لفظ غیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے استعمال نہیں کرتے تھے کہ شبہ نہ ہو کہ یہ نبی ہے اور چونکہ منشاء احتیاط ہے اس لئے مکروہ تحریمی کہیں گے حرام نہ کہیں گے جو حضرات حرام قرار دیتے ہیں ان کا استدلال بھی تعادل سلف صالحین ہی ہے ان کے نزدیک یہ تعادل حرمت پر دال ہے جواب۔ منشاء ممانعت کا چونکہ احتیاط ہے اس لئے حرمت کا اطلاق مناسب نہیں ہے اس کے لئے تو دلیل قطعی ہونی چاہئے اباحت کی دلیل ۱۔ روایت ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً صلی اللہ علیہ وسلم علی زوجک۔ ۲۔ فی البخاری زیر بحث باب کی روایت عن عبد اللہ بن ابی اوفی مرفوعاً اللہم صلی علی ال ابی اوفی ۳۔ وعلی علیہم ان صلوتک سکن لہم جواب ان تینوں دلیلوں کا یہ ہے کہ یہ خصوصیت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ لفظ صلوٰۃ کے ساتھ آپ کا دعاء کرنا صحیح تھا اگر یہ حکم عام ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن حضرات کو ساعی بنا کر بھیجتے تھے۔ ان کو بھی حکم فرماتے کہ تم بھی صدقہ لانے والے کے لئے اس لفظ کے ساتھ دعاء کیا کرو کیونکہ قرآن پاک میں صیغہ امر کا ہے جو وجوب کے لئے ہوتا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ساعی حضرات کو حکم نہیں فرمایا تو اس سے ظاہر ہوا کہ امن دعاء کا حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خصوصی تھا۔ امت کے لئے نہ تھا مکروہ تنزیہی والے قول کی دلیل دونوں قسم کی دلیلوں کو جمع کرنا ہے جواب محرم کو میح پر ترجیح ہے۔

باب ما یستخرج من البحر

غرض یہ ہے کہ سمندر سے جو موتی وغیرہ نکالے جاتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں ہے اور یہ مسئلہ اتفاقیہ ہے۔ دسرہ البحر:- جس کو سمندر پھینک دے۔

انما جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الرکاز

الخمسلیس فی الذی یصاب فی الماء

یہ امام بخاری کی کلام ہے اور مقصود حضرت حسن بصری کے قول کا رد ہے کہ ان کا فرمانا کہ غنیمت میں اور موتیوں میں جو سمندر سے نکلتے ہیں خمس ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خمس تو رکاز پر ہے اور رکاز خشکی میں ہوتا ہے۔ سمندر کی چیزیں رکاز کا مصداق نہیں ہیں۔ فاخذھا لاهلہ طبعاً:- باب سے مناسبت یہ ہے کہ سمندر کی لکڑی اور دوسری چیزوں کو جو چاہے اٹھالے اس سے خمس کا تعلق نہیں ہے۔

باب فی الرکاز الخمس

غرض رکاز کا حکم بیان کرنا ہے کہ اس میں خمس واجب ہے۔ اختلاف:- عند امامنا ابی حنیفہ جو سونے چاندی وغیرہ کی کان حلقہ ہوتی ہے اس میں بھی خمس ہے وعند المجہور اس میں خمس واجب نہیں ہے ولنا فی البیہقی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً فی الرکاز الخمس قیل وما الرکاز یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الذہب الذی خلقہ اللہ فی الارض یوم خلق الارض ولہم رواۃ الصحیحین عن ابی ہریرۃ مرفوعاً حدیث الباب الجماء جبار البحر جبار والمعدن جبار و فی الرکاز الخمس جواب اس کے معنی تو یہ ہیں کہ معدن میں گر کر کوئی مر جائے تو دیت نہیں ہے قرینہ اس سے پہلے کے دونوں جملے ہیں کہ جس کو جانور مار دیں اس میں دیت نہیں جو کہ کنویں میں گر کر مر جائے اس میں دیت نہیں۔ اسی طرح جو معدن میں گر کر مر جائے اس میں دیت نہیں و فی الرکاز الخمس شبہ کا جواب ہے کہ شاید دیت واجب نہ ہونے کی طرح خمس بھی واجب نہ ہو جواب دیا کہ خمس واجب ہے کیونکہ خمس تو ہر رکاز میں ہے خواہ

نکل آئی محاورہ یوں ہے ارکز الرجل اس لئے امام بخاری کا یہ اعتراض بناء الفاسد علی الفاسد ہے۔

۲۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر مان بھی لیا جائے کہ رکاز کا اطلاق ربح عظیم وغیرہ پر آتا ہے تو یہ اطلاق اور استعمال صرف مبالغہ اور تشبیہ پر مبنی ہے یہ معنی تھوڑا ہی ہیں کہ وہ شخص حقیقی طور پر رکاز والا ہو گیا اور اس پر خمس واجب ہو گیا۔ دوسرا اعتراض :-

امام بخاری دوسرا اعتراض یہ فرما رہے کہ بعض الناس نے پہلے تو کہہ دیا کہ معدن رکاز ہے اور اس میں خمس واجب ہے پھر خود ہی اس شخص کو ساقط کر دیا یہ تو تناقض ہے اس کی تفصیل یوں فرمائی امام بخاری نے کہ وہ بعض الناس اس کے بھی قائل ہیں کہ اگر وہ شخص جس کے پاس معدن ہے اپنے معدن کو چھپالے اور خمس نہ دے تو پھر بھی کچھ حرج نہیں یہ تو صریح تناقض ہے کہ خمس واجب بھی ہے اور نہ دینے کی بھی گنجائش ہے۔ اس اعتراض کا ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ سے یہ نقل فرمایا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے رکاز پایا اُس کے لئے یہ بھی گنجائش ہے کہ بیت المال میں دینے کی بجائے خود ہی مساکین میں خمس تقسیم کر دے اور اگر خود محتاج ہے تو خود ہی استعمال کر لے پھر اس کی وضاحت امام طحاوی نے یہ فرمائی کہ امام ابو حنیفہ کا مقصد یہ ہے کہ اُس رکاز پانے والے کا حق مسکین ہونے کی وجہ سے بیت المال پر بنتا ہے تو وہ اپنا حق وصول کرنے کے لئے وہ خمس جو بیت المال میں دینا تھا خود رکھ لے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ خمس واجب ہی نہیں ہوا یا واجب ہو کر ساقط ہو گیا بلکہ یہ صرف مصرف کی تفصیل ہے کہ اصل طریق تو بیت المال میں پہنچانا ہے لیکن اگر بیت المال پر اس شخص کا حق بنتا ہے تو اپنا حق وصول کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ بیت المال کی چیز خود رکھ لے اس طرح سے اپنا حق وصول کر لے گا۔ اگر ایسا کر لے تو گناہ نہ ہوگا اس لئے امام بخاری کا اعتراض فرمانا کہ تناقض پایا گیا اس کے متعلق یہی کہا جاسکتا ہے۔

وہ معدن کے درجہ میں قدرتی سونا چاندی وغیرہ ہو یا کنز کے درجہ میں انسان کا دفن کیا ہوا خزانہ ہو۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ معدن رکاز کے مقابلہ میں ہے اس لئے معدن رکاز میں داخل نہیں ہے جیسا کہ جمہور ائمہ معنی کرتے ہیں۔ یہ معنی صحیح نہیں ہیں۔ وان وجدت اللقطة فی ارض العدو فخرقها وان کانت من العدو ففیہا خمس :- یہ عبارت بھی حضرت حسن بصری ہی کا منقولہ ہے کہ اگر دشمن کی زمین میں لفظ ملے اور وہاں اس زمانہ میں مسلمان مجاہدین بھی ہوں اور احتمال ہو کہ شاید وہ لفظ کسی مسلمان کا ہے تو اس کی تعریف کرو اور مالک تلاش کرو جیسا کہ لفظ کا حکم ہوتا ہے اور اگر ایسی جگہ کوئی چیز ملی ہے جس میں یہ احتمال نہیں ہے کہ کسی مسلمان کی ہو بلکہ یقین ہے کہ دشمن کی ہی وہ چیز ہے تو پھر وہ مال غنیمت کی طرح ہے اور اس میں خمس ہے۔ قال بعض الناس المعدن رکاز مثل دفن الجاهلیۃ :- امام ابن اتین نے جزم سے فرمایا ہے کہ اس مقام پر امام بخاری کا مقصد امام ابو حنیفہ پر اعتراض کرنا ہے اور وہی بعض الناس کا مصداق ہیں۔ لیکن احتمال یہ بھی ہے کہ بعض الناس کا مصداق سفیان ثوری یا امام اوزاعی ہوں کیونکہ وہ دونوں حضرات بھی معدن کو رکاز میں شمار فرماتے ہیں۔ امام بخاری دوا اعتراض فرما رہے ہیں۔

پہلا اعتراض :- یہ ہے کہ بعض الناس نے یہ محاورہ لیا ہے ارکز المعدن ادا خرج منه شئ پھر اس پر امام بخاری یوں اعتراض فرما رہے ہیں کہ اگر کسی کو بطور ہبہ کے کوئی چیز مل جائے یا تجارت وغیرہ میں نفع کثیر مل جائے یا اس کے باغ میں پھل زیادہ آجائے تو اس کو بھی کہہ دیا جاتا ہے ارکزت تو ان صورتوں میں بھی رکاز پایا گیا اور اس کو مہوب لہ اور رائج اور صاحب شکر کثیر کے ذمہ بھی خمس ہونا چاہئے حالانکہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ امام بخاری کے اس اعتراض کا پہلا جواب یہ ہے کہ بعض الناس سے یا اُن کے تلامذہ سے یا اہل عرب سے یہ محاورہ منقول ہی نہیں ہے کہ ارکز المعدن استعمال ہوتا ہے اس معنی میں کہ معدن سے کوئی چیز

باب فرض صدقة الفطر

غرض جمہور کے مذہب کی تائید کرنی ہے۔ اختلاف:- عند امانا ابی حنیفہ صدقہ فطر فرض نہیں ہے بلکہ فرض سے کم درجہ ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں و عندا جمہور فرض ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر صاعاً من تمر الحدیث ہمارے نزدیک یہ وجوب پر محمول ہے اور جمہور کے نزدیک فرضیت پر محمول ہے ترجیح قول حنفیہ کو ہے کیونکہ خبر واحد ظنی ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی فرضیت کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے۔

باب صدقة الفطر علی

العبد و غیرہ من المسلمین

غرض دو اختلافی مسئلوں کو بیان کرنا ہے ایک یہ کہ صدقہ فطر عبد پر بھی واجب ہے دوسرا یہ کہ جس عبد پر صدقہ فطر ہے اس میں اسلام شرط ہے پہلا اختلاف:- عند الامام البخاری صدقہ فطر کا وجوب عبد پر بھی ہے البتہ اس کی طرف سے اداء کرنا سید پر واجب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک عبد پر واجب نہیں ہے صرف عبد کے سید پر وجوب ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر مرفوعاً زکوۃ الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر علی کل حر او عبد الحدیث امام بخاری کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور غلام پر بھی صدقہ فطر واجب ہے اور جمہور کے نزدیک وجوب صرف حر پر بیان فرمانا مقصود ہے۔ عبد کا ذکر تجا ہے ترجیح قول جمہور کو ہی ہے کیونکہ عبد تو مال کا مالک ہی نہیں ہوتا اس پر وجوب مالی کیسے ہو سکتا ہے۔ دوسرا اختلاف:- عند امانا کا فرض عبد کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب ہے و عن الجمہور صرف مسلم عبد کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب ہے و عندا الجمہور صرف مسلم عبد کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہے عبد کا فرض کی طرف سے واجب نہیں ہے۔ منشاء اختلاف زیر بحث باب کی روایت ہے عن ابن عمر مرفوعاً زکوۃ الفطر صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر علی کل حر او عبد ذکر او اشی من المسلمین اور بخاری شریف میں صدقہ الفطر کے ابواب کی آخری روایت میں یوں ہے

و کم من غالب لولاً صحیحاً والفة من الفہم السقیم

باب قول اللہ تعالیٰ والعاملین علیہا

ومحاسبة المصدقین مع الامام

غرض یہ ہے کہ زکوۃ کا کام کرنے والے بھی زکوۃ کا مصرف ہیں اور امام اُن سے حساب بھی لیتا رہے پھر اس میں دونوں قول ہیں کہ عاملین کے مصرف بننے میں ان کا فقیر ہونا بھی شرط ہے یا نہ راجح یہی ہے کہ شرط نہیں ہے۔

باب استعمال ابل الصدقة

والبانہا لابناء السبیل

غرض یہ ہے کہ مصرف صدقات میں جو قرآن پاک میں آٹھ انواع مذکور ہیں ان سب کو دینا ضروری نہیں ہے گویا حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک اختیار فرمایا۔ اختلاف:- عند امانا ابی حنیفہ و مالک اصناف ثمانیہ کا ہر صدقہ واجبہ میں لحاظ ضروری نہیں کہ سب کو دینا ضروری ہے۔ بلکہ اُن میں سے جتنی قسموں کو چاہے دے دے صحیح ہے و عند الشافعی و احمد سب کا لحاظ ضروری ہے۔ ولنا حدیث الباب عن انس ان ناسا من عربیة اجتووا المدينة فرخص لهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یاتوا ابل الصدقة فیشر بوا من البانہا ابو الوالہ الحدیث صرف مسافروں کو صدقہ کے اونٹوں سے نفع اٹھانے کی اجازت مرحمت فرمائی آٹھ اقسام میں سے باقی سات قسموں میں کچھ تقسیم نہ فرمایا وللشافعی و احمد انما الصدقات للفقراء الا ینہ جواب یہ بیان مصرف ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے دو بیان ملک اور بیان اتحقاق نہیں ہے۔

باب وسم الامام ابل الصدقة بیدہ

غرض یہ ہے کہ نشانی کے طور پر صدقہ کے اونٹوں پر امام خود داغ لگائے تو یہ بھی مستحسن ہے۔

ابواب صدقة الفطر

غرض صدقہ فطر کے احکام کا بیان ہے اور بعض نسخوں میں یہ ابواب والی سرخی نہیں ہے۔

اور نہ دینا گناہ ہے اور قضاء پھر بھی لازم ہے۔

باب صدقة الفطر على الحر ومملوك

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ حر اور عبد دونوں پر صدقہ فطر واجب ہے حر خود ادا کرے گا اور غلام کی طرف سے اس کا آقا ادا کرے گا۔ پھر امام بخاری کا مسلک کیا ہے اسلام کی قید ہے یا نہ غلام میں دونوں احتمال ہیں۔ دو اختلاف پیچھے عنقریب گذر چکے ہیں۔ سوال دوبارہ یہ مسئلہ کیوں بیان فرمایا۔ جواب پیچھے ذکر وجوب تھا کہ عبد پر واجب ہے صدقہ فطر اب عبد اور حر کی برابری بیان کرنی مقصود ہے کہ اس مسئلہ میں حر اور عبد برابر ہیں۔ حتیٰ اَنَّ کان يعطى عن نبي :- یہ حضرت نافع کا قول ہے کہ ابن عمر میرے بیٹوں کی طرف سے بھی صدقہ فطر دیا کرتے تھے وجہ ۱۔ حضرت نافع حضرت ابن عمر کے آزاد شدہ غلام تھے آزادی سے پہلے حضرت ابن عمر ہی کے ذمہ غلاموں کا صدقہ فطر بھی تھا۔ ۲۔ آزاد ہو جانے کے بعد دیتے تھے تبرعاً اور استحباً بلعظمیٰ الذین یقبلونھا :- اس کے معنی ۱۔ بلا تحقیق حضرت ابن عمر دے دیا کرتے تھے جو بھی کہتا کہ میں مستحق ہوں اس سے اچھا گمان فرماتے اور دے دیتے تھے۔ ۲۔ وہ ایسے فقراء تھے جن کو حکومت نے کہہ دیا تھا کہ یہ واقعی مستحق ہیں ان کو دے دیتے تھے۔ ۳۔ حکومت نے کچھ آدمی مقرر کئے ہوئے تھے وہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر وصول کر کے پھر غرباء میں تقسیم کرتے تھے ان کو حضرت ابن عمر دے دیا کرتے تھے یہی معنی خود امام بخاری بیان فرما رہے ہیں ان لفظوں کے ساتھ کانوا يعطون جمع للفقراء۔

باب صدقة الفطر على الصغير و الكبير

غرض یہ ہے کہ صدقہ فطر صغیر اور کبیر دونوں پر ہے لیکن کبیر خود ادا کرے گا اور صغیر کی طرف سے اس کی ولی ادا کرے گا۔ البتہ زکوٰۃ صغیر پر نہیں ہے۔ فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر بھی صغیر پر واجب نہیں صغیر کے والد پر ہے جبکہ وہ غنی ہو نہشاء اختلاف زیر بحث روایت ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ الفطر طعاماً من شعیر او صاعاً من تمر علی الصغیر و الکبیر و الحر و المملوک اس روایت میں من المسلمین کی قید نہیں ہے ہمارے نزدیک دونوں روایتوں پر الگ الگ عمل کرنا ضروری ہے وعندنا کجھو مطلق کو مقید پر محمول کریں گے ترجیح ہمارے قول کو ہے وجہ ۱۔ ہمارا اصول قوی ہے کہ ہر ایک حدیث پر الگ الگ عمل کریں گے۔ ۲۔ قال الطحاوی من المسلمین مالک کے متعلق ہے۔ امام طحاوی کے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں یوں ہے یس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقہ اس سے معلوم ہوا کہ اسلام کی قید کا ذکر مالک پر بھی احادیث میں ہوتا رہتا ہے۔

باب صدقة الفطر صاع من شعیر

غرض یہ کہ جو بھی ایک صاع دو۔

باب صدقة الفطر صاعاً من طعام

غرض جمہور کے قول کی تائید ہے کہ گندم سے صدقہ فطر دینا ہو تو صاع دیا جائے گا۔ اختلاف :- عند امامنا گندم سے نصف صاع کافی ہے وعندنا کجھو رگندم سے صاع ضروری ہے ولنا رویۃ ابی داؤد عن عبد اللہ بن ابی صعیر مرفوعاً صاع من براوق علی کل اشئین و کجھو حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے عن ابی سعید موقوفاً کنا نخرج زکوٰۃ الفطر صاعاً من طعام جواب طعام کا لفظ گندم کے متعلق صریح نہیں۔

باب صدقة الفطر صاعاً من تمر

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ کجھو سے اگر صدقہ فطر دینا ہو تو ایک صاع دینا ہوگا۔ اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

باب صاع من زبيب

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر کشمش سے صدقہ فطر ادا کرنا ہو تو ایک صاع دینا ہوگا اور یہ مسئلہ بھی اتفاقی ہے۔

باب الصدقة قبل العيد

صدقہ فطر کا وقت بتلانا مقصود ہے کہ نماز عید سے پہلے مستحب ہے اور عید کی نماز کے بعد مکروہ ہے بالاتفاق اور عید کا دن گذار دینا

القطر صاعاً من شعیر اوصاعاً من تمر علی الصغیر والکبیر امام بخاری کے نزدیک یہ روایت اپنے ظاہر پر ہے اور فقہاء کے نزدیک علی جو جو جب کے لئے ہے اس کا اصل ذکر کبیر کے لئے ہے اور صغیر کا ذکر تبعاً ہے۔ ترجیح فقہاء کے قول کو ہے کیونکہ صغیر تو مکلف ہی نہیں ہے۔

کتاب الحج

ای کتاب فی بیان احکام الحج غرض حج کے احکام بتلانا ہے بعض نسخوں میں یہاں کتاب المناسک ہے۔ ربط ۱۔ ۱۔ بنی الا سلام علی خمس والی حدیث میں چونکہ حج کا ذکر صوم سے پہلے ہے اس لئے امام بخاری نے حج کو صوم سے پہلے ذکر فرمایا۔ ۲۔ جب نماز اور زکوٰۃ سے فارغ ہوئے تو گویا صرف بدنی اور صرف مالی عبادت سے فارغ ہوئے تو اب مناسب ہوا کہ ایسی عبادت ذکر فرمائیں جو بدنی اور مالی سے مرکب ہو اور وہ حج ہے

باب وجوب الحج و فضله

غرض حج کی فرضیت اور حج کی فضیلت کا بیان ہے۔ وقول اللہ تعالیٰ ولله علی الناس حج البیت الایۃ:۔ اس آیت مبارکہ کو یہاں نقل فرما کر جمہور کے قول کی تائید کر دی کہ حج کی فرضیت اسی آیت سے ثابت ہے اور بعض کا قول ہے کہ اس آیت سے فرضیت ثابت ہوتی ہے واتموا الحج والعمرة للہ لیکن پہلا قول راجح ہے کیونکہ اتمام کے اصلی معنی ہوتے ہیں شروع کر کے پورا کرنا یعنی اگر حج اور عمرہ شروع کر لیا ہو تو ان کو پورا کرو۔

باب قول اللہ تعالیٰ یا توک

رجالا وعلی کل ضامر الایۃ

غرض ۱۔ راحلہ وجوب حج کے لئے شرط نہیں ہے۔ ۲۔ سوار ہونا اور پیدل چلنا دونوں جواز میں برابر ہیں اور وجوب کے لئے راحلہ شرط ہے پھر افضل کیا ہے اس میں وقول ہیں ۱۔ افضل سوار ہونا ہی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار ہو کر حج ادا فرمایا ہے ۲۔ افضل پیدل ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے مذکورہ آیت میں رجالا کو پہلے ذکر فرمایا ہے اور وعلی کل ضامر کو بعد میں ذکر

فرمایا ہے اور دوسری دلیل پیدل کے افضل ہونے کی یہ ہے کہ بہت سے نبیوں اور اولیاء اللہ نے پیدل حج ادا فرمایا ہے جیسا کہ پیدل حج کرنے والوں میں یعنی میں حضرت آدم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت حسن بن علی حضرت ابن جریج اور حضرت سفیان ثوری کو ذکر کیا گیا ہے۔

باب الحج علی الرجل

غرض میں دو تقریریں ہیں ۱۔ یہ بیان کرنا ہے کہ اولیٰ رجل پر سوار ہونا ہے یعنی اونٹ پر زین ڈال کر ایسے سوار ہونا جیسے گھوڑے پر سوار ہوتے ہیں۔ اگرچہ اس طرح سوار ہونا بھی جائز ہے کہ لکڑی کا پالان ڈال کر دو حصے کئے جائیں ایک طرف ایک آدمی بیٹھے یا سوائے اور دوسری طرف دوسرا آدمی بیٹھے یا سوائے ۲۔ حج کے سفر میں زینت نہ ہونی چاہئے جیسا کہ پہلی تعلیق میں ہے کہ حضرت عائشہ نے قتب پر بیٹھ کر عمرہ ادا فرمایا اور قتب چھوٹا سا رحل ہوتا ہے جو صرف اونٹ کے کوهان کے برابر ہوتا ہے۔ ولم یکن شحیحا:۔ حج کے معنی بخیل مع الحرص کے ہیں مقصد یہ ہے کہ حضرت انس بخیل نہ تھے پھر حودج کی جگہ رحل کیوں اختیار فرمایا حودج پالان ہوتا ہے جس پر دو آدمی بیک وقت سوار ہوتے ہیں دونوں بیٹھیں یا دونوں لیٹ جائیں ایک دائیں طرف ایک بائیں طرف۔ پھر حضرت انس نے ایسا کیوں کیا۔ ۱۔ تو تھکا ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع فرماتے ہوئے۔ وکانت زاملة:۔ زاملہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس پر صرف سامان لا دیا جاتا ہے مقصد یہ ہے کہ ایک ہی اونٹنی تھی وہی سواری بھی تھی اور وہی سامان اٹھانے والی بھی تھی۔ فاحقہا:۔ ارفھا اپنی اونٹنی پر پیچھے بٹھایا۔ باب فضل الحج المبرور:۔ غرض حج مبرور کی فضیلت کا بیان ہے پھر حج مبرور کا مصداق کونسا حج ہے مختلف اقوال ہیں ۱۔ حج مقبول عند اللہ تعالیٰ ۲۔ جس میں حاجی نے کوئی گناہ نہ کیا ہو ۳۔ مخطورات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب نہ کیا ہو ۴۔ جب حج کر کے آئے تو دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کا شوق اس میں بھرا ہوا ہو ۵۔ واپس آنے کا دینی حال جانے کے دینی حال سے

بہتر ہوا۔ حج کے بعد معاصی کی طرف نہ لوٹے۔

باب فرض مواقیت الحج والعمرة

غرض حج اور عمرہ کے لئے مواقیت کا بیان ہے۔ و سراق:-
قات یعنی کپڑے کی دیوار مقصد اپنے گھر والوں کا پردہ تھا خرنہ تھا

باب قول اللہ تعالیٰ و تزودوا فان

خیر الزاد التقویٰ

غرض اور ربط ۱۔ پیچھے میقات کا بیان تھا اب یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ جو شخص بھی میقات سے احرام باندھے اس کے پاس زاد ہونا چاہئے تاکہ سکون سے حج اور عمرہ کر سکے۔ ۲۔ زاد توکل کے خلاف نہیں ہے پھر حق تعالیٰ نے زاد لیجانے کے حکم کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے آخرت کی ترغیب بھی ذکر فرمائی فان خیر الزاد التقویٰ کہ بہتر زاد عمل صالح ہے مراد آخرت کا توشہ ہے فتبارک اللہ ارحم الراحمین۔ فاذا قدموا المدينة:- اور ایک روایت میں یہاں مکہ ہے یہ زیادہ اچھی ہے کیونکہ لفظ مدینہ سے مراد بھی مکہ مکرمہ ہی ہے۔

باب مہل اہل مکة للحج والعمرة

غرض اہل مکہ کے لئے وہ جگہیں بتلانی ہیں جہاں سے وہ احرام باندھیں اور یہ بات گذشتہ میقات والے باب کی تفصیل ہے اسی طرح آئندہ چند باب بھی اسی میقات والے باب کی تفصیل کے طور پر آئیں گے۔

باب میقات اہل المدينة ولا

یہلون قبل ذی الحلیفة

غرض اہل مدینہ کی میقات کا بیان ہے اور یہ بھی تفصیل ہے میقات والے باب کی اور ساتھ ساتھ امام بخاری جمہور کے خلاف اپنی رائے ظاہر فرما رہے ہیں کہ میقات سے پہلے اہل مدینہ کے لئے احرام باندھنا منع ہے ایسے ہی باقی علاقوں سے آنے والوں کے لئے بھی میقات سے پہلے احرام باندھنا منع ہے جمہور کے

نزدیک میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے ہماری جمہور کی دلیل مستدرک حاکم کی روایت ہے حضرت علی سے کہ واتموا الحج والعمرة لله کی تفسیر میں فرماتے ہیں ان تحرم من دورۃ اہلک امام بخاری کی دلیل حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعاً یصل اہل المدینۃ من ذی الحلیفۃ جواب یہ بیان جواز ہے۔

باب مہل اہل الشام

غرض میقات والے باب کی تفصیل بیان کرنا ہے۔

باب مہل اہل نجد

غرض میقات والے باب کی تفصیل بیان کرنا ہے۔

باب مہل من کان دون المواقیت

غرض ان لوگوں کی احرام باندھنے کی جگہ کا بیان ہے جو میقات کے اندر رہتے ہیں کہ وہ اپنے گھر سے احرام باندھیں

باب مہل اہل الیمن

غرض میقات والے باب کی تفصیل بیان کرنا ہے۔

باب ذات عرق لاہل العراق

غرض میقات والے باب کی تفصیل بیان کرنا ہے۔ پھر اس میں دو قول ہیں کہ اہل عراق کے لئے ذات عرق کا میقات مقرر ہونا حضرت عمرؓ کا اجتہاد ہے یا یہ مرفوعاً ثابت ہے۔ راجح یہی قول ہے کہ یہ مرفوعاً ثابت ہے اور حضرت عمرؓ نے اجتہاد اس لئے فرمایا تھا کہ ان کو اس کا مرفوعاً ثابت ہونا معلوم نہ تھا اور یہ بھی اُن مسائل میں داخل ہے جن میں حضرت عمرؓ کی رائے وحی کے موافق ہوئی اس قول کی تائید ابو داؤد کی روایت سے ہوتی ہے جو عن عائشہ مرفوعاً وارد ہے وَثَّقَ لاہل العراق ذات عرق اور اس پر امام ابو داؤد نے سکوت فرمایا ہے۔ سوال۔ فی ابی داؤد والترمذی ومنہ احمد عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت لاہل المشرق العقیق۔ جواب۔ ۱۔ عقیق اور ذات عرق ایک دوسرے کی سیدھ اور محاذافہ میں ہیں اس لئے یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔ ۲۔ طحاوی میں

ہے عن انس مرفوعاً وَقَتُّ لَاهِلَ بَصْرَةَ ذَاتِ عِرْقٍ وَلَا هِلَ الْمَدَائِنِ الْعَقِيقِ أَتَى اس سے معلوم ہے کہ بعض اہل عراق کے لئے ذات عرق ہے اور بعض اہل عراق کے لئے عقیق ہے۔

باب الصلوة بذی الحلیفة

غرض یہ ہے کہ ذی الحلیفہ میں نماز پڑھنا مستحسن ہے۔ کیونکہ وہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے

من مذہبی حب الدیار لا ہلہا وللناس فیما یعشفون مذاہب

باب خروج النبی صلی اللہ علیہ

وسلم علی طریق الشجرة

غرض یہ ہے کہ شجرہ کے راستہ سے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جانا مستحسن ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی راستہ سے تشریف لے گئے ہیں اور شجرہ مشہور جگہ ہے جو مدینہ منورہ سے چھ میل کے فاصلہ پر مکہ مکرمہ کے راستہ پر واقع ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

العقیق واد مبارک

غرض یہ ہے کہ وادی عقیق میں نوافل مستحب ہیں۔ وقل عمرۃ فی حجة: ان الفاظ سے صراحت معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور حنفیہ کا مسلک رائج ہے تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثیاب: غرض یہ بیان کرنا ہے کہ خلوں جو کہ مرکب ہوتی ہے۔ زعفران سے اس کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے۔

باب الطیب عند الا حرام وما یلبس

اذا اراد ان یحرم ویترجل ویدھن

غرض یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا اور تیل لگانا اور کنگھی کرنا مستحب ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ امام مالک کے نزدیک احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا منع ہے۔ ولنا: حدیث

الباب عن عائشة قالت کانی انظر الی ویبص الطیب فی مفارق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو محرم ولما لک۔ ۱۔ جب محرم کو خوشبو لگانے سے منع کیا گیا ہے تو احرام باندھتے وقت بھی مناسب نہیں ہے کیونکہ اس کا اثر بعد میں بھی رہتا ہے جواب حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ ۲۔ امام مالک کی دوسری دلیل گذشتہ باب کی روایت عن صفوان بن یعلی مرفوعاً غسل الطیب الذی بک ثلث مرات الحدیث جواب اس میں خلوق کو دھونے کا حکم ہے کیونکہ وہ مردوں کے لئے منع ہے احرام میں بھی اور پہلے بھی اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

لیشیم المحرم الریحان: عندا مانا د مالک مکروہ ہے وعند الشافعی حرام ہے اور امام احمد نے توقف فرمایا ہے نشاء اختلاف بیہقی کی روایت ہے بسند صحیح عن ابن عمر موقوفاً انه کان یکمرہ شم الریحان للمحرم امام شافعی کے نزدیک یہ حرمت پر اور عندا مانا ابی حذیفہ و مالک کراہت پر محمول ہے امام احمد کے نزدیک چونکہ اس میں دونوں احتمال ہیں کہ شاید بدن پر استعمال کرنے کے بعد سوگھنے سے ممانعت ہو یا صرف سوگھنے سے ممانعت ہو اس لئے توقف اختیار فرمایا ترجیح حنفیہ اور مالکیہ کے قول کو ہے کیونکہ ایسے موقعہ میں حرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور چونکہ دلیل ظنی ہے اس لئے مکروہ کہیں گے۔ حرام نہ کہیں گے محرم کو میح پر ترجیح دینا بھی احتیاط پر مبنی ہے پھر حرام کی جگہ مکروہ کہنا بھی احتیاط پر مبنی ہے۔ ہم دو احتیاطوں پر عمل کرتے ہیں۔ ولم تر عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بالقبان باسا للذین یرحلون هو دجھا: یہ حضرت عائشہ کا اپنا اجتہاد ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک محرم کے لئے تباں یعنی جاگیا بھی سلوار کی طرح ناجائز ہے اور یہ سلوار کی طرح خیط میں داخل ہے سلوار کی ٹانگیں بڑی ہوتی ہیں اس کی چھوٹی ہوتی ہیں ولنا روایات جن میں سلوار کے پہننے کی صریح ممانعت ہے۔ مثلاً بخاری شریف میں آگے دو باب چھوڑ کر روایت آ رہی ہے عن ابن عمر مرفوعاً لا یلبس القمص ولا العمام ولا السراویلات الحدیث

نزدیک داخل ہے۔ اور جمہور کے نزدیک داخل نہیں ہے ترجیح ہمارے قول کو ہے احتیاط کی وجہ سے۔ ولا تنعم:۔ یہ لفظ شام سے لیا گیا ہے اس کے معنی ہیں وہ پردہ اور نقاب جس سے لہوں کو ڈھانپا جاتا ہے۔

تردع علی الجلد

ردع کے معنی چمکانے کے ہونے ہوتے ہیں یعنی ایسی خوشبو والا کپڑا منع ہے جس کا جسم بدن سے چمکتا ہو۔

باب من بات بذی الحلیفة

غرض دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ میقات پر رات گزارنا جائز ہے یہ نہ سمجھیں گے کہ وہ ایسے آدمی کی طرح ہے جو میقات سے بلا احرام باندھے گزر جائے۔ ۲۔ اپنے شہر کے قریب رات گزارنی جائز ہے تاکہ اگر کوئی بھولی ہوئی چیز یاد آجائے تو وہ آسانی سے جا کر لے آئے و فوں تقریروں پر یہ رات گزارنا سنن مقصودہ اور سنن ہدیٰ میں سے نہیں ہے البتہ عشاق کے لئے اتباع کا سامان ہے اور تبرک کا مقام ہے۔ جیسے حضرت ابن عمر کی عادت مبارکہ تھی۔

باب رفع الصوت بالا هلال

غرض یہ کہ تلبیہ کہتے وقت آواز بلند کرنا مستحب ہے۔ یصر خون بھما جمیعا:۔ بھما سے مراد حج اور عمرہ ہیں۔

باب التلبیة

غرض۔ ۱۔ تلبیہ کہنے کا طریقہ۔ ۲۔ تلبیہ کا حکم کیا ہے۔ پھر حکم تلبیہ میں اختلاف ہے عند امامنا ابی حنیفہ و مالک تلبیہ کہنا واجب ہے وعند الشافعی و احمد سنت ہے فشاء اختلاف یہ ہے کہ احادیث میں تلبیہ کا امر تو موجود ہے عند ابی حنیفہ و مالک یہ امر وجوب کے لئے ہے اور امام شافعی و احمد کے نزدیک سنت کے لئے ہے ہمارے قول کے راجح ہونے کی وجہ۔ ۱۔ اصل امر میں وجوب ہے۔ ۲۔ سلف صالحین سے ایسا احرام منقول نہیں ہے جس میں نہ تلبیہ ہو نہ تلبیہ کے قائم مقام کوئی چیز ہو۔ دوسرا اختلاف:۔ عند مالک جانور کے گلے میں ہار ڈالنا تلبیہ کے قائم نہیں ہے۔ جمہور

ولعائشة۔ ضرورت کی وجہ سے گنجائش ہے۔ جواب ضرورت تو ازار پر سی باندھنے سے بھی پوری ہو جاتی ہے اس لئے تان اور جالی کے کی ضرورت نہیں جس کو نیکر یا انڈر ویر کہتے ہیں۔ نیکر تو ویسے بھی نوکروں کا لباس ہے۔ نہ نیکر پہننا اچھا نہ پیٹ پہننا اچھا۔ پیٹ میں ستر عورت پورا نہیں ہوتا۔

باب من اهل ملبداً

غرض یہ کہ تلبید کر کے احرام باندھنا جائز ہے تاکہ جوئیں نہ پڑیں اور بال منتشر نہ ہوں بلکہ اگر عبادت اچھی ادا ہونے کی نیت سے احرام سے پہلے تلبید کرے تو عبادت میں داخل ہو جائے گی کیونکہ عبادت کی تیاری بھی عبادت ہے۔

باب الا هلال عند مسجد ذی الحلیفة

غرض یہ ہے کہ اس مسجد کے پاس سے احرام باندھنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے باندھا تھا۔

باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب

غرض ان کپڑوں کا بیان جن کا پہننا محرم کے لئے منع ہے۔

باب الركوب والا رتداف فی الحج

غرض یہ ہے کہ سوار ہونا اور سوار کے پیچھے بیٹھنا حج میں جائز ہے۔

باب ما یلبس المحرم من

الثیاب والا ردية والا زار

غرض اور ربط یہ ہے کہ پیچھے اس لباس کا ذکر تھا جو محرم کے لئے منع ہے اور جب اس سے فارغ ہوئے تو اب امام بخاری وہ لباس بیان فرمانا چاہتے ہیں جس کا پہننا محرم کے لئے جائز ہے۔

لبست عائشة رضی اللہ عنہا الثیاب

المعصفرة وهي محرمة

عند امامنا ابی حنیفہ معصفر سے رنگا ہوا لباس احرام میں عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے وعند الجمہور جائز ہے فشاء اختلاف یہ ہے کہ ایسا لباس خوشبو لگانے میں داخل ہے یا نہ ہمارے امام صاحب کے

سوار ہونے سے پہلے بھی تلبیہ ثابت کرتے ہیں اور جمہور نفی کرتے ہیں اور ایسے موقعہ میں مثبت زیادہ کو ہی ترجیح ہوتی ہے اور یہی بات حضرت ابن عباسؓ نے تفصیل سے بیان فرمائی ابو داؤد میں ہماری مذکورہ روایت میں ہے۔

باب الا ہلال مستقبل القبلة

غرض یہ ہے کہ قبلہ رخ ہو کر تلبیہ پڑھنا مستحب ہے۔

باب التلبیة اذا انحدر فی الوادی

غرض۔ ۱۔ جب کسی وادی میں اترے تو اس وقت بھی محرم کے لئے مستحب ہے کہ وہ تلبیہ کہے۔ ۲۔ جیسے بلندی پر چڑھتے وقت تلبیہ پڑھنا انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے ایسے ہی پستی میں اترتے وقت تلبیہ پڑھنا یہ بھی انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ احرام کی حالت میں کسی وادی میں تلبیہ کہتے ہوئے اترے ہیں اس کی صورت کیا تھی اس کی مختلف توجیحات ہیں۔ ۱۔ موسیٰ علیہ السلام کی روح مبارک کو جسم مثالی دیا گیا تھا اس جسم کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا۔ ۳۔ اکیلی روح مبارک تھی جو جسم کی صورت میں ظاہر ہوئی۔ ۴۔ خواب میں یہ واقعہ دکھایا گیا۔ ۵۔ بیداری ہی میں کشف ایسا ہی ہوتا ہے جیسے آج کل فلم بنائی جاتی اور دکھائی جاتی ہے۔ گویا موسیٰ علیہ السلام کی زندگی کا واقعہ اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا گیا۔

اماموسی کانی انظر الیہ اذا

انحدر فی الوادی یلبی

اس عبارت کی معنوی تحقیق تو ہو چکی اب ایک لفظی تحقیق ذکر کی جاتی ہے کہ لفظ کانی لفظ لتا کی جزاء ہے اور کانی سے فاء محذوف ہے اس لحاظ سے اس حدیث پاک سے ان نحوی حضرات کی تردید ہوگئی جنہوں نے یہ کہا ہے کہ اما کی جزاء سے فاء کا حذف کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام قرآن پاک کے بعد فصیح ترین اور بلغ ترین کلام ہے۔ حدیث پاک کی دوسری توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ کسی روای نے فاء کو حذف کیا ہے۔

کے نزدیک تقلید تلبیہ کے قائم مقام ہے وجمہور مائل مرفوعاً فی تحۃ القاری بلا ذکر الراوی من قلۃ بدنہ فقد احرم ولما لک جب تلبیہ واجب ہے تو اداء کرنا ہوگا یا پھر قضاء ہوگی اس کے بغیر ساقط نہ ہوگا جواب نص کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں کر سکتے۔

باب التحمید والتسبیح والتکبیر قبل

الا ہلال عند الرکوب علی الدابة

غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ احرام باندھ کر تسبیح اور تحمید اور تکبیر کی ممانعت نہیں ہے۔ ۲۔ رد کرنا مقصود ہے امام ابو حنیفہ کے قول کا کہ تسبیح تلبیہ کے قائم مقام ہو جاتی ہے جواب۔ امام ابو حنیفہ سے صرف یہ منقول ہے کہ تلبیہ پر تسبیح و تحمید کی زیادتی ہو سکتی ہے یہ منقول نہیں ہے کہ تلبیہ کی جگہ تسبیح و تحمید ہو سکتی ہے۔ ثم اهلل حج وعمرۃ۔ اس حدیث سے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قارن ہونا ثابت ہوتا ہے اور حنفی مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ قرآن ہی افضل ہے تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب من اهل حين استوت به راحلة

غرض یہ ہے کہ سواری پر سوار ہوتے وقت تلبیہ کہنا مستحب ہے۔ امام بخاری نے گو تصریح نہیں کی لیکن ان کے طرز سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک راجح جمہور کا قول ہے کہ تلبیہ کی ابتداء میں افضل یہ ہے کہ سواری پر سوار ہوتے وقت ہو اس کے برخلاف ہمارے امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ افضل یہ ہے کہ احرام کی دو رکعت پڑھ کر فوراً تلبیہ کہے ولنا رولۃ ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً فلما صلی فی مسجد بذی الحلیفۃ رکعتہ او جب فی مجلسہ وجمہور۔ ۱۔ فی ابی داؤد عن انس مرفوعاً فلما رکب راحلۃ واستوت بہ اہل۔ ۳۔ حدیث الباب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال اہل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین استوت بہ راحلۃ قائمۃ جواب دونوں دلیلوں کا یہ ہے کہ یہ دونوں دلیلیں ہمارے خلاف نہیں ہیں کیونکہ جب احرام نماز کے فوراً بعد شروع ہو گیا تو پھر احرام والا بار بار تلبیہ پڑھتا ہے گویا ہماری روایت مثبت زیادہ ہے ہم سواری پر

باب کیف تهلّ الحائض والنفساء

غرض حائضہ اور نفساء کے احرام باندھنے کا طریقہ بتلاتا ہے اور اشارۃً یہ مسئلہ بھی بتا رہا ہے ہیں کہ یہ دونوں عورتیں باقی تو سب کام کریں گی صرف طواف اور سعی نہ کریں گی کیونکہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور یہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتیں اور سعی طواف پر متفرع ہے۔ واھلکی بائج ودعی العمرة:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ متعہ تھیں اور تردید ہو گئی امام بیہقی کے قول کی کیونکہ انہوں نے قارنہ قرار دیا ہے۔

باب من اهل فی زمن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم کا ہلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

غرض یہ کہ احرام باندھتے وقت صرف یہ نیت کر لینا کہ میں ایسا ہی احرام باندھتا ہوں جیسا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں صحیح تھا جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔ و ذکر قول سراقۃ:- اس سے مراد وہ قول ہے جو آگے بخاری شریف میں باب عمرة النعیم میں آئے گا ان سراقۃ لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالعقبۃ وهویرمہا فقال الکلم ہذہ خاصۃ یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا لیل لا بد الا بد ان ناخذ بکتاب اللہ فانه یا مرنا بالتنام حضرت عمرؓ کے اس قول کا مقصد کیا تھا مختلف قول ہیں۔ ۱۔ فسخ الحج بالعمرة سے منع فرمانا جیسا کہ مسلم میں ہے کہ فسخ کرنے والے کو مارا کرتے تھے۔ ۲۔ متعہ سے منع فرماتے تھے تنزیہاً اور واتموا الحج والعمرة کے معنی کرتے تھے کہ ہر ایک کے لئے الگ سفر ہوتا کہ خانہ کعبہ سارا سال آباد رہے۔ اور پہلے قول پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ حج کا احرام باندھو تو اسی کو پورا کرو اور عمرہ سے فسخ نہ کرو کہ درمیان میں حج کی جگہ عمرہ کی نیت کر لو۔ ۳۔ کبھی فسخ سے منع کرنا ہوتا تھا کبھی متعہ اصطلاح سے تنزیہاً اور کبھی قرآن اور متعہ دونوں سے منع کرنا ہوتا تھا تنزیہاً کہ دو سفر الگ الگ ہوں۔

باب قول اللہ تعالیٰ الحج

اشهر معلومات

غرض یہ ہے کہ اشھر حج سے پہلے احرام نہ باندھو کیونکہ یہ میقات زمانی ہے اور یہ صرف امام بخاری کا اجتہاد ہے۔ جمہور کے نزدیک ممانعت نہیں ہے بلکہ جتنا جلدی باندھے گا عبادت کا ثواب زیادہ ہو گا۔ ذکرہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان منحر من خراسان او کرمان:- مصنف ابن ابی شیبہ میں عن الحسن اور تاریخ مرو لا حد بن سیار میں ہے عن داؤد بن ابی ہند لمتا فتح عبد اللہ بن عامر خراسان قال لا یحلن شکری اللہ ان اخرج من موضعی ہذا امرافا حرم من نیساہ بور فلما قدم علی عثمان لامہ علی ما صنع۔ جواب۔ یہ منع فرمانا اور ملامت فرمانا صرف حقیقۃً تھا تحریراً نہ تھا اس لئے امام بخاری کا اس سے استنباط فرمانا کہ جیسے میقات مکانی سے پہلے احرام سے حضرت عثمان نے منع فرمایا ایسے ہی میقات زمانی سے پہلے احرام باندھنا بھی منع ہے۔ یہ استنباط صحیح نہیں ہے دلیل جمہور کی مستدرک حاکم کی روایت ہے عن علی بن تفسیر قولہ تعالیٰ واتموا الحج والعمرة لله ان تعرج من حیوة اھلک۔ فلم یقدر روا علی العمرة:- یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض صحابہ ہدی کی وجہ سے اگر مفرد بائج تھے تو فسخ الحج بالعمرة کی اجازت نہ تھی اور اگر تمتع یا قارن تھے تو ایسا عمرہ نہ کر سکتے تھے جس کے بعد حلال ہو سکیں کیونکہ ہدی والوں کو درمیان میں حلال ہونے کی شرعاً اجازت نہ تھی۔ یا حضتاہ:- ۱۔ یا ہذہ نہ مدح ہے نہ ذم ہے۔ ۲۔ یا بلقاء ای بھولی بھالی مدح بھی ہو سکتی ہے کہ لوگوں کے مکروہ سے ناواقف اور ذم بھی ہو سکتی ہے کہ نا تجربہ کار ہو اس لفظ کی اصل سن بروزن آن ہے یہ کنایہ ہوتا ہے اس چیز سے جس کو تم نام کے ساتھ ذکر نہ کرنا چاہو۔ پھر تاۃ تائیت کے لئے ہے اور الف اور ہاء ۱۔ ۲۔ کے لئے ہے۔

باب التمتع والاقران والافراد بالحج

وفسخ الحج لمن لم یکن معہ ہدی

غرض حج کی تین قسموں کا جواز بیان فرمانا ہے تمتع۔ قرآن۔ افراد اور اختلاف اقوال بیان فرمانا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

داؤد والنسائی عن بلال بن الحارث قال قلت یا رسول اللہ ﷺ الحج لنا
خاصۃ اؤلمن بعدنا قال بل لکم خاصۃ ولا حمد رولایہ ابی داؤد جو صحیحین
میں بھی آتی ہے عن جابر بن عبد اللہ ثم قام سراقۃ بن مالک فقال یا
رسول اللہ ارایت متحتنا هذه لعامنا هذا الام لا بد فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بل ہی لا بد جواب اس کے یہ معنی ہیں کہ اب اشہر حج
میں عمرہ کرنا جائز ہے اور یہ جواز کا حکم ہمیشہ کے لئے ہے۔ زمانہ
جاہلیت میں اشہر حج میں عمرہ کو حرام سمجھنا اب ہمیشہ ہمیشہ کے لئے
ختم کر دیا گیا ہے۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ فسخ الحج بالعمرة ہمیشہ ہمیشہ
کے لئے جائز قرار دے دیا گیا ہے۔ یہ معنی کرنے ضروری ہیں تا
کہ روایات میں تعارض لازم نہ آئے۔ حافظ ابن تیمیہ حنبلی اور ان
کے شاگرد حافظ ابن قیم حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تشدد اختیار کیا
ہے۔ یہاں تک کہ ان دونوں حضرات نے فسخ الحج بالعمرة کو
واجب قرار دے دیا ہے اور یہاں تک کہہ دیا ہے کہ جوج حج کا احرام
باندھ کر جائے گا تو بیت اللہ کو دیکھتے ہی وہ احرام خود بخود ٹوٹ
جائے گا اور حافظ ابن القیم نے اللہ تعالیٰ کی قسم کھا کر کہا کہ حارث
والی حدیث یعنی عن الحارث بن بلال بن الحارث عن ابیہ صحیح نہیں
ہے جواب اس روایت کو ابو داؤد اور نسائی نے نقل فرمایا ہے اور
دونوں حضرات نے اس پر سکوت اختیار فرمایا ہے اور ان دونوں
حضرات ابو داؤد اور نسائی کا سکوت بہت سے محدثین کے نزدیک
صحیح ہونے کی دلیل ہوتی ہے۔ بلا دلیل اس کو ضعیف کہہ دینا جائز
نہیں ولا نری الا انه الحج :- اس عبارت کے مختلف معانی کئے
گئے ہیں۔ ۱۔ ہمارا خیال تھا کہ عمرہ کرنا ان دونوں میں انجرفیور میں
سے ہے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مشہور تھا۔ ۲۔ ہمارا اصل مقصود
حج تھا اور ہمارا عمرہ کرنا سبھا تھا۔ ۳۔ ہماری نیت حج کی تھی تجارت
کی نہ تھی۔ فلما قد منا تطوفنا بالبيت :- اس کے معنی یہ ہیں کہ
حضرت عائشہ فرما رہی ہیں کہ صحابہ کرام نے طواف ادا فرمایا گویا
میں نے نہ کیا کیونکہ میں حائضہ تھی۔ اس سے ذوالمیدین والی
حدیث کے وہی معنی واضح ہو گئے جو حنفیہ لیتے ہیں کہ حضرت

نے ان تین اقسام میں سے کوئی حجۃ الوداع میں عملاً اختیار فرمائی تھی
اس کے بعد اسی ترجمۃ الباب کا جو دوسرا حصہ ہے اس میں دو احتمال
ہیں۔ ۱۔ فسخ کے لفظ سے پہلے مشروعیۃ کا لفظ محذوف ہے اور مقصد
امام احمد کا قول اختیار کرنا ہے کہ یہ فسخ جائز ہے۔ ۲۔ صرف اختلاف
کی طرف اشارہ فرمانا مقصود ہے جواز کو ترجیح دینا مقصود نہیں اس
صورت میں مضاف محذوف ہوگا۔ لفظ حکم۔ پہلا اختلاف :-
عند امامنا ابی حنیفہ حج کے تین طریقوں میں سے سب سے افضل
قرآن ہے کہ عمرہ اور حج کا اکٹھا احرام باندھا جائے وعند احمد واشہر
روایۃ مالک تمتع افضل ہے کہ اشہر حج میں پہلے عمرہ کیا جائے پھر
فارغ ہو کر حج کا احرام باندھا جائے و فی روایۃ مالک و مسلک
الشافعی افراد افضل ہے..... منشاء اختلاف نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
کا فعل مبارک ہے حجۃ الوداع میں۔ روایات تینوں قسم کی ہیں۔

بخاری شریف میں پیچھے دو روایتیں قرآن کی گزر چکی ہیں
اس کے علاوہ ابو داؤد میں عن انس مرفوعاً بطیسی بائج والعمرة جمیعاً اس
سے بھی قرآن ثابت ہوا اور افراد کی روایت ابو داؤد میں ہے عن ابن عمر
عائشہ مرفوعاً افراد الحج اور تمتع کی روایت ابو داؤد میں ہے عن ابن عمر
تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع۔ ترجیح قرآن کو ہے
کیونکہ جو صحابہ کرام قرآن نقل فرماتے ہیں انھوں نے نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم کے ہر قسم کے تلبیہ سنے ہیں۔ حج کا بھی اکیلے عمرے کا
بھی اور دونوں کا اکٹھا بھی کیونکہ قارن تینوں قسم کا تلبیہ پڑھتا ہے
اور جو صحابی افراد نقل فرما رہے ہیں انہوں نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کا صرف حج کا تلبیہ سنا ہے کیونکہ مفرد بائج صرف حج کا
نام لیتا ہے اور جن صحابی نے تمتع نقل فرمایا ہے انھوں نے سفر میں
صرف عمرہ کا تلبیہ سنا ہے اور مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ سے فارغ ہو کر نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف حج کا تلبیہ سنا ہے اس لئے قرآن
ذکر فرمانے والے صحابہ کرام مثبت زیادت ہیں اس لئے ان کی
روایات رائج ہیں۔ دوسرا اختلاف :- عند احمد فسخ الحج بالعمرة
اب بھی جائز ہے وعند الجمہور اب جائز نہیں ہے وجمہور روایت ابی

کہ زبان سے نام لینا صرف افضل ہے واجب نہیں ہے۔ ۳۔ فتح الحج بالعمرة اب بھی جائز ہے اسی مسئلہ کی تاکید کرنا چاہتے ہیں۔ پہلے صرف مسئلہ بیان کیا تھا اب تاکید کرنا چاہتے ہیں۔

باب التمتع علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

غرض۔ ۱۔ جواز بیان کرنا مقصود ہے تمتع کا اور رد کرنا مقصود ہے اس شخص کا جو تمتع کو مکروہ کہتا ہے۔ ۲۔ پیچھے یہ بیان کر چکے ہیں کہ حج کی تینوں صورتیں جائز ہیں۔ افراتمتع، قرآن اب ان تینوں میں سے تمتع کو ترجیح دینا چاہتے ہیں کہ تمتع افضل ہے۔ دونوں قولوں میں یہ اشارہ ہے کہ ہمارے اس قول کی تائید آیت مبارکہ سے ہوتی ہے کیونکہ اتموا الحج والعمرة میں مراد تمتع اصطلاحی ہے اور آیت کے یہ معنی امام بخاری کی رائے ہے۔ دوسرے حضرات نے دوسری تفسیریں بھی بیان فرمائی ہیں۔ پھر اسی روایت میں جو رجل ہے اس کے مصداق میں تین قول ہیں۔ ۱۔ حضرت عمر۔ ۲۔ حضرت عثمان۔ ۳۔ حضرت ابوبکر یا حضرت عمر یا حضرت عثمان۔

باب تفسیر قول اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام غرض اس آیت مبارکہ کی تفسیر بیان فرمائی ہے۔ اباحہ للناس غیر اہل مکہ۔ عند امامنا ابی حنیفہ اہل مکہ کے لئے قرآن اور تمتع جائز نہیں ہے جمہور کے نزدیک جائز ہے البتہ اہل مکہ پر دم تمتع اور دم قرآن نہیں ہے منشاء اختلاف اس باب کے ترجمہ والی آیت کی تفسیر ہے ہمارے امام صاحب کے نزدیک یہ معنی ہیں ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام یہ عمرہ اور حج کو ایک سفر میں جمع کرنا صرف اس شخص کے لئے جائز ہے جس کے گھر والے مسجد حرام کے رہنے والے نہ ہوں اور جمہور کے نزدیک معنی یہ ہیں کہ قربانی اس شخص پر واجب ہے جس کے گھر والے مسجد حرام کے رہنے والے نہ ہوں ترجیح

ابو ہریرہ ذوالیدین والی حدیث میں فرماتے ہیں صلی بنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو نماز پڑھائی گو میں ان میں داخل نہ تھا کیونکہ میں تو مجھے میں مسلمان ہوا اور ذوالیدین والی حدیث کا واقعہ غزوہ بدر سے پہلے کا ہے اور غزوہ بدر ۲ھ میں واقع ہوا۔ فامرا لنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سوال یہ امر تو مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد ہے اور بعض روایات میں مقام سرف پر امر مذکور ہے یہ تو تعارض ہوا۔ جواب اصل حکم سرف کے مقام پر فرمایا تھا اب مکہ مکرمہ آکر اس کی تاکید فرمادی۔ وعثمان تنہی عن الممتعة۔ ممانعت کی توجیہ۔ ۱۔ فتح الحج بالعمرة سے منع فرماتے تھے۔ ۲۔ تمتع شرعی یعنی حج اور عمرہ کو ایک ہی سفر میں کرنا یہ مراد ہے لیکن اس سے منع فرمانا حضرت عثمان کا تنزیہا تھا۔ وان تجتمع بینہما۔ اس سے مراد قرآن ہے اور قرآن سے ممانعت بھی تنزیہی تھی کہ ایک سفر سے بہتر دو سفر ہیں عمرہ کے لئے الگ سفر ہو اور حج کے لئے الگ سفر ہوتا کہ سارا سال خانہ کعبہ آباد رہے سوال بعض روایات میں ہے کہ سب سے پہلے تمتع سے منع کرنے والے حضرت امیر معاویہ تھے اور یہاں آگیا کہ ان سے پہلے حضرت عثمان بھی منع فرما چکے ہیں یہ تو تعارض ہوا۔ جواب حضرت امیر معاویہ نے اس منع فرمانے میں مبالغہ اختیار فرمایا تھا اس لئے منع فرمانا ان کی طرف منسوب کر دیا گیا۔ اللہ یکرہ۔ وہ زخم جو اونٹ کی پشت پر زین وغیرہ باندھنے سے ہو جاتا تھا۔ ای ای الحجل۔ ای ای الحجل نجل۔

قال حلت کلمہ۔ ای لکم کلمہ قال ابو عند اللہ ابو شہاب لیس لہ مسند الاھذا۔ اس کے دو معنی کئے گئے۔ ۱۔ ابو شہاب نے صرف یہی ایک روایت مسند اقل فرمائی ہے پھر یہ ابو شہاب ہیں اور ابن شہاب زہری دوسرے ہیں جو مشہور محدث ہیں۔

باب من لبی بالحج وسماء

غرض۔ ۱۔ افضل یہ ہے کہ تلبیہ میں حج یا عمرہ کا نام بھی زبان سے لے لے۔ ۲۔ بعض جو یہ کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ کا زبان سے نام لینا واجب ہے صرف قلبی نیت کافی نہیں ہے ان کا رد کرنا مقصود ہے

باب من این یخرج من مکة

غرض یہ ہے کہ بہتر ثنیہ سفلی کی طرف سے نکلا ہے دو وجہیں گذشتہ باب میں گزر چکیں۔

باب فضل مکة وبنیانها

غرض مکہ مکرمہ کی فضیلت اور اس کی تعمیر کا بیان ہے عن الجہد ر:۔ جداری کو ایک لغت کے لحاظ سے جہد بھی کہتے ہیں مراد یہاں حطیم ہے اور بعض نسخوں میں یہاں الحجر ہے یعنی حطیم۔

باب فضل الحرم

غرض حرم پاک کی فضیلت کا بیان ہے۔

باب توریث دور مکة وبيعها وشرائها وان

الناس فی المسجد الحرام سواء خاصة

غرض امام شافعی و احمد کے قول کی تائید ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمین و مکان کی بیع جائز ہے اور مساوات صرف مسجد حرام میں ہے مکہ مکرمہ کے مکانات میں مساوات نہیں ہے و عندا منا ابی حنیفہ و مالک مکہ مکرمہ کی زمین کی بیع جائز نہیں ہے عمارت کی بیع اور کرایہ پر دینا جائز ہے فشاء اختلاف فتح مکہ کی صورت ہے ہماری تحقیق یہ ہے کہ فتح مکہ غنوة ہوئی ہے اور فتح کے بعد مکہ مکرمہ کی زمین تقسیم نہیں کی گئی بلکہ وقف کر دی گئی اور وقف کی بیع جائز نہیں ہے اور امام شافعی و احمد کے نزدیک صلحا فتح ہوئی ہے اور جو مالک پہلے تھے ان کو ہی برقرار رکھا گیا ہے اس لئے وہ اور ان کے وارث اپنی زمین کو بیع کر سکتے ہیں ترجیح حنفیہ اور مالکیہ کے قول کو ہے وجہ ۱۔ اولاً فتح غلبہ سے ہوئی پھر نرمی کے طور پر معاملہ صلح کا کیا گیا اس طرح دونوں قسم کی روایات جمع ہو جاتی ہیں اور مدار ابتداء پر ہوتا ہے ۲۔ جہاں ممانعت بیع کا ذکر ہے وہاں زمین کی بیع مراد ہے اور جہاں جواز کا ذکر ہے وہاں عمارت مراد ہے اس لئے ہم قسم کی روایات کو جمع کرتے ہیں۔

باب نزول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ وادی محصب میں اترنا مستحب ہے وجہ ۱۔ شکر کا اظہار کہ جس جگہ کفار قریش نے بنی ہاشم کو بند کر دیا تھا وہاں

حنفیہ کی تفسیر کو ہے دو وجہ سے ۱۔ زیر بحث روایت میں سید المفسرین سے یہی تفسیر منقول ہے جو حنفیہ لیتے ہیں۔ اباحہ للناس غیر اہل مکہ کے یہی معنی ہیں کہ عمرہ اور حج کو ایک ہی سال میں جمع کرنا اللہ تعالیٰ نے مباح قرار دیا سب لوگوں کے سوائے اہل مکہ کے ۲۔ دوسرا مرجع ہمارا یہ ہے کہ ذلک لمن لم یکن فرمایا ہے اس میں من پر لام داخل فرمایا ہے جو نفع اور جواز کے لئے ہوتا ہے اس سے ہماری تفسیر ہی ثابت ہوتی ہے۔ جمہور کی تفسیر جب راجح ہوتی جبکہ یہاں علی ہوتا جو وجوب کے لئے ہوتا ہے۔

باب الاغتسال عند دخول مکة

غرض یہ مسئلہ بیان فرمانا ہے کہ دخول مکہ کے لئے غسل مستحب ہے اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کر لے اور پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم بھی صحیح ہے اور غسل اور وضو کے بغیر بھی داخل ہونے میں گناہ نہیں ہے کیونکہ یہ صرف مستحب ہیں۔

باب دخول مکة نهاراً اولیلاً

غرض بظاہر یہ بیان کرنا ہے کہ دخول مکہ کے لئے دن اور رات دونوں کا درجہ برابر ہے چاہئے دن میں داخل ہو چاہے رات میں ثواب برابر ہے لیکن اکثر علماء اس کے قائل ہیں کہ دن میں داخل ہونا افضل ہے۔

باب من این یدخل مکة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ ثنیہ علیا کی طرف سے داخل ہونا افضل ہے وجہ ۱۔ ثنیہ علیا مشرق کی جانب ہے اور اسی جانب کعبۃ اللہ کا دروازہ ہے اور بادشاہ کے دربار میں چہرے کی جانب سے داخل ہونا چاہئے اور دروازہ چہرے ہی کی طرح ہے اور مکہ مکرمہ سے نکلتا مغرب کی جانب سے چاہئے کیونکہ اس طرف خانہ کعبہ کا دروازہ نہیں ہے گویا اس طرف پشت ہے ۲۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حج کے لئے لوگوں کو پکارا تھا تو وہ بھی ثنیہ علیا کی طرف سے پکارا تھا اس لحاظ سے بھی مناسب یہی ہے کہ اسی جانب سے مکہ مکرمہ میں داخل ہو۔

ہے۔ سوال حدیث ذکر نہ فرمائی۔ جواب شرط پر نہ ملی۔

باب قول اللہ تعالیٰ 'جعل اللہ الکعبہ

البيت الحرام قیاماً للناس الایة

غرض سے پہلے قیام کے معنی ذکر کئے جاتے ہیں قیام کے معنی ہیں مایقوم بہ الشیء۔ پھر خانہ کعبہ کو جو قیاماً للناس قرار دیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دین کے بعض اہم معاملات کا مدار بھی خانہ کعبہ پر ہے مثلاً ۱۔ حج کا ذریعہ ہے۔ ۲۔ عمرہ کا ذریعہ ہے۔ ۳۔ نماز کا قبلہ ہے اور دنیا کے بعض اہم معاملات کا مدار بھی خانہ کعبہ پر ہے مثلاً ۱۔ امن کا ذریعہ ہے۔ ۲۔ دنیا کا مبداء ہے کہ زمین کی سب سے پہلے یہی جگہ بنائی گئی تھی جہاں خانہ کعبہ ہے۔ ۳۔ جب خانہ کعبہ شہید ہوگا تو دنیا ختم کر دی جائے گی اب غرض ذکر کی جاتی ہے۔ ترجمۃ الباب میں اور احادیث میں چند امور اشارۃً ذکر کئے گئے ہیں وہی امام بخاری کی اغراض ہیں ۱۔ کعبۃ اللہ کا احترام واجب ہے۔ ۲۔ دنیا کی ابتداء بھی خانہ کعبہ کی جگہ سے ہوئی اور انتہاء بھی خانہ کعبہ سے ہی ہوگی۔ ۳۔ یاجوج ماجوج کے ظاہر ہونے کے بعد بھی خانہ کعبہ کا حج ہوتا رہے گا۔ ۴۔ قرب قیامت تک خانہ کعبہ امن کا ذریعہ بنا رہے گا۔ والا اول اکثر یعنی پہلی روایت جس میں حج کا اثبات ہے اس کے راوی زیادہ ہیں اور نئی کے راوی فقط شعبہ ہیں اس لئے اثبات والی روایت راجح ہے۔ امام بخاری کی یہ کلام اس پر مبنی ہے کہ قول شعبہ اور روایت اولیٰ میں تعارض مانا جائے کہ روایت اولیٰ سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کی قریبی نشانیوں کے بعد بھی حج ہوگا اور قول شعبہ سے نہ ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن راجح یہ ہے کہ دونوں روایتوں کا مقصد یہ ہے کہ قیامت کی قریبی نشانیوں سے پہلے بھی حج ہوتا رہے گا جب تک دنیا قائم ہے۔

باب کسوة الکعبہ

غرض میں اقوال مختلف ہیں ۱۔ کعبۃ اللہ پر غلاف چڑھانا جائز ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے زمانہ میں چڑھایا

اب اسلام کا غلبہ پایا گیا۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع۔ ۳۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا اتباع اس کے خلاف جو حضرت ابن عباس سے منقول ہے لیس انھیں بشی اس کے معنی یہ ہیں کہ مصب میں رات گزارنا مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔ حیث تقاسموا علی الکفر :- نبوت کے ساتویں سال جب حضرت جعفر اور ان کے ساتھی حبشہ تشریف لے گئے اور نجاشی نے ان کی بہت عزت کی تو قریش کے کفار کو بہت صدمہ پہنچا انہوں نے بنی کنانہ سے معاہدہ لکھ کر خانہ کعبہ میں لٹکا دیا کہ بنی ہاشم سے نکاح اور خرید و فروخت بند ہے جب تک کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حوالہ نہیں کرتے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا جائے منصور بن عکرمہ نے یہ معاہدہ لکھا اور اس کا ہاتھ بعد میں شل ہو گیا۔ بنو مطلب بنی ہاشم کے ساتھ مل گئے اور ابو لہب نکل کر کفار قریش سے جا ملا۔ غلہ اور قافلہ بھی بنی ہاشم پر بند کر دیا۔ صرف موسم حج میں باہر نکلتے تھے تین سال بہت مشقت اٹھائی پھر دسویں سال نبوت سے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع فرمائی کہ ان کے معاہدہ والے کا فذ کو کٹرے نے کھالیا ہے صرف وہ حصہ چھوڑا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا نام تھا باقی ظلم و ستم کی باتوں کو کٹرے نے کھالیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات خواجہ ابوطالب کو بتلائی انہوں نے کفار قریش کو بتلائی اور کہا کہ اگر میرا بھتیجا سچا ہے تو اپنی بری رائے کو چھوڑ دو اور اگر جھوٹا ہے تو میں اس کو تمہارے سپرد کر دوں گا پھر چارہ تو قتل کرو اور چارہ تو زندہ رکھو انہوں نے کہا کہ آپ نے پورا انصاف کیا ہے دیکھا تو وہ کاغذ واقعی کھایا ہوا تھا تو یہ قطع تخلقی ختم ہو گئی۔ قال ابو عبد اللہ بنی مطلب اشبہ :- وجہ یہ ہے کہ عبدالمطلب تو ہاشم کے بیٹے ہیں اس لئے بنی ہاشم میں بنی عبدالمطلب آگئے البتہ مطلب ہاشم کے بھائی ہیں اور عبدمناف کے یہ دونوں بیٹے ہیں۔ نسب مبارک یوں ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف

باب قول اللہ تعالیٰ 'واذ قال ابراہیم

رب اجعل هذا البلد امنا الایة

غرض اہل مکہ کے لئے ابراہیم علیہ السلام کی دعاء کا ذکر کرنا

لولا انی رایۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک ما قبلتک :-
اسی مضمون کو پہلی کے مجنوں نے یوں ادا کیا ہے۔ -

امرُ علی الدیار دیار لیلیٰ
اقبل ذا الجدار وذا الجدار
وماحب الدیار شغفن قلبی
ولکن حب من سكن الدیارا
باب اخلاق البيت و یصلی

فی ای نواحی البيت شاء

دوسرے بیان فرمانے مقصود ہیں :- بیت اللہ کو بند کرنا جائز ہے۔ ۲- اس میں نماز جس طرف چاہے منہ کر کے پڑھ لے ٹھیک ہے۔ اس دوسرے مسئلہ کی دلیل اس باب کی حدیث کا وہ طریق ہے جو آئندہ باب میں مذکور ہے۔ فاعلقوا علیہم وجہ۔ تاکہ بھیڑ نہ ہو۔ ۲- تاکہ دخول کعبہ کو مناسک حج میں سے شمار نہ کیا جائے۔

باب الصلوة فی الکعبة

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ کعبۃ اللہ کے اندر نماز پڑھنی جائز ہے اختلاف :- عند مالک فرأى کعبہ میں صحیح نہیں و عند الجمهور فرض و نوافل دون صحیح ہیں۔ امام شافعی کا مسلک ہدایہ میں غلطی سے امام مالک کے ساتھ مذکور ہے ولنا حدیث الباب جو ابو داؤد میں بھی ہے۔ عن ابن عمر خبرہ بلال ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم صلی فیہ اور استقبال قبلہ میں غیر راکب کے لئے نفل و فرض برابر ہیں ولما لک استقبال قبلہ کا حکم قرآن پاک سے ثابت ہے اور خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے والا من وجہ استقبال کرتا ہے اور من وجہ استدار کرتا ہے۔ اس لئے نماز صحیح نہیں ہوگی اور نفلوں میں کچھ نرمی ہے اسی لئے نفل سواری پر بلا استقبال صحیح ہو جاتے ہیں۔ جواب۔ مقصود بعض کعبہ کا استقبال ہے کسی ایک حصہ کا استقبال ہو جائے تو نماز صحیح ہے اور یہ چیز خانہ کعبہ کے اندر حاصل ہے پورے خانہ کعبہ کا استقبال تو ہمارے اختیار سے باہر ہے کیونکہ ہمارا بدن اتنا لمبا اور اتنا چوڑا نہیں ہے کہ خانہ کعبہ پورے کا پورا ہمارے بدن کے سامنے ہو پس جو مقصود ہے وہ حاصل ہے باہر بھی اور اندر

گیا۔ حضرت علی کے زمانہ میں فتوں کی کثرت کی وجہ سے نہیں چڑھایا گیا بعد میں بھی ہر زمانہ میں خلفائے غلاف چڑھایا ہے زیر بحث باب کی حدیث میں حضرت عمر کا غلاف والے کعبہ میں بیٹھنا اور اعتراض نہ فرمانا غلاف کے جواز کی دلیل ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں غلاف چڑھانے کا ذکر گذشتہ باب کی روایت میں ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کا نوایصومون عاشوراء قبل ان یفرض رمضان وکان یوماً تستوفیہ الکعبة۔ ۲- دوسرا قول غرض میں یہ ہے کہ خانہ کعبہ کا جو غلاف اتارا جائے اس کے گلڑوں کو لوگوں میں تقسیم کر دینا ایسے ہی جائز ہے جیسے خانہ کعبہ کے مال کو تقسیم کرنا جائز ہے اس تقریر سے روایت کی مناسبت باب کی غرض سے واضح ہو گئی۔ ۳- غرض میں تیسرا قول یہ ہے کہ کعبۃ اللہ پر غلاف چڑھانے کا استحباب بیان فرمانا مقصود ہے کہ جیسے خانہ کعبہ کے خزانہ میں مال ڈالنا تعظیم ہے ایسے ہی غلاف ڈالنا بھی تعظیم ہے اس لئے دونوں مستحب ہیں۔

باب هدم الکعبة

غرض اس واقعہ کا ذکر ہے جس میں کعبۃ اللہ کو گرا دیا جائے گا۔ فیخسف بہم یعنی کافروں کا جو لشکر خانہ کعبہ پر حملہ کرنے آئے گا اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا اور یہ کعبۃ اللہ کی آخری تعظیم ظاہر کی جائے گی۔ کالی بہ اسود :- بہ کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمال ہیں ۱- بیت اللہ اور اس پر قرینہ حالیہ ہے ۲- قلع اور اس پر بھی قرینہ حالیہ ہے ۳- ضمیر محکم ہے اور اس کی تفسیر بعد میں ہے اسود۔ ل حج :- اس کے معنی ۱- جس کے پاؤں کے اگلے حصے قریب ہوں اور پچھلے حصے دور ہوں ۲- جس کی فخذین یعنی رانیں دور دور ہوں۔ باب ما ذکر فی الحجر الاسود :- حجر اسود کی شان بیان فرمائی مقصود ہے۔ بعض احادیث میں حجر اسود کو یمین اللہ فی الارض قرار دیا گیا ہے اس لئے اسلام حجر اسود یہ ایک درجہ میں اللہ تعالیٰ سے مصافحہ اور بیعت ہے۔ اور ترمذی شریف کی ایک حدیث میں ہے۔ نزل من الجنة اشد بياضاً من اللبن فسوۃ خطایابی آدم۔

بھی توفی :- تحرر بنی حضرت ابن عمر تلاش کرتے تھے۔

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال میں اصل اسوہ حسنہ ہونا ہی ہے
لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ

باب من لم یدخل الکعبۃ

غرض اس شخص کا رد ہے جو کہتا ہے کہ دخول کعبہ مناسک حج میں سے ہے اور اس مقصد کے لئے حضرت ابن عمر کے عمل سے استدلال فرمایا ہے امام بخاری نے کہ وہ باوجود عاشقانہ شان کے اور باوجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دخول کعبہ اور صلوٰۃ فی الکعبہ نقل کرنے کے کثرت سے حج کرتے تھے اور بیت اللہ میں داخل نہ ہوتے تھے معلوم ہوا کہ دخول کعبہ مناسک حج میں سے نہیں ہے۔

باب من کبر فی نواحی الکعبۃ

غرض یہ ہے کہ برکت حاصل کرنے کے لئے تکبیر کہہ لینا بھی بہت بڑی سعادت ہے تعارض کا جواب پیچھے گزر چکا ہے کہ مثبت زیادت کو ترجیح حاصل ہے۔ باب کیف کان بدء الرمل :- غرض۔ رمل کی ابتداء بیان کرنی ہے کہ کیسے ہوئی تھی۔

باب استلام الحجر الاسود حین

یقدم مکة اول ما یطوف ویرمل ثلثا

استلام حجر کا مسنون ہونا بیان کرنا مقصود ہے۔

باب الرمل فی الحج والعمرة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ رمل حج اور عمرہ میں مسنون ہے رمل یہ ہے کہ طواف کے تین چکروں میں چار دوائیں بغل کے نیچے سے گزار کر بائیں کندھے پر دونوں کنارے ڈال دینا اور تین چکر بھاگ کر اور پہلو انوں کی طرح اکڑا کر لگانا اور رمل کے مسنون ہونے پر چاروں اماموں کا اتفاق ہے صرف ابن عباس کا قول منقول ہے کہ سنت نہیں ہے مرضی ہے کہ رمل مرضی ہے نہ کرے۔ منشاء اختلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل مبارک ہے کہ آپ نے جو رمل فرمایا یہ جواز کے درجہ میں تھا یا سنیت کے درجہ میں تھا حضرت ابن عباس کے نزدیک جواز کے درجہ میں تھا اور جمہور کے نزدیک سنت کے درجہ میں تھا ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ نبی

باب استلام الرکن بالمحجن

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ عذر کے موقعہ میں اگر حجر اسود تک ہاتھ نہ پہنچے تو چھڑی اور شاخ حجر اسود کو لگا کر اس شاخ کو چوم لیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔ یتعلم الرکن بحجن :- اور مسلم شریف میں اس کے بعد یہ بھی ہے وبقیل الحجن۔

باب من لم یتعلم الا الرکنین الیمانین

تقدیر عبادت یہ ہے کہ خبر محذوف ہے قلہ اصل من السنۃ۔ اس تقدیر عبارت سے غرض بھی واضح ہو گئی کہ ان ائمہ کا قول ذکر کرنا ہے جو صرف رکنین یمانین کا استلام کرتے ہیں کہ ان کے پاس بھی دلیل ہے۔ اختلاف :- حضرت امیر معاویہ اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کے نزدیک چاروں کونوں کا استلام مستحب ہے رکنین یمانین کا بھی اور رکنین شامین کا بھی اور جمہور کے نزدیک صرف صری یمانین کا مسنون ہے شامین کا نہیں نہ مستحب نہ مسنون۔ وجمہور ۱۔ فی مسلم عن ابن عباس لم ار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتعلم غیر الرکنین الیمانین ۲۔ ثانی الباب عن ابن عمر قال لم ار النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتعلم من البیت الا الرکنین الیمانین ولماویۃ وابن الزبیر اول الباب عن معاویۃ لیس شی من البیت مجہوراً جواب۔ نص کے مقابلہ میں اجتہاد پر عمل نہیں ہو سکتا۔ ومن یثقی شیعاً من البیت :- یہ استفہام انکاری ہے کہ کون ہے جو بچتا ہے بیت اللہ کے کونوں میں سے کسی سے مقصد یہ ہے کہ نہ بچنا چاہئے اور نہ چھوڑنا چاہئے بلکہ چاروں کونوں کا استلام کرنا چاہئے۔

باب تقبیل الحجر

غرض حجر اسود کے استلام اور تقبیل کے مسنون ہونے کا ذکر ہے اور یہ بیان کرنا ہے کہ اس کی فضیلت ثابت ہے رکن یمانی پر کیونکہ رکن یمانی کا صرف استلام ہے اور حجر اسود کا استلام بھی ہے اور تقبیل بھی ہے۔ استلام کی صورت صرف دونوں ہاتھوں کا اس

کونے پر رکھ دینا ہے اور تقبیل کے معنی چومنا ہے۔

باب من اشار الى الركن اذا اتى اليه

غرض یہ ہے کہ استلام نہ ہو سکے تو دور سے رکن کی طرف اشارہ بھی کافی ہے

باب التكبير عند الركن

غرض یہ ہے کہ حجر اسود کے پاس اللہ اکبر کہنا مستحب ہے۔

باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل

ان يرجع الى بية ثم صلى ركعتين ثم

خرج الى الصفا

غرض حضرت ابن عباس اور امام اسحق بن راہویہ کے قول کی تردید ہے وہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کرنے والا صرف طواف کر کے حلال ہو جاتا ہے امام بخاری اور جمہور کے نزدیک طواف کے بعد صفا مروہ کی سعی اور حلق یا تقصیر کے بعد حلال ہوتا ہے۔ ہماری جمہور کی دلیل ثانی الباب ہے عن ابن عمر مرفوعاً کان اذا طاف فی الحج والعمرة اول ما يقدم - یعنی ثلاثہ اطواف ومشي اربعۃ ثم سجد سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة ولا تلحق وابن عباس اول الباب عن عروة بن الزبير اس روایت میں مرفوعاً اور عمل ابی بکر اور عمل عمر میں طواف ہی کا ذکر ہے پھر حضرت زبیر اور بعض دوسرے حضرات کے متعلق ہے کہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا فلما مسوا الركن حلوا اس کے یہ معنی تو بالا جماع نہیں ہیں کہ طواف کے بغیر صرف استلام سے ہی حلال ہو گئے بلکہ یہ معنی ہیں کہ طواف کے بعد حلال ہوئے۔ جواب ۱۔ یہاں طواف کے ساتھ سعی اور حلق بھی محذوف ہیں اور شہرت کی وجہ سے حذف واقع ہوا ہے۔ ۲۔ مسوا رکن المروہ مراد ہے۔ ۳۔ اس روایت میں مختصراً حجۃ الوداع کے واقعات کا ذکر ہے اور حجۃ الوداع میں سعی اور حلق ثابت ہیں پس اس مجمل کو مفصل پر محمول کریں گے۔ عن محمد بن عبد الرحمن ذکر ت لعمروۃ قال فاخبرتني عائشة:۔ اس روایات کی تفصیل

مسلم شریف میں ہے حاصل یہ ہے کہ حضرت محمد بن عبد الرحمن نے حضرت عروۃ بن الزبیر کے پاس حضرت ابن عباس کا قول نقل فرمایا کہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص بھی حج کا احرام باندھے تو طواف شروع کرتے ہی حج کا احرام فسخ ہو کر عمرہ کا احرام بن جاتا ہے ارادہ کرے یا نہ کرے اس قول کا رد فرمایا حضرت عروۃ ابن الزبیر نے اور اس رد کا حاصل یہی ہے کہ فسخ الحج بالعمرة یہ صرف ان صحابہ کی خصوصیت تھی جو حجۃ الوداع میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور ہدی ساتھ نہ تھی خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی حلال نہ ہوئے تھے اور اب قیامت تک ہر مفرد بالحج اور قارن کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ حلال نہیں ہوتا اور اس کا حج فسخ ہو کر عمرہ نہیں بنتا۔ ثم لم تکن عمرۃ:۔ اس کے مختلف معنی کئے گئے ہیں ۱۔ فسخ الحج بالعمرة نہ ہوا۔ ۲۔ حجۃ الوداع کے بعد وفات تک عمرہ نہ پایا گیا۔ ۳۔ مستقل سفر حجۃ الوداع کے بعد عمرہ کے لئے نہ فرمایا یعنی سفر حج میں حج کے بعد عمرہ پایا گیا ہو تو اس کی نفی نہیں ہے۔

باب طواف النساء مع الرجال

غرض یہ ہے کہ عورتوں کا طواف مردوں کے ساتھ ایک ہی وقت میں جائز ہے جبکہ غلط نہ ہو جیسے نماز میں عورتیں مردوں کے ساتھ ایک ہی وقت میں شریک ہوتی ہیں لیکن صف پیچھے ہوتی ہے۔ اور کتبہ بعد الحجاب:۔ ای اور کتب الطواف یہ مقولہ حضرت عطاء کا ہے جو تابعی ہیں اور یہ گفتگو ابن جریج اور حضرت عطاء کے درمیان ہے۔ تطوف حجرۃ من الرجال:۔ مردوں سے الگ رہتے ہوئے۔ متکرات:۔ اور ایک نسخہ میں ہے متکرات دونوں کے ایک ہی حاصل معنی ہیں پہچانی نہ جائیں۔ چھپی رہیں۔ رائیت علیہا درعاً مورداً:۔ ۱۔ چونکہ یہ اس وقت صغیر تھے اس لئے دیکھ لیا۔ ۲۔ اچانک نگاہ پڑ گئی۔ باب الکلام فی الطواف:۔ غرض یہ ہے کہ طواف کے دوران گفتگو جائز ہے اور اس سے طواف نہیں ٹوٹتا۔ نماز کی طرح نہیں ہے۔ نماز تو گفتگو سے ٹوٹ جاتی ہے طواف نہیں ٹوٹتا۔ باب اذاری سیراً و شياً

طواف زیارت تک کوئی طواف جائز نہیں ہے و عند الجمہور جائز ہے
منشاء اختلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس زمانہ میں طواف نہ
کرنا ہے ان کے نزدیک یہ کراہت اور ممانعت پر محمول ہے ہمارے
نزدیک یہ خوف فرض پر محمول ہے ہمارے قول کی ترجیح کی وجہ یہ
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت امت پر بہت زیادہ تھی
یہ اسی کا تقاضا کرتی تھی کہ امت پر تخفیف کا بہت خیال کیا جائے
جیسے تراویح کی جماعت ترک فرمائی تھی اسی خوف سے۔

باب من صلی رکعتی الطواف

خارجا من المسجد

غرض یہ مسئلہ بیان فرماتا ہے کہ طواف کی دو رکعتیں مسجد حرام
سے باہر بھی پڑھنی جائز ہیں۔

باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام

غرض یہ بیان فرماتا ہے کہ مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت
طواف کی پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

باب الطواف بعد الصبح والعصر

ای باب رکعتی الطواف بعد الصبح والعصر اس تقدیر عبارت سے
غرض بھی واضح ہو گئی کہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد طواف کی رکعتیں
پڑھنے کا حکم بیان فرمانا چاہتے ہیں پھر امام بخاری کا مقصد اپنا
مسئلہ بیان کرنا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ مقصد یہ ہے
کہ اپنا مسلک نہ ذکر فرماویں اختلاف آثار کی وجہ سے ۲۔ اپنا
مسئلہ اشارۃً بیان فرمانا مقصود ہے کیونکہ ترجمہ کے فوراً بعد اپنا
مسئلہ ظاہر فرمانے کے لئے ابن عمر والا اثر نقل فرمایا ہے۔

اختلاف:- عند امامنا و مالک مکروہ ہیں وعند الشافعی و احمد
بلا کراہت جائز ہیں ولنا رویۃ مسلم عن عقبۃ بن عامر مرغوباً اوقات
ثلثہ مکروہہ والی روایت وللشافعی و احمد۔ ۱۔ ابن عمر والا اثر اسی
باب میں تعلیقاً و کان ابن عمر رضی اللہ عنہما صلی رکعتی الطواف
المطلع الشمس جواب۔ ۱۔ طحاوی شریف میں اس کے خلاف ہے

میکرہ فی الطواف قطعہ:- غرض یہ ہے کہ اگر کوئی طواف میں
دیکھے کہ دو آدمیوں نے اپنے درمیان دھاگا باندھ رکھا ہے یا اور
کوئی ایسی نامناسب چیز دیکھے تو اس کو ختم کر دے اور ختم کر دینا
جائز ہے۔ سیر کے لفظ سے ایسا دھاگا ہی مراد ہے جس سے دو
آدمیوں نے ایک دوسرے کو باندھ رکھا ہو۔ باب لا یطوف
بالبیت عریان ولا یحج مشرک:- غرض یہ دو حکم بیان
کرنے ہیں ۱۔ ننگا طواف حرام ہے اور ۲۔ کسی کا فرکوح کرنے کی
ہم اجازت نہیں دے سکتے۔

باب اذا وقف فی الطواف

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ طواف کے درمیان میں
کھڑے ہونے سے طواف نہیں ٹوٹتا بلکہ اگر درمیان میں نماز بھی پڑھ
لے تو جہاں سے طواف چھوڑا ہے وہاں سے ہی شروع کر سکتا ہے۔

باب صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

لسبوعہ رکعتین

غرض طواف کے بعد دو رکعت کا ثبوت بیان کرنا ہے پھر ان
رکعتوں کا درجہ عند امامنا و مالک و جب کا ہے وعند الشافعی و احمد
سنت کا ہے امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنا مسلک صراحتہ بیان
نہیں فرمایا بظاہر ان کے طرز سے وجوب ہی معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم
منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر مرغوباً ثم صلی خلف
المقام رکعتین ہمارے نزدیک کبھی نہ چھوڑنا وجوب کی علامت ہے
اور امام شافعی و احمد کے نزدیک صرف عمل سے سنت ہی ثابت ہو
گی ترجیح ہمارے قول کو ہے آیت کی وجہ سے واتخذوا امن مقام
ابراہیم مصلی اس میں مراد طواف کی رکعتیں ہی ہیں۔

باب من لم یقرب الکعبۃ ولم یطف

حتی ینخرج الی عرفۃ ویرجع بعد

الطواف الاول

غرض امام مالک کے قول کی تائید ہے کہ طواف قدوم سے

ہو سکتا ہے اور قرآن پاک کے مطلق کو جو اس آیت میں ہے ولیطو
فوا بالیت العتیق اس کو ظنی خبر واحد سے کیسے مفید کیا جاسکتا ہے
البتہ وجوب ثابت ہے کیونکہ ظنی دلیل سے وجوب ثابت ہو جاتا
ہے۔ باب سقلیۃ الحاج:- غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ حاجیوں کو
پانی پلانا بہت فضیلت کا کام ہے۔ باب ماجاء فی زمزم:- غرض
۱- وہ روایات بتلانی ہیں جو ماء زمزم کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔
۲- ماء زمزم کی فضیلت بیان فرمانی مقصود ہے پھر فضیلت میں وارد
ہے۔ ۱- فی المستدرک عن ابن عباس مرفوعاً ماء زمزم لما شرب له۔ ۲-
فی الطہرانی عن ابن عباس مرفوعاً خیر ماء علی وجہ الارض ماء زمزم فیہ
طعام اطعم وشفاء اشفی پھر ماء زمزم لے کر آنا دوسری جگہ سے مستحسن
ہے لہذا فی الترمذی عن عائشہ کہ وہ خود بھی ماء زمزم لیجایا کرتی تھیں اور
خبر دیتی تھیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی لیجایا کرتے تھے۔
باب طواف القارن:- غرض میں دو قول ہیں۔ ۱- امام بخاری
تردد ظاہر فرماتا چاہتے ہیں کہ قارن ایک طواف کرتا ہے یا دو اور ایک
سعی کرتا ہے یا دو۔ ۲- امام بخاری جمہور کے قول کی تائید کرنا چاہتے
ہیں کہ قارن ایک طواف ہی کرے گا۔ اختلاف:- عندا مانا ابی
حذیفۃ قارن دو طواف اور دو سعی کرے گا اور عندا جمہور ایک طواف اور
ایک سعی کرے گا ولنا فی مصنف عبدالرزاق والدارقطنی حضرت علی
نے دو طرف اور دو سعی فرمائیں اور فرمایا ہکذا راایت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم وجمہور رولیت ابی داؤد عن عائشہ مرفوعاً طوافک بالیت و
بین الصفا والمروة یکفیک یحکم وعمر تک جواب حلال ہونے کے
لئے ایک طواف اور ایک سعی دونوں عبادتوں حج اور عمرہ کے لئے کافی
ہیں۔ بظاہر شبہ تھا کہ چونکہ عبادتیں قارن دو کرتا ہے ایک ہی احرام
میں اس لئے ان دونوں عبادتوں کا احرام کھولنے کے لئے شاید دو
طواف اور دو عدد سعی کرنی پڑیں اس شبہ کا ازالہ فرما دیا کہ دونوں
عبادتوں سے حلال ہونے کے لئے صرف ایک طواف اور ایک سعی
کافی ہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ جب سے احرام باندھا ہے اس وقت
سے لے کر ایک طواف اور ایک سعی ہی کافی ہیں کیونکہ طواف قدم
اور طواف وداع تو سب کے نزدیک کیا جاتا ہے اس لئے صرف ایک
طواف تو کسی کے نزدیک بھی کافی نہیں ہوتا۔ پھر حنفی مذہب میں اس

عن نافع ان ابن عمر قدم عند صلوة الصبح فظاف ولم یصل الا بعد
ما طلعت الشمس پس تعارض کی وجہ سے ابن عمر کے عمل سے
استدلال نہیں ہو سکتا اذ تعارضتا قطعاً۔ ۲- محرم کو میح پر ترجیح ہوتی
ہے۔ ۲- دوسری دلیل امام شافعی و احمد کی حدیث الباب عن عروہ
عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان ناسا طافوا بالیت بعد صلوة الصبح ثم
قعدوا الی المذکر حتی اذا طلعت الشمس قاموا یصلون فقالت
عائشہ رضی اللہ عنہا قعدوا حتی اذا كانت الساعۃ الی مکرہ فیہا الصلوۃ
قاموا یصلون۔ جواب۔ ۱- محرم کو میح پر ترجیح ہے۔ ۲- فی مصنف
ابن ابی شیمہ عن عائشہ موقوفاً ان کا فتویٰ منقول ہے جس میں
صراحتہ ارتفاع سے پہلے اور بعد الصبح کراہت بیان کی گئی ہے پس
تعارض کی وجہ سے استدلال نہیں ہو سکتا اذ تعارضتا قطعاً۔

باب المریض یطوف راکباً

غرض امام ابو حنیفہ و مالک کے قول کی تائید ہے کہ مرض اور
عذر کی وجہ سے طواف سوار ہو کر جائز ہے بلا عذر جائز نہیں وعند
الشافعی و احمد بلا عذر بھی جائز ہے صرف خلاف اولیٰ ہے۔ منشاء
اختلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر طواف فرمانا ہے جیسا
کہ حدیث الباب میں عن ابن عباس مرفوعاً وارد ہے طاف بالیت
وهو علی بھیر ہم اس روایت کو عذر پر اور وہ حضرات بیان جواز پر محمول
کرتے ہیں ہمارے لئے مرجح۔ ۱- فی ابی داؤد عن ابن عباس قدم
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو لیضحی فظاف علی راحلۃ۔ ۲- فی ابی داؤد و
التسائی و ابن ماجہ عن ابن عباس مرفوعاً وموقوفاً الطواف بالیت
صلوۃ الا ان اللہ اباح فیہ الکلام وصحیح ابن خزمیہ وابن حبان۔

طواف میں وضوء شرط ہے یا نہ:- عندا مانا ابی حذیفۃ شرط
نہیں البتہ فرض سے کم درجہ جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں وہ ثابت
ہے وعندا جمہور شرط ہے۔ منشاء اختلاف یہی روایت ہے جس میں
طواف کو صلوة قرار دیا گیا ہے۔ ہمارے نزدیک خبر واحد سے وجوب
ثابت ہوا جمہور کے نزدیک فرضیت اور شرطیت ثابت ہوگئی ترجیح
اصول کی قوت کی وجہ سے ہے کہ ظنی دلیل سے فرضی قطعی کیسے ثابت

باب وجوب الصفا والمروة

وجعل من شعائر الله

ای وجوب اسمی بین الصفا والمروة کیونکہ وجوب کا تعلق افعال عباد سے ہوتا ہے کسی مکان کی ذات سے نہیں ہوتا۔ غرض بظاہر جمہور ہی کی تائید کرنا ہے اختلاف عندا منا ابی حنیفہ سعی فرض نہیں ہے بلکہ فرض سے کم درجہ ہے جس کو حنفیہ واجب کہتے ہیں وعندا جمہور فرض ہے فناء اختلاف مسند احمد کی روایت ہے عن صفیہ بنت شمیمہ مرفوعاً کتب علیکم اسمی فاسوا یہ روایت ہمارے نزدیک وجوب پر دال ہے کیونکہ خبر واحد ہے اور ظنی ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک فرضیت پر دال ہے ترجیح حنفیہ کے قول کو اصول کی وجہ سے ہے کہ ظنی چیز سے فرض قطعی نہیں ثابت ہو سکتا۔

لمناۃ الطاغیۃ: ۱۔ الطاغیۃ صفۃ لمناۃ ۲۔ مضاف الیہ لمناۃ ای لمناۃ التی ہی صنم جماعۃ طاغیۃ۔ دونوں توجہوں پر خواہ صفت مناة کی قرار دیں یا مناة کا مضاف الیہ قرار دے کر پوجا کرنے والی جماعت کی صفت قرار دیں طاغیۃ کو صفت مقرر کرنے والے اہل اسلام ہیں۔ پھر مناة کو مناة اس لئے کہتے تھے کہ تمنی بمعنی تذبح آتا ہے اس بت کے پاس جانور ذبح کرتے تھے۔ المثلل: یہ ایک پہاڑ کا نام ہے جو سمندر کے کنارے پر تھا صفا اور مردہ سے خارج تھا۔ انا کننا تخرج ان لطف بین الصفا والمروة: یعنی ایمان لانے سے پہلے تو اس لئے حرج سمجھتے تھے کہ ہمارے بت صفا مردہ پر نہ تھے اور اسلام لانے کے بعد اس لئے حرج سمجھتے تھے کہ شاید صفا مردہ پر سعی کرنا رسوم جاہلیت سے ہو۔ الامن ذکر ت عاکشتہ: یہ الاغیر کے معنی میں ہے۔ الامن ذکر ت عاکشتہ فمن کان یھمل بمناة: اس عبارت میں فمن کے اندر جو من ہے یہ بیان ہے کہ لمن کان یھمل بمناة یہ بیان ہے من ذکر ت کا۔ کانوا یطوفون کلھم: یہ کانوا کی ضمیر الناس کی طرف لوتی ہے جو الہ سے پہلے ہے یہ زمانہ جاہلیت میں صفا مردہ کے چکر لگانے والے لوگ وہ تھے جو اساف اور نائلہ کی عبادت کرتے

تقریر کے علاوہ بھی کچھ مرجح ہیں مثلاً ۱۔ ہمارا مسلک مثبت زیادت ہے کیونکہ ہم دو طواف اور دو سعی کے قائل ہیں اور جمہور ایک طواف اور ایک سعی کے قائل ہیں ۲۔ ہمارا مسلک حضرت علی سے منقول ہے اور مشہور ہے کہ انہوں نے دو طواف اور دو عدد سعی کی تھیں اور حضرت علی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ۳۷ اونٹ بھی اس موقع میں ذبح فرمائے تھے اور ۶۳ اونٹوں کے نحر کرنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد بھی کی تھی اور احرام بھی اسی طرح باندھا تھا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھا تھا۔ اس لئے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کو خوب سمجھتے تھے اور ان کے عمل سے خفی مسلک ہی ثابت ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے دلائل میں ذکر کیا گیا۔ ۳۔ حضرت علیؓ کی فتویٰ اپنے زمانہ خلافت میں دیا کرتے تھے اور ان پر کسی کا انکار منقول نہیں ہے اس لئے کثیر صحابہ کی تائید بھی ان کے فتوے کو حاصل ہے۔ ۴۔ حضرت ابن مسعود بہت بڑے فقیہ صحابی تھے ان کا فتویٰ بھی خفی مذہب کے مطابق ہی منقول ہے۔ ظہرہ: سواری ان کی۔ ولم یز و علی ذلک: اس کے معنی ۱۔ آگے جو عبارت آرہی ہے وہ اسی کی تفسیر ہے یعنی لم یھمل من شیء ۲۔ ایک ہی قربانی حج اور عمرہ کے لئے کی ایک سے زائد قربانی نہ کی۔ وراکی ان قد قضی طواف الحج والعمرۃ بطوافہ الاول: اس طواف اول سے مراد طواف زیادہ ہے طواف قدوم مراد نہیں ہے۔ باب الطواف علی وضوء: غرض یہ ہے کہ طواف با وضوء ہونا چاہئے پھر وضوء کا درجہ بیان نہ فرمایا کہ شرط ہے یا واجب ہے یا مستحب ہے کیونکہ امام بخاری کو اس میں تردد تھا اور اختلاف پیچھے گزر چکا ہے۔ باب المرض یطوف را کبائیں جو زیر بحث باب سے پہلے تین باب چھوڑ کر ہے۔ ثم لم تلکن عمرۃ: یعنی فتح الحج بالعمرة نہ فرمایا۔ اس حدیث کے کچھ مباحث پیچھے بھی گزر چکے ہیں پھر عمرۃ کو منصوب پرہیں تو کان ناقصہ ہوگا یہ افعال عمرہ نہ بنے اور عمرۃ کو مرفوع پرہیں تو کان تامہ ہوگا۔ فلما مسحوا الرکن حلوا: ان حضرات کی نیت صرف عمرہ کی تھی اس لئے استلام اور طواف اور سعی کے بعد حلال ہو گئے مزید توجہات پیچھے گزر چکی ہیں باب من طاف بالبيت اذا قوم مکة الحج میں جو زیر بحث باب سے چودہ باب چھوڑ کر پہلے واقع ہے۔

جگہ اور وقت بتانا ہے جگہ تو ہے حرم اور وقت ہے یوم الترویہ یعنی ۸ ذی الحجہ۔ وجعلنا مکۃ بظہر :- جب ہم نے مکہ مکرمہ کی طرف پشت کی یعنی یہاں سے منی روانہ ہوئے۔

باب این یصلی الظهر یوم الترویہ

غرض یہ ہے کہ اس دن بہتر اور مستحب یہی ہے کہ ظہر کی نماز منی میں جا پڑھے۔

باب الصلوۃ بمنی

غرض منی کی نماز کی مقدار کا بتلانا ہے کہ قصر ہے یا اتمام ہے اور ظاہر یہی ہے کہ تردد کی وجہ سے اپنا مسلک ذکر نہیں فرمایا اور اختلاف کی تفصیل پیچھے تفصیر کے ابواب میں گزر چکی ہے۔

باب صوم یوم عرفہ

غرض یوم عرفہ کے روزے کا حکم بیان کرنا ہے اور اپنا مسلک تردد کی وجہ سے نہیں بیان فرمایا جمہور کے نزدیک حاجی کے لئے مکروہ ہے ضعف کا خوف ہو یا نہ ہو اور باقیوں کے لئے مستحب ہے۔

باب التلبیۃ و التکبیر اذا

عذا من منی الی عرفہ

غرض اس شخص کا رد ہے جو اس کا قائل ہے کہ جب منی سے عرفات جانے لگے تو تلبیہ بند کر دے۔ باب اھجیر بالروح یوم عرفۃ :- غرض یہ ہے کہ وقوف عرفات کے لئے زوال ہوتے ہی ٹکنا مستحب ہے۔

باب الوقوف علی الدابة بعرفہ

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ وقوف عرفات میں امیر موسم کا سواری پر سوار ہو کر وقوف کرنا مستحب ہے۔ ۲۔ وقوف عرفات میں سواری پر سوار ہونے کا حکم بیان فرمانا مقصود ہے اور یہ دوسرا قول زیادہ ظاہر ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر سوار ہونا تعلیم کی ضرورت کی وجہ سے تھا اور سواری کو بطور منبر کے استعمال فرمایا۔ یہ سوار ہونا استحباب پر مبنی نہ تھا ضرورت پر مبنی تھا۔

تھے۔ اساف مرد کی شکل پر بت تھا اور ناکہ عورت کی شکل پر بت تھا اساف صفا پر تھا اور ناکہ مردہ پر تھا اصل میں اساف اور ناکہ انسان تھے انہوں نے خانہ کعبہ کے اندر زنا کی تو بطور سزا کے ان کو اللہ تعالیٰ نے بت بنادیا اور لوگوں نے عبرت کے طور پر ان کو صفا اور مردہ پر رکھ دیا پھر بعد کے لوگ شیطان کے پیچھے ایسے لگے کہ ان کی پوجا شروع کر دی نعوذ باللہ من ذلک۔ حتی ذکر ذلک بعد ماذکر الطواف بالبيت :- حضرت ابوبکر کے اس مفصل قول کا حاصل بھی یہی ہے کہ یہ آیت شبہ کے ازالہ کے لئے نازل ہوئی ہے اس میں وجوب کی نفی نہیں ہے اور پھر وجوب کا اثبات دوسرے دلائل سے ہے جیسے ابھی اختلاف کے ضمن میں ذکر کیا گیا۔ باب ماجاء فی السعی بین الصفا والمروة :- غرض اور ربط یہ ہے کہ گذشتہ باب میں صفا مردہ کی سعی کا وجوب بیان فرمانا مقصود تھا اب سعی کی کیفیت اور طریقہ کا بیان مقصود ہے۔ باب تقصی الحائض المناسک کلھا الا الطواف بالبيت واذ السعی علی غیر ضوء بین الصفا والمروة :- غرض دو مسئلوں کا بیان ہے۔ ۱۔ حائض طواف کے سوئی سب کام کرتی ہے اور یہ اتفاقی مسئلہ ہے۔ ۲۔ اگر بغیر وضوء سعی بین الصفا والمروة کر لے تو اس کا حکم ہے عند الحسن البصری یہ سعی صحیح نہیں اور وضوء اس کے لئے شرط ہے اور عند الجمہور صحیح ہے دلیل جمہور کی اباحت اصلیه ہے۔ اور حسن بصری کی دلیل قیاس کرنا ہے طواف پر جواب دونوں میں بہت فرق ہے اس لئے یہ قیاس صحیح نہیں ہے پھر امام بخاری نے اپنا مسلک بیان نہیں فرمایا وجہ۔ ۱۔ تردد ہے۔ ۲۔ ظہور ہے کہ جمہور ہی کے ساتھ ہیں کمال ظہور کی وجہ سے تصریح فرمانے کی ضرورت نہ سمجھی۔

باب الاھلال من البطحاء وغیرھا

للمکی و للحاج اذا خرج الی منی

غرض مکی کے لئے اور جو باہر سے آ کر عمرہ کر کے حج کے لئے مکہ مکرمہ میں ٹھہرا ہوا ہے جس کو آگے ایک روایت میں مجاور کے لفظ سے بھی ذکر کیا گیا ہے ان دونوں کے لئے احرام باندھنے کی

باب الجمع بین الصلوٰتین بعرفة

غرض عرفات میں ظہر وعصر کو ظہر کے وقت میں پڑھنے کا حکم بیان کرنا ہے کہ سنت ہے اور سنت ہونے کی تصریح اس لئے نہیں کی کہ حدیث میں تصریح موجود ہے۔ سال عبد اللہ:۔ یہاں مراد ابن عمر ہیں کیونکہ اسی روایت میں آگے ابن عمر کی تصریح موجود ہے اختلاف:۔ عند امامنا و احمد جمع بین الصلوٰتین فی عرفہ کے جواز کی شرط ہے کہ امام موسم کے ساتھ باجماعت نماز پڑھے عند الشافعی و مالک یہ شرط نہیں ہے منشاء اختلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے جو حدیث الباب میں مذکور ہے عن ابن عمر انہم کانوا یجمعون بین الظہر والعصر فی السنۃ ہمارے امام صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ یہ عصر کا قبل از وقت پڑھنا خلاف قیاس ہے اس لئے اپنے مورد پر بند رہے گا امام مالک و شافعی کے نزدیک یہ حکم عام ہے ہمارے لئے مرجع اسی اہم اصول کا لحاظ ہے اُن کے لئے مرجع اس باب کی تطبیق ہے وکان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا قاتل الصلوٰۃ مع الامام جمع بینہما جواب یہ حضرت ابن عمر کا اپنا اجتہاد ہے اور ایک مجتہد دوسرے مجتہد کے اجتہاد کا اتباع نہیں کر سکتا۔ باب قصر الخطبۃ یوم عرفۃ:۔ غرض یہ ہے کہ خطبہ کا چھوٹا کرنا ہی مسنون ہے۔

باب التعجیل الی الموقف

غرض تجھیر والے باب کی تاکید ہے کہ وقوف عرفات کے لئے زوال کے فوراً بعد نکلنا مستحب ہے پھر یہاں تین نسخے ہیں۔ ۱۔ یہاں نہ یہ باب ہے نہ اس کے بعد کوئی عبارت ہے بلکہ بعد والا باب ہے۔ ۲۔ صرف یہ ترجمہ الباب ہے اس کے بعد نیا باب ہے۔ ۳۔ یہ ترجمہ الباب بھی ہے اور اس کے بعد قال ابو عبد اللہ الخ والی عبارت بھی ہے۔ یزاد فی هذا الباب ہم هذا الحدیث حدیث مالک عن ابن شہاب:۔ یہ الفاظ امام بخاری نے اس مقام کی تدریس کے وقت فرمائے تھے کسی شاگرد نے ان کو بھی متن کتاب میں داخل کر دیا۔ پھر یہ ہم کا کلمہ فارسی زبان کا ہے اور امام بخاری سے بلا قصد تدریس کے وقت نقل گیا۔ لکن ارید ان

اُدخل فیہ غیر معاد:۔ یعنی بظاہر جہاں تکرار نظر آتا ہے وہاں کچھ نہ کچھ متن یا سند کا فرق ہوتا ہے مکمل تکرار کسی جگہ بھی نہیں لانا دارا یہاں چونکہ لفظی فرق والی روایت مجھے دوسری نہ ملی اس لئے میں نے یہاں کوئی حدیث نہ رکھی صرف ترجمۃ الباب ہی رہنے دیا۔

باب الوقوف بعرفة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ وقوف عرفات کے بغیر حج نہیں ہوتا قال تعالیٰ ثم افيضوا من حيث افاض الناس۔

باب السير اذا دفع من عرفه

غرض الطمینان و سکون کی تلقین ہے عرفات سے واپسی پر کیونکہ بھیڑ بہت ہوتی ہے۔ مناص لیس حین فرار:۔ ظاہر یہی ہے کہ یہاں امام بخاری سے غلطی ہو گئی کہ ولات حین مناص والی آیت کی تفسیر یہاں ذکر کردی اور مناص اور نص کا ایک ہی مادہ شمار فرمایا حالانکہ مناص نوص سے اجوف وادی ہے جس کے معنی تاخر اور فرار کے ہیں اور نص مضاعف ہے جس کے معنی تیز بھاگنے کے ہیں دونوں کا مادہ الگ الگ ہے۔ توجیہ۔ ۱۔ صحیح نسخہ وہی ہے جس میں مناص الخ نہیں ہے۔ ۲۔ اتحاد مادہ بیان فرمانا مقصود نہیں ہے معمولی مناسبت کی وجہ سے ذکر فرما دیا۔

باب النزول بین عرفه و جمع

غرض یہ کہ بضرورت عرفات سے مزدلفہ آتے ہوئے کچھ ٹھہر جانا جائز ہے لیکن یہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔ فیتنقض:۔ انقضاء سے ہے جس کے معنی استبراء کے ہیں یعنی ابن عمر قضاء حاجت فرماتے تھے اور استبراء فرماتے تھے۔

باب امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالسکینۃ

عند الا فاضۃ و اشارتہ الیہم بالسوط

غرض یہ واقعہ بیان فرمانا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات سے واپسی پر سکون سے چلنے کا حکم فرمایا اور اسی سکون کی طرف کوڑے سے اشارہ فرمایا۔ امام وقت کو اور امیر موسم کو بھی ایسا ہی

میں مغرب کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھنے کے بعد عشاء کی نماز ذہن میں ہوتی ہے کیونکہ عشاء کا وقت آچکا ہوتا ہے اس لئے دوبارہ تنبیہ کی ضرورت نہیں ہے اور ایک ہی اقامت کافی ہے۔
حسین بن علی بن حجر: جب فجر ظاہر ہو یعنی طلوع فجر ہو جائے۔

باب من قدم ضعفة اہله بلیل فیقضون

بالمزدلفة ویدعون ویقدم اذا غاب القمر

غرض یہ ہے کہ بچوں اور عورتوں کو مٹی جلدی بھیج دینا جائز ہے تاکہ بھیڑ سے پہلے پہلے ری کر لیں۔ ماہتہ: ۱۔ ای بھولی بھالی ۲۔ یا ہذہ۔ تفصیل گذر چکی۔ اذن للقطعن: یہ جمع ہے طعنیہ بمعنی امرأۃ کی طعن کے معنی سفر کے ہیں کیونکہ عورت رفیقہ سفر ہوتی ہے اور سفر میں مرد کے تابع ہوتی ہے اس لئے اس کو طعنیہ کہتے ہیں۔ پھر لفظ اذن سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی عادت اسفار میں پڑھنے کی تھی صرف ضرورت کے موقعہ میں عورت کے لئے جلدی پڑھنے کا اذن تھا۔ مفروح بہ: ہر خوشی کی چیز۔

باب متی یصلی الفجر بجمع

غرض فجر کی نماز کا وقت مزدلفہ میں بتلانا ہے۔ کہ عام دنوں سے پہلے ہوتی تھی یعنی غلغلہ میں۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ اسفار کی تھی اور یہی احتاف کے نزدیک اولیٰ ہے۔ یعتصموا: عشاء کے وقت میں داخل ہوتے تھے۔

باب متی یدفع من جمع

غرض وقت بیان کرنا ہے مزدلفہ سے روانہ ہونے کا پھر یدفع: ۱۔ مجہول کا صیغہ ہے۔ ۲۔ معروف کا صیغہ ہے اور مفعول محذوف ہے نفہ:۔

باب والتکبیر غداة النحر حین یرمی

الجمرة والا رتداف فی السیر

غرض ۱۔ ایک تو یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ تلبیہ کے ساتھ تکبیر و تحلیل کا خلط بھی جائز ہے۔ ۲۔ دوسرا مسئلہ یہ بیان کرنا ہے کہ عرفہ

کرنا چاہئے۔ اوضعوا اسرعو اخلوا لکم: ایضاع کے لفظ کی مناسبت سے اس آیت کی تفسیر فرما رہے ہیں لو آخر جو ا فیکم ملا زادکم الا خیالا (ای فساداً) ولا وضعوا خلا لکم یغونکم الفتنة۔

باب الجمع بین الصلوٰتین بالمزدلفة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ مزدلفہ میں جمع بین المغرب والعشاء بالاجماع بلا شرط واجب ہے۔

باب من جمع بینہما ولم یتطوع

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ مزدلفہ کی جمع بین الصلوٰتین کرتے وقت مغرب اور عشاء کے فرضوں کے درمیان تطوع کا چھوڑنا بھی بالاجماع ہے۔

باب من اذن واقام لكل واحد منہما

غرض اس امام کا مسلک بیان فرمانا ہے جو مزدلفہ میں دو اذانوں اور دو اقامتوں کے قائل ہیں اور وہ امام مالک ہیں۔ اپنا مسلک بیان نہیں فرمایا بظاہر اس کا منشاء بھی تردد ہی ہے واللہ اعلم اختلاف: مزدلفہ میں جمع بین المغرب والعشاء میں عند امامنا

ابی حنیفہ ایک اذان اور ایک اقامت ہے۔ وعند مالک دو اذانیں اور دو اقامتیں ہیں وعند الجمہور ایک اذان اور دو اقامتیں ہیں۔ ولا ما منا روایۃ ابی داؤد عن جابر مرفوعاً فصلی المغرب والعتمة باذان واقامة ولما لک هذا حدیث الباب عن ابن مسعود موقفاً فامر رجلاً فاذا ن واقام الی قولہ ثم امر رجلاً فاذا ن واقام وجمہور روایۃ ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً مجمع بین۔ المغرب والعشاء باذان واحد واقامتین۔ ترجیح قیاس کی وجہ سے ہے کیونکہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اذان ایک ہی ہو جیسے اول میں جو عرفات میں ہوتی ہے اس میں اذان ایک ہی ہے اور اس کے ایک ہونے پر اتفاق ہے اذان سے مقصود دور والوں کو بلانا ہوتا ہے دونوں نمازیں اکٹھی پڑھنے کے لئے ایک دفعہ بلانا کافی ہے۔ اقامت پہلی جمع میں دو دفعہ ہوتی ہے کیونکہ ظہر کے وقت میں ظہر پڑھنے کے بعد عصر کی نماز پڑھنے کی طرف توجہ نہیں ہوتی کیونکہ اس کا ابھی وقت نہیں آیا ہوتا اس لئے تنبیہ کے طور پر دوسری اقامت ہونی چاہئے۔ اور جمع ثانی

جائے دوسرا درجہ راستہ سے خریدے تیسرا درجہ عرفات سے خریدے چوتھا درجہ اور آخری درجہ مٹی سے خرید ہے۔

باب من اشتھری الھدی من الطریق

غرض یہ بتلانا ہے کہ راستہ سے ہدی کا خریدنا بھی جائز ہے۔

باب من اشعر و قلد بذی الحلیفۃ ثم احرم

غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ میقات سے پہلے اشعار و تقلید نہ ہونی چاہئے۔ ۲۔ حضرت مجاہد کے قول کی تردید مقصود ہے جو یہ فرماتے تھے کہ احرام سے پہلے اشعار نہ ہونا چاہئے اسی لئے ثم احرم فرمایا۔

باب فتل القلائد للبدن والبقر

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ ہدی کے جانوروں کے لئے ہار تیار کرنا مستحسن ہے پھر تقلید کو اشعار سے پہلے ذکر فرما کر اشارہ فرما دیا کہ تقلید اشعار سے افضل ہے پھر بقر کو بھی اونٹ کے ساتھ ذکر کر کے اشارہ فرما دیا کہ تقلید کی اونٹ کے ساتھ تخصیص نہیں ہے بلکہ بیل میں بھی مشروع ہے۔

باب اشعار البدن

غرض میں دو تقریریں۔ ۱۔ اشعار کا حکم بتلانا مقصود ہے۔ ۲۔ یہ بتلانا مقصود ہے کہ اشعار سنت ہے۔ سوال۔ جب اشعار احادیث سے ثابت ہے اور اسی لئے جمہور ائمہ نے اسے سنت قرار دیا ہے تو امام ابو حنیفہ نے کیوں اشعار کو مکروہ قرار دیا ہے۔ جواب۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین سے حفاظت کے لئے اشعار فرمایا تھا۔ جب اسلام کو غلبہ حاصل ہو گیا تو اس تدبیر حفاظت کی ضرورت نہ رہی۔ یہ کام مناسک حج میں داخل نہیں تھا۔ گویا منسوخ ہے تو منسوخ چیز کو اگر امام ابو حنیفہ نے مکروہ قرار دیا تو اس میں کیا حرج ہے۔ ۲۔ حضرت ابن عباس سے اشعار میں تخیر منقول ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار فرمانا بیان جواز کے درجہ میں تھا بطور سنتیہ کے نہ تھا تو ایک جائز کام کو امام ابو حنیفہ نے لوگوں کے مبالغہ کو دیکھتے

سے مردافہ اور پھر مٹی آنے میں کسی کو پیچھے بٹھا لینے میں کچھ حرج نہیں۔ پھر اس میں اختلاف ہوا کہ تبلیہ کب بند کیا جائے گا عند احمد یوم النحر میں آخری نکتری کے ساتھ بند کیا جائے گا وعند الجہور پہلی نکتری کے ساتھ ہی بند کر دیا جائے گا منشاء اختلاف زیر بحث باب کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً انہ لم یزل یلیح حتی رمی الحجر ہمارے نزدیک ابتداء رمی مراد ہے اُن کے نزدیک انتہاء رمی مراد ہے ترجیح ابتداء کو ہے کیونکہ رمی کے لئے تو تکبیر کا مسنون ہونا ثابت ہے۔ اس لئے تبلیہ رمی شروع کرتے ہی بند کرنا ہوگا۔

باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج

فما استیسر من الھدی الایۃ

غرض ہدی کی تفسیر کرنا ہے اور ربط یہ ہے کہ پیچھے بلوغ الی مٹی کا ذکر تھا۔ ہدی چونکہ عموماً مٹی ہی میں ذبح کی جاتی ہے اس مناسبت سے اب ہدی کا ذکر ہے۔ باب رکوب البدن:- غرض قربانی کے جانوروں پر سوار ہونے کا جواز بیان کرنا ہے گویا امام شافعی و احمد کے قول کی تائید فرما رہے ہیں۔ اختلاف:- عند امامنا ابی حنیفہ و مالک و نوافیہ عن الشافعی بلا اضطراب ہدی پر سوار ہونا جائز نہیں ہے وافی الا شعر عن الشافعی و مذہب احمد معمولی ضرورت میں بھی سوار ہونا جائز ہے۔ ولنا رولایۃ ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً ارکبھا بالعرف اذا البحت البھا حتی تجذ ظہر اولہ احمد رولایۃ الباب اور ابو داؤد میں بھی ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً رای رجلاً یسوق بدنتہ فقال ارکبھا جواب ہماری روایت مثبت زیادت ہے اس لئے اس کو ترجیح ہے۔ قال مجاہد سمیت البدن لبدنھا:- بدن کے معنی ضخامت اور بدن کا بڑا ہونا ہے۔ قربانی کا جانور بھی بڑے بدن کا اور موٹا تازہ ہونا چاہئے اس لئے اس کو بدن کہتے ہیں۔ والمعتز الذی یعتز الا نسان:- یعنی انسان سے قریب ہوتا ہے۔

باب من ساق البدن معه

غرض یہ بتلانا ہے کہ ہدی کے جانور کو ساتھ لے جانا مسنون ہے سب سے زیادہ ثواب تو اس میں ہے کہ گھر سے جانور لے

ہوئے اور مبالغہ کی وجہ سے جانور کی تکلیف کو دیکھتے ہوئے اگر مکروہ قرار دیا تو اس میں کیا حرج ہے۔ ۳۔ ۹۰ھ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جوہدی مکہ مکرمہ ارسال فرمائی تھیں اُن ۳۶ یا ۳۷ ہجری میں سے صرف ایک میں اشعار فرمایا تھا۔ ظاہر یہی ہے کہ پہلی میں اشعار فرمایا باقی ۳۵ یا ۳۶ میں نہ فرمانا اس لحاظ سے آخری عمل ترک اشعار کا ہے۔ اُسی پر عمل ہونا چاہئے۔ ۴۔ امام ابو حنیفہ کے زمانہ میں جو لوگ مبالغہ فی الاشعار کرنے لگ گئے تھے امام صاحب صرف اُسی کو مکروہ قرار دیتے تھے۔ نفس اشعار کو مکروہ نہ قرار دیتے تھے۔ فما حرم علیہ شی کان له حل۔ عند النخعی وابن سیرین وعطاء ہدی بھیجنے سے حکم محرم بن جاتا ہے جس وقت ہدیٰ نحر یا ذبح ہوگی اُس وقت احرام کے احکام سے نکلے گا۔ عند الجمہور محرم کے احکام جاری نہیں ہوتے کہ سلا ہوا کپڑا نہ پہنے خوشبو نہ لگائے وغیرہ ولنا رولۃ الباب اور ابو داؤد میں بھی ہے عن عائشہ فما حرم علیہ شی کان له حل و ہم رولۃ مصنف ابن ابی شیبہ عن نافع ابن ابن عمر کان اذا بعث بالہدی یسک عما یسک عنہ المحرم الا انہ لا یلی۔ جواب حافظ ابن حجر نے اس مضمون کی احادیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

باب من قلد القلائد بیدہ

غرض یہ ہے کہ افضل یہی ہے کہ اپنے ہاتھ سے ہار پہنائے دو وجہ سے۔ ۱۔ شعائر کی تعظیم اسی میں ہے۔ ۲۔ عبادات میں جہاں تک ہو سکے خود ہی سب کام کرنا مستحب ہے۔

باب تقلید الغنم

غرض یہ ہے کہ تقلید غنم کی مسنون ہے گویا تائید کرنا چاہتے ہیں امام شافعی اور احمد کی وعند امامنا ابی حنیفہ وما لک مسنون نہیں ہے ولنا۔ مشہور تقلید جتہ الوداع میں ہے اور ہے بھی مشہور اہل ہی میں۔ ۲۔ بکری کمزور جانور ہے اس کو تقلید سے مشقت ہوتی ہے۔ وللشافعی و احمد حدیث الباب عن الاسود عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کنت اقل القلائد للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلد الغنم جواب۔ ۱۔ حضرت اسود اس روایت میں متفرد ہیں اس لئے بعض

باب التقليد من العہن

غرض یہ ہے کہ عہن سے ہدی کے ہار بنانے بھی جائز ہیں۔ تاکہ واضح نشانی بن جائے واضح ہونے کی وجہ۔ ۱۔ زیادہ تر عہن سرخ ہوتی تھی۔ ۲۔ عہن کئی رنگوں والی اون کو کہتے تھے اس لحاظ سے بھی نشانی بنانے کے لئے زیادہ مناسب تھی۔

باب تقلید النعل

غرض یہ ہے کہ ہار کے طور پر جانور کے گلے میں جوتا ڈالنے کا حکم بتلانا چاہتے ہیں کہ جائز ہے اور ساتھ ساتھ حضرت سفیان ثوری کے قول کا رد کرنا چاہتے ہیں جو یہ فرماتے تھے کہ دونوں جوتے اکٹھے ایک ہی جانور کے گلے میں ڈالنے ضروری ہیں پھر حکمت جوتا گلے میں ڈالنے میں کیا ہے۔ ۱۔ سفر کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ جانور ایک اچھے سفر میں مشغول ہیں اور ان کا سفر کوشش سے ہونا چاہئے راستے میں کسی کو اس سفر میں رکاوٹ نہ ڈالنی چاہئے یہ اشارہ اس طرح ہوا کہ سفر جوتے پہن کر ہی کیا جاتا ہے۔ جوتے کے بغیر سفر میں چلنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ ۲۔ دوسری حکمت یہ بھی ہے کہ اہل عرب کے نزدیک جوتا سواری شمار کیا جاتا ہے تو اب ہدی کے گلے میں جوتا ڈالتے ہیں یہ اشارہ ہے کہ یہ جانور اب اللہ تعالیٰ کے راستے میں ذبح ہونے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے ان جانوروں کو سواری بننے سے آزاد کر دیا گیا ہے۔ فلقد رلیہ را کبھا یسیرا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والنعل فی عمتھا۔ عند الجمہور ایک جوتا کافی ہے۔ وعند الثوری دو ہونے شرط ہیں ولنا ہذا الحدیث عن ابی ہریرۃ فلقد رلیہ را کبھا یسیرا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والنعل فی عمتھا اس میں نعل

اللہ کو کافی سمجھا۔ ۲۔ صفامروہ کے درمیان دوبارہ طواف نہ کیا۔

باب ذبح الرجل البقر عن

نساء ۵ من غیر امرهن

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ بغیر اجازت کے بھی کسی کی طرف سے قربانی کر دینا جائز ہے سوال جمہور فقہاء تو اس کو جائز قرار نہیں دیتے۔ جواب۔ عدم جواز واجب قربانی میں ہے۔ یہاں مستحب قربانی کا ذکر ہے سوال۔ دس ازواج مطہرات کی طرف سے ایک قربانی کیسے صحیح ہو گئی کیونکہ ایک قربانی میں تو صرف سات شریک ہو سکتے ہیں۔ جواب۔ ۱۔ قربانی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے نفی ادا فرمائی تھی اس کا ثواب دس ازواج مطہرات کو پہنچایا۔ ۲۔ ایک قول کے مطابق اس وقت ازواج مطہرات ہی سات تھیں۔

باب النحر فی منحر النبی صلی اللہ

علیہ وسلم بمنیٰ

غرض یہ کہ افضل یہ ہے کہ وہاں ذبح کرے جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر فرمایا تھا اور وہ جمرہ اولیٰ کے قریب جگہ ہے اور جمرہ اولیٰ مسجد کے پاس ہے اور عمرہ کرنے والے کے لئے افضل مروہ کے پاس ذبح کرنا ہے۔

باب من نحر بیدہ

غرض یہ ہے کہ اگر خود ذبح کر سکتا ہو تو بہتر یہی ہے کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کرے۔

باب نحر الابل مقیدہ

غرض یہ ہے کہ اونٹ میں مسنون یہی ہے کہ کھڑا کر کے ایک پاؤں باندھ کر نحر کیا جائے۔ باب نحر البیدن قائمہ:- غرض یہ کہ کے نحر کے وقت اونٹ کو کھڑا کرنا ہی مسنون ہے۔ پیچھے پاؤں باندھنے کا ذکر تھا اب کھڑا کرنے کا ذکر ہے دونوں ہونے چاہئیں اور پھر پہلے باب میں اہل اور یہاں بدن فرمایا یہ محض نفن ہے کل جدید لذیذ بھی بھما جمیعاً:- یعنی حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا تلبیہ پڑھا اس سے یہ بھی

کا لفظ ہے جو جنس کے لئے ہے معلوم ہوا کہ ایک جوتا بھی کافی ہے۔ ولتوری حکمت ہے اشارہ کرنا کہ یہ سواری نہ بننی چاہئے اور سواری بننے کا تعلق دو جوتوں سے ہے مسافر دونوں پہن کر چلنا ہے ایک پہن کر تو نہیں چلتا اس لئے جوتے میں دوکا ہونا شرط ہے جواب۔ ۱۔ یہ صرف علامت اور نمونہ ہے ھیتہ اس جوتے کو پہن کر کسی نے سفر نہیں کرنا نمونہ اور علامت کے لئے ایک بالکل کافی ہے۔ ۲۔ دوسرا جواب یہ ہے اور یہ ہماری جمہور کی دوسری دلیل بھی بن سکتی ہے کہ دو جوتوں میں جانور کو بلا ضرورت تکلیف پہنچانا ہے اس لئے مناسب نہیں۔ ۳۔ تیسرا جواب اور یہ ہماری تیسری دلیل بھی ہے کہ دو جوتوں میں بلا ضرورت اسراف ہے پھر ہار بنانے میں صرف جوتے میں حصر نہیں ہے یہی صحیح ہے بلکہ کھجور کے درخت کا چھلکا یا کوئی کھال وغیرہ بھی بطور ہار کے استعمال ہو سکتی ہے۔

باب الجلال للبدن

غرض جلال استعمال کرنے کا استحباب بیان کرنا ہے اور جلال جمع ہے جل کی ہے ہر اس چیز کو جل کہتے ہیں جو اونٹ وغیرہ پر ڈالی جائے کھیل ہو یا چادر ہو پھر قربانی کے بعد اس کو خیرات کر دیا جاتا ہے پھر مقصد اس چادر وغیرہ ڈالنے کا کیا ہے۔ ۱۔ گرمی سے جانور کو بچانا۔ ۲۔ سردی سے بچانا۔ ۳۔ زینت برائے تعظیم شعائر اللہ قال تعالیٰ و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔

باب من اشتری ہدیہ

من الطريق وقلدہ

غرض دو چیزوں کا بیان ہے کہ راستہ سے جانور کا خریدنا جائز ہے اور راستہ ہی سے اس کے گلے میں ہار ڈال دینا بھی مستحسن ہے۔ سوال۔ ہدی خریدنے کے جواز کا باب پیچھے آٹھ باب چھوڑ کر گزر چکا ہے اب ذکر فرمانا تو تکرار ہے جواب۔ اب ایک قید بڑھا دی وقلدہ اس لئے تکرار محض نہ ہوا زائد قائمہ ہو گیا۔ وراکی ان قد قضی طوافہ الحج والعمرة بطوافہ الاول:- منصوب نزع الخافض ہے ای حج پھر معنی کیا ہیں۔ ۱۔ قرآن میں ایک طواف بیت

ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں قارن تھے۔

مضمون کی حدیث ان کی شرط پر نہ ملی۔

باب لا یعطی الجزار من الہدی شیئاً

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ قصائی کی اجرت کھال وغیرہ کے ذریعہ سے ادا کرنی جائز نہیں ہے اور رو بھی فرما رہے ہیں حضرت حسن بصری کے قول کا جو جمہور کی مخالفت فرماتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جائز ہے و جمہور و البخاری حدیث الباب عن علی مرفوعاً امرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقوم علی البدن ولا اعطی علیھا شیئاً فی جزا تھا و حسن کہ وہ مالک ہے اپنی ملک جس کو چاہئے دے۔ قربانی تو نحر اور ذبح سے مکمل ہو گئی کھال اور گوشت وغیرہ کا یہی مالک ہے جس کو چاہے دے جواب۔ حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب یتصدق بجلود الہدی

غرض یہ کہ ہدی کی کھال کو خیرات کرنا مستحب ہے اور اپنے استعمال میں لے آئے تو یہ بھی جائز ہے اور بیچنا جائز نہیں ہے۔

باب یتصدق بجلال البدن

غرض یہ بتلانا ہے کہ ہدی پر جو کچھ ڈالے جاتے ہیں یہ کھال ہی کی طرح ہیں۔

باب واذا بوانا لابرہیم مکان البیت الایۃ

غرض تاکید کرنی ہے کہ اس آیت کے احکام پر ضرور عمل کیا جائے اس آیت مبارکہ میں متعدد احکام ہیں۔ مثلاً ۱۔ بیت اللہ کو بتوں سے پاک صاف رکھنا تاکہ نمازی نماز پڑھ سکیں اور طواف کرنے والے طواف کر سکیں۔ ۲۔ ذی الحجہ کے شروع کے دس دن اللہ تعالیٰ کے ذکر میں گزارنا۔ ۳۔ اس نعت کا خاص طور سے شکر کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں جانور عطا فرمائے۔ ۴۔ ان ہدی کے جانوروں کا بابرکت گوشت کھانا۔ ۵۔ غریبوں کو گوشت کھلانا۔ ۶۔ سر منڈا کر میل پچیل دور کرنا۔ ۷۔ اگر کوئی نذر مانی ہو تو اس کو پورا کرنا۔ ۸۔ خانہ کعبہ کا طواف کرنا۔ ۹۔ شعائر اللہ کا احترام کرنا۔ سوال۔ اس باب میں حدیث کیوں نہ لائے۔ جواب۔ ۱۔ اس مضمون کی حدیث نہ ملی۔ ۲۔ اس

باب ما یا کل من البدن وما یتصدق

غرض قربانی کی تقسیم ہے کھانے اور نہ کھانے کے لحاظ سے کہ کس قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے اور کس قربانی کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جزا الصید وغیرہ جنایات کی قربانی کا گوشت اور نذر والی قربانی کا گوشت تو خود کھانا جائز نہیں ہے بلکہ صدقہ کرنا ہی ضروری ہے باقی قربانیوں میں اختیار ہے چاہے صدقہ کر دے اور چاہے تو کھالے اور بہتر تین برابر حصے کرنا ہے ایک حصہ خود کھالے ایک حصہ خیرات کر دے اور ایک دوستوں کو ہدیہ دے دے۔ قلت لعتاء اقال حتی جئنا المدینۃ یہ حضرت ابن جریج کا مقولہ ہے کہ میں نے اپنے استاد حضرت عطاء سے عرض کیا کہ کیا اس حدیث میں یہ الفاظ بھی ثابت ہیں حتی جئنا المدینۃ تو حضرت عطاء نے جواب دیا کہ یہ ثابت نہیں ہیں۔ اذ اطاف بالبیت ثم تحلل۔ جزاء محذوف ہے ای یتیم عمرتہ ثم تحلل۔

باب الذبح قبل الحلق

غرض کی تین تقریریں ہیں۔ ۱۔ حلق سے پہلے ذبح کرنے کا استحباب بیان فرمانا مقصود ہے۔ ۲۔ وجوب بیان فرمانا مقصود ہے۔ ۳۔ حکم بیان فرمانا مقصود ہے۔ لم تحلل حتی تبلغ الہدی محلہ :- حضرت عمر کا مقصد کیا ہے۔ ۱۔ یہ بتلانا کہ بہتر یہ ہے کہ حج کے لئے الگ سفر کرے اور عمرہ کے لئے الگ سفر کرے۔ ۲۔ یہ بتلانا کہ افراد افضل ہے ان دو احتمالوں میں سے پہلا رائج ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ ایک سفر میں حج اور عمرہ کرنے سے بہتر ہے کہ دو سفر کرے تاکہ سارا سال کعبۃ اللہ آباد رہے۔

باب من لبد راسہ عند الاحرام و حلق

غرض حنفیہ کے قول کا رد ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ تلخید کی صورت میں بھی احرام کھولنے وقت حلق واجب نہیں ہے چاہے سر منڈائے

اور چاہے تو بال سر کے کٹوالے وعند الجمہور حلق راس واجب ہے۔
تلمید کی صورت یہ ہوتی ہے کہ احرام باندھتے وقت سر پر شہد یا کوئی
اور چیز چکنے والی لگالے تاکہ بال منتشر نہ ہوں اور جوئیں بھی نہ
پڑیں۔ ہماری حنفیہ کی دلیل قول اللہ تعالیٰ محلقین رؤسکم و
مقصرون۔ حلق اور تقصیر کو اللہ تعالیٰ نے برابر ذکر فرمایا ہے عطف
کے ساتھ کہ نفس جواز میں دونوں برابر ہیں۔ وجمہور قول اللہ تعالیٰ و
لیقصوا تفہم کہ میل کچیل اتاریں۔ جواب یہ امر استحبانی ہے۔

باب الحلق والتقصیر عند الاحلال

غرض امام شافعی کی ایک کمزور روایت کا رد ہے وہ ہے کہ حلق اور
تقصیر مناسک حج میں سے نہیں بلکہ محذورات احرام میں سے کسی
ایک محذور کو بھی کرے تو حلال ہو جائے گا مثلاً سر ڈھانپ لے وعند
الجمہور حلق یا تقصیر بھی مناسک میں داخل ہے اس کے بغیر حلال نہ ہوگا
منشاء اختلاف یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حلق فرمایا تھا
اس کا درجہ کیا تھا جمہور کے نزدیک مناسک حج میں سے تھا اور امام
شافعی کے نزدیک یہ ایک محذور کا ارتکاب تھا جمہور کے قول کے رائج
ہونے کی وجہ۔ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے محلقین کے لئے دعاء
فرمائی ہے اور دعا ثواب کے کام پر ہوتی ہے اور ثواب عبادت پر ہوتا
ہے معلوم ہوا کہ اس موقع پر حلق عبادت ہے اور نسک حج میں داخل
ہے۔ ۲۔ حدیث پاک میں حلق کی فضیلت قصر پر مذکور ہے اور
فضیلت مباحت میں نہیں ہوتی اس سے بھی عبادت ہونا اور
مناسک حج میں داخل ہونا ثابت ہوا۔ پھر امام بخاری جو عند الاحلال
کی قید لگا رہے ہیں تو اس میں اشارہ ہے کہ حلق یا تقصیر کے بغیر حلال
نہ ہوگا البتہ کوئی عذر ہو تو الگ بات ہے۔ قالھا ثلثا قال
وللمقصرون۔ اس باب کی سب روایات کا حاصل یہ ہے کہ بعض
روایات میں چوتھی مرتبہ تقصیر کا ذکر ہے لیکن زیادہ روایات میں تیسری
دفعہ تقصیر کا ذکر ہے اس لئے یہی رائج ہے۔ بمستقص۔ فیہی۔

باب تقصیر المتمتع بعد العمرۃ

غرض یہ ہے کہ متمتع کے لئے اولیٰ یہ ہے کہ جب عمرہ کا احرام

کھولے تو اس وقت صرف بال کٹائے حلق نہ کرائے تاکہ حج کے
بعد حلق کرا سکے کیونکہ حلق افضل ہے اس افضل پر عمل کرنا حج میں
اولیٰ ہے کیونکہ حج کا درجہ عمرہ سے اونچا ہے۔ باب الزیارة یوم
الآخر :- یہ مسئلہ بیان کرنا مقصود ہے کہ طواف زیارت یوم الآخر میں
کرنا افضل ہے۔ آخر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الزیارة الی
اللیل :- سوال مسلم اور ابوداؤد اور نسائی میں عن ابن عمر و جابر و
عائشہ یہ منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف زیارت
دن کے وقت فرمایا تھا ان دور وایتوں میں تعارض پایا گیا۔
جواب۔ ۱۔ یوم الآخر میں دن میں طواف فرمایا اور ایام منیٰ میں
رات کو طواف فرمایا۔ ۲۔ بخاری شریف کی زیر بحث روایت کے
معنی ہیں آخر الی الزوال کیونکہ زوال سے اسباب لیل شروع ہو
جاتے ہیں بطور مجاز بالمشارفہ آنے والی صفت کو پہلے ہی ذکر کر دیا
گیا۔ ۳۔ فی روایت ابن حبان مرفوعاً ثم ركب الی البیت ثانیاً
وطاف بہ طوافاً آخر باللیل اٹھی معلوم ہوا کہ دو دفعہ طواف فرمایا
پہلے دن میں پھر رات میں۔ ۴۔ فی التبعی عن عائشہ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن لاصحابہ فزاوروا البیت یوم الآخر ظہر (ای
فی ظہر یوم الآخر) وزار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع نسائہ لیلہ اس
روایت سے معلوم ہوا کہ دن میں صحابہ کرام کو حکم فرمانے کی وجہ
سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف طواف کی نسبت کر دی گئی
اور رات کو طواف کرنے کی نسبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف حقیقی ہے۔ کان یزور البیت ایام منیٰ :- اس روایت کی
تائید مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے ہوتی ہے جو عن طاوس
مرسل منقول ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفیی کل لیلۃ
بخاری شریف کی اس تعلیق میں بھی ایام کا مصداق لیلیٰ ہی ہیں۔
پھر طواف قدوم اور طواف زیارت کے درمیان نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم طواف فرماتے تھے یا نہ تو امام بخاری نے نفی فرمائی ہے اور
امام بیہقی نے اثبات فرمایا ہے اور مثبت زیارت کو ہی ترجیح ہوتی
ہے اس لئے بیہقی کا قول رائج ہے۔

یہاں خطب کا لفظ ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ لفظ تو عام وعظ و نصیحت میں بھی استعمال ہوتا رہتا ہے جو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ وقتاً فوقتاً وعظ و نصیحت فرماتے رہتے تھے۔

باب هل یبیت اصحاب السقایة

او غیر ہم بمکة لیالی منیٰ

غرض یہ ہے کہ یہ رخصت کہ ایام منیٰ کی راتیں منیٰ کی بجائے مکہ مکرمہ میں گزارے یہ رخصت صرف پانی پلانے والوں ہی کے لئے خاص نہیں ہے بلکہ ہر عذر والا اس رخصت پر عمل کر سکتا ہے۔ باب رمی الجمار :- غرض رمی جمار کا وقت بتلانا ہے کہ یوم النحر میں صبح صبحی کا وقت ہے اور بعد میں زوال کا وقت ہے اور یہ مسئلہ اتفاق ہے چاروں امام اسی کے قائل ہیں۔ باب رمی الجمار من بطن الوادی :- غرض رمی کا مسنون طریقہ بتلانا ہے کہ چنگی جگہ سے اونچی جگہ کی طرف رمی کرنا ہی مسنون طریقہ ہے۔

باب رمی الجمار بسبع حصیات

غرض رمی کا عدد واجب بیان فرمانا ہے کہ سات کنکریاں مارنی واجب ہیں۔

باب من رمی جمرة العقبة

فجعل البیت عن یساره

غرض اس جگہ کا بیان ہے کہ جہاں سے رمی کرنا مستحب ہے کہ بیت اللہ بائیں طرف ہو اور منیٰ دائیں طرف ہو۔

باب یکبر مع کل حصاة

غرض یہ بتلانا ہے کہ ہر کنکری کو مارتے وقت اللہ اکبر کہنا مسنون ہے۔ حتیٰ ادا حاذی الشجرة اعترضها :- جب درخت کی سیدھ میں تشریف لائے تو اس کے سامنے آگئے یعنی درخت اور جمرہ کے درمیان کھڑے ہو گئے اور کنکریاں مارنی شروع فرمادیں۔

باب من رمی جمرة العقبة ولم یقف

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ مسنون یہی ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی

باب اذارمی بعد ما امسیٰ او حلق قبل

ان یدبح ناسیاً او جاہلاً

غرض جمہور کے مسلک کی تائید کرنا ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ ترتیب بدلنے سے دم واجب نہیں ہے وعندا ما منائی حقیقۃ واجب ہے ولنا فی الطحاوی ومصنف ابن ابی شیبہ عن ابن عباس موقوفاً من قدم شیاء من حجة او اخر فلیحرق لذلك وما تجوز ردیث الباب اور اس کے قریب قریب ابو داؤد میں بھی ہے عن ابن عباس مرفوعاً فاساً لہ رجل فقال خلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج جواب یہاں گناہ کی نفی ہے کیونکہ پہلے پتہ نہ تھا۔ دم کی نفی نہیں ہے۔ سوال۔ اس مضمون کا باب تو پیچھے بھی گذر چکا ہے تکرار پایا گیا جواب صرف حلق اور ذبح تھا۔ یہاں ساتھ زیادتی بھی ہے۔

باب الفتیاء علی الدابة عند الجمرة

غرض یہ ہے کہ رمی کے دوران مسئلہ بتلا دینا جائز ہے۔ سوال۔ کتاب العلم میں اسی مضمون کا باب گذر چکا ہے جواب۔ وہاں غرض تعلیم و تعلیم کا طریقہ بتلانا تھی کہ علم کی اتنی زیادہ اہمیت ہے کہ رمی کے درمیان بھی سوال جواب کی اجازت دے دی گئی ہے اور یہاں یہ بتلانا ہے کہ حج کی عبادت میں اس سوال جواب سے نقصان نہیں ہوتا۔ سوال یہاں جو روایات ہیں ان میں جمرہ کا ذکر تو ہے ہی نہیں۔ جواب۔ کتاب العلم میں ان ہی عبد اللہ بن عمرو سے جو روایت ہے اس میں یوں ہے رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الجمرہ وهو یسل الہدیث۔

باب الخطبة ایام منیٰ

غرض حنفیہ اور مالکیہ کے قول کا رد ہے کہ منیٰ میں خطبہ مناسک حج میں سے نہیں امام بخاری مناسک میں سے شمار فرما رہے ہیں اور یہی مسلک شوافع اور حنابلہ کا ہے منشاء اختلاف اسی حدیث الباب کا خطبہ ہے ان کے نزدیک یہ مناسک کا جزء ہے ہمارے نزدیک عام وعظ و نصیحت ہے ہمارا مرجع یہ ہے کہ اس میں حج کے خصوصی احکام مذکور نہیں ہیں معلوم ہوا کہ اجتماع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے وعظ و نصیحت ارشاد فرمائی ہے ان کے لئے مرجع یہ ہے کہ

کے بعد یوم النحر میں دعاء کے لئے کھڑا نہ ہو۔

باب اذا رمی الجمرتين يقوم

مستقبل القبلة ويسهل

غرض یہ بتلانا ہے کہ رمی جمرتین کے وقت قبلہ رخ ہو کر نرم جگہ یعنی وادی میں کھڑا ہو ڈھلان پر کھڑا نہ ہو۔

باب رفع اليدين عن جمرۃ الدنيا والوسطى

غرض یہ ہے کہ دنیا اور وسطی کے پاس ہاتھ اٹھانے چاہئیں دعاء کے لئے دنیا جو مسجد خیف سے قریب ہے۔ باب الدعاء عند الجمرتين: غرض یہ کہ طول دعاء جمرتین کے پاس مسنون ہے۔

باب الطيب بعد رمی الجمار

والحلق قبل الافاضة

غرض خوشبو لگانے کا جواز بیان کرنا ہے بعد الرمی والحلق اور یہی جمہور فقہاء کا اتفاق مسلک ہے۔

باب طواف الوداع

غرض یہ ہے کہ حائضہ کے سوا سب پر طواف وداع واجب ہے۔ باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت غرض یہ کہ طواف زیارت کے بعد حیض آجائے تو طواف وداع معاف ہو جاتا ہے۔ وندع قول زید: حضرت زید حائضہ کو بلا طواف وداع جانے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ وقال مسدد قلعت لا: غرض یہ ہے کہ مسدد اور جریر کی روایتیں بھی لمبی روایت کی طرح ہی ہیں۔

باب من صلى العصر يوم النفر بالا بطح

غرض یہ ہے کہ واپسی کے دن اٹح میں عصر کی نماز پڑھنے کا واقعہ بیان فرمانا چاہتے ہیں۔

باب المحصب

غرض یہ ہے کہ محصب میں واپسی پر رات گزارنا مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔ پھر محصب اور اٹح اور بھاء اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ

کے نام ہیں۔ عشاق کے لئے واپسی پر یہاں رات گزارنا مستحب ہے بشرطیکہ اس کو واجب نہ سمجھیں اور مناسک حج میں داخل شمار نہ کریں۔

باب النزول بذي طوى قبل ان يدخل

مكة والنزول بالبطحاء التي بذي

الحليفة اذا رجع من مكة

غرض یہ ہے کہ ذی طوی میں اور واپسی پر ذی الحلیفہ کی بطحاء میں اترنا ایسا ہی ہے جیسے واپسی میں محصب میں اترنا ہے

باب من نزل بذي طوى اذا رجع من مكة

غرض یہ ہے کہ واپسی کے موقعہ پر ذی طوی میں اترنا محصب میں اترنے ہی کی طرح ہے۔

باب التجارة ايام الموسم والبيع في

السواق الجاهلية

غرض یہ ہے کہ ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت والے بازاروں میں بیع و شراء کرنا جائز ہے۔ موسم کا لفظ ستمہ سے لیا گیا ہے جس کے معنی علامت کے ہیں کیونکہ ایام حج علامت ہیں لوگوں کے اجتماع کی لیس علیکم جنات ان يتتقوا فضلا من ربکم من مواسم الحج: ۱۔ کسی راوی نے بطور تفسیر فی مواسم الحج ذکر فرما دیا۔ ۲۔ شاذ قراءت میں یہ بھی ہے۔ اور شاذ قراءت حدیث کے درجہ میں ہوتی ہے جس سے تفسیر ہو سکتی ہے۔

باب الاذلاج من المحصب

لفظ الاذلاج جب دال کی تشدید سے ہو تو اخیرات کے چلنے پر بولا جاتا ہے اور اگر دال کے سکون سے ہو تو رات کے چلنے پر بولا جاتا ہے مطلقا شروع رات میں ہو یا اخیرات میں۔ یہاں تشدید کے ساتھ ہے پھر باب کی غرض۔ ۱۔ الاذلاج کا جواز بیان فرمانا ہے کہ محصب سے اخیرات میں روانہ ہو جانا جائز ہے۔ ۲۔ عشاق کے لئے استحباب بیان فرمانا مقصود ہے۔ ابواب العمرة: ۱۔ ای ابواب تذکر فیھا مباحث العمرة اس تقدیر عبارت سے غرض بھی

وعمرۃ فی ذی القعدة:- یہی رائج ہے۔

باب عمرۃ فی رمضان

غرض عمرہ فی رمضان کی فضیلت کا بیان کرنا ہے۔ فرکہ ابو فلان وابنہ لزوجھا وابنھا:- ابو فلان سے مراد اُس عورت کا خاوند ہے اور ابنہ سے مراد اس عورت کا بیٹا ہے۔

باب العمرۃ لیلۃ الحصبة وغیرھا

غرض یہ ہے۔ کہ واپسی کے دنوں میں جب محب میں رات گزاری جاتی ہے ان دنوں میں بھی اور آگے پیچھے بھی عمرہ سارا سال جائز ہے۔

باب عمرۃ التعمیم

غرض یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے عمرہ کرنے والے کے لئے بہتر تعمیم سے احرام باندھنا ہے کیونکہ ۱۔ حرم کے اندر رہتے ہوئے جو عمرہ کرنا چاہے وہ حرم سے باہر جا کر احرام باندھ کر آتا ہے اور حرم سے باہر جگہ کو حل کہتے ہیں اور حل میں قریب ترین جگہ نماز کعبہ سے تعمیم ہے اور شریعت میں آسانی ہی کا لحاظ ہے ان سب باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے تعمیم سے احرام باندھنا افضل ہے ۲۔ حضرت عائشہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعمیم سے ہی احرام باندھنے کا امر فرمایا تھا۔ پھر یہ تو فضیلت کا ذکر تھا جواز حل کی سب جگہوں میں ہے کہ حرم سے باہر جا کر جہاں سے چاہے احرام باندھ کر آجائے۔

باب الاعتماد بعد الحج بغیر ہدی

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ حج کے بعد عمرہ کرنے والا متمتع نہیں ہوتا اس لئے اُس پر دم تمتع نہیں ہے۔ ولم یکن فی شیء من ذلک ہدی ولا صدقة ولادم:- سوال۔ بعض فقہاء کے نزدیک حضرت عائشہ پر دم قرآن تھا اور بعض کے نزدیک دم نفی عمرہ تھا۔ جواب۔ یہ حضرت ہشام کا قول ہے جیسا کہ کتاب الخیض میں صحیح بخاری میں تصریح ہے اور ان کا قول ان کے اپنے علم پر مبنی ہے۔ ۲۔ ہدی کے معنی وہ جانور جو حاجی یا معتمر گھر سے لے کر چلتا ہے۔ یہ حضرت عائشہ پر واجب نہ تھا کہ گھر سے لے کر

ظاہر ہوگئی کہ عمرہ کے مباحث کا بیان مقصود ہے۔ لفظ میں عمر زیارۃ کرنے کو اور مکان معمور کا قصد کرنے کو کہتے ہیں اور شریعت میں قصد بیت اللہ بافعال مخصوصہ۔ وجوب العمرۃ وفصلھا:- غرض امام شافعی اور امام احمد کے مسلک کی تائید کرنا ہے کہ عمرہ فرض ہے۔ اس کے برخلاف عند مالک وھورولیعن اما من ابی حذیفۃ سنت موكده ہے و فی روایۃ عن اما من عمرۃ واجب ہے۔ سنت ہونے کی دلیل روایۃ الترمذی عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن العمرۃ اواحیہ ہی قال لا وان تمر وھاو افضل اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے۔ وجوب کی دلیل حدیث الباب قال ابن عباس رضی اللہ عنہما انھا لقریعتھا فی کتاب اللہ والموا الحج والعمرۃ للہ۔ یہ آیت قطعی الثبوت اور ظنی الدلالت ہے کیونکہ یہ احتمال بھی ہے کہ یہاں یہ مقصود ہو کہ اگر حج اور عمرہ شروع کر لو تو پھر پورا کرنا واجب ہے اور دلیل امام شافعی اور امام احمد کی یہی حضرت ابن عباس والی روایت ہے ان کے نزدیک یہ حدیث اور آیت وجوب پر محمول ہیں جواب ابھی ہو گیا۔ پھر ہمارے امام صاحب کی دو روایتوں میں سے وجوب والی کو ترجیح ہے احوط ہونے کی وجہ سے یہی سنت کی دلیل کا جواب بھی ہے کہ ہمارے سامنے دونوں قسم کی دلیلیں ہیں احتیاط کی بنا پر وجوب کو ترجیح ہے۔

باب من اعتمر قبل الحج

غرض یہ ہے کہ حج سے پہلے صرف عمرہ کر کے واپس چلا جانا بھی جائز ہے۔ کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم:- غرض یہ بتلانا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد کتنے عمرے ادا فرمائے ہیں۔ فقال بدعت:- چاشت کی نماز کا اظہار کرنے کے لئے مسجد میں پڑھنا بدعت ہے۔ ما اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رجب:- یہی رائج ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں کوئی عمرہ ادا نہیں فرمایا۔ وعمرۃ الجعرانۃ:- رائج یہ ہے کہ یہ بھی ذی قعدہ میں ہی تھا۔ اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ فرمایا کیونکہ رائج یہی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔

لی:- یہ حضرت اسماعیل کا مقولہ ہے۔ اکان دخل الکعبۃ قال لا:- یہ عمرہ القضاء کا موقع ہے اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ اللہ میں داخل نہ ہوئے تھے۔ بعد میں داخل ہوئے تھے۔ بشر واخذ حجۃ:- حضرت خدیجہ کی فضیلت ثابت ہوئی۔

لاصخب ولا نصب:- صخب کے معنی شور کے ہیں اور نصب کے معنی تھکاوٹ کے ہیں۔ مناسبت کعبہ اللہ کے مضمون کے ساتھ یہ ہوئی کہ دنیا کے گھروں میں اگرچہ وہ فضیلت والے ہی ہوں جیسے خانہ کعبہ ہے ان میں شور بھی ہوتا ہے اجتماع کی وجہ سے اور مشقت بھی ہوتی ہے بنانے میں۔ جنت کے گھرانہ دونوں تکلیفوں سے خالی ہوں گے صحت اللہ بہا۔ آمین۔

باب ما یقول اذا رجع من

الحج اوا العمرة اوالغزو

غرض یہ ہے کہ ہر اچھے سفر سے واپس آ کر شکر اور توبہ کے کلمات کہے۔

باب استقبال الحاج القادمین

و الثلاثة علی الدابة

حاجی حضرات کے استقبال کا جائز ہونا بیان کرنا مقصود ہے۔ وجہ۔ ۱۔ تبرک۔ ۲۔ تنظیم اور دوسری غرض یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ اگر جانور برداشت کر سکے تو ایک جانور پر تین آدمیوں کا سوار ہونا بھی جائز ہے۔ پھر الحاج القادمین میں الحاج کا لفظ جنس کے معنی کو بھی شامل ہے اس لئے اس کی صفت جمع لائی گئی۔

باب القدوم بالغداة

غرض یہ ہے کہ مستحب ہے کہ سفر سے گھر مچ کے وقت پہنچتا کہ گھر والوں کو آسانی ہو۔

باب الدخول بالعشی

غرض یہ ہے کہ شام کے وقت داخل ہونا گھر میں سفر سے واپسی پر جائز ہے ممانعت صرف رات کو داخل ہونے سے ہے۔

جانور چلتیں ان دونوں جواہروں کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ موطا امام محمد میں تقرر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف سے قربانی دی تھی پھر اس تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ ترجمۃ الباب توفقیہاء کے قول کے مطابق ہے لیکن استدلال امام بخاری کا ظاہر الفاظ سے ہے اور یہ امام بخاری کی عادات سے ہے کہ بعض دفعہ صرف ظاہری الفاظ سے استدلال فرمالتے ہیں۔

باب اجر العمرة علی قدر النصب

غرض یہ ہے کہ جان اور مال میں مشقت زیادہ ہونے سے ثواب بڑھ جاتا ہے جیسے مکان کی فضیلت سے ثواب بڑھتا ہے جیسے مسجد حرام اور جیسے زمان کی وجہ سے ثواب بڑھتا ہے جیسے رمضان المبارک۔

باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة

ثم خرج هل یجزئہ من طواف الوداع

غرض یہ ہے کہ حج کے بعد عمرہ کا طواف کر کے اگر روانہ ہو جائے تو طواف وداع واجب نہیں رہتا۔ فلم تکن لہم عمرۃ:- ای لم تکن ہذہ الافعال عمرۃ یعنی انہوں نے فتح الحج بالعمرة نہ کیا۔

فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلوة الصبح:- ومن طاف یہ عطف خاص علی العام ہے کہ بعض نے رات ہی طواف وداع کر لیا تھا بایقوں نے نماز فجر سے پہلے کر لیا اور سب مدینہ منورہ روانہ ہو گئے۔

باب یفعل بالعمرة ما یفعل بالحج

غرض یہ ہے کہ صرف احرام اور جنایات کے احکام میں حج اور عمرہ ایک جیسے ہیں۔ کغطیط الکمر:- جو انٹ کی آواز کی طرح آواز تھی۔ وکانت مناة حذ وقد ید:- ان کا مناة بنت قدید کی سیدہ میں تھا اور قدید ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان تھی۔ متی یحکل المعتمر:- غرض یہ کہ طواف اور سعی کے بعد حلق یا قصر کر کے معتمر حلال ہو جاتا ہے۔ ویطوفون ثم یقصر واکتھلو:- یعنی طواف خانہ کعبہ کا اور طواف صفا مروہ کا کر کے قصر کر کے حلال ہو جائیں۔ فقال لہ صاحب

مرفوعاً اذا قضی احدکم حجہ للتعجل الی اللہ اس حدیث کا لحاظ کرتے ہوئے یہ باب ابواب حج کے مناسب ہو جائے گا کہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ حج کرنے کے بعد جو حقوق اللہ میں سے ہے حقوق العباد کی طرف متوجہ ہونا چاہئے اور سفر سے جلدی واپس پہنچ جانا چاہئے۔ تھمتہ :- حاجۃ باب المسافر اذا جد به السیر للتعجل الی اللہ :- غرض یہ ہے کہ اگر گھر والوں کے پاس جلدی جانے کی ضرورت ہو تو سفر تیز کر دینا مستحسن ہے بعض نسخوں میں تعجل سے پہلے واو بھی ہے اس نسخہ میں جزاء محذوف مانی جائے گی ماذا یصح - حتی اذا کان بعد غروب الشفق :- یہ بعد کالفظ کسی راوی کا وہم ہے کیونکہ صحیح روایات میں قبل غروب الشفق کی تصریح موجود ہے۔

باب جزاء الصيد و نحوه

غرض جزاء صید کی تفصیل ہے اور آیت کی تفسیر ہے۔ پھر ان احصار کے بابوں میں امام بخاری دشمن کی قید نہیں لگا رہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے حنفیہ ہی کے قول کو لیا ہے۔ اختلاف عندا ما منا احصار کے احکام ہر قسم کی رکاوٹ سے جاری ہو جاتے ہیں وعندا الجمہور صرف دشمنوں کی رکاوٹ سے جاری ہوتے ہیں۔ منشاء اختلاف آیت احصار ہے فان احصر ثم فما استیسر من الہدی ہمارے نزدیک یہ آیت عام ہے ہر قسم کی رکاوٹ کو شامل ہے جمہور کے نزدیک چونکہ یہ آیت دشمن کی رکاوٹ کے موقع پر نازل ہوئی تھی اس لئے دشمن کی رکاوٹ ہی مراد ہے اور اس کے سوائے کوئی رکاوٹ بیماری وغیرہ کی اس حکم میں داخل نہیں ہے۔ ترجیح ہمارے امام صاحب کے قول کو ہے ابوداؤد کی روایت کی وجہ سے عن الحجاج بن عمرو مرفوعاً من کسر او عرج فقد عل وعلیہ ان الحسن قابل۔

باب اذا احصر المعتمر

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ جب عمرہ کے ارادہ والے کو روک دیا جائے تو کیا کرے جزاء محذوف ہے۔ ماذا یصح ۲۔ تقدیر عبارت تو یہی ہے اور غرض امام مالک کے قول کا رد ہے جو فرماتے ہیں کہ احصار صرف حج میں ظاہر ہوتا ہے عمرہ میں ظاہر نہیں ہوتا وعندا جمہور حج اور

باب لا یطرق اہلہ اذا دخل المدینة

غرض یہ کہ گھر میں سفر سے واپسی پر رات کے وقت داخل ہونا مکروہ ہے کیونکہ اس میں گھر والوں کو شبہ ہوتا ہے کہ ہماری جاسوسی کر رہا ہے پھر مدینہ سے مراد ۱۔ آنے والے کا شہر ہے ۲۔ مدینہ منورہ مراد ہے پھر ظاہر یہی ہے کہ بھی تیزی ہے جب کہ لمبے سفر سے بلا اطلاع آئے..... کیونکہ دنیا کی راحت کی وجہ سے ہے تاکہ کوئی نامناسب حالت نہ دیکھے جیسے اڑھائی سال کی انڈیا کی قید کے بعد ایک سپاہی صوبہ سرحد آدمی رات کے قریب اپنے گھر آیا صرف بیوی کو پتہ چلا صبح سویرے بیوی بول و براز کے لئے باہر چلی گئی ساتھ والے مکان میں اس سپاہی کا بڑا بھائی اور اس کی بیوی رہتے تھے بھائی کی بیوی نے مردانہ جوتا دیکھا اور مرد کو منہ ڈھا پنے ہونے سویا ہوا دیکھا تو اپنے خاوند کو جگا کر کہا کہ دیکھو تمہاری بھائی کی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد نے رات گزاری ہے وہ بدندوق لے آیا اور سوئے ہوئے مرد کو گولی مار کر قتل کر دیا۔ سپاہی کی بیوی بھاگی ہوئی آئی کہ یہ تو تیرا بھائی ہے بدحواسی اور غصہ میں بڑے بھائی نے پہلے اپنی بیوی کو گولی ماری اور پھر خود کشی کر لی اگلے دن نوائے وقت اخبار میں یہ خبر احقر محمد سرور غنی نے خود پڑھی۔

باب من اسرع ناقة اذا بلغ المدینة

غرض یہ ہے کہ وطن کی محبت کی وجہ سے اپنے شہر کے قریب آ کر اپنی سواری کو تیز کر لینا بھی جائز ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ واتوا

البیوت من ابوابہا

غرض اس آیت کا شان نزول بیان فرمانا ہے کانت الانصار اذا اتوا۔ انصار میں حصر نہیں ہے۔ غیر قریش کا یہی طریقہ تھا جیسا کہ دوسری روایات میں تصریح ہے۔ البتہ قریش اپنے اصلی دروازوں سے ہی داخل ہوتے تھے۔ باب السفر قطعہ من العذاب :- ظاہر یہی ہے کہ غرض اشارہ کرنا ہے ایک حدیث کی طرف عن عائشہ

باب بمنزلہ کلی کے ہے اور آئندہ کئی باب بطور جزئیات کے آئیں گے۔
پھر اپنی شرط پر حدیث نہ پانے کی وجہ سے صرف آیت پر اکتفاء فرمایا۔

باب اذا صاد الحلال فاهدی

للمحرم الصيد اكله

غرض حنفیہ کی تائید ہے اختلافی مسئلہ میں اختلاف یوں ہے کہ
عند امامنا ابی حنیفہ حلال شکاری جانور کا گوشت کھانا محرم کے لئے
جائز ہے جبکہ کسی حلال شخص نے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا
ہو و عند المجہور جائز نہیں و لنا رویۃ الباب فی البخاری و ابی داؤد و ابی
اللفظ لابی داؤد عن ابی قتادۃ مرفوعاً انما ہی طعمہ اطعمکموا اللہ تعالیٰ
و المجہور رویۃ ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً صید البر لکم حلال ما لم
تصد وہ اولیٰ صا د لکم جواب مراد بامر کم ہے تاکہ تعارض نہ ہو۔ قیاماً
قواماً۔ یعنی جس سے کسی چیز کا نظام ہو اور جس پر کسی شے کے وجود
کا مدار ہو۔ فہینا ان تقطع۔ ہمیں ڈر ہوا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کے قافلہ سے جدا نہ ہو جائیں کیوں؟ ۱۔ زیادۃ فاصلہ کی وجہ
سے۔ ۲۔ ہمارے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان دشمن نہ آ
جائے۔ ترکۃ جمعھن و هو قایل السقیاء۔ اُس شخص نے کہا کہ
میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمھیں نام کی جگہ پر چھوڑا ہے اور
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ تھا کہ السقیاء نام کی جگہ پر پہنچ کر دو پہر کا
قیلولہ فرمائیں گے۔ فاحرم اصحابہ ولم یحرم۔ یہ عبارت اسی
حدیث میں اوپر والی دو عبارتوں سے پہلے ہے۔ اس میں مختلف
قول ہیں کہ حضرت ابوقتادہ نے احرام کیوں نہ باندھا تھا۔ ۱۔ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوقتادہ کو کسی جگہ زکوٰۃ وصول
کرنے کے لئے بھیجا تھا اسی زمانہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ
حدیبیہ کے لئے روانہ ہو گئے جب حضرت ابوقتادہ واپس تشریف
لائے تو عمرہ کا ارادہ کئے بغیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے
روانہ ہو گئے۔ ۲۔ حضرت ابوقتادہ عمرہ الحدیبیہ میں ساتھ نہ لگے تھے
مدینہ منورہ ہی قیام کا ارادہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب احرام
باندھ کر تشریف لے جا رہے تھے تو پیچھے مدینہ منورہ والوں کو شبہ ہوا

کہ کوئی دشمن مدینہ منورہ پر حملہ کرنے والا ہے اس کی اطلاع کرنے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے آئے تھے۔ ۳۔ حضرت ابوقتادہ کا
ارادہ عمرہ کا نہ تھا صرف تکثیر جماعت کے طور پر کچھ دور نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے۔ ۴۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت ابوقتادہ کو سمندر کے کنارہ والے راستہ سے آنے کے
لئے فرما دیا تھا کیونکہ اُس طرف سے کسی دشمن کا خطرہ تھا اور اُس
طرف کی میقات ابھی شروع نہ ہوئی تھی ۵۔ ابھی میقات کی تعیین
اچھی طرح نہ کی گئی تھی اس لئے کچھ آگے جا کر بھی احرام باندھنے کی
منجائش تھی اسی منجائش سے فائدہ اٹھاتے ہوئے حضرت ابوقتادہ
نے ابھی احرام نہ باندھا تھا ارادہ تھا کہ آگے جا کر باندھ لوں گا۔
ان اقوال میں سے پہلے قول کو علامہ عینی نے اقویٰ قرار دیا ہے۔
ارفع فرسی شاء وأواسیر شاء وأ۔ شاد کے معنی ہیں مرۃ یعنی
کبھی میں زیادہ تیز چلاتا تھا گھوڑے کو اور بھی کچھ آہستہ چلتا تھا۔

باب اذا رأى المحرمون صيداً

فضحكوا ففطن الحلال

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ حُرُم کا ہنسا اشارہ الی الصید میں
داخل نہیں ہے۔ فافطن بعد و بغیظہ۔ غیظہ حریم کے درمیان
ایک جگہ کا نام ہے۔

باب لا یعین المحرم الحلال فی قتل الصید

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ محرم کے لئے جائز نہیں ہے کہ حلال
کی شکار میں امداد کرے۔

کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بالقاحۃ من المدینۃ علی ثلث

یعنی ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قاحہ جگہ پر تھے جو
مدینہ منورہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے۔ قال لنا عمرو۔
یہ حضرت سفیان بن عیینہ کا مقلوب ہے۔ اذہوا الی ابی صالح
فسلوہ عن ہذا وغیرہ۔ غرض شوق دلانا تھا کہ حضرت ابوصالح

باب الحجامۃ للمحرم

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ محرم اگر اپنے بدن پر سینگ لگوائے تو اس کا کیا حکم ہے مسئلہ اختلافی ہے عند مالک مکروہ ہے وعند الجمہور بلا کراہت جائز ہے وجمہور حدیث الباب فی البخاری والبی داؤد عن ابن عباس اجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجمہور ولما لک سینگ لگوانے میں خطرہ ہوتا ہے کہ کوئی بال کٹ جائے اس لئے مکروہ ہے جواب ۱۔ حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے ۲۔ ایسا معمولی احتمال تو بوجہ اٹھانے اور منہ دھونے میں بھی ہے جب یہ دونوں کام کسی کے نزدیک مکروہ نہیں ہیں تو سینگ لگوانا بھی مکروہ نہ ہونا چاہئے۔

باب تزوج المحرم

غرض حنفیہ کے قول کی تائید ہے کہ محرم کے لئے جائز ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرے اور یہ نکاح صحیح ہے وعند الجمہور صحیح نہیں ہے۔ منشاء اختلاف حضرت میمونہ کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح فرمانا ہے۔ ہمارے امام ابوحنیفہ کی تحقیق یہ ہے کہ یہ نکاح احرام کی حالت میں فرمایا تھا جیسا کہ صحاح ستہ میں حضرت ابن عباس سے مرفوعاً منقول ہے۔ اور جمہور کی تحقیق یہ ہے کہ حلال ہونے کی حالت میں یہ نکاح فرمایا تھا۔ جیسا کہ حضرت ابورافع والی روایت میں ہے جو ترمذی اور مسند احمد میں منقول ہے۔ ہمارے مرجحات ۱۔ ہماری روایت کی سند زیادہ قوی ہے چنانچہ صحاح ستہ میں موجود ہے ۲۔ حضرت ابن عباس کا فقہ۔ حدیث اور تفسیر میں بہت اونچا مقام ہے۔ حضرت ابورافع کا ایسا مقام نہیں ہے ۳۔ احرام کی حالت میں بیوی کی طرح رکھنے کی نیت سے لونڈی کا خریدنا جائز ہے بالا جماع اسی پر نکاح کو قیاس کریں گے پس قیاس ہمارے لئے مرنج ہے ۴۔ ہم دونوں قسم کی روایتوں کو جمع کرتے ہیں کہ نکاح کا ایجاب و قبول احرام کی حالت میں ہوا اور ظہور نکاح کا یعنی رخصتی حلال ہونے کی حالت میں ہوئی۔ اس کے برعکس تو جیہ نہیں ہو سکتی کہ نکاح حلال ہونے کی صورت میں مکہ مکرمہ میں ہوا اور رخصتی بعد میں احرام کی صورت میں ہوئی کیونکہ واپسی پر تو احرام نہ تھا۔ ۵۔

کے پاس جائیں اور یہ حدیث اور دوسری احادیث ان سے حاصل کریں۔ وقدم علینا مھننا: یعنی حضرت ابوصالح مدینہ منورہ سے یہاں مکہ مکرمہ میں تشریف لائے تھے۔

باب لا یشیر المحرم الی

الصید لکی یصطادہ الحلال

غرض یہ ہے کہ محرم کے لئے شکار کی طرف اشارہ کرنا بھی جائز نہیں ہے اس نیت سے کہ حلال آدمی شکار کرے۔ خرج حاجا یہاں حج اصغر مراد ہے یعنی عمرہ کیونکہ عمرہ کو بھی حجاز حج اصغر کہہ دیتے ہیں کیونکہ یہ حج کے مشابہ ہے۔

باب اذا اھدی للمحرم حماراً

وحشیاً حیاً لم یقبل

غرض دو چیزیں ہیں ۱۔ یہ مسئلہ بیان کرنا کہ زندہ شکاری جانور کا ہدیہ قبول کرنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے ۲۔ مسلم شریف کی ایک روایت میں وہم ہونے کی طرف اشارہ ہے اس میں یوں ہے مرفوعاً انہ اُھدی قطعہ لحم صحیح یہ ہے کہ زندہ جانور کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رد فرمایا تھا۔

باب ما یقتل المحرم من الدواب

غرض ان جانوروں کا بیان ہے جن کا قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے جبہ جواز ۱۔ یہ جانور رموزی ہیں ۲۔ یہ جانور حرام ہیں۔ مانج پہلی جبہ ہے۔

باب لا یعضد شجر الحرم

غرض یہ ہے کہ حرم کے درختوں کا کاٹنا جائز نہیں۔

وانما اذن لی ساعة من نہار

اس ساعت کا مصداق طلوع شمس سے صلوٰۃ عصر تک تھا۔

باب لا ینفر صید الحرم

غرض یہ ہے کہ حرم کے شکاری جانوروں کا بھگانا جائز نہیں ہے۔

باب لا یحل القتال بمکة

یہ غرض ہے کہ مکہ مکرمہ کے اندر قتال جائز نہیں ہے۔

جانتے ہیں۔ ۵۔ جمہور کے دوسرے مرتجح والی روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت میمونہ جو صاحب واقعہ ہیں وہ خود یہی نقل فرما رہی ہیں کہ میرا نکاح حلال ہونے کی صورت میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا۔ جواب۔ حضرت میمونہ صاحب واقعہ رخصتی کے واقعہ میں ہیں اور اس روایت میں رخصتی ہی کو ذکر فرما رہی ہیں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رخصتی حلال ہونے کی صورت میں واپسی میں ہوئی ہے۔ نکاح کے ایجاب و قبول میں وہ صاحب واقعہ نہیں ہیں ان کے وکیل صاحب واقعہ ہیں یعنی حضرت عباس۔ ۶۔ محرم ہونے کی حالت میں نکاح مانا جائے تو لازم آتا ہے کہ مکہ مکرمہ پہنچ کر پہلے نکاح فرمایا پھر عمرہ ادا فرمایا یہ تو شان نبوت کے خلاف ہے کہ جس اہم عبادت کے لئے لمبا سفر فرمایا اس کی طرف توجہ نہ فرمائی ہو اور پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نکاح میں مشغول ہو گئے ہوں۔ جواب۔ یہ خرابی اس وقت لازم آتی ہے جبکہ نکاح مکہ مکرمہ میں مانا جائے۔ ایسا نہیں ہوا۔ بلکہ مکہ مکرمہ پہنچنے سے پہلے سفر کی حالت میں مقام سرف پر جہاں حضرت عباس استقبال کے لئے مکہ مکرمہ سے باہر ایک دو منزل پہلے حاضر ہوئے تھے وہاں نکاح ہوا ہے اور واپسی پر اسی جگہ رخصتی ہوئی اور پھر بعد میں حضرت میمونہ کی وفات بھی اسی سرف کے مقام پر ہوئی اور آپ کو اسی مقام پر دفن کیا گیا۔ مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلا کام عمرہ ادا فرمانے کا ہی کیا۔ ۷۔ حضرت ابن عباس کی عمر نکاح کے وقت دس سال کی تھی اور حضرت ابورافع بالغ تھے اس لئے بالغ کی روایت کو ترجیح ہونی چاہئے جواب علمی فضیلت عمر کی فضیلت سے زائد ہوتی ہے۔

باب ما ینھی من الطیب

للمحرم و المحرمۃ

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ خوشبو احرام کے خلاف ہے۔

باب الاغتسال للمحرم: ظاہر یہی ہے کہ غرض رد کرنا ہے امام مالک کے قول کا کہ بلا جنابت غسل کرنا محرم کے لئے عند مالک جائز نہیں ہے اور عند البخاری والجمہور جائز ہے۔ لہذا۔ حدیث

فی الطحاوی عن ابن عباس انہ علیہ الصلوۃ والسلام تزوجھا وهو محرم فاقام بمکہ ثلاثا فأتاہ حمید طب فی نفر من قریش فی الیوم الثالث فقا لواقدا نقضی اہلک فآخرج عنہا فقال وما علیکم لو ترکتمو فی فخر سٹ بین اظہر کم فصنعنا لکم طعاما فحضرت وہ فقالوا لا حاجۃ لہا فی طعاکم فآخرج عنہا فخرج وخرج بمیمونہ حتی عرس بھا بسرف۔ اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نکاح پہلے احرام کی حالت میں ہو چکا تھا اب عمرہ کے بعد مکہ مکرمہ میں ٹھہرنا رخصتی کے لئے تھا۔ ۶۔ فی الطحاوی عن ابی ہریرۃ مثل روایۃ ابن عباس۔ ۷۔ فی الطحاوی عن عائشہ مثل روایۃ ابن عباس اور آخری دونوں روایتوں کو حافظ ابن حجر نے صحیح قرار دیا ہے۔ مرجحات الجمہور۔ ۱۔ روایۃ ابی داؤد عن عثمان بن عفان مرفوعا لا ینکح المحرم ولا ینکح۔ جواب بھی تنزیہی ہے کیونکہ لا ینکح بھی تو ساتھ ہی ہے یعنی نسبت کرنا احرام میں بالاتفاق مکروہ تنزیہی ہے اس لئے نکاح پڑھنا بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن یزید بن الاصم ابن اغنی میمونہ عن میمونہ قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحن حلالا لہ بسرف اس روایت میں ابن اغنی میمونہ کسی راوی کی غلطی ہے صحیح ابن اخت میمونہ ہے جب یہ بھانجے ہیں تو ان کی روایت سے بہت زیادہ قوت حاصل ہوئی کیونکہ یہ گھر کے آدمی ہیں۔ جواب حضرت ابن عباس بھی تو بھانجے ہی ہیں پھر کمال علمی حضرت ابن عباس کا حضرت یزید بن الاصم پر بہت زائد ہے۔ ۳۔ فی ابی داؤد عن سعید بن المسیب قال وہم ابن عباس فی تزویج میمونہ وهو محرم جواب خلفاء اربعہ کے علاوہ کوئی صحابی بھی حضرت ابن عباس کا کوہم کرنے والا کہتا تو وہ بھی معتبر نہ تھا کیونکہ حضرت ابن عباس کا مقام علمی بہت بلند ہے حضرت سعید بن المسیب تو تابعی ہیں ان کا یہ قول کچھ حیثیت نہیں رکھتا۔ ۴۔ حضرت ابورافع نکاح کا پیغام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت میمونہ کے پاس لائے تھے۔ اس لئے وہ حالات کو زیادہ جانتے ہیں۔ جواب۔ نسبت اور منکفی ہو جانے سے حضرت ابورافع کا کام ختم ہو گیا۔ بعد میں جب نکاح ہوا تو حضرت عباس حضرت میمونہ کے وکیل تھے اور حضرت ابن عباس حضرت عباس کے حالات حضرت ابورافع سے زیادہ

الباب جس میں حضرت ابو ایوب نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام میں ہاتھوں کو سر پر پھیر کر سر دھونا اور غسل فرمانا نقل فرمایا ہے۔ ولما لک غسل کرنا سر پر کپڑا اوڑھنے کی طرح ہے جواب۔ قیاس سے حدیث کو نہیں چھوڑ سکتے۔

باب لبس الخفین للمحرم اذا لم یجد النعلین
غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ جوتا نہ ہو تو موزے کا پہننا محرم کے لئے جائز ہے پھر اختلاف کی وجہ سے کانٹے کی تشریح نہ فرمائی عند احمد کا ثنا ضروری نہیں ہے بلا کانٹے موزے پہننے جائز ہیں جمہور کے نزدیک کا ثنا واجب ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر مرفوعاً ولقطعہما حتیٰ یكونا اسفل من الکعبین امام احمد کے نزدیک یہ امر استحبائی ہے اور عند الجمہور وجوبی ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ اصل امر میں وجوب ہی ہے۔

باب اذا لم یجد الازار

فللبس السراویل

غرض یہ مسئلہ بیان فرمانا ہے کہ تہ بند نہ ہو تو سلوار کو ہی تہ بند کی طرح بندی طرح بدن پر لپیٹ لے۔

باب لبس السلاح للمحرم

غرض یہ ہے کہ ضرورت کے موقعہ میں ہتھیار پہننا بھی جائز ہے لیکن یہ شرط ہے کہ کسی کو تکلیف نہ پہنچے۔

باب دخول الحرم و مکة بغیر احرام

غرض امام مالک اور امام شافعی کی ایک ایک روایت کی تائید کرنا ہے کہ بغیر احرام کے بھی حرم شریف اور مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے ان دونوں حضرات کی اشہر روایت اور مسلک امام ابو حنیفہ و احمد کا یہ ہے کہ جائز نہیں ولنا روایۃ ابن ابی ہشیمۃ بسند حسن عن ابن عباس مرفوعاً لا تتجاوزوا المیقات الا بالاحرام وللشافعی و مالک۔ اول الباب عن ابن عباس مرفوعاً لھن و لکل آت اتی علمھن من غیرھن من اراد الحج والعمرة جواب ہماری دلیل منطوق

کے درجہ میں ہے اور آپ کی مفہوم مخالف کے درجہ میں ہے اور منطوق کو مفہوم مخالف پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ ثانی الباب عن انس مرفوعاً دخل عام الفتح و علی راسہ المغفر جواب۔ یہ خصوصیت تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسا کہ روایات میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا کہ روایات میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو طلوع شمس سے صلوٰۃ عصر تک اجازت دی گئی تھی کہ جہاد فرما کر مکہ مکرمہ فتح فرمائیں۔

باب اذا احرم جاهلاً و علیہ قمیص

غرض امام شافعی و احمد کا قول اختیار فرمانا ہے کہ لاعلمی یا نسیان میں محرم لباس سلا ہوا پہن لے تو کفارہ نہیں ہے وعند امامنا ابی حنیفہ و مالک کفارہ واجب ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن یعلیٰ بن اُمیۃ مرفوعاً جہالت سے جبہ پہننے والے سے فرمایا۔ اصنع فی عمرتک ما تصنع فی حجک ہمارے نزدیک ممانعت ثابت ہوگئی کہ حاجی کی طرح سارے کام کرو۔ اور حاجی کے لیے سلا ہوا کپڑا پہننا منع ہے اور پہننے پر کفارہ ہے اسی طرح جہالت یا نسیان سے پہننے کا حکم بھی ثابت ہو گیا کہ کفارہ ہے اور اس حدیث میں جہالت کی وجہ سے ہی جُبہ پہننے ہوئے تھے۔ اور امام شافعی و احمد کا استدلال یوں ہے کہ یہاں کفارہ کا ذکر نہیں ہے معلوم ہوا کفارہ جہالت میں نہیں ہے اسی حکم میں نسیان ہے۔ ترجیح ہمارے قول کو ہے کیونکہ شہرت کی بناء پر کفارہ کا ذکر نہیں فرمایا۔

باب المحرم یموت بعرفة ولم یامر

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یودی

عنه بقية الحج

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ حج کے دوران فوت ہونے والے کی طرف سے حج بدل کرنا ضروری نہیں ہے اور یہ اس پر محمول ہے کہ مرنے والے نے حج بدل کی وصیت نہ کی ہو، اور اگر وصیت کی ہو تو پھر حج بدل کرنا ثلث مال میں سے ضروری ہوتا ہے۔

باب سنة المحرم اذامات

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ محرم احرام میں وفات پا جائے تو اس کے کفن و دفن کا کیا طریقہ ہوگا۔ اختلاف:- کتاب الجنائز میں گذر چکا۔

باب الحج والنذور عن الميت

والرجل يحج عن المرأة

غرض دو مسئلوں کا بیان ہے۔ پہلا مسئلہ:- عند انا ابی حنیفہ اپنا حج کرنے سے پہلے بھی حج بدل کر لے تو صحیح ہو جاتا ہے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری بھی اسی طرف مائل ہیں و عندا جمہور صحیح نہیں ہوتا ولا ابی حنیفہ حدیث الباب عن ابن عباس ان امراء من یحییۃ جاءت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان امی نذرت ان حج فلم حج حتی ماتت افاجع عنھا قال نعم اس عورت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دریافت نہ فرمایا کہ تم اپنا حج بھی کر چکی ہو یا نہ جمہور روایۃ ابی داؤد عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمع رجلاً یقول لیبیک عن شبرمۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من شبرمۃ قال ارخ لی اقریب لی قال اتجئت عن نفسک قال لا قال حج عن نفسک ثم عن شبرمۃ۔ جواب۔ ۱۔ استحباب پر محمول ہے۔ دوسرا مسئلہ:- اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے اور ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری بھی اسی کے قائل ہیں کہ مرد عورت کی طرف سے بھی حج بدل کر سکتا ہے اور دلیل یہی حدیث الباب ہے جس میں عن ابن عباس مرفوعاً منقول ہے اراء بیت لوان علی امکت دین اکنت قاضیہ معلوم ہوا حج قرضہ کی طرح ہے جب مرد عورت کی طرف سے قرضہ ادا کر سکتا ہے تو اس کی طرف سے حج بھی کر سکتا ہے۔

باب الحج عمن لا یستیطع

الثبوت علی الراحلة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ جو اتنا کمزور ہو کہ سواری پر سوار نہ ہو سکے۔ اس کی طرف سے حج بدل ہو سکتا ہے۔

باب حج المرأة عن الرجل

غرض شہد کا ازالہ ہے کہ عورت تلبیہ کے ساتھ آواز بلند نہیں

کرتی رمل نہیں کرتی شاید وہ مرد کے حج بدل کی اہل نہ ہو اس شہد کا ازالہ فرمایا کہ شریعت نے اس کو اہل قرار دیا ہے۔

باب حج الصبیان

غرض یہ ہے کہ بچے کا حج بھی صحیح ہے اور اس کو حج کرنے کی مشق کرائی جائے لیکن احرام کے خلاف کام کرنے سے بچے پر جہتی نہیں آتی۔ حج بی:- ای جُثت بی امی اسی طرح ایک روایت میں مذکور ہے۔

باب حج النساء

غرض یہ ہے کہ عورتوں کا حج مردوں کے حج ہی کی طرح ہے کسی کسی حکم میں فرق ہے۔ باب من نذر را مشی الی الکعبۃ:- غرض یہ ہے کہ اگر کوئی نذر مان لے کہ میں پیدل حج کروں گا تو اس نذر کا پورا کرنا واجب نہیں ہے۔ کان ابو الخیر لا یفارق عقبۃ:- غرض یہ ہے کہ سماع ثابت ہے۔

باب فضائل المدینۃ

غرض مدینہ منورہ کے فضائل اور احکام کا ذکر کرنا ہے لفظ مدینہ مدَن بمعنی اقام سے لیا گیا ہے۔ جب مطلق بولا جائے تو مدینہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتا ہے۔ کیونکہ یہی اقامت میں کامل ہے جیسے الکتاب مطلق ہو تو کتاب اللہ مراد ہوتی ہے البیت مطلق ہو تو بیت اللہ اور کعبۃ اللہ مراد ہوتا ہے۔ باب حرم المدینۃ:- غرض بظاہر ہمارے امام ابو حنیفہ کی تائید ہے کہ مدینہ منورہ کا حرم ہونا استحبابی ہے و عندا جمہور وجوبی ہے ولنا ثانی الباب عن انس مرفوعاً قمر بقور المشرکین فنہشت ثم بالخرب فمؤبت وبا بالخل فقطع و جمہور اول الباب عن انس مرفوعاً المدینۃ من کذا الی کذا لا یقطع شجرھا جواب بھی تنزیہی ہے کیونکہ حرم مکہ کی طرح درخت کاٹنے کی سزا مذکور نہیں ہے۔ لامتی المدینۃ:- پہلے سر سری نظر سے دیکھ کر فرما دیا تھا کہ مجھے شبہ ہے کہ شاید تم حرم سے باہر رہتے ہو پھر غور فرمایا تو اندازہ فرمایا کہ نہیں حرم کے اندر ہی ہو اس لئے پہلے قول سے رجوع فرمایا۔ عاتز:- مدینہ منورہ کے کنارے پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ صرف ولا عدل:- ۱۔ عند

چلتا ہے اسی طرح اخیر زمانہ میں نیک لوگ مدینہ منورہ کی طرف آئینگے۔

باب اثم من کا داهل المدينة

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اہل مدینہ کو تکلیف پہنچانا بہت بڑا گناہ ہے۔ انما ع:۔ پکھل جائے گا یعنی ہلاک ہو جائے گا۔

باب اطام المدينة

آطام جمع ہے اطم کی بمعنی حصن یعنی قلعہ پس غرض مدینہ منورہ کے قلعوں اور مکانوں کی شرافت کا بیان ہے اور یہ شرافت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں تشریف لانے اور قیام فرمانے اور مدفون ہونے کی وجہ سے ہے۔

باب لا یدخل الدجال المدينة

غرض مدینہ منورہ کی یہ فضیلت بیان فرمائی ہے کہ فرشتوں کی حفاظت کی وجہ سے دجال مدینہ منورہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ اہل تفلکون فی الامر فبقولون لا:۔ کا فرحقیقت کی بنا پر کہیں گے کہ ہم تیرے خدا ہونے میں شک نہ کریں گے اور مومن بطور توریہ کے کہیں گے کہ ہم تیرے کفر میں شک نہ کریں گے اور تیرے دجال و کذاب ہونے میں شک نہ کریں گے۔

باب المدينة تنفی الخبث

غرض اس فضیلت کا بیان ہے کہ خراب لوگوں کو مدینہ منورہ نکال دیتا ہے لیکن اس کا ظہور تدبیراً ہوتا ہے یعنی وقتاً فوقتاً۔ ہر وقت نہیں ہوتا مطلب یہ ہے کہ وقتاً فوقتاً صفائی ہوتی رہتی ہے۔ اقلنی:۔ کس چیز کا اقالہ کرنا چاہتا تھا تین احتمال ہیں۔ ۱۔ ہجرت سے رجوع کرنا چاہتا تھا۔ ۲۔ اسلام چھوڑنا چاہتا تھا۔ ۳۔ مدینہ منورہ میں چند دن رہائش رکھنے سے رجوع کرنا چاہتا تھا۔ ویتصح طیبہا:۔ نضوع کے معنی خلوص کے ہیں۔ مقصد یہ ہے کہ اچھے آدمی کی تائید کرتا ہے اور اس کو مدینہ منورہ مضبوط کرتا ہے سوال۔ منافقین کیسے مدینہ منورہ میں رہ گئے اور نہ نکالے گئے جواب۔ ان کا چونکہ یہ وطن اصلی تھا اور وہ اسلام کی خاطر ہجرت کر کے یہاں نہ آئے تھے اس لئے وہ مستثنیٰ قرار دے گئے۔ ۲۔ اس حدیث پاک

انجہور صرف فرضی عبادت عدل نقلی عبادت۔ ۲۔ عند الحسن البصری اس کا عکس صرف نقلی عبادت اور عدل فرضی عبادت۔

باب فضل المدينة وانهاتنی الناس

غرض یہ بیان فرماتا ہے کہ مدینہ منورہ کے فضائل میں سے ایک فضیلت یہ ہے کہ یہ پاک شہر شریر لوگوں کو نکال باہر کرتا ہے۔ تاکل القرى:۔ یعنی یہ پاک شہر دنیا کے بہت سے شہروں پر غالب آجائے گا۔ جیسا کہ غلبہ اسلام سے ظاہر ہو گیا۔

باب المدينة الطابة

مدینہ منورہ کا ایک نام طابہ بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ وہ پاک روحوں کی جائے قرار ہے۔

باب لا بتی المدينة

غرض حد بیان فرمائی ہے غیر اور ثور کے درمیان واقع ہے مدینہ منورہ۔

باب من رغب عن المدينة

غرض مذمت بیان کرنی ہے مدینہ منورہ چھوڑنے کی پھر اس حدیث کے مصداق ہیں دو قول ہیں۔ ۱۔ مدینہ منورہ کو چھوڑنا پایا جا چکا ہے کیونکہ خلافت شام کی طرف اور پھر عراق کی طرف منتقل ہو گئی اور چند دن فتنوں کی وجہ سے مدینہ منورہ خالی بھی رہا۔ ۲۔ یہ بالکل قرب قیامت میں ہوگا کیونکہ بعض روایتوں میں چالیس سال چھوڑنا بھی مذکور ہے اور ایسا ماضی میں کبھی نہیں ہوا۔ یہ معقول:۔ چہنچہن ہوں گے اور زور سے آواز نکالتے ہوں گے۔ تفتح الیمین:۔ جس ترتیب سے اس حدیث پاک میں مذکور ہوا اسی ترتیب سے یہ تینوں ملک فتح ہوئے یمن خود نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کی خلافت میں فتح ہوا اور پھر شام اور پھر عراق دونوں حضرت عمرؓ کی خلافت میں فتح ہوئے اور پیشین گوئی کا معجزہ ظاہر ہوا۔ پیستون:۔ باب ضرب بضر ب سے انٹوں کو تیز چلاتے ہوں گے۔

باب الايمان يارزالي المدينة

غرض اس پیشین گوئی کا ذکر ہے کہ جیسے سانپ بہت تیزی سے الٹا

سکونت کی ترغیب ہے اس لئے یہ اطراف کی سکونت کی ترغیب کا
تتمہ ہے۔ اُقلع عنہ: جب بخارا تر جاتا۔ عقیر تہ:۔ وہ آواز جو
گانے یاروں نے میں بلند ہو۔ الالیت شعری الخ:۔ یہ دو شعر
حضرت بلال کے اپنے نہیں ہیں بلکہ بکر بن غالب کے ہیں یا کسی
اور شاعر کے ہیں جلیل:۔ کزور گھاس۔ مجتہ:۔ ایک پانی کا نام تھا
جو عکاظ کے قریب تھا۔ شامتہ و طفیل:۔ ۱۔ دو پہاڑوں کا نام
ہے۔ ۲۔ دو چشموں کا نام۔ بطحان:۔ مدینہ منورہ کے قریب صحراء
میں ایک وادی کا نام ہے۔ بجرى نجلأ:۔ اسی بجرى واسعا بہت بہت
تھی۔ لعتی ماء واسعا:۔ حضرت عائشہ کی مراد یہ ہے کہ وہاں پانی
وسیع تھا یہ کسی راوی نے تفسیر کی ہے۔

کتاب الصوم

تقدیر عبارت یہ ہے کتاب فیہ بیان احکام الصوم وفضائلہ اس
سے غرض بھی ظاہر ہو گئی کہ روزے کے احکام اور فضائل بیان
کرنے مقصود ہیں۔ پھر لغت میں صوم کے معنی اسماک کے ہیں
اور شرع میں هو الا مساک عن الاکل والشرب والجماع مع الدیة۔
پھر ربط یہ ہے کہ ایمان اور علم کو مقدم فرمایا کیونکہ ان دونوں پر سب
اعمال موقوف ہیں پھر کتاب الصلوٰۃ ذکر فرمائی کیونکہ قرآن و
حدیث میں ایمان کے ساتھ صلوٰۃ کا ذکر ہے مثلاً یومنون
بالغیب و یقیمون الصلوٰۃ اسی طرح حدیث میں ہے بُنی
الاسلام علی خمس شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمد
الرسول اللہ واقام الصلوٰۃ وابتاء الزکوٰۃ والحج
وصوم رمضان۔ اسی حدیث کی ترتیب سے صلوٰۃ۔ زکوٰۃ۔ حج
اور صوم کا بخاری شریف میں ذکر فرمایا گیا ہے۔

باب وجوب صوم رمضان

غرض روزے کی فرضیت کا بیان ہے اور جو آیت ذکر فرمائی ہے
وہ دلالت کرتی ہے کہ پہلی امتوں میں بھی روزے فرض رہے ہیں۔

باب فضل الصوم

غرض روزے کی فضیلت کا بیان ہے اور نسائی کی مرفوع

کے یہ معنی ہیں کہ ایمان لانے کے بعد جو شخص کمزوری اختیار کرتا
ہے اس کو مدینہ منورہ نکال دیتا ہے اور منافقین تو کافر ہی تھے وہ
ایمان لائے ہی نہ تھے پھر یہ اعرابی والا واقعہ کب پیش آیا اس میں
دونوں قول ہیں۔ ۱۔ جس زمانے میں ہجرت شرط ایمان تھی اس
زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا اور وہ دیہاتی یہ نہ جانتا تھا کہ ہجرت
چھوڑنے سے ایمان ہی ختم ہو جائے گا۔

۲۔ فتح مکہ کے بعد جب ہجرت شرط ایمان نہ رہی تھی اس
وقت یہ واقعہ پیش آیا۔ سوال اس گفتگو سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ
دیہاتی مرتد ہو گیا تھا کیونکہ اس نے کہہ دیا کہ میں ایمان یا ہجرت یا
یہاں کا قیام واپس کرنا چاہتا ہوں تو ارتداد کی وجہ سے تو اس کو قتل
کر دینا چاہئے تھا پھر اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کیوں
نہ کروایا۔ جواب۔ جہالت کی وجہ سے ایسا کہا تھا اور بخاری تیز ہونے
کی وجہ سے وہ معذور تھا مرتد نہ ہوا تھا اگر مرتد ہوتا تو نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کرنے کیوں آتا بلکہ عینین کی طرح بھاگ
جاتا جو مرتد ہوئے اور چرواہے کو قتل کر کے بھاگ گئے تھے۔
باب:۔ تتمہ کے طور پر برکت زیادہ ہونے کی دعا ہے اور برکت
زیادہ ہونے سے خراب چیز کا ٹکانا بھی زیادہ ہو جائے گا اور ایک
نسخہ میں یوں ہے باب الدعاء للمدینۃ اس صورت میں مناسبت
حدیث کی اور باب کا مقصد ظاہر ہے کہ یہ فضیلت بیان فرمائی
مقصود ہے کہ مدینہ منورہ کی برکت کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے دعا فرمائی ہے۔ اللهم جعل بالمدینۃ ضعفی ما جعلت
بمکہ من البرکۃ: معنی ۱۔ دنیا کی برکتیں مکہ مکرمہ سے دو گنا فرما
دیں۔ ۲۔ دنیا اور دین دونوں کی برکتیں دو گنا فرمادیں لیکن مسجد حرام
کی نماز کا ثواب مسجد نبوی سے زائد ہے یہ ثواب اس دو گنا ہونے
سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس ثواب کا ذکر نصوص میں صراحت ہے کہ مسجد
حرام کا ثواب مسجد نبوی کی نماز سے زائد ہے۔ باب کراہیۃ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تعری المدینۃ:۔ غرض یہ ہے کہ
مدینہ منورہ کے کناروں پر رہائش چھوڑ دینا مکروہ ہے۔ باب:۔ یہ
باب گذشتہ باب کا تتمہ ہے کیونکہ اس میں مدینہ منورہ میں نفس

مراد نہیں ہے کہ عالم ہو اور عبادت سے بالکل خالی ہو کیونکہ وہ عالم ہی نہیں جو بالکل عبادت نہ کرے اور عالم بے عمل ہو اس کا علم تو ابلیس جیسا ہے۔ نو دی من ابواب الجنة :- ای نو دی من باب من ابواب الجنة :- یا عبد اللہ هذا خیر :- یہ دروازہ بہت اچھا ہے یہاں سے گزرو یہ الفاظ اس دروازہ کا چوکیدار فرشتہ کہے گا۔ ارجوان تکون منہم :- اے ابوبکر مجھے امید ہے کہ آپ کو سب دروازوں سے پکارا جائے گا۔ یہ صرف اعزاز اہوگا کیونکہ داخل تو ایک ہی دروازہ سے ہوتا ہے پھر یہ اس لئے فرمایا کہ حضرت ابوبکر جامع الکمالات تھے اور ہر کمال اعلیٰ درجہ کا رکھتے تھے۔

باب هل یقال رمضان اور شہر

رمضان ومن رأى كله واسعا

تین غرضیں ہیں۔ ۱۔ دونوں طرح کہنا جائز ہے رمضان اور شہر رمضان یہی جمہور فقہاء اور محققین کی رائے ہے۔ ۲۔ حضرت عطاء اور حضرت مجاہد کے قول کا رد مقصود ہے کہ وہ فرماتے تھے صرف رمضان کہنا مکروہ ہے شہر رمضان کہنا چاہئے جمہور کی دلیل اباحت اصل یہ ہے اور اس باب کی اکثر روایتیں ہیں جن میں صرف رمضان کا لفظ استعمال کیا گیا ہے مثلاً عن ابی ہریرۃ مرفوعاً از اجاء رمضان ففتح ابواب الجنة۔ حضرت عطاء کی دلیل کامل لابن عدی کی روایت ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء اللہ تعالیٰ ولكن قولوا شہر رمضان جواب یہ روایت ضعیف ہے۔ ۳۔ تیسری غرض امام بخاری کی بھی یہی ہے کہ اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ فرمانا چاہتے ہیں۔ باب رویتہ لہلال :- غرض رویت ہلال کے اثبات کا طریقہ بتلانا ہے پھر بعض نسخوں میں یہاں باب نہیں ہے ان نسخوں پر اشکال ہے کہ یہ روایت باب کے مناسب نہیں ہے جواب اسی حدیث کے بعض طرق میں یوں ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر رمضان فقال لا تصوموا حتی تروا الهلال۔

باب من صام رمضان ایمانا واحتسابا ونیۃ

غرض روزے کی فضیلت کا بیان ہے جبکہ فرضیت صوم پر

روایت میں ہے علیک بالصوم فانہ لا یخل لہ ای لا یظیر فی کسر الشہوہ۔ بترک طعامہ وشرابہ وشہوتہ من اجلی :- یہاں بترک سے پہلے قال اللہ تعالیٰ محذوف ہے کیونکہ پیچھے والذی نفسی بیدہ ہے وہ حدیث نبوی ہے اور آگے من اجلی ہے اور یہ حدیث قدسی ہے۔ پھر حدیث قدسی اور قرآن پاک میں دو فرق ہیں۔ ۱۔ قرآن پاک میں اعجاز ہے اور حدیث قدسی میں اعجاز ضروری نہیں۔ ۲۔ قرآن پاک سارے کا سارا بواسطہ جبریل علیہ السلام نازل ہوا ہے اور حدیث قدسی میں یہ ضروری نہیں بلکہ الہام خواب وغیرہ بھی ہو سکتا ہے اور حدیث نبوی اور حدیث قدسی میں یہ فرق ہے کہ حدیث قدسی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ مذکور یا محذوف کے ذریعہ سے کوئی چیز بیان فرماتے ہیں۔

باب الصوم کفارة

غرض یہ ہے کہ روزہ گناہوں کا کفارہ ہے یہ فضیلت روزے کی بیان فرمائی مقصود ہے۔

باب الریان للصائمین

غرض اس باب کا ذکر ہے جو روزہ داروں کے لئے خاص ہے اور اس کا لقب باب الریان ہے ان کو الگ باب دینے کی حکمت۔ ۱۔ ان کا اکرام ہے۔ ۲۔ ان کے لئے الگ باب مقرر کیا گیا ورنہ اگر ایک ہی دروازہ سے سب اہل جنت داخل ہوتے تو بھیڑ کی وجہ سے پیاس لگ جاتی اسی لئے الگ باب مقرر کیا گیا کہ پیاس نہ لگے یہی وجہ ہے اس کے باب الریان نام رکھنے کی سیرابی کا دروازہ سیرابی پیاس کی ضد ہے سوال روزہ تو تقریباً سب مسلمان ہی رکھتے ہیں تو پھر سبھی اس میں سے داخل ہونگے پھر بھیڑ ہو جائیگی۔ جواب ۱۔ اس میں سے صرف وہ روزہ دار داخل ہونگے جو اپنے روزے کو رفٹ اور فسوق سے یعنی ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ رکھتے ہیں۔ ۲۔ مراد وہ حضرات ہیں جن کی روزہ کی عبادت باقی عبادتوں پر غالب آ جائے جیسے فضل عالم علی العابد والی روایت میں عالم سے وہ مراد ہے جس کا علم عبادت پر غالب ہو یہ

فعلیہ بالصوم:- حضرت تھانوی کی مجلس میں کسی نے شہوت کے غلبہ اور زناء کے خوف کی شکایت کی تو ایک غیر مقلد صاحب خود ہی بول پڑے کہ روزے رکھو اس شخص نے کہا کہ میں نے روزے رکھے ہیں مجھے فائدہ نہیں ہوا۔ حضرت نے فرمایا اب اس اشکال کا جواب دیں وہ نہ دے سکے تو حضرت نے فرمایا کہ حدیث میں فعلیہ بالصوم ہے۔ علی غلبہ کے لئے ہوتا ہے۔ اس لئے معنی یہ ہوئے کہ روزہ غالب آجائے اس لئے روزے مسلسل اتنے زیادہ رکھے کہ روزے شہوت پر غالب آجائیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتم الهلال فصوموا واذار أیتموہ فافطروا
غرض یوم شک کے روزہ کی کراہت کا بیان ہے۔ فان عی علیکم:- اگر تم پر عی بنادیا گیا ہو غباوۃ ضد ہے فطرۃ کی یعنی معلوم نہ ہوا۔ خدا اور اراج:- اپنے گھر تشریف لے گئے صبح کے وقت یا شام کے وقت۔

باب شہرا عید لا ینقصان
غرض اس حدیث کا بیان ہے کہ عید کے دو مہینے کم نہیں ہوتے اس کے معنی:- ۱۔ رمضان اور ذی الحجہ کے مہینے اگر ۲۹ کے بھی ہوں تو ثواب ۳۰ ہی کا ملتا ہے۔ دونوں عبادت کے مہینے ہیں۔ ۲۔ اکثر دونوں اکٹھے ۲۹ کے نہیں ہوتے بلکہ یا دونوں ۳۰ دنوں کے ہوتے ہیں یا ایک ۳۰ دن کا ایک ۲۹ دن کا ہوتا ہے اکثر ایسا ہی ہوتا ہے۔ ۳۰۔ رمضان شریف کی طرح ذی الحجہ کا بھی بہت ثواب ہے یہ دونوں مہینے ایک دوسرے سے ثواب میں کم نہیں ہیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نکتب ولا نحسب

غرض یہ ہے کہ مدار یقین پر ہے جو دیکھنے سے حاصل ہوتا ہے انکل اور اندازوں اور حساب کتاب پر مدار نہیں ہے جو علم ہیئت اور علم نجوم میں ذکر کئے جاتے ہیں۔

ایمان بھی ہوا اور ثواب صوم کی رغبت بھی ہو۔ اور نیت اخلاص کی بھی ہو۔ پھر نیت والی حدیث مرفوعاً اپنی شرط پر نہ پائی اس لئے تعلیق پر اکتفاء فرمایا البتہ ایمان اور احتساب والی مرفوعاً روایت ان کی شرط پر تھی اس لئے اس کو مستأذکر فرمادیا۔

باب اجود ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون فی رمضان
غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ رمضان المبارک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجودیت زائد ہو جاتی تھی۔ اور یہ بھی رمضان المبارک کے فضائل میں سے ہے۔

باب من لم یدع قول الزور والعمل بہ فی رمضان
غرض قول زور اور گناہوں کی جو رمضان شریف میں ہوں مذمت ہے پھر قول زور کا مصداق کیا ہے مختلف قول ہیں۔ ۱۔ جھوٹ بولنا۔ ۲۔ سیدھے راستہ سے ہٹنا یعنی غلط عقیدہ رکھنا۔ ۳۔ عمل باطل اس میں سب گناہ آگئے۔ ۴۔ کسی پر تہمت لگانا۔

باب هل یقول انی صائم اذا شتم
غرض یہ ہے کہ اگر چہ اصل یہ ہے کہ اپنی نیکی ظاہر نہ کی جائے لیکن اس نیت سے کہ مخالف شخص فضول جھگڑا چھوڑ دے یہ کہنا جائز ہے کہ میں روزہ دار ہوں پھر اس قول کی تفصیل میں مختلف اقوال ہیں کہ حدیث میں جو یہ کہنا مذکور ہے اس سے کیا مراد ہے۔ ۱۔ زبان سے کہہ دے۔ ۲۔ دل میں کہے اور خود جھگڑے سے رُک جائے۔ ۳۔ خود بھی سوچے اور زبان سے بھی کہے تاکہ خود بھی رُک جائے اور مخالف بھی رُک جائے۔ ۴۔ اگر رمضان المبارک کا مہینہ ہو تو زبان سے کہے۔ اور باقی مہینوں میں دل میں کہے۔

باب الصوم لمن خاف علی نفسه العزوبۃ
غرض فضیلت بیان کرنی ہے روزے کی اس شخص کے لئے جس کو نکاح نہ کر سکنے کی وجہ سے زنا کا اندیشہ ہو ومن لم یستطع

باب لا یتقدم من رمضان

بصوم یوم ولا یومین

غرض رد کرنا ہے اس شخص پر جو شریعت کی حد سے تجاوز کرے کہ رمضان شریف سے ایک دو دن پہلے ہی روزے شروع کر دے کیونکہ یہ رمضان کو غیر رمضان سے خلط کرنا ہے و تلک حدود اللہ فلا تتعد وھا۔

باب قول اللہ جل ذکرہ احل

لکم لیلۃ الصیام الایۃ

غرض کی متعدد تقریریں ہیں۔ ۱۔ اس آیت کی تفسیر کرنی مقصود ہے۔ ۲۔ رمضان کی رات میں خلاف صوم کاموں کی اجازت کیسے شروع ہوئی اس کو بیان کرنا مقصود ہے۔ ۳۔ رخصت نازل ہونے سے پہلے کا حال بیان کرنا مقصود ہے۔ ۴۔ یہ مقصود ہے کہ اس آیت سے رات کو کھانے پینے کی حرمت منسوخ ہوئی تھی۔

باب قول اللہ تعالیٰ وکلوا

داشر بوا حتی یتبین الایۃ

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ خلاف صوم کا استعمال کب ختم ہو جاتا ہے اور پھر روزہ شروع ہو جاتا ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

لا یمنعنکم من سحور کم اذان بلال

ظاہر یہی ہے کہ غرض سحری کھانے کی توثیق ہے۔ ولم یکن بین اذانہما الا ان یری قی ذوا ینزل ذال۔ سوال۔ اگر صرف اتنا ہی وقفہ تھا کہ ایک اترتا تھا تو دوسرا موزن چڑھ جاتا تھا تو یہ وقفہ تو کھانا کھانے کے لئے کافی نہیں ہے۔ جواب۔ ۱۔ یہ تو کبھی کبھی کا بیان ہے اور اکثر فاصلہ اترتا ہوتا تھا کہ اطمینان سے کھانا کھا لیتے تھے۔ ۲۔ حضرت بلال اذان کے بعد دعاء میں کافی دیر مشغول رہتے تھے پھر جب اُترتے تھے تو حضرت عبداللہ بن ام مکتوم جلدی اوپر چڑھ جاتے تھے تاکہ اونچی جگہ اذان دے سکیں اس لئے کھانے کا کافی وقت مل جاتا تھا۔ ۳۔ پہلے سے صحابہ کرام سحری

کھا رہے ہوتے تھے حضرت بلال کی اذان میں کھاتے رہتے تھے اس طرح کافی وقت سحری کھانے کا مل جاتا تھا۔

باب تاخیر السحور

غرض یہ کہ مستحب یہ ہے کہ سحری اخیر وقت میں کھائی جائے اور بعض نسخوں میں یوں ہے باب تعجیل السحور پھر مقصد یہ ہے کہ جب خوف ہو طلوع فجر کا تو جلدی سحری کھانی چاہئے تاکہ طلوع فجر سے پہلے فارغ ہو جائے۔

باب قدر کم بین السحور و صلوۃ الفجر

غرض سحری اور صلوۃ فجر کے درمیان کا وقفہ بتانا ہے کہ کتنا ہونا چاہئے۔

باب بركة السحور من غیر ایجاب

لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

واصحابہ واصلوا ولم یذکرا السحور

غرض یہ ہے کہ سحری میں برکت ہے لیکن واجب نہیں ہے کیونکہ صوم وصال کا پایا جانا سحری کے وجوب کی نفی کرتا ہے۔

باب اذا نوى بالنهار صوماً

روزہ کی نیت رات سے نہ کرنے کا حکم بیان کرنا مقصود ہے۔ پھر حکم کی تصریح نہ فرمائی اختلاف کی وجہ سے پھر جو روایات لائے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کی رائے حنفیہ ہی کے موافق تھی۔ اختلاف:- عندنا ما ناہی حذیفہ رمضان نذر معین اور نفل روزے کے سوئی باقی روزوں کی نیت رات سے کرنی ضروری ہے۔ وعند الشافعی و احمد نوافل کے سوئی سب میں رات سے نیت کرنی ضروری ہے وعند مالک سب روزوں میں رات سے ہی ضروری ہے۔ فشاء اختلاف ابو داؤد کی روایت ہے عن حفصہ مرفوعاً من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ عند مالک یہ روایت اپنے عموم پر ہے وعند الشافعی و احمد نوافل مستثنیٰ ہیں کیونکہ ابو داؤد میں روایت ہے عن عائشہ مرفوعاً اذا دخل علی قال بل عندکم طعام فاذا قلنا لا قال انی صائم وعندنا ما منا فرضی روزہ رمضان

رجوع کر لیا تھا اور جمہور ہی کا قول اختیار کر لیا تھا۔ والا اول اسند
:- یعنی سند کے لحاظ سے زیادہ صحیح ہے۔ اس سے بھی یہی معلوم ہوتا
ہے کہ امام بخاری جمہور کے ساتھ ہیں۔

باب المباشرة للصائم

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ روزہ میں مباشرت جائز ہے یعنی مس
الجسدین بلا جماع۔

باب القبلة للصائم

غرض یہ ہے کہ تقبیل روزہ میں جائز ہے اور ایک نسخہ میں یہ بھی
ہے ان لم تحرك الشهوة والا فخرام۔ ان نظر فامنی یتیم صومہ :-
یعنی اگر صرف دیکھنے سے منی نکل جائے تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر
تقبیل یا مباشرت سے منی نکلے تو قضاء واجب ہوگی۔

باب اغتسال الصائم

غرض یہ ہے کہ ٹھنڈک کے لئے جائز ہے کہ روزہ دار غسل کر
لے۔ ابن تائم حوض از درود :- نکل گیا۔ سائل اباعبداللہ اذا
افطر یکفر :- اس گفتگو سے معلوم ہوا کہ امام بخاری اس مسئلہ میں
امام شافعی اور امام احمد کے ساتھ ہیں جو اسی کے قائل ہیں کہ
رمضان شریف کا روزہ اگر کھانے پینے سے توڑا جائے تو کفارہ
نہیں ہے اور عند امامنا ابی حنیفہ و مالک کفارہ واجب ہے۔ ولنا۔
واقعہ اعرابی کا ابو داؤد میں مذکور ہے کہ اُس نے رمضان المبارک
میں روزہ رکھ کر جماع کر لیا اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
کفارہ واجب ہونے کا حکم سنایا اس واقعہ میں کفارہ کے حکم میں
تخریج مناط کا درجہ تو اُس اعرابی کا فضل ہے کہ اسی علت کی وجہ
سے اس پر کفارہ کا حکم جاری ہوا۔ تخریج مناط کے بعد فقہاء متقیج
مناط نکالتے ہیں کہ علت کا کونسا درجہ معتبر ہے شخص کا یا نوع کا یا
جنس کا۔ یہاں شخص کا درجہ کسی فقیہ نے نہیں لیا کہ صرف اُسی
اعرابی کے لئے حکم کفارہ کا نازل ہوا ہو اور کوئی انسان اس میں
داخل نہ ہو پھر شوافع اور حنابلہ نے نوع کا درجہ لیا کہ جو بھی رمضان
المبارک میں روزہ رکھ کر جماع کرے گا اس پر کفارہ واجب ہو

شریف کا بھی مستثنیٰ ہے کیونکہ بخاری شریف کی حدیث الباب میں
ہے عن سلمۃ بن الاکوع مرفوعاً بعث رجلاً ینادی فی الناس یوم
عاشوراء ان من اکل فلیتم او فلیصم ومن لم یاکل فلا یاکل اسی کے
قریب قریب ابو داؤد میں عن ابن عباس ہے معلوم ہوا کہ رمضان
المبارک کے روزے بھی مستثنیٰ ہیں کیونکہ پہلے عاشوراء کا روزہ
فرض تھا پھر اس کی جگہ رمضان المبارک کے روزے فرض ہوئے
اور نذر معین رمضان المبارک کے روزوں ہی کی طرح ہے اور
ترجیح مسلک حنفیہ کو ہے کیونکہ ایک مسئلہ کی سب روایات کا لحاظ
کرنا ایک یا دو روایتوں کے لحاظ کرنے سے اولیٰ ہے۔

باب الصائم یصبح جنباً

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اگر طلوع فجر کے وقت کوئی جنبی ہو تو
اس کا روزہ صحیح ہے یا نہ لیکن یقین سے نہ بیان فرمایا کیونکہ
اختلاف ہے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری جمہور ہی کے ساتھ ہیں۔
جمہور ائمہ کے نزدیک روزہ صحیح ہے نفلی روزہ ہو یا فرضی۔ اور طلوع
فجر جنابت کی حالت میں عدا کیا ہو یا نسیان کی وجہ سے دیر ہوگی
ہو اور طلوع فجر تک غسل نہ کیا ہو آیت سے بھی یہی جمہور کا قول ہی
ثابت ہوتا ہے کیونکہ رفت کی اجازت طلوع فجر تک ہے اس سے
معلوم ہوا کہ اس کی گنجائش ہے کہ طلوع فجر سے ذرا پہلے جنبی بنا
ہو اور غسل طلوع فجر کے بعد کیا ہو۔ تقریر عن لبھا :- تقریر کے
معنی ہیں اچھی طرح بتلادینا۔ فقال کذلک حدثنی الفضل
بن عباس وهو اعلم :- یعنی حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ مجھے
فضل بن عباس نے بتلایا ہے کہ روزہ ایسے شخص کا نہیں ہوتا اور
فضل مجھ سے زیادہ جانتے ہیں۔ پہلے حضرت ابو ہریرہ حضرت
فضل سے سننے کی وجہ سے یہی فتویٰ دیا کرتے تھے کہ ایسے شخص کا
روزہ نہیں ہوتا۔ اور یہ حکم بھی رہا ہے لیکن یہ حکم اُس زمانہ میں تھا
جبکہ نیند کے بعد رات کے وقت کھانا پینا اور جماع جائز نہ تھا۔
جب جواز نازل ہو گیا تو یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا اور حضرت ابو ہریرہ
نے بھی حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ والی۔ روایت سن کر

روایت او کے ساتھ ہے اس میں دونوں احتمال ہیں ترتیب ضروری ہو یا نہ ہو اس لئے آپ کی روایت بیان ترتیب سے ساکت ہے ہماری روایت بیان ترتیب کے لئے ناطق ہے اور یہ اصول ہے کہ جب ناطق اور ساکت کا تعارض ہو تو ترجیح ناطق کو ہوتی ہے۔

باب الصائم اذا اكل او شرب ناسياً

غرض یہ مسئلہ تانا ہے کہ بھول کر کھاپی لینے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہ۔ یقین کا اظہار باب میں نہ فرمایا کیونکہ اختلافی مسئلہ تھا طرز بیان سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری جمہور کے ساتھ ہیں باختلاف۔ عند مالک بھول کر کھانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے و عند الجمہور نہیں ٹوٹتا و الجمہور حدیث الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان انسی فاکل و شرب فلیطم صومه فانما اطعمہ اللہ و سقاہ و لمالک روزے کی حقیقت ختم ہوگئی کیونکہ اساک اشیاء ثلاثہ سے باقی نہ باس لئے روزہ نہ باقضاء لازم ہے جواب حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب السواک الرطب واليابس للصائم

غرض ایک روایت کا رد ہے جو بعض مالکیہ سے منقول ہے کہ روزہ میں تر مسواک منع ہے پھر نفس مسواک میں اختلاف ہے عند امامنا ابی حذیفہ مسواک روزے کے ساتھ سارا دن سنون ہے و عند مالکیہ سارا دن مکروہ ہے و عند الشافعی و احمد شام کو مکروہ ہے و لنا روایۃ ابی داؤد عن عامر بن ربیعۃ قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستاک و هو صائم و للمالکیۃ روایۃ الترمذی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسلک۔ جواب۔ خلوف وہ بو ہے جو معدے کے خالی رہنے سے پیدا ہوتی ہے مسواک سے یہ بو دور نہیں ہوتی و للشافعی و احمد روایۃ الطبرانی عن ابن عمر مرفوعاً و لا تستاکوا بالعشی۔ جواب دارقطنی اور بیہقی نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اذا توضاء فلیسینشق لمنخرہ الماء

غرض یہ ہے کہ ناک میں پانی ڈالنا روزہ دار کے لئے جائز ہے جبکہ مبالغہ نہ ہو کیونکہ ابوداؤد اور نسائی میں ہے عن لقیظ بن صبرۃ

جائے گا اور ہم نے جنس کا درجہ لیا کہ جو بھی حکم حرمتہ رمضان کرے گا اس پر کفارہ واجب ہو جائے گا خواہ کھانے سے ہو یا پینے سے ہو یا جماع سے ہو۔ ہماری تنقیح مناط اولیٰ ہے کیونکہ وہ موثر فی الحکم ہے کیونکہ حکم کفارہ ہے جو سزا ہے۔ سزا کے مناسب جرم ہونا۔ چاہئے۔ رمضان المبارک کی عزت کو توڑنا جرم ہے۔ اور شوافع اور حنابلہ جو علت لیتے ہیں وہ ہے بیوی سے جماع کرنا یہ تو کوئی جرم نہیں اس کے جرم بننے کی وجہ رمضان شریف کی توہین ہے۔ یہ توہین جیسے بھی ہو جماع سے ہو یا کھانے سے ہو یا پینے سے ہو سب کا ایک درجہ ہونا چاہئے۔ کفارہ میں دوسرا اختلاف نسیان والا: عند احمد ناسیا جماع پر بھی کفارہ ہے و عند الجمہور نہیں ہے لنا۔ لا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا و لاحمد روایت ابوداؤد کی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً فهل تجدد ماتعق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستین مسکینا اس حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ پوچھنا مذکور نہیں ہے کہ یہ جماع نسیاناً ہو یا قصداً ہو یا معلوم ہوا کہ دونوں کا حکم ایک ہے اس لئے نسیان پر بھی کفارہ ہونا چاہئے جواب جب اس دیہاتی نے آتے ہی ہلکت کہہ دیا تو اس سے معلوم ہو گیا کہ کوئی کام اپنے اختیار سے کیا ہے اس لئے یہ پوچھنے کی ضرورت نہ تھی کہ نسیاناً جماع کیا ہے یا قصداً کیا ہے۔ کفارہ میں تیسرا اختلاف تخمیر والا: امام مالک کے نزدیک کفارہ ادا کرنے میں تخمیر ہے کہ چاہے غلام آزاد کرے چاہے ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے چاہے ساٹھ روزے رکھے و عند الجمہور پہلے اعتاق کا حکم ہے وہ نہ کر سکے تو ساٹھ روزے وہ نہ رکھ سکے تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے و لنا۔ ابوداؤد کی روایت جو دوسرے اختلاف میں امام احمد کی دلیل کے طور پر ذکر کی گئی اس میں ترتیب کی تصریح موجود ہے۔ و لما لک روایۃ ابی داؤد عن ابی ہریرۃ مرفوعاً فامرہ ان یعق رقبة او یصوم شهرین متتابعین او یطعم ستین مسکینا۔ جواب آپ کی

مرفوعاً بالغ فی الاستشاق الا ان تکون صائماً

باب اذا جامع فی رمضان

غرض یہ ہے کہ رمضان المبارک میں روزہ رکھ کر دن میں جماع کرنے والے پر کفارہ ہے ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری قضاء کے وجوب کے قائل نہیں ہیں صرف کفارہ ہے قضاء نہیں ہے اور کھانے اور پینے میں بھی کفارہ کے قائل نہیں ہیں اختلاف کی تفصیل عن قریب گزر چکی۔ یذکر عن ابی ہریرۃ:۔ یہ روایت حنفیہ کے لئے مؤید ہے اس کو ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و الترمذی نے سند کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے اس روایت میں افطر کا لفظ ہے معلوم ہوا کہ جماع کی طرح اکل و شرب میں بھی کفارہ ہے اس کی تائید دارقطنی کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے عن ابی ہریرۃ ان رجلاً اکل فی رمضان فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتنق رقبۃ او یصوم شھرین او یطعم ستین مسکیناً۔ یتقسی یوماً مکانہ:۔ غرض یہ ہے کہ ان سب حضرات کے نزدیک قضاء ہے کفارہ نہیں ہے وہ حضرات یہ ہیں سعید بن المسیب و الشعمی و ابن جبر و ابراہیم و قتادہ و حماد۔

باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن

لہ شئی فتصدق علیہ فلیکفر

غرض یہ ہے کہ کفارہ والا کام کوئی غریب بھی کر لے تو کفارہ معاف نہ ہوگا جب کفارہ ادا کرنے پر قادر ہو ادا کرے۔ قال اطعمہ اھلک:۔ سوال اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفارہ اسے معاف ہے۔ جواب:۔ ۱۔ غرض یہ ہے کہ فی الحال اپنے بچوں کو کھلا دو اور کفارہ بعد میں ادا کر دینا۔ ۲۔ اس شخص کی خصوصیت ہے کہ ان پر سے کفارہ معاف ہو گیا ہر غریب آدمی کا یہ حکم نہیں ہے جیسے یہ ان کی خصوصیت ہے کہ پہلے یہ فرمایا تھا کہ تم یہ چندہ صاع کا ٹوکرا صدقہ کر دو حالانکہ ساتھ مسکینوں کے لئے تو ساٹھ صاع کی ضرورت تھی تو جیسے ان کے لئے خصوصیت تھی کہ یہ دیہاتی صحابی ۱۵ صاع ہی صدقہ کر دیتے تو ان کا کفارہ ادا ہو جاتا ایسے ہی

یہ بھی ان کی خصوصیت تھی کہ ان کو کفارہ بالکل ہی معاف کر دیا گیا۔ ہر غریب آدمی کا یہ حکم نہیں۔ ۳۔ پہلے غریب کو کفارہ معاف تھا۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اب غریب کو کفارہ معاف نہیں ہے۔

باب المجمع فی رمضان هل یطعم

اھلہ من الکفارة اذا کانوا محایج

غرض یہ ہے کہ اگر غریب آدمی کے بال بچے محتاج ہوں اور صدقہ کا مصرف بن سکیں تو ان کو دینا بھی کفارہ میں شمار ہوگا یا نہ ہو گا۔ اصل تو یہی ہے کہ شمار نہ ہوگا لیکن اگر اس اعرابی کے واقعہ میں یہ توجیہ کی جائے کہ شمار کر لیا گیا تھا تو پھر یہ ان کی خصوصیت ہی شمار ہوگی۔ اتجد ماتر رقبۃ اس میں رقبۃ۔ ۱۔ بدل ہے ماکا۔ مفعول ہے تحرک اور اظہار موضع اخبار ہے۔ الحجامۃ والقی للصائم:۔ غرض یہ ہے کہ حجامت یعنی سبکی لگوانے سے اور قی سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

باب الصوم فی السفر والافطار

غرض یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا بھی جائز ہے نہ رکھنا بھی جائز ہے۔ قال یا رسول اللہ الشمس:۔ تقدیر عبارت میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ الشمس باقیہ یعنی مکہ سورج کی ابھی باقی ہے آپ ابھی کیوں روزہ کھولنا چاہتے ہیں اس کا رد فرمادیا کہ تم غلط کہتے ہو کہ مکہ سورج کی باقی ہے سورج تو غروب ہو چکا ہے۔ ۲۔ سورج کی روشنی باقی ہے رد فرمادیا کہ اس روشنی کا ختم ہونا ضروری نہیں اس روشنی میں روزہ کھول لینا چاہئے مدار غروب شمس پر ہے اس شفق اور روشنی کے غروب ہونے پر مدار نہیں ہے۔

باب اذا صام ایام من رمضان ثم سافر

اذا کا جواب حدیث سے معلوم ہوگا غرض یہ ہے کہ کچھ دن رمضان المبارک کے روزے رکھ چکا ہو پھر مسافر بن جائے تو وہ بھی چاہے تو افطار کر لے اور باقی روزے نہ رکھے۔ باب:۔ تتمہ ہے گذشتہ باب کا کہ بعض نے سفر میں روزے رکھے بعض نے نہ رکھے معلوم ہوا دونوں طرح جائز ہے۔

ہونا شرط نہیں بعض اہل ظواہر کے نزدیک مسلسل ہونا شرط ہے درمیان میں وقفہ نہ ہونا مثلاً اختلاف قراءۃ ابی بن کعب ہے فعدۃ من ایام اخر تتابعات یہ عند الجمہور استحباب پر محمول ہے اور عند بعض اہل الظواہر وجوب پر محمول ہے۔ ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ ۱۔ یہ قراءت شاذ ہے اور شاذ قراءت خبر واحد کے درجہ میں ہوتی ہے اس لئے اس سے مشہور یا متواتر قراءت کو مقید نہیں کیا جاسکتا۔ ۲۔ سید المفسرین حضرت ابن عباس کی تفسیر اسی باب میں منقول ہے لا باس ان یفرق لقول اللہ تعالیٰ فعدۃ من ایام اخر۔ لا یصلح حتی یدأبر رمضان۔ غرض یہ ہے کہ پہلے رمضان شریف کے فرض روزے پورے کرنے چاہئیں پھر نفلی روزے رکھے یہ معنی نہیں ہیں کہ نفلوں کے لئے شرط ہے کہ پہلے قضاء رمضان پوری کرے۔ یصومھما۔ ایک ماہ اداء رکھے اور ایک ماہ قضاء رکھے گزشتہ سال کے۔ ولم یر علیہ طحاً۔ بعض صحابہ اور بعض تابعین کے قول کو رد کرنا مقصود ہے جو فدیہ کے قائل ہیں کہ اگر دوسرا رمضان آجائے اور گزشتہ رمضان کی قضاء پوری نہ کی ہو تو اس پر فدیہ ہے۔ انہ یطعم۔ یہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ دوسرا رمضان آگیا اور ابھی پہلے رمضان کی قضاء پوری نہیں کی تو اب قضاء بھی کرے اور ساتھ ساتھ اطعام بھی کرے اس قول پر امام بخاری نے دو طرح سے رد فرمایا۔ ۱۔ ایک تو یذکر جھول کے صیغہ سے کہ یہ نقل ہی ضعیف ہے۔ ۲۔ ولم یر اللہ الا طعام کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اطعام کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ صرف قضاء کا حکم فرمایا فعدۃ من ایام اخر۔

باب الحائض تترك الصوم والصلوة

غرض یہ ہے کہ حائضہ کے ذمہ نماز و روزہ چھوڑنا ضروری ہے۔ وجہ الحق۔ اسی طرق الحق غرض یہ ہے کہ بعض احکام فوق العقل ہیں۔ خلاف العقل اسلام میں ایک مسئلہ بھی نہیں ہے کیونکہ خلاف عقل وہ ہے جس کے غلط ہونے پر عقلی دلائل موجود ہوں جیسے عیسائیوں کا تثلیث کا مسئلہ ہے اور فوق العقل وہ ہے جس کو سمجھنے سے ہماری لنگڑی عقل قاصر ہو۔ یہ مسئلہ بھی ایسا ہی ہے کہ نماز کی قضا نہیں

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمن ظلل علیہ واشتد الحر لیس من البر الصوم فی السفر

غرض یہ ہے کہ سفر میں آسانی ہو تو روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں برابر ہیں یہ مسلک تو امام بخاری کا ہے وعند احمد سفر میں افطار افضل ہے وعند الجمہور صوم افضل ہے وجمہور روایۃ ابی داؤد عن سلمۃ ابن المحبق مرفوعاً من کان لہ حمولۃ یاوی الی شعب فلیصم رمضان حیث ادركہ ولا حمد حدیث الباب جو ابوداؤد میں بھی ہے عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً لیس من البر الصیام فی السفر جواب شدید مشقت پر محمول ہے عام حالات میں ممانعت نہیں ہے۔

باب لم یعب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعضهم بعضاً فی الصوم والا فطار

غرض گزشتہ باب کی تائید ہے کہ عام حالات میں سفر میں روزہ رکھنا نہ رکھنا دونوں برابر ہیں۔ باب من افطر فی السفر لیراہ الناس۔ غرض یہ ہے کہ مقتدی کے لئے مناسب یہی ہے کہ لوگوں کو آسانی عمل بتلائے اگرچہ خود مشکل کام کرنے کی طاقت رکھتا ہو۔

باب وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسکین

غرض یہ بتلانا ہے کہ پہلے یہ حکم تھا کہ طاقت رکھنے کے باوجود فدیہ دینے کی اجازت تھی پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا تھا۔ فسخھا وان تصوموا خیر لکم۔ سوال ناخ تو یہ آیت ہے فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ہے۔ جواب۔ وان تصوموا مع ابعدہ مراہے اور بعدہ من شہد ہے۔ پھر فدیہ کا حکم منسوخ ہو گیا یہ تو جمہور کی تفسیر ہے اور حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ یہ آیت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسکین منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ بڑے کے بارے میں ہے جو روزے نہ رکھ سکے۔

باب متى یقضى قضاء رمضان

غرض بظاہر جمہور کے قول کو تائید ہے کہ قضاء رمضان میں مسلسل

باب تعجیل الا فطار

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ افطار میں جلدی کرنا مستحب ہے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ اس میں مخالفت یہود ہے وہ دیر سے کھولتے ہیں۔

باب اذا افطر فی رمضان ثم طلعت الشمس

یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ اگر غلطی سے غروب سے پہلے روزہ کھول لے بعد میں غلطی کا پتہ چلے تو قضاء واجب ہے کفارہ نہیں۔

باب صوم الصبیان

غرض یہ ہے کہ نابالغ بچوں کو روزہ رکھنا مستحب ہے۔ واجب نہیں لیکن کمزور بچہ کو یا زیادہ چھوٹے کو نہ رکھنا چاہئے ایک نے رکھوایا افطار سے کچھ پہلے فوت ہو گیا۔ گرمی تھی سارا دن گھڑوں کو چٹ چٹ کر گزارا شام کو جبکہ بڑا مجمع اسی خوشی میں دعوت کے لئے بلایا تھا فوت ہو گیا ایسے ہی زیادہ بوڑھا ہو کمزور ہو تو رخصت پر عمل کرنا چاہئے۔ احقر محمد سرور غنی عنہ کا ایک دوست بہت بوڑھا تھا بچوں نے بہت زیادہ منع کیا لیکن روزے رکھنے نہ چھوڑے اسی سال ۱۴۱۰ھ کے رمضان المبارک میں افطار سے کچھ دیر پہلے فوت ہو گیا۔ نشان:۔ نشہ میں بے ہوش۔

باب الوصال

غرض صوم وصال کا حکم بیان کرنا ہے پھر یقین کے ساتھ حکم نہ بیان فرمایا۔ ۱۔ احادیث کی وجہ سے کہ احادیث سے خود ہی سمجھ جائیں گے کہ مکروہ ہے۔ ۲۔ اختلاف کے مشہور ہونے کی وجہ سے۔ اختلاف ائمہ اربعہ اور جمہور محدثین کے نزدیک مکروہ ہے پھر کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی دونوں قول منقول ہیں اور بہت سے مشائخ جواز کے قائل ہوئے منشاء اختلاف اس باب کی احادیث ہیں مثلاً عن انس مرفوعاً لا توا صلوا قالوا انک تو اصل قال لسٹ کا حد منکم انی اطعم واسقی فقہاء و محدثین کے نزدیک ظاہر اور کراہت پر محمول ہیں اور ان مشائخ کے نزدیک شفقت و رحمت و ارشاد پر یعنی دنیوی آسانی پر محمول ہیں۔ امام بخاری اس طرف گئے ہیں کہ شہوة کو قابو کرنے کے لئے اور خصوصی انوار حاصل کرنے کے

اور روزے کی قضاء ہے بعض حضرات نے اس مسئلہ کو بھی تحت الاعتقل قرار دیا کیونکہ روزے کی قضاء آسان ہے الاماہ میں سات آٹھ روزے آسانی سے رکھے جاسکتے ہیں اور ہر ماہ سات آٹھ دن کی نمازیں قضاء کرنے میں مشقت اور حرج ہے۔ اس لئے قضاء معاف کر دی گئی۔

باب من مات وعلیہ صوم

غرض بظاہر امام ابو ثور کے قول کی تائید ہے اُن کے نزدیک مرنے والے کی طرف سے اس کا ولی رمضان اور نذر دونوں قسم کے روزے رکھ لے تو ذمہ بری ہو جائے گا وعند احمد نذر کے روزے تو ولی رکھ سکتا ہے رمضان کے روزوں میں فدیہ ہی ہے اور عند الجمہور ولی کسی قسم کے روزے میت کی طرف سے نہیں رکھ سکتا سب روزوں کا فدیہ ہی دیا جائے گا فی روزہ ایک صدقہ فطر و لانا فی الترمذی عن ابن عمر مرفوعاً من مات وعلیہ صیام شہر رمضان فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکین ولا حمد وایہ ابی داؤد عن ابن عباس موقوفاً اذا مرض الرجل فی رمضان ثم مات ولم یصح اطعم عنہ ولم یکن علیہ قضاء وان نذر قضی عنہ ولیہ۔ جواب فی السنن الکبریٰ للنسائی عن ابن عباس لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد پس حضرت ابن عباس کے دو قولوں میں تعارض پایا گیا واذا اتعازضا تقاطوا لابی ثور حدیث الباب جو ابو داؤد میں بھی ہے عن عائشہ مرفوعاً من مات وعلیہ صیام صام عنہ ولیہ جواب فی الترمذی عن عائشہ موقوفاً انھا سلکت عن امرأۃ ماتہ علیہا صوم قالت یطعم عنہا صحابی کا فتویٰ اپنی ہی نقل کی ہوئی مرفوعاً روایت کے خلاف ہو تو وہ مرفوع روایت ضعیف ہو گی یا ماول ہوگی یا منسوخ ہوگی تینوں صورتوں میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ متی تحکل فطر الصائم۔ غرض یہ ہے کہ سورج غروب ہونے سے افطار کا وقت ہو جاتا ہے غروب شفق پر مدار نہیں ہے۔

باب یفطر بما تیسر علیہ بالماء وغیرہ

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ پانی وغیرہ جو کچھ میسر آجائے اس سے افطار صحیح ہے۔ گو افضل کھجور ہے دوسرے درجہ میں پانی ہے۔ بعض کا قول ہے کہ کھجور پر افطار آنکھوں کی حفاظت کا سامان ہے۔

پھر اگر توڑ لیا تو قضاء بھی نہیں ہے گویا امام شافعی واحمد کا قول اختیار فرمایا۔ اوفق کے معنی ہیں ذامصلحہ وذاعذر۔ اختلاف۔ عند امامنا ابی حنیفہ و مالک نقلی روزہ توڑنے والے پر قضاء ہے وعند الشافعی واحمد نہیں ہے ولنا روایت ابی داؤد عن عائشہ مرفوعاً صوما مکانہ یوماً آخر وللشافعی واحمد روایت ابی داؤد عن ام حانی مرفوعاً فلا یضرك ان کان تطوعاً جواب۔ اس سے صرف یہ معلوم ہوا کہ روزہ توڑنے میں جبکہ نقلی ہو گناہ نہیں ہے پھر قضاء ہے یا نہ اس سے آپ کی حدیث ساکت ہے ہماری ناطق ہے اور جب ناطق اور ساکت میں تعارض ہو تو ترجیح ناطق کو ہوتی ہے۔ باب صوم شعبان:۔ غرض و ربط یہ ہے کہ فرضی روزوں کے بعد اب نقلی روزوں کا ذکر شروع فرمادیا اور اس باب میں شعبان کے روزوں کا استحباب بیان فرمانا مقصود ہے۔ کان یصوم شعبان کلمہ:۔ مراد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شعبان کے اکثر دنوں میں روزہ رکھا کرتے تھے کیونکہ شعبان رمضان المبارک کے لئے ایسے ہی ہے جیسے فجر کے فرضوں کے لئے فجر کی سنتیں ہیں۔

باب ما یدکر من صوم النبی

صلی اللہ علیہ وسلم و افطارہ

غرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صوم و افطار کا بیان ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور روزہ دونوں میں سے ہر ایک میں دو حالتیں تھیں۔ کبھی رات میں زیادہ نفل نماز پڑھتے اور نیند کم فرماتے تھے اور کبھی نیند زیادہ فرماتے اور نفل نماز کم پڑھتے تھے اسی طرح روزوں میں کسی مہینہ میں روزے کم رکھتے تھے اور افطار زیادہ فرماتے تھے اور کسی مہینہ میں روزے زیادہ رکھتے تھے اور افطار کم فرماتے تھے اس سب تفصیل کا لحاظ کرنے سے یہ بات ثابت ہوئی کہ نقلی عبادت کا مدار انبساط اور نشاط پر ہوتا ہے۔ جس موقعہ میں جس عبادت اور جتنی عبادت میں نشاط زیادہ ہو وہی عبادت اور اتنی ہی عبادت زیادہ مناسب ہوتی ہے کیونکہ نشاط سے خشوع و خضوع و شوق و محبت زیادہ ہوتے ہیں ان سے اعمال کی کیفیت عمدہ ہوتی ہے اور عمدگی سے ثواب

لئے گنجائش ہے جبکہ تعق و تکلف نہ کرے یعنی اپنی برداشت کے مطابق صوم وصال رکھے۔ اصل کو دیکھیں تو امام بخاری کا قول ہی اعدل الاقوال ہے لیکن ہم اپنے زمانہ کی طبیعتوں کے ضعف کو دیکھیں تو فقہاء اربعہ ہی کے قول کراہت کو لینا اولیٰ واسب ہے کیونکہ ہم تکلف سے نہیں نکل سکتے یعنی ہم آسانی سے صوم وصال پر قادر نہیں ہو سکتے۔ یہ تو عام عادت اور عامۃ الناس فی زماننا کا حال ہے البتہ خرق عادت کے طور پر کسی میں زائد قوت ہو اور اس کو صوم وصال میں کچھ بھی تکلف نہ ہوتا ہو اور یہ ہمارے زمانہ میں بہت نادر ہے تو اس کو بھی چاہئے کہ ایک دو قطرے پانی کے عند الافطار ضرور پی لے تاکہ احادیث کی غمی سے نکل جائے پھر حقیقت وصال کیا ہے اس میں دو قول ہیں۔ ۱۔ افطار بالکل نہ کرے۔ ۲۔ ہلکی سی چیز پر افطار تو کر لے لیکن کھانا نہ کھائے۔ انی اطعم وامسقی۔ ۱۔ مجھے جنت کے کھانے کھلائے جاتے ہیں اور ان سے نہ روزہ ٹوٹتا ہے اور نہ وصال ختم ہوتا ہے۔ ۲۔ ملزوم بول کر لازم مراد ہے کہ مجھے کھلایا پلایا تو کچھ نہیں جاتا قوت اتنی دے دی جاتی ہے جیسے کھانے پینے سے قوت آتی ہے۔ ۳۔ مجھے روحانی غذائیں ملتی رہتی ہیں کہ مولائے کریم محبوب حقیقی کے مشاہدہ میں غرق رہتا ہوں اور ان سے مناجات کی لذت محسوس ہوتی ہے اور دعاء اور عبادت کی لذت پاتا ہوں۔

باب التکیل لمن اکثر الوصال

غرض یہ ہے کہ تھوڑا سا وصال شہوت وغیرہ پر قابو پانے کے لئے جائز ہے تکمیل کے معنی ڈانٹنے کے ہیں۔

باب الوصال الی السحر

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ سحری تک نہ کھانا پینا جائز ہے۔ ۲۔ ایسا کرنا مستحب ہے پھر اس پر وصال کا اطلاق مجازاً اور مشابہت ہے کیونکہ اصل وصال تو یہ ہے رات بھر کھانا نہ کھائے۔

باب من اقسام علی اخیه لیفطرفی

التطوع ولم یر علیہ قضاء اذا کان اوفق له غرض یہ ہے عذر کے موقعہ میں نقلی روزہ کا توڑ دینا جائز ہے

میری تمنا ہے کہ یہ میدان سے نہ بھاگنے کی فضیلت جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کو حاصل تھی مجھے بھی حاصل ہو جائے۔

باب صوم یوم و افطار یوم

غرض ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی فضیلت کا بیان ہے۔ باب صوم داؤد علیہ السلام: غرض یہ ہے کہ اس مسئلہ میں داؤد علیہ السلام کے اتباع کی فضیلت ہے۔ ہجرت: نیچے ہو گئی۔ فہمت: تھک گئی۔ مجلس علی الارض: زمین پر تشریف فرما ہو جانا تو اضعاً تھا کہ یہ نہ ظاہر کیا جائے کہ میں عبد اللہ بن عمرو سے بڑا ہوں۔ قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: جواب نداء مخدوف ہے کہ مجھے یہ کافی نہیں ہے۔

باب صیام البیض

بیض جمع ہے ایض کی اصل عبارت یوں ہے صیام ایام اللیل البیض غرض جمہور کی تائید ہے کہ ان تین دنوں کے روزے ہر ماہ افضل ہیں بعض اہل علم نے کراہت بھی ذکر کی ہے کہ اس میں تو تعین پائی گئی جو بدعت ہے جواب: تعین بلا اذن شرعی بدعت ہے یہاں تو تعین شریعت کی طرف سے ہے۔ صیام ثلثۃ ایام: سوال۔ اس حدیث میں ایام بیض کا ذکر نہیں ہے صرف تین دنوں کا ذکر ہے جواب: ایام بیض والی روایت ان کی شرط پر تھی اس لئے باب میں بیض کی تصریح کر کے ایام بیض والی روایت کی طرف اشارہ فرمادیا کہ وہ بھی ثابت ہے گو میری شرط پر نہیں ہے۔

باب من زار قوما فلم یفطر عندهم

غرض اور ربط یہ ہے کہ دس باب پہلے ایک باب گزرا ہے باب من اقام علی احیہ لیفطر فی التطوع یہ باب اس باب کے مقابلہ میں ہے اس لئے دونوں بابوں کو ملانے سے تین اصول نکل آئے۔ ۱۔ مہمان کو چاہئے کہ وہ اگر روزے سے میزبان کے گھر پہنچا ہے تو افطار نہ کرے۔ ۲۔ میزبان کو چاہئے کہ اگر مہمان اس کے بغیر شوق سے کھانا نہیں کھاتا تو مہمان کی خاطر نفلی روزہ توڑ دے۔ ۳۔ مہمان کے آجانے کے بعد میزبان کے لئے بہتر ہے

قرب جو اصل مقصود ہے وہ زیادہ حاصل ہوتا ہے۔

باب حق الضیف فی الصوم

غرض یہ ہے کہ اگر مہمان ایسا ہو کہ وہ میزبان کے بغیر کھانا نہ کھاتا ہو تو اس کی خاطر روزہ نہ رکھنا یا رکھا ہوا بھی توڑ دینا جائز ہے۔

باب حق الجسم فی الصوم

غرض یہ ہے کہ بدن کی رعایت ضروری ہے تاکہ فرائض و نوافل میں سستی اور کمزوری نہ پیدا ہو جائے بدن کی رعایت رکھ کر نفلی روزے رکھے اپنی برداشت کے اندر اندر اور نشاط کے اندر اندر

باب صوم الدھر

غرض صوم دھر کا حکم بیان کرنا ہے کہ ہمیشہ ہی روزے رکھنا مستحب ہے یا نہ پھر یقین اور جزم سے کچھ نہ فرمایا کیونکہ ادلہ میں تعارض ہے۔ بظاہر امام بخاری کے طرز سے عدم انتخاب ہی معلوم ہوتا ہے امام شافعی سے انتخاب منقول ہے پھر بعض مشائخ نے جو اجازت دی ہے وہ علاج کے طور پر اجازت دینی مقصود ہے اس بناء پر نہیں کہ صوم دھر کوئی قربات مقصودہ میں سے ہے جیسے کسی بیماری میں کھانا چھڑا دیا جاتا ہے۔ ہمارے امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے بھی جواز بلا کراہت منقول ہے جبکہ پانچ ممنوع دنوں میں روزے نہ رکھے عیدین کے اور بقرعید کے بعد تین دن امام سبکی نے فرمایا ہے کہ اگر صوم دھر سے کوئی فرض حقوق اللہ یا حقوق العباد میں سے چھوٹا ہو جیسے بیوی کی حق تلفی ہوتی ہو پھر تو صوم دھر حرام ہے اور اگر مستحب چھوٹا ہو جیسے مہمان کا حق تو خلاف اولیٰ ہے ورنہ صوم دھر مستحب ہے۔

باب حق الاہل فی الصوم

غرض یہ ہے کہ نفلی روزے میں بیوی کے حقوق کی رعایت ضروری ہے ولا یفرأ الا لاتی: غرض یہ بتلانا ہے کہ داؤد علیہ السلام اس لئے ایک دن افطار فرماتے تھے کہ جہاد میں کمزوری نہ آئے اس لئے جہاد میں بھاگتے نہ تھے۔ قال من لی بھذہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو عرض کر رہے ہیں کہ میرے لئے کون کفیل ہوگا اس نہ بھاگنے کی فضیلت حاصل کرنے کیلئے یعنی

باب صوم یوم الجمعة

غرض امام شافعی واجہ کا قول لینا ہے کہ اکیلا روزہ جمعہ کا مکروہ تنزیہی ہے و عندا مانا مالک مکروہ نہیں ہے و طنار ولیہ النسانی و الترمذی و حسنہ الترمذی و صحیح ابن حبان و ابن عبد البر بن ابن مسعود مرفوعاً و قل ما کان یفطر یوم الجمعة و للشافعی و احمد روایات الباب مثلاً عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا یصوم احدکم یوم الجمعة الا یوماً قبلہ او بعده جواب یہ اُس صورت میں ممانعت ہے جبکہ جمعہ کے دن کا زاد ثواب سمجھئے۔

باب هل یحض شیئاً من الا یام

غرض یہ کہ اپنی طرف سے روزے کے لئے دن نہ مقرر کرے البتہ اگر شریعت کی طرف سے تعین ہو تو وہ ٹھیک ہے جیسے پیر اور جمعرات کے روزے کی تعین شرعاً ثابت ہے۔

باب صوم یوم عرفة

غرض۔ ۱۔ یوم عرفہ کے روزے کا حکم بیان کرنا ہے لیکن جزم سے بیان نہ فرمایا کیونکہ فضیلت کی حد میں ان کی شرط پر نہ تھی۔ ۲۔ غرض میں دوسری تقریر یہ ہے کہ غیر حاجی اور قوی حاجی کے لئے فضیلت ہے کہ عرفہ کے دن روزہ رکھ لیں اور عام حاجیوں کے لئے اس دن روزہ رکھنا مکروہ ہے کیونکہ اس دن کی دعاء روزے سے زیادہ اہم ہے۔ بخلاف۔ ۱۔ دو ماہ و دو دن۔ ۲۔ وہ برتن جس میں دودھ دوبا جاتا ہے۔ یعنی نکالا جاتا ہے۔

باب صوم یوم الفطر

غرض یہ ہے کہ عید الفطر کا روزہ حرام ہے پھر باب میں حرمت کی تصریح نہیں فرمائی کیونکہ حدیث میں تصریح آرہی تھی اور مسئلہ بھی اجماعیہ ہے۔ وعن الصماء۔ ۱۔ چادر کندھوں پر لٹکالی جائے اور لپیٹی نہ جائے۔ ۲۔ چادر اتنی سخت لپیٹی جائے کہ ہاتھ اندر محبوس ہو جائیں رکوع سجدہ اچھا نہ ہو سکے۔

باب الصوم یوم النحر

غرض یوم النحر کے روزے کی حرمت کا بیان ہے اور تصریح نہ فرمائی حدیث کی وجہ سے اور مسئلہ اجماعیہ ہے

کہ نقلی روزہ نہ رکھے بلا اذن ضیف۔ ان لی خویصۃ۔ میرے پاس ایک خاص روح ہے اور امید ہے آپ بھی اس کے لئے خصوصی دعائیں فرما دیجئے پس دو وجہ سے خصوصیت پائی گئی میرا خصوصی لاڈلا بیٹا ہے اور دوسرے آپ کی خدمت اور دعائیں لینے کے لئے مختص کرنا چاہتی ہوں۔ وحدثنی ابنتی امیۃ۔ یہ حضرت انس کا مقولہ ہے اور روایۃ الآباء من الابیاء کے قبیل سے ہے۔ لصلحی۔ یعنی بلا واسطہ اولاد و تبارک اللہ احسن الخالقین۔ سبحانہ ما اعظم شأنہ۔

مقدم حجاج۔ ۵۵ھ میں آیا تھا اور وفات حضرت انس ۹۱ھ میں ہوئی اور عمر سو سال کے قریب ہوئی بعض نے ۵۷ھ اور بعض نے ۸۷ھ میں بھی وفات نقل کی ہے۔

باب الصوم آخر الشهر

غرض اخیر مہینہ کے روزوں کی فضیلت کا ذکر فرمانا ہے اور ایسے شخص کے لئے جو ہمیشہ ہر ماہ کے اخیر میں روزے رکھتا ہو شعبان کے اخیر میں رکھنے مکروہ نہیں ہیں اگرچہ دوسروں کے لئے مکروہ ہیں۔ اما صمت سرّ هذا الشهر۔ یہ لفظ سرّ زین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ آتا ہے۔ اس کے معنی ۱۔ اشہر معنی آخر شہر کے ہیں یہی معنی لے کر یہاں امام بخاری باب باندھ رہے ہیں۔ ۲۔ اول الشہر۔ ۳۔ اوسط الشہر پھر حدیث پاک کا حاصل یہ ہے کہ یہ صاحب اخیر شہر میں روزے رکھا کرتے تھے شعبان کے اخیر میں غمی کی وجہ سے نہ رکھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ بتلادیا جس کی عادت ہمیشہ اخیر ماہ میں روزے رکھنے کی ہو تو وہ اگر شعبان کے اخیر میں بھی رکھ لے تو اس کے لئے مکروہ نہیں ہے۔

لم یقل الصلّٰت اظنہ یعنی رمضان۔ غرض یہ ہے کہ امام بخاری کے استاد ابو النعمان نے تو اظنہ قال یعنی رمضان نقل فرمایا ہے۔ الصلّٰت راوی نے جو امام بخاری کے اس روایت میں استاد ہیں انہوں نے یہ لفظ ذکر نہیں فرمائے اور یہ لفظ صحیح بھی نہیں ہیں کیونکہ مسلم میں اس موقع پر شعبان کا لفظ بلا شک ثابت ہے۔ آگے امام بخاری خود بھی شعبان کے لفظ کو ہی ترجیح دے رہے ہیں۔

باب صیام ایام التشریق

غرض بظاہر امام مالک کے قول کی تائید ہے کہ متمتع کے لئے ایام تشریق میں روزے رکھنے جائز ہیں جبکہ ان سے پہلے نہ رکھ سکا ہو اور بدی پر قادر نہ ہو۔ ہمارے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک نہیں رکھ سکتا اور امام احمد کی دونوں روایتیں ہیں ایک ہمارے ساتھ اور ایک امام مالک کے ساتھ ولنا روایت مسند احمد عن سعد بن ابی وقاص قال امرنی ان اناری ایامی انھا ایام اکل وشرب ولا صوم فیھا یعنی ایام التشریق ولما لک روایت الباب عن عائشة وعن ابن عمر قال لم یرض فی ایام التشریق ان یضمن اللہ لم یجد الھدی جواب ہماری روایت محرم ہے آپ کی میخ ہے ایسے موقعہ میں محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

باب صیام یوم عاشوراء

مشہور یہ لفظ مد کے ساتھ ہے عاشوراء اور قصر بھی منقول ہے عاشورائی۔ غرض عاشوراء کے روزے کا استحباب بیان کرنا ہے۔ پھر اکثر کے نزدیک تو اس کا مصداق دس محرم ہے اور حضرت ابن عباس کا ایک قول ۹ محرم بھی منقول ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ اکیلا دس محرم کا روزہ مکروہ ہے اس لئے نو اور دس دونوں دنوں کا رکھنا چاہئے تاکہ شبہ بالیہود نہ ہو پھر امام بخاری پہلے وہ روایتیں لا رہے ہیں جن سے وجوب کی نفی ہوتی ہے پھر وہ لا رہے ہیں جن سے ترغیب دینی مقصود ہے مجموعہ سے استحباب ثابت ہو گیا۔ این علماء کم حضرت امیر معاویہ کی غرض کی تین توجہیں ہیں۔ ۱۔ اس شخص کا رد ہے جو وجوب کا قائل تھا۔ ۲۔ حرمت کی تردید فرما رہے ہیں۔ ۳۔ کراہت کی نفی مقصود ہے۔ کان یوم عاشوراء تعدہ الیہود وعیداً۔ سوال عید ہونا گذشتہ روایت کے خلاف ہے کیونکہ گذشتہ روایات میں یہود کا روزہ رکھنا مذکور ہے جواب ۱۔ یہود کے مذہب میں عید کے دن روزہ رکھنا منع نہ تھا۔ ۲۔ بعض یہود عید مناتے تھے اور کھاتے پیتے تھے اور بعض یہود روزہ رکھتے تھے۔

باب فضل من قام رمضان

غرض تراویح کی فضیلت ہے تراویح جمع ہے ترویجہ کی جس

کے معنی ایصال الراحة کے ہیں کیونکہ ہر چار رکعت کے بعد ایصال راحت ہے اور مشروعیت تراویح کی فرائض کی تکمیل کے لئے ہے۔ اسی لئے اس کی رکعات بھی بیس ہیں جیسے دن رات کے فرائض اور وترل کر بیس رکعت بن جاتے ہیں۔ فاذا الناس اوزاع متفرقون: مختلف جماعتوں کی صورت میں تراویح پڑھ رہے تھے کوئی اکیلا کوئی چند آدمیوں کی جماعت کے ساتھ:-

نعم البدعة هذه:- اس ارشاد کی متعدد توجہات ہیں۔ ۱۔ ظاہر کے لحاظ سے نئی چیز ہے حقیقت کے لحاظ سے چھپی ہوئی سنت کا اظہار ہے۔ ۲۔ باجماعت تراویح پر خوف فرضیت کا پردہ پڑا ہوا تھا تو اب ہٹ گیا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے خوف فرضیت ختم ہو گیا اور جس چیز کی اصل سنت سے ثابت ہو وہ شرعی بدعت نہیں ہو سکتی یہاں تراویح کی اصل سنت سے ثابت ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن باجماعت تراویح پڑھائی ہیں پس بدعت کا لفظ امر بدیع کے معنی میں ہے اور اس کا استعمال یہاں بطور ترغیب کے ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ عمر فاروق جو محدث باللہ اور ملہم من اللہ ہوں وہ بدعت شرعیہ کا ارتکاب کریں اور پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ صحابہ کی کثیر جماعت ایک بدعت شرعیہ کو دیکھے اور اس پر کوئی انکار نہ کرے۔ ۲۔ فرمانے کا مقصد صرف یہ ہے کہ ایک جماعت کئی جماعتوں سے بہتر ہے طویل عرصہ متفرق جماعتیں رہیں اب ایک جماعت بن گئی یہ بہت عجیب و غریب کام ہے۔ ۳۔ اگر بالفرض اس کو ایک نیا کام ہی کہیں تو پھر بھی تو یہ دیکھنا ہوگا کہ یہ نیا کام کس نے کیا ہے یہ کام ان حضرات نے کیا جن کے متعلق ناسی میں مرفوعاً ہے علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين الحديث اور جن کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الا امر منکم الآیہ یہ آیت حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے متعلق نازل ہوئی اور جن کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی وشاورهم فی الامر الآیہ اور جن کے متعلق مرفوعاً وارد ہے اقتدوا بالذین

من بعدی ابی بکرو عمر پس یہ باجماعت تراویح سنت ہی کا شاخ ہے اس لئے اس کو شرعاً سنت ہی کہیں گے نیز اس تقریر سے یہ بھی نکل آیا کہ جو لوگ بیس تراویح کا انکار کرتے ہیں اور آٹھ تراویح کے قائل ہیں وہ ان سب مذکورہ آیات واحادیث کی مخالفت کرتے ہیں۔ والقی ینا مون افضل من القی یقومون یرید آخر اللیل۔ اس کے معنی ۱۔ تراویح کو اتنا لمبا کیا جائے کہ آدھی رات سے کچھ اوپر ہو جائے تاکہ سحری میں تراویح پڑھنے کا ثواب مل جائے۔ ۲۔ جو تم کر رہے ہو یہ تیسرے درجہ کا کام ہے اس سے دو درجے اونچے ہیں سب سے اونچا درجہ یہ ہے کہ رات کو تراویح پڑھو اور پھر سحری کے وقت تہجد پڑھو دوسرے درجہ کا کام یہ ہے کہ تراویح تہجد کے وقت پڑھو اور تم تیسرے درجہ کا کام کر رہے ہو کہ عشاء کے بعد تراویح پڑھ رہے ہو۔ ۳۔ فضیلت جزئی بیان کرنی مقصود ہے کہ اخیر رات میں پڑھنے کی ہے اس سے یہ لازم نہ آیا کہ فضیلت کلی بھی اسی وقت تراویح پڑھنے میں ہے۔ فضیلت کلی عشاء کے بعد ہی تراویح پڑھنے میں ہے کیونکہ اس میں تکبیر جماعت کی فضیلت ہے جو فضیلت وقت سے زائد ہے اس لئے فضیلت کلی عشاء کے بعد پڑھنے میں ہی ہے۔ حشیۃ ان تفترض علیکم: ۱۔ وحی نازل ہوئی تھی کہ اگر تم مواظبت کرو گے تو میں فرض کر دوں گا۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن مبارک میں یہ بات آئی کہ اگر اس پر باجماعت دوام کیا گیا تو فرض ہونے کا اندیشہ ہے شاید ذہن مبارک میں وہ صلوٰۃ اللیل آئی ہو جس کا ذکر سورہ مزمل کے شروع میں ہے پھر یہ ہر عمل کا معاملہ نہیں ہے کہ جس پر دوام کیا جائے وہ فرض ہو جاتی ہے بلکہ جس عمل کے متعلق ذہن مبارک میں آئے اسی میں یہ اندیشہ ہوتا تھا۔ ماکان یرید فی رمضان ولانی غیر حاصلی احدی عشرۃ رکعۃ: ۱۔ یہ اگر رکعت پر زیادتی نہ ہونا غالب حالات میں تھا کیونکہ بخاری شریف میں زیادتی بھی آتی ہے عن عائشۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل العشر شذیز

رہ والی لیلۃ الحدیث یہ عبادت کی زیادتی صرف قرآن کی زیادتی نہ تھی بلکہ کم اور کیف دونوں کی زیادتی تھی کہ گنتی رکعات کی بھی زائد اور قرأت اور رکوع سجدے بھی لمبے ہو جاتے تھے۔ اختلاف: ۱۔ ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ تراویح ۲۰ رکعت ہیں اور امام مالک کا قول جدید باقی ائمہ اربعہ کے ساتھ ہے اور قول قدیم جو ۳۶ رکعات کا آتا ہے اس کی بھی وجہ یہ تھی کہ اہل مدینہ کو جب یہ پتہ چلا کہ مسجد حرام میں ہر چار رکعت کے بعد طواف کر لیتے ہیں تو انہوں نے چار وقفوں میں سے ہر ایک میں چار نفل شروع کر دیئے اس طرح ۱۶ نفل بھی پڑھ لیتے تھے اور ۲۰ تراویح کے ساتھ سولہ نفل مل کر کل ۳۶ رکعت ہو جاتی ہیں اور پھر یہ ہے بھی قول قدیم جس سے رجوع فرمایا تھا بہر حال ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے ۲۰ رکعت پر اور آج کل کے غیر مقلد آٹھ تراویح کے قائل نہیں لنا۔ فی التہمتی عن السائب ابن یزید کہ عمر فاروق کے زمانہ میں صحابہ بیس رکعت پڑھتے تھے ۲۰۔ فی ابی داؤد عن الحسن ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس علی ابی بن کعب فکان یصلی لہم عشرين رکعۃ غیر مقلد اسی زیر بحث روایت سے استدلال کرتے ہیں عن عائشۃ مرفوعاً ماکان یرید فی رمضان ولانی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ جواب۔ حضرت عائشہ کی روایت میں تہجد کا بیان ہے اور تہجد اور تراویح میں کئی لحاظ سے فرق ہے۔ ۱۔ تہجد بعد النوم ہے اور تراویح قبل النوم ہی عموماً پڑھی جاتی ہیں۔ ۲۔ تراویح باجماعت ہے۔ تہجد بلاجماعت۔ ۳۔ تہجد کی مشروعیت قرآن پاک سے ہے اور تراویح کی حدیث پاک سے۔ ۴۔ تہجد ایک قول میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی تراویح میں ایسا کوئی قول نہیں۔ ۵۔ تراویح مختص بر رمضان ہیں اور تہجد سارا سال ہے۔ سوال: ۱۔ امام زبیلی اور امام ابن ہمام اور علامہ سیوطی اور امام زرقاتی نے فرمایا ہے کہ حضرت عائشہ والی اس گیارہ رکعت والی روایت کو حضرت ابن عباس والی روایت پر ترجیح ہے اور اس کے مقابلہ میں حضرت ابن عباس والی روایت متروک ہے حضرت ابن عباس عباس والی روایت مصنف

رکعات ہیں قول جدید میں اور ۳۶ رکعات ہیں قول قدیم ہیں۔ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ والی روایت میں تہجد کا بیان ہے تراویح کا نہیں ہے۔ سوال :- حضرت عمر کے عمل میں ۲۰ رکعات بھی منقول ہیں اور گیارہ بھی منقول ہیں معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں اختیار ہے۔ جواب :- صحیح ابن خزیمہ میں اور صحیح ابن حبان میں سند ضعیف کے ساتھ روایت ہے عن جابر صلی بنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان ثمان رکعات ثم اوتر شاید حضرت عمر کو پہلے یہ روایت پہنچی ہو پھر حضرت ابن عباس والی بیس رکعتوں والی مذکورہ روایت پہنچی ہو اس لئے دو قسم کا عمل پایا گیا۔ ۲۔ بیس رکعت والی متعدد روایات کے مقابلہ میں یہ گیارہ رکعت والی فعل عمر والی شاذ ہے اسی لئے اس کو ابن عبد البر نے وہم قرار دیا ہے۔ ۳۔ بیس تراویح کے ساتھ تلقی امت بالقہل ہو چکی ہے اور توارث عملی پایا گیا ہے اور یہ تو اتر ہے جو تواتر اسناد سے بھی اقویٰ ہے اس لئے جو اس کا مخالف ہے وہ سواد اعظم کا مخالف ہے یہ شراب میں ۸۰ کوڑے مارنے کی طرح اور وجوب غسل فی الاکسال کی طرح ہے جیسے یہ دونوں کام حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں بالا جماع ثابت ہونے ایسے ہی ان کے زمانہ میں ۲۰ رکعت پر اجماع ہوا اور یہ جمع القرآن فی زمان ابی بکر و عثمان کی طرح ہے یہ بھی سند صحیح سے ثابت ہے انھم کا نوالیقومون علی عہد عمر بشرین رکعتہ و علی عہد عثمان و علی رضی اللہ عنہما بمثلہ اسی کو علامہ عینی فرماتے ہیں ہذا کالاجماع اتھلی پھر حضرت عمر بلا نقل بیس اختیار نہیں کر سکتے لامحالہ ان کو بیس رکعات والی حضرت ابن عباس والی یا ایسی ہی کوئی روایت ملی ہے کہ بیس پر سب کو جمع فرما دیا پس ۱۱ اور ۲۰ میں اختیار دینا مقصود نہ تھا ورنہ حضرت عثمان اور حضرت علی کے زمانوں میں ۲۰ پر عمل نہ ہوتا اور ائمہ اربعہ ۲۰ نہ اختیار فرماتے ابن قاسم نے امام مالک کے ۳۶ والے قول کو ان کا قول قدیم شمار فرمایا ہے۔

باب فضل لیلة القدر

غرض لیلة القدر کی فضیلت کا بیان ہے اور اس سورت کی تفسیر

ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس سے یوں ہے کان رسول صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر۔ جواب :- حضرت عائشہ والی روایت پورے سال کے متعلق اور حضرت ابن عباس والی رمضان المبارک کے متعلق ہے ان میں تو کچھ تعارض ہی نہیں اگر تعارض ہو تو رائج مرجوح کو دیکھا جاتا ہے۔ ۲۔ حضرت عائشہ والی روایت تہجد کے متعلق ہے اور حضرت ابن عباس والی تراویح کے متعلق ہے اس لحاظ سے بھی تعارض نہیں ہے اس لئے متروک وغیرہ متروک کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ سوال :- جب حضرت عائشہ والی روایت تہجد کے متعلق ہے اسی بناء پر امام بخاری اس روایت کو تہجد کے ابواب میں بھی لائے ہیں تو یہاں قیام رمضان کے ابواب میں اس روایت کو لانا مناسب نہ تھا جواب :- ۱۔ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ رمضان المبارک کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں اضافہ نہ فرماتے تھے۔ ۲۔ امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ تہجد تراویح کے قائم مقام ہو جاتی ہے اس رائے پر بھی یہ لازم نہیں آتا کہ تراویح کی رکعت آٹھ ہیں جیسے جمعہ ظہر کے قائم مقام ہو جاتا ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ظہر کی رکعتیں دو ہیں۔ ۳۔ امام بخاری یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ تراویح جو شروع رات میں ہوتی ہیں تہجد کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں جو کہ اخیر رات میں ہے۔ ۴۔ امام بخاری یہ اشارہ فرمانا چاہتے ہیں کہ قیام رمضان کا لفظ تراویح اور تہجد دونوں کو شامل ہے اگر درمیان میں سو جائے گا تو دونوں نمازیں الگ الگ ہو جائیں گی اور اگر نہ سوئے گا تو دونوں ایک دوسرے میں داخل ہو جائیں گی گویا ساری رات تہجد اور تراویح اور صلوة اللیل اور قیام رمضان کا وقت ہے۔ ۱۔ اگر امام بخاری کے نزدیک حدیث عائشہ میں تراویح کا بیان ہوتا جیسے غیر مقلد کہتے ہیں تو امام بخاری اس قسم کا باب باندھتے باب التراویح ثمان رکعات اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام مالک اپنے موطا میں حضرت عائشہ والی حدیث تو لائے ہیں اس کے باوجود ان کے نزدیک تراویح بیس

شعبان (۲۰) ۱۷ رمضان (۲۱) رمضان کے عشرہ وسطانیہ میں گھومتی ہے۔ (۲۲) ۱۸ رمضان (۲۳) ۱۹ رمضان (۲۴) اگر مہینہ ۳۰ کا ہو تو ۲۱ ورنہ ۲۰ رمضان (۲۵) ۲۶ رمضان (۲۶) ۲۸ رمضان (۲۷) ۲۹ رمضان (۲۸) ۳۰ رمضان (۲۹) آخری دس رمضان کی طاق راتیں ساتھ آخری رات ان میں سے ایک ہے۔ (۳۰) آخری دس راتوں میں گھومتی ہے لیکن زیادہ امید ۲۱ کی ہے (۳۱) لیکن زیادہ امید ۲۳ کی ہے (۳۲) لیکن زیادہ امید ۲۷ کی ہے۔ (۳۳) رمضان کے نصف اخیر میں گھومتی ہے (۳۴) ان چار راتوں میں گھومتی ہے ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ رمضان (۳۵) ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ میں گھومتی ہے (۳۶) رمضان کی پہلی اور آخری رات میں گھومتی ہے (۳۷) رمضان کی ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ میں گھومتی ہے۔ (۳۸) رمضان کی ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ میں گھومتی ہے۔ (۳۹) رمضان کی یکم۔ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ اور آخری میں گھومتی ہے۔ (۴۰) ۲۳ اور ۲۷ میں گھومتی ہے۔ (۴۱) رمضان ۲۱ ۲۲ ۲۳ میں گھومتی ہے (۴۲) رمضان ۲۲ ۲۳ میں گھومتی ہے۔ (۴۳) رمضان ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ میں گھومتی ہے۔ (۴۴) رمضان ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ میں گھومتی ہے۔ لیلۃ القدر تلاش کرنے والے میرے بھائیو! اس خادم محمد سرور غنی عنہ کے لئے بھی بخشش بلا عذاب کی دعا کر دینا شکریہ۔

باب التمسوا لیلۃ القدر فی السبع الاواخر

غرض یہ ہے کہ رمضان المبارک کے آخری سات دنوں میں تلاش کرنی چاہئے۔ لیلۃ القدر کیونکہ ان میں ملنے کی قوی امید ہے۔

باب تحوی لیلۃ القدر

فی الوتر من العشر الاواخر

غرض یہ ہے کہ آخری دس راتوں میں سے طاق راتیں یعنی رمضان المبارک کی ۲۱ ۲۳ ۲۵ ۲۷ اور ۲۹ میں لیلۃ القدر تلاش کرنی چاہئے اور سب سے قوی یہی قول شمار کیا جاتا ہے۔

باب رفع معرفۃ لیلۃ القدر لتلاحی الناس

غرض یہ ہے کہ لیلۃ القدر کس رات کو کہتے ہیں اس کا علم اٹھالیا

ہے۔ پھر اس سورت کی مناسبت باب کے ساتھ کیا ہے دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ کسی زمانہ میں قرآن پاک کا نازل ہونا یہ اس زمانہ کی فضیلت کا سبب ہوتا ہے۔ ۲۔ اللہ تعالیٰ نے اس رات کا نام رکھ دیا لیلۃ القدر اور قدر کے معنی ہی فضیلت اور عزت کے ہوتے ہیں اس لئے یہ رات فضیلت والی رات ہے پھر اس میں مختلف قول ہیں کہ یہ نام اس رات کا کیوں ہے۔ ۱۔ نزول قرآن پاک کی وجہ سے اس رات میں عزت اور قدر آگئی۔ ۲۔ نزول ملائکہ کی وجہ سے اس رات میں عزت و قدر آگئی۔ ۳۔ جو اس رات میں عبادت کرتا ہے وہ عزت و قدر والا ہو جاتا ہے عند اللہ تعالیٰ۔ ۴۔ امور مقررہ جو حق تعالیٰ طے فرما چکے ہیں وہ مدبرات الامور یعنی دنیا کے انتظامات کرنے والے فرشتے چار ہیں باقی ان کے ماتحت ہیں جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام۔ پھر لیلۃ القدر کے مصداق میں ۳۴ قول ہیں شروع کے دس زیادہ اہم ہیں اور طلبہ کے لئے یہی دس یاد کر لینے کافی ہیں اور پھر ان دس میں بھی سب سے پہلا سب سے زیادہ رائج ہے۔ (۱) رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی طاق راتیں ۲۱ ۲۳ ۲۵ ۲۷ ۲۹ (۲) رمضان المبارک کی ۲۷ دس رات۔ (۳) لیلۃ القدر پورے سال میں گھومتی ہے جولیلۃ القدر پانا چاہے پورا ایک سال ہر رات کچھ نہ کچھ عبادت کرے۔ (۴) پورے رمضان المبارک میں گھومتی ہے۔ (۵) یکم رمضان المبارک (۶) لیلۃ نصف رمضان (۷) ۲۱ رمضان (۸) اب باقی نہیں رہی (۹) رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ میں گھومتی ہے۔ (۱۰) آخری سات راتوں میں گھومتی ہے (۱۱) ۱۹ ۲۱ ۲۳ ۲۵ ۲۷ ۲۹ رمضان المبارک میں گھومتی ہے۔ (۱۲) ۲۲ رمضان المبارک (۱۳) ۲۳ رمضان (۱۴) ۲۴ رمضان (۱۵) ۲۵ رمضان (۱۶) صرف ایک سال میں تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں پھر باقی نہ رہی۔ (۱۷) اس امت کی خصوصیت ہے (۱۸) پورے سال کی ایک معین رات ہے لیکن ہمیں معلوم نہیں (۱۹) ۱۵

بیٹھنا ہے۔ آلبر ترون لکھن :- آلبر کو مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں مبتدا ہونے کی وجہ سے اور منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں مفعول مقدم ہونے کی وجہ سے۔ لکھن کی ضمیر حضرات ازواج مطہرات کی طرف لوٹی ہے۔ فترک الاعتکاف :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف ختم کر دیا تاکہ ان کو زیادہ تنبیہ ہو جائے۔ ثم اعتکف عشراً من شوال :- ۱۔ یہ قضاء استحباً بافرمائی تھی ۲۔ یہ قضاء وجوباً فرمائی تھی اور ازواج مطہرات نے چونکہ گھر میں قضاء کی ہوگی اس لئے اس کا اس حدیث میں ذکر نہیں کیا گیا۔ باب الاضیۃ فی المسجد :- غرض یہ بیان کرنا ہے کہ مسجد میں عورتوں کے لئے خیمے لگانا اعتکاف کے لئے منع ہے کیونکہ انہیں گھر پر اعتکاف بیٹھنا چاہئے۔

باب هل يخرج المعتكف لحوائجہ الی باب المسجد

غرض یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے معتکف مسجد کے دروازے تک آ جائے تو جائز ہے باب میں جواب اس لئے ذکر نہ فرمایا کہ حدیث میں مذکور ہے۔

باب الاعتکاف و خرج النبی صلی

اللہ علیہ وسلم صبیحة عشرين

غرض درمیان عشرہ کے اعتکاف کی کیفیت بتلانا ہے۔ ارنبہ :- ناک کا کنارہ :-

باب اعتکاف المستحاضة

غرض یہ ہے کہ مستحاضہ کا مسجد میں اعتکاف بیٹھنا جائز ہے جبکہ قنہ کا اندیشہ نہ ہو اور مسجد کے خون سے ملوث ہونے کا اندیشہ بھی نہ ہو۔

باب زیارة المرأة زوجها فی اعتکافہ

غرض یہ ہے کہ بیوی خاوند سے اعتکاف میں بھی ملاقات کر سکتی ہے مسجد میں جا کر جبکہ کوئی ضروری کام ہو۔

باب هل یدرأ المعتکف عن نفسه

غرض یہ ہے کہ تہمت کے احتمال سے بچنا مستحب ہے اور اگر کسی

گیا تھا اور خود لیلۃ القدر باقی رکھی گئی تھی پھر حضرت ابن عیینہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دوبارہ دے دیا گیا تھا۔

باب العمل فی العشر الاواخر من رمضان

غرض آخر رمضان المبارک کے دس راتوں کی فضیلت زیادہ ہے اس لئے ان میں عمل کی زیادہ کوشش کرنا مستحب ہے۔

ابواب الاعتکاف

غرض ان ابواب کا ذکر ہے جن میں اعتکاف کے احکام اور احوال ہیں۔

باب الاعتکاف فی العشر الاواخر

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ آخری دس دن کا اعتکاف مسنون ہے اور اس کی بڑی فضیلت ہے۔ والا اعتکاف فی المساجد کلھا :-

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ مسجد کوئی خاص ضروری نہیں ہے اعتکاف کے لئے جس مسجد میں چاہے اعتکاف بیٹھ جائے ثم اعتکف

ازواجہ بعدہ :- یعنی اعتکاف نہ منسوخ ہے نہ خصوصیت یہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان لیلۃ احدی وعشرين :- یعنی

جب ۲۱ ویں رات شروع ہونے والی تھی باب الحائض ترجل المعتکف :- غرض یہ جائز ہے کہ حیض والی عورت معتکف کو کنگھی

کرے۔ لایدخل البیت الحاجب :- غرض یہ ہے کہ بول و براز اور کھانے کی حاجت کے بغیر گھر آنا معتکف کے لئے جائز نہیں ہے۔

باب غسل المعتکف

غرض یہ ہے کہ معتکف کے لئے سردھونا اعتکاف میں جائز ہے۔

باب الاعتکاف لیلاً

غرض یہ ہے کہ نقلی اعتکاف ایک رات کا بھی جائز ہے۔

باب اعتکاف النساء

غرض میں دو احتمال ہیں ۱۔ عورتوں کے لئے اعتکاف بیٹھنا جائز ہے ۲۔ عورتوں کے لئے اعتکاف کا کیا حکم ہے یہ دوسرا احتمال

راجح ہے کیونکہ اس باب کی حدیث میں عورتوں کو مسجد میں اعتکاف بیٹھنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ ان کے لئے افضل گھر پر اعتکاف

کا اعتکاف سنت اور باقی زمانوں میں مستحب ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ جب بھی مسجد میں داخل ہوا اعتکاف کی نیت کر لیا کرے تاکہ ثواب کے ڈھیر جمع کر سکے۔

باب من اراد ان يعتكف ثم بداله ان يخرج
غرض یہ ہے کہ اعتکاف کا ارادہ کر کے چھوڑ دینا بھی جائز ہے اور امام بخاری کے نزدیک اس حدیث میں یہی صورت پائی گئی تھی و عند الجمہور اعتکاف شروع کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑا تھا کیونکہ مسجد میں اعتکاف کی نیت سے داخل ہونے سے اعتکاف شروع ہو جاتا ہے اور امام بخاری کے نزدیک اعتکاف کی خاص جگہ داخل ہونے سے اعتکاف شروع ہوتا ہے۔

باب المعتكف يدخل راسه البيت للغسل
غرض یہ ہے کہ گھر میں صرف سر داخل کرنا مکلف کا دھونے کے لئے جائز ہے۔

کتاب البيوع

تقدیر عبارت یہ ہے کتاب فیہ احکام البيوع۔ مختلف انواع کی بیوع کے احکام بتلانا مقصود ہے۔ اور بیان انواع ہی کے لئے بیوع جمع کا صیغہ لائے ہیں اور ربط یہ ہے کہ پیچھے عبادات تھیں جن سے مقصود خالص طور پر آخرت ہی آخرت تھی اب دین کے پانچ شعبوں میں سے معاملات کا ذکر ہے جن میں دنیا کی ضروریات حاصل کرنی مقصود ہوتی ہیں۔ عقائد کا ذکر عبادات سے بھی پہلے تھا کیونکہ عبادات ان پر موقوف ہیں باقی دو شعبے معاشرت اور اخلاق بعد میں بیان کریں گے اور عبادات کو مقدم اس لئے فرمایا کہ ان میں تعلق باللہ بلا واسطہ ہوتا ہے اور یہ تعلق بڑھانا ہی مقصود حیات ہے معاملات تو بقدر ضرورت ہیں جیسے بیت الخلاء میں انسان بقدر ضرورت بیٹھتا ہے اصل کام وہی ہونا چاہئے۔ جس کیلئے ہماری روحوں کو بدن دیئے گئے اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں ہمارے بدنوں سے پہلے پیدا فرمائیں اور ان کو اپنی ذات و صفات کی معرفت دی اس معرفت سے اللہ تعالیٰ کی محبت

کے ایمان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو پھر تہمت کو دور کرنا واجب ہے اور یہ دونوں حکم غیر محکم کے لئے بطریق ادنیٰ ثابت ہیں۔

باب من خرج من اعتكافه عند الصبح
غرض یہ ہے کہ اگر درمیان عشرہ کی راتوں کا اعتکاف کیا ہو تو صبح کو نکلنا چاہئے۔ فلما كان صبيحة عشرين نقلنا متاعنا :- سوال۔ بعض روایتوں میں مغرب کے وقت نکلنا آتا ہے جواب۔ اسامان صبح منتقل کیا اور خود مغرب کے بعد منتقل ہوئے یا منتقل ہونے کا ارادہ کیا۔

باب الاعتكاف في شوال

غرض رمضان شریف کے اعتکاف کی قضاء کا بیان کرنا ہے کہ شوال میں ہو سکتی ہے۔

باب من لم ير على المعتكف صوماً
غرض اس شخص کی رائے کا بیان ہے جو رات کے اعتکاف کے لئے روزہ کو ضروری نہیں سمجھتا۔ اوف تذکر :- یہ محل استدلال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ کا حکم نہیں فرمایا لیکن یہ استدلال قدرے کمزور ہے کیونکہ احتمال ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بغیر روزے کے اعتکاف بیٹھتے ہوں اس لئے روزہ کا حکم نہ فرمایا کیونکہ نذر زمانے جاہلیت میں تھی دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ نذر ہی یہ مانی ہو کہ میں بغیر روزے کے ہی اعتکاف بیٹھوں گا۔ پھر یہ کفر کے زمانہ کی نذر کے پورا کرنے کا امر صرف استجابی ہے۔

باب اذا نذر في الجاهلية

ان يعتكف ثم اسلم

غرض جاہلیہ کی نذر کا حکم بیان کرنا ہے اور جمہور استحباب کے قائل ہیں اور بظاہر اسی کے امام بخاری بھی قائل ہیں۔

باب الاعتكاف في العشر

الاوسط من رمضان

دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ اوسط رمضان کا اعتکاف بھی مشروع ہے ۲۔ اخیر رمضان ہی مختص نہیں ہے اعتکاف کے لئے بلکہ عشرہ اخیرہ

ہم میں پیدا ہوئی کیونکہ وہ ذات ہے ہی ایسی کہ جو اس کو پہچانتا ہے عاشق ہو جاتا ہے اس عشق کا تقاضی تھا قرب محبوب اور وہ مصالح کی بناء پر بدن ملنے اور نیکی کرنے پر موقوف فرما دیا تھا۔ اس لئے بدن کا گھوڑا یکے بعد دیگرے دیا جا رہا ہے کہ اس گھوڑے پر سوار ہو کر ہمارے قرب کے لئے بھاگتے چلے آؤ اس لئے ہمیں اصل مقصود سے کبھی غافل نہ ہونا چاہئے اسی نکتہ کی وجہ سے عبادات کو معاملات پر مقدم فرمایا۔

باب ماجاء فی قول اللہ تعالیٰ
فاذا قضیت الآیۃ

غرض بیچ کا جواز اور بیچ کی حقیقت کا بتلانا ہے کہ مبادلۃ المال بالمال بالتراضی ہے۔ وعلیہ وضرمن مفرۃ غلوک یا کسی اور رنگدار خوشبو کا اثر تھا۔

باب الحلال بین والحرام
بین و بینہما مشبہات

دو فرضیں ہیں۔ ۱۔ بیچ کی تین قسمیں بتلانا حلال اور حرام اور مشتبہ۔ ۲۔ ورع اور تقویٰ یہ ہے کہ مشتبہ چیز سے بچے جس میں دلیلیں حلال ہونے کی بھی ہوں حرام ہونے کی بھی ہوں اور اس کو وجہ ترجیح کی معلوم نہ ہو۔

باب تفسیر المشبہات

غرض مشتبہ کی تفصیل کرنی ہے کہ مشتبہ کیا ہے پھر اس میں دو اہم قول ہیں۔ ۱۔ مشتبہ وہ ہے جو من وجہ حلال کے مشابہ ہو اور من وجہ حرام کے مشابہ ہو۔ ۲۔ جس میں حرام ہونے کا احتمال دلیل سے ظاہر ہو وہ تو مشتبہ ہوتا ہے اور جس میں بلا دلیل احتمال حرام ہونے کا ہو وہ دوسرے ہوتا ہے۔ درع مایر یک الی مالا یر یک۔ لیکن یہ معیار کہ جس چیز سے دل میں کھٹکا پیدا ہو اس کو چھوڑے یہ معیار ان پاک حضرات کے لئے ہے جن کے دل منور ہیں پھر اجتناب کے تین مرتبے ہیں۔ ۱۔ واجب اور وہ ایسا کام ہے جو سبب بنتا ہو حرام میں پڑنے کا مثلاً ایسے بازاروں وغیرہ میں بلا ضرورت جانا جہاں بے پردہ عورتیں پھرتی ہوں کیونکہ یہ بد نظری کا سبب ہے یا بلا ضرورت ملاقاتیں اور باتیں کرنا کیونکہ یہ غیبت کا سبب ہے۔ ۲۔

باب ما یتنزه من الشبہات

غرض مقدار بیان کرنا ہے پرہیز کرنے کی اور گزشتہ باب میں واجب تورع کا ذکر تھا اور اب مستحب تورع کرنے کا ذکر ہے یہ ربط ہو گیا ماقبل سے۔

باب من لم یر الوساوس

ونحوها من الشبہات

غرض ورع میں تعمق اور حد سے آگے گزرنے کا بیان ہے جس کو تقویٰ کا ہیضہ کہتے ہیں۔ جیسے کوئی گندم کا ایک دانہ اٹھا کر اعلان کرتا پھر کہ یہ کس کا ہے یہ دین کا مذاق اڑانا ہے۔ اسی میں داخل ہے کہ دوسروں سے بچنا چاہے حالانکہ یہ غیر اختیاری ہے پھر امام بخاری کی ترتیب عجیب و غریب ہے جسے ترتیب بدیع کہنا

باب التجارة في البحر

غرض یہ ہے کہ تجارت کے لئے سمندر کا سفر بھی جائز ہے اور بنی اسرائیل کے ایک صاحب کا واقعہ ذکر فرما کر یہ اشارہ بھی فرمادیا کہ سمندر کا سفر پہلے زمانوں میں بھی متعارف تھا اور یہ بھی اشارہ فرمادیا کہ چونکہ نقل کے بعد انکار وارد نہ ہوا اس لئے ہماری شریعت میں بھی جائز ہے۔

باب واذا راوا تجارة اولهوا انفضوا اليها

غرض یہ ہے کہ احکام شرع کی رعایت کرتے ہوئے تجارت جائز ہے۔ سوال یہ آیت تیسری دفعہ ذکر فرمائی بہت تکرار پایا گیا جواب۔ پہلی دفعہ نفس جواز تجارت بیان فرمایا دوسری دفعہ عارض کی وجہ سے کرہت اور مذمت مقصود تھی گویا اس میں مفہوم مخالف کا بیان تھا اب نفس واقعہ بیان فرمانا مقصود ہے جس کو مفہوم موافق کہا جائے گا اور بعض نسخوں میں یہاں یہ باب نہیں ہے اور بعض میں دوسری جگہ آیت والا باب نہیں ہے اس لئے ان نسخوں میں تکرار کم ہے۔

باب قول الله تعالى انفقوا

من طيبات ما كسبتم

غرض آیت کی تفسیر ہے۔

باب من احب البسط في الرزق

غرض یہ ہے کہ صلہ رحمی رزق کی وسعت کا سبب ہے۔ جواب حذف فرمادیا کہ حدیث سے سب سمجھ جائیں گے پھر حدیث پاک سے یہ بھی مستنبط کیا گیا ہے کہ ذی رحم رشتہ داروں سے محبت جائز ہے اور جو شخص ذی رحم رشتہ داروں سے محبت کو کمرہ کہتا ہے اس کا قول ٹھیک نہیں ہے۔ سوال: عمر اور رزق تو تقدیر میں لکھے جا چکے ہیں اور تقدیر بدل نہیں کرتی جواب۔ تقدیر معلق بدل جاتی ہے کیونکہ اس میں شرط ملفوظ یا مقدر ہوتی ہے کہ مثلاً اگر صلہ رحمی کرے گا تو عمر ۹۰ برس ہوگی نہ کرے گا تو ۶۰ برس ہوگی الہتہ تقدیر مبرم نہیں بدلا کرتی وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ضرور ہوتی ہے لکھی ہو یا نہ لکھی ہو۔

چاہئے کہ پہلے شہادت کی تفسیر کی پھر مراتب مشتبہات کے بیان فرمائے۔ کہ اس سے چٹا واجب ہے اور اس سے مستحب ہے پھر دوسرے اور مشبہ میں فرق بیان فرما رہے ہیں۔ کیونکہ مساویں سے پریشان ہونا دین کو برباد کرنا ہے جیسا کہ مشتبہات سے چٹا تکمیل دین ہے۔

باب قول الله تعالى واذا

راوا تجارة اولهوا انفضوا اليها

غرض اس آیت کا شان نزول بیان فرمانا ہے۔ سوال یہ آیت تو کتاب البیوع کے بالکل شروع میں بیان کر چکے ہیں یہ تو تکرار ہوا۔ جواب۔ وہاں مقصود تجارت کا جواز فی نفسہا تھا یہاں یہ بیان ہے کہ ضروریات دین سے غفلت کا سبب بن جائے جیسے جمعہ ہے تو پھر یہی تجارت مکروہ ہو جائے گی۔

باب من لم يبال من حيث كسب المال

غرض اس کی مذمت ہے کہ مال کمانے میں حلال و حرام کی پرواہ چھوڑ دے۔

باب التجارة في البر وغيره

غرض تجارت کی بعض قسموں کا جواز بیان کرنا ہے پھر نئے اور معانی مختلف ہیں ۱۔ فی البر باء کے ضمہ کے ساتھ اور راء کی شدید کے ساتھ گہجوں وغیرہ غلہ کی بیج و تجارت کا جواز بیان کرنا مقصود ہے۔ ۲۔ فی البر باء کا فتح راء کی تشدید خشکی کے معنی میں مقصود یہ ہوا کہ تجارت خشکی اور سمندر دونوں میں جائز ہے ۳۔ باء کا فتح اس کے بعد زئی کی تشدید سوئی کپڑا کہ ہر قسم کے سوئی اور غیر سوئی کپڑے کی تجارت جائز ہے ۴۔ لفظ تو یہی مراد یہ ہے کہ سوئی کپڑے اور دیگر گھر کے سامان کی تجارت جائز ہے گویا غیر سے مراد دوسرا سامان ہے دوسری قسم کا کپڑا امرائیں ہے۔

باب الخروج في التجارة

غرض یہ ہے کہ ورع میں ایسا تعق بھی نہ اختیار کرے کہ ضرورت کے موقع پر بھی بازار نہ جائے۔

ہے، پنجابی میں کھری کہتے ہیں خراسان و بھتان:- دو مشہور علاقے ہیں دھوکا دینے کے لئے یہ فرضی نام رکھ لیتے تھے جیسے ایک شخص نے اپنی بیوی کا نام چاند رکھ لیا تھا۔ عید الفطر کے موقعہ میں کہتا تھا میں ابھی چاند دیکھ کر آیا ہوں۔

باب بیع الخلط من التمر

غرض یہ ہے کہ اس کی بیج جائز ہے مصداق ۱۔ کئی قسم کی کھجوروں کو ملا دیا جائے ۲۔ ایک روٹی قسم کی کھجور کا نام ہے۔

باب ما قیل فی اللحم والجزار

لحم گوشت بیچنے والے کو کہتے ہیں اور جزا راؤٹ نخر کرنے والے کو کہتے ہیں اور حدیث میں قصاب واقع ہوا ہے اس کے معنی بکری ذبح کرنے والے کے ہیں غرض یہ ہے کہ یہ پیشے اختیار کرنے بھی جائز ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پائے گئے اور انکار نہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے جواز ثابت ہو گیا اور بعض نسخوں میں یہ باب آگے چھ باب کے بعد ہے اور یہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ وہاں مختلف حرف اور پیشوں کا ذکر ہے یہاں لانے کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہاں بطور صنعت اور پیشہ کے ان قصاب وغیرہ کا ذکر مقصود نہیں ہے بلکہ یہاں ایک دو دفعہ گوشت بیچنے والے کو قصاب وغیرہ کہہ دیا گیا ہے گویا گوشت کی بیج و شراء کا جواز بیان کرنا ہے اس لحاظ سے یہاں کے ابواب کے مناسب ہے سوال۔ باب میں لحم اور جزا کا ذکر ہے اور حدیث پاک میں قصاب کا ذکر ہے اور ان تینوں کے معنی الگ الگ ہیں جیسے ابھی ذکر کئے گئے تو حدیث کو باب سے مناسبت نہ ہوئی۔ جواب ۱۔ یہاں تینوں ایک ہی معنی میں ہیں گوشت بیچنے والا ۲۔ قصاب پر لحم اور جزا کو قیاس فرمایا۔

باب ما یمحق الکذب والکتمان فی البیع

ما مصدر یہ ہے غرض یہ ہے کہ جھوٹ اور عیب چھپانا برکت کو مٹا دیتے ہیں۔

باب قول اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنو

الاتاکلوا الربو اضعافاً مضاعفة

غرض سود کی ممانعت اور حرمت کا بیان ہے اور اضعافاً مضاعفة

باب شری النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنسیئة غرض ادھار خریدنے کا جواز بیان فرمانا ہے اور شاید ساتھ ساتھ یہ غرض بھی ہو کہ اشارہ کر دیا جائے اس شخص کے روکا جو یہ وہم کر رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ادھار سودا نہیں خریدا۔ اہلۃ:- چربی سختہ:- کچھ زمانہ گزرنے کی وجہ سے ہلکی سی بو پیدا ہو گئی ہو۔

باب کسب الرجل و عملہ بیدہ

غرض ہاتھ کی کمائی کی فضیلت کا بیان ہے پھر اختلاف ہوا ہے کہ سب سے افضل کونسی کمائی ہے۔ مختلف اقوال ہیں ۱۔ جہاد میں مال غنیمت ۲۔ تجارت ۳۔ زراعت کیونکہ اس میں توکل علی اللہ بہت زیادہ ہے ۴۔ احوال و اشخاص کے اختلاف کی وجہ سے افضل بدل جائے گا۔ بظاہر ان چار اقوال میں سے رائج پہلا ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کو یہ حاصل رہا ہے۔ و تحترف للمسلمین فیہ میں آہستہ آہستہ کما کر جتنی رقم لی ہے اتنی یا زائد بیت المال میں داخل کر دوں گا۔ یہ داخل کرنا صرف مستحب ہے۔

باب السہولة والسماحة فی الشراء والبیع

غرض یہ ہے کہ بیج و شراء میں نرمی اور دوسروں کی آسانی اور سخاوت سے کام لینا مستحب ہے۔ فی عفاف:- ای بلا ظلم۔ باب من انظر موسراً:- غرض یہ ہے کہ امیر کو بھی ڈھیل دینا مستحب و افضل ہے

باب من انظر معسراً

غرض یہ ہے کہ غریب کو ڈھیل دینے کا بڑا ثواب ہے۔

باب اذا بین البیعان ولم یکتما ونصحا

غرض یہ ہے کہ عیب کو بیان کر دینا اور دوسرے کی خیر خواہی کا خیال رکھنا برکت کا ذریعہ ہے جواب اپنی عادت کے مطابق یہاں بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ حدیث پاک میں آ رہا ہے خبیثہ:- بد خلقی غائکہ:- فسق و فجور النخاسین:- جانوروں کے دلال اوری:- ہمزہ پر ضمہ ہے اس کے بعد و اس کن ہے معنی ۱۔ مجلف الدابہ وہ جگہ جس میں جانور کا چارہ ڈالا جاتا ہے میز کی طرح ذرا اونچی ہوتی

پیشے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پائے گئے اور انکار نہ فرمایا معلوم ہوا جائز ہیں اور غیر مذکور پیشوں کو ان مذکور پر قیاس کر یں گے جب تک مرتع گناہ کا کام نہ ہو جیسے فلم سازی وغیرہ۔

باب ذکر القین والحداد

غرض یہ دونوں پیشے جائز ہیں سوائے غلط مضمون کی نظم پڑھنے یا بجز بجانے کے ان دونوں کے مختلف معانی کئے گئے ہیں۔
۱۔ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں لوہے کا کام کرنے والا۔ ۲۔ حداد لوہے کا کام کرنے والا اور قین تلواریں بنانے والا۔ ۳۔ خدا لوہے کا کام کرنے والا اور قین مختلف پیشوں والا مثلاً گانا گانے والا دولہا دلہن کو تیار کرنے والا مرد یا عورت امام بخاری جو دو لفظ لائے ہیں تو بظاہر دونوں کے معنی الگ الگ کرنا چاہتے ہیں۔

باب ذکر الخياط

غرض یہ کہ درزی کا پیشہ جائز ہے۔

باب ذکر النساج

غرض یہ ہے کہ جولاہے کا پیشہ بھی جائز ہے

باب النجار

غرض یہ ہے کہ برہمنی کا پیشہ جو کلڑی کی چیزیں بناتا ہے جائز ہے۔
بلکشف علی ما کانت تسمع من الذکر:- اس سے چند مسائل نکلے۔ ۱۔ ذکر کی فضیلت ظاہر ہوئی۔ ۲۔ معجزہ ظاہر ہوا۔ ۳۔ قدر یہ کار دہوا جو بلائم و لسان کلام کو محال کہتے ہیں اس آیت سے بھی قدر یہ کی تردید ہوتی ہے وقالوا لجلو دهم لم شهد تم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شئ وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون۔ ۴۔ غیر ذی روح چیزوں میں بھی کچھ نہ کچھ سمجھ ہوتی ہے اگرچہ وہ کلام بلا اجازت نہیں کر سکتیں۔

باب شراء الا مام الحوائج بنفسه

غرض میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ یہ وہم دور کرنا مقصود ہے امام کا خود بازار سے کچھ خریدنا مروت کے خلاف ہے۔ ۲۔ اس وہم کو دور کرنا

کی قید زیادہ قباحت کے لئے ہے کسی امام کے نزدیک بھی یہاں مفہوم مخالف معتبر نہیں۔

باب اكل الربا وشاهدہ و كاتبه

غرض سود کے کھانے والے اور گواہ اور کاتب کی مذمت ہے۔
واحل الله البيع وحرم الربا:- یہ حق تعالیٰ کا حاکمانہ جواب ہے کہ ہم نے بیع کو جائز اور سود کو ناجائز قرار دیا ہے حکیمانہ جواب ظاہر تھا کہ بیع کا مدار تعاون پر ہے کیونکہ ایک آدمی معاش کی سب ضروریات تیار نہیں کر سکتا اور سود کا مدار حرص اور ظلم پر ہے یہاں تک کہ حرص میں مجنون ہو جاتا ہے اسی لئے قیامت کے دن پاگل اٹھایا جائے گا اور صدقہ سود کی ضد ہے کیونکہ سود میں بلا معاوضہ لیتا ہے اور صدقہ میں بلا معاوضہ دیتا ہے بمعنی الله الربا ویروی الصدقات۔ فیہ رجل قائم علی وسط النهر:- قائم اور علی کے درمیان ایک نسخہ میں واؤ نہیں ہے اس صورت میں علی قائم کے متعلق ہے اور ایک نسخہ میں واؤ ہے تو یہ واؤ حالیہ ہے۔ رجل بین یدیه حجارة:- یہاں بھی رجل سے پہلے واؤ ہونے والے نسخے میں تو ظاہر ہے کہ یہ نیا جملہ ہے اور جس نسخہ میں یہاں واؤ نہیں ہے تو واؤ قدر ہے جملہ ہر حال نیا ہے۔

باب یمحق الله الربا ویربی الصدقات

غرض سود اور صدقہ کا انجام بیان کرنا ہے کہ سود سے بے برکتی اور صدقہ سے برکت ہوتی ہے۔

باب ما یکره من الحلف فی البیع

غرض بیچنے میں قسم کھانا مکروہ ہے اگر سچی ہے تو کرہۃ تزیہی ہے ورنہ تحریمی ہے۔ اعطی ما لم یعط:- ۱۔ معروف پڑھنا بھی صحیح ہے کہ میں نے اتنی قیمت دے کر یہ چیز خریدی ہے واقع میں اتنے پیسے نہیں دیئے دونوں فعل معروف ہیں۔ ۲۔ دونوں مجہول مجھے اتنے پیسے دیئے گئے ہیں یعنی لوگ اتنے پیسے دے رہے تھے میں نے نہیں بچی حالانکہ اتنے نہیں دیئے گئے۔

باب ما قیل فی الصواغ

غرض اس باب سے اور بعد کے چند بابوں سے یہ ہے کہ یہ

وہ اونٹ جو شام کو پاگل ہو جاتا ہو۔ الحائم المخالف للقصد فی کل شیء :- یعنی اعتدال سے ہٹنے والی چیز کو ہائم کہتے ہیں خواہ انسان ہو یا جانور ہو دوسرے معنی اس لفظ کے عاشق کے بھی آتے ہیں سوال :- ہم تو ہائم کی جمع نہیں ہے بلکہ اہیم کی ہے پھر یہاں امام بخاری نے ہیم کے ساتھ ہائم کا ذکر کیوں فرمایا جواب ہائم اس لئے ذکر نہ فرمایا کہ یہ مفرد ہے ہیم کا بلکہ اشتراک فی المادہ کی وجہ سے ہائم کا لفظ بھی ذکر فرمادیا۔ لا عدوی :- یہاں لا عدوی کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ ۱۔ ہماری میں تعدیہ نہیں ہے اس لئے میں ان اونٹوں پر راضی ہوں۔ ۲۔ میں اُس بیچنے والے پر واپس کر کے اُس سے انتقام نہیں لینا چاہتا عدوی کے معنی انتقام لینے کے آتے ہیں۔ ۳۔ میں بیچنے والے پر عداوت اور زیادتی نہیں کرنا چاہتا میرے نزدیک یہ واپس کر اُس پر زیادتی ہوگی کیونکہ اس کو اس سے تکلیف ہوگی میرے نزدیک یہ بھی زیادتی ہی ہے۔

سمع سفیان عمروا :- یہ امام بخاری کے استاد حضرت علی بن عبد اللہ کا مقولہ۔

باب بیع السلاح فی الفتنة وغیرھا

غرض یہ ہے کہ جو باغی نہ ہوا سکے ہاتھ ہتھیار بیچنا جائز ہے زمانہ فتنہ کا ہو یا نہ ہوا اس کی تفصیل یہ ہے۔ ۱۔ فتنہ نہ ہو تو مطلقاً ہتھیار کی بیع جائز ہے۔ ۲۔ فتنہ کے زمانہ میں جس شخص کا حال مشتبہ ہو کر یہ باغی ہے یا نہ تو مکروہ ہے۔ ۳۔ فتنہ میں جب باغی اور غیر باغی متعین ہوں تو باغی کے ہاتھ بیچنا حرام ہے اور غیر باغی کے ہاتھ بیچنا جائز ہے۔ امام بخاری کے ترجمۃ الباب اور تعلیق اور مسند روایات سے ان صورتوں کی طرف اشارے ملتے ہیں۔ واللہ اعلم

باب فی العطار و بیع المسک

غرض رد ہے حضرت حسن بصری اور حضرت عطاء کے قول پر کہ یہ دونوں حضرات مشک کی بیع کے ناجائز ہونے کے قائل تھے کیونکہ مشک ہرن کے ناف کے خون سے بہت سارے بدل کر کے تیار ہوتی ہے۔ پھر جواز پر اجماع ہو گیا تھا استعمال بھی جائز ہے اور

مقصود ہے کہ امام کا خود خریدنا امام کی شان کے خلاف ہے دونوں احتمالوں کی نفی کر دی کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود بازار تشریف لے جا کر خود خرید و فروخت فرمالیے تھے تو اب واضح اور اتباع سنت بھی یہی ہے۔ پھر مراد امام سے سلطان وقت ہے یا ہر بڑا شخص ہے دونوں احتمال ہیں اور ایک نسخہ میں یوں ہے باب شراء الحيوان نجسہ تو غرض یہ ہے کہ ضرورت کے موقع پر اپنا سامان خود خرید لینا مسنون ہے۔

باب شری الدواب والحمیر

غرض بیان جواز ہے جانوروں اور دراز گوشوں کے خریدنے کا آگے جو ہے واذا اشتري دابة او جملا وهو عليه حل یكون ذلک قبھا قبل ان یزل یہ عبارت بھی ترجمۃ الباب ہی کا حصہ ہے اور اس میں یہ مسئلہ بیان فرمانا مقصود ہے کہ اگر خریدنے والا اُسی اونٹ پر سوار ہو جس کو خرید رہا ہے تو یہ سوار ہونا اس پر قبضہ شمار ہو جائے گا جبکہ اترنے سے پہلے پہلے خرید لیا ہو۔

فاذا قدمت فالکیس الکیس

یعنی مدینہ منورہ پہنچ جاؤ تو ہوشیاری اور سمجھ اور احتیاط سے کام لینا کہیں جیض ہی میں بیوی سے جماع نہ کر لینا۔

باب الا سواق التی کانت فی الجاہلیۃ

فتبايع بها الناس فی الاسلام

غرض یہ کہ جن مقامات پر زمانہ جاہلیت میں گناہ کے درجہ میں بھی بیع و شراء و فخر و ریاء وغیرہ ہوتے تھے اب وہاں مباحات و طاعات جائز ہیں :-

باب شراء الا بل الہیم او الا جرب

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ عیب دار چیز کو بیچنا بھی جائز ہے جب کہ عیب بتلا دیا جائے اور مشتری راضی ہو۔ ۲۔ عیب والی چیز کی بیع عیب ذکر کئے بغیر بھی صحیح ہو جاتی ہے۔ پھر خریدنے والے کے لئے عیب کی وجہ سے واپس کر دینا جائز ہے۔ پھر وہیم جمع ہے اہیم کی اس کے معنی۔ ۱۔ وہ اونٹ جس کو استقاء کی بیماری ہو۔ ۲۔

بھاگے دوبارہ سنا یا اثر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے حقیقی غلام اور ولی اللہ بن گئے یہ صرف ایک جملے کا اثر تھا ننگے پاؤں گئے تھے اس لئے بشر حافی نام ہو گیا بشر ننگے پاؤں والے وقت اللہ تعالیٰ

باب ذکر الحجام

غرض یہ ہے کہ حجامت کا پیشہ یعنی سینگ لگانے کا جائز ہے ربط ماقبل سے یہ ہے کہ جب مشک کا ذکر آیا تو اس سے ذہن خون کا بیج کی حرمت کی طرف جاتا ہے اس سے شبہ ہوتا ہے کہ سینگ لگوانے کا پیشہ بھی جائز نہ ہوگا اس کا تذکرہ فرما دیا کہ حجامت سے نخی منسوخ ہے یا نخی تنزیہی پر محمول ہے کہ یہ کام گھٹایا ہے اور اباحت ضرورت کی وجہ سے ہے۔

باب التجارة فیما یکرہ لبسه للرجال والنساء

غرض یہ ہے کہ ایسے مال کی تجارت بھی جائز ہے جو صرف مردوں پر حرام ہو جیسے ریشم یا مردوں اور عورتوں دونوں پر حرام ہو جیسے تصویر والا کپڑا جبکہ کوئی طریقہ اس کے استعمال کا جائز ہو جیسے تصویر کا سرمٹا کر استعمال جائز ہے۔

باب صاحب السلعة احق بالسوم

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ بھاد بتلانے کا زیادہ حق بائع کا ہے۔

باب کم یجوز الخیار

اس باب کی غرض میں تین تقریریں ہیں۔ ۱۔ کم مدۃ يجوز الخیارہ خیار شرط میں مدت کتنی ہے اور امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ کوئی تحدید نہیں بلکہ وہ متعاقدین کی رائے پر ہے خواہ خیار شرط ہو یا خیار قبول ہو یا خیار مجلس ہو۔ ۲۔ کم مرۃ یتخیر احد المتعاقدين یعنی عقد کو لازم کرنے کے لئے کتنی دفعہ غری کہے یا خیار شرط کے الفاظ کہے بہم چھوڑ دیا ظاہر یہی ہے کہ ایک دفعہ کہنا کافی ہے گو تین دفعہ کہنا اولیٰ ہے سوال۔ تین بابوں کے بعد جو تھے باب میں ہے قال ہمام وجدث فی کتابی بخار ثلث مرارۃ تو ابھام نہ رہا پھر امام بخاری نے اس باب میں ابھام کیوں رکھا جواب ظاہر یہی ہے کہ یہ قال ہمام والی زیادتی امام بخاری کے نزدیک قابل اعتماد نہیں

بیج بھی جائز ہے اسی پر امام بخاری نے باقی خوشبو کی انواع کو قیاس فرمایا یعد مک :- دو طرح پڑھا گیا ہے۔ ۱۔ یعد مک ضرب یضرب سے معروف۔ ۲۔ یعد مک باب افعال سے معروف معنی دونوں کے ہیں یفقد مک پھر لفظ اما اس عبارت مبارکہ میں ترکیب کے لحاظ سے تو زائد ہے لیکن معنی میں معتبر ہے عبارت یہ ہے لا یعد مک من صاحب المسک لما تشتریه اور تجد ریحہ۔ لفظ تشتریه معنی میں ان تشتریه کے ہے اور یہ لا یعد مک کا فاعل ہے دونوں میں سے ایک چیز تو کم نہ ہوگی یا تو مکھ خرید لو گے یا کم از کم اس مجلس میں تو خوشبو سے لطف اندوز ہو گے۔ ایسے ہی نیک محبت یا تو زندگی کا رُخ ہی بدل دے گی یا کم از کم تھوڑی دیر تو نیکی میں گزرے گی ابوسلمان دارانی فرماتے ہیں کہ ایک واعظ کی مجلس میں پہلی دفعہ گیا تو اس مجلس میں گناہ چھوڑنے کا ارادہ رہا اٹھا تو ختم دوبارہ گیا تو واپسی میں راستہ بھی اثر رہا گھر پہنچ کر ختم تیسری دفعہ گھر آ کر بھی رہا اور گھر آ کر گناہ کے سب اسباب ختم کر دیئے اور ایسے اللہ والے بن گئے کہ کسی نہ یہ واقعہ سن کر کہا عصفورۃ صارت النعامۃ کہ چڑیا نے شتر مرغ کا شکار کر لیا کہ معمولی واعظ کے وعظ سے اتنا بڑا بزرگ پیدا ہو گیا۔

یک زمانہ محبت با اولیاء

بہتر از صد سالہ طاعت بے ریاء

بقول حضرت تھانوی بہتر از صدک سالہ طاعت بھی ہوتا تو مبالغہ نہیں تھا کیوں۔ ۱۔ زندگی کا رُخ بدلنے والی کوئی بات مل جاتی ہے جو دل پر اتنا اثر کرتی ہے کہ شیطانیہ سے نکل کر ولایت میں داخل ہو جاتا ہے۔ ۲۔ حق تعالیٰ کی خصوصی نظر عنایت وقتاً فوقتاً اولیاء اللہ پر پڑتی ہے اگر اُس وقت کوئی پاس بیٹھا ہو تو اس پر بھی پڑتی ہے اور وہ بھی اُسی نور سے منور ہو جاتا ہے یہ چیز صدک سالہ طاعت سے بھی شاید نصیب نہ ہوتی۔ مثلاً حضرت بشر حافی گناہوں کی زندگی میں تھے ایک درویش دروازے پر آئے لونڈی باہر گئی پوچھا یہ آزاد کا مکان ہے یا غلام کا کہا آزاد کا فرمایا اگر غلام کا مکان ہوتا تو ایسے نہ کرتا جیسے یہ کر رہا ہے لونڈی سے سن کر ننگے پاؤں پیچھے

ہے۔ ۳۔ کم قسماً بجز الخيار فیما پھر اقسام خیار میں سے صرف ایک ہی قسم کی تفصیل پانچ بابوں میں بیان فرمائی اور ان سب بابوں میں ایک ہی حدیث الفاظ مختلفہ کے ساتھ بیان فرمائی اور باقیوں کی طرف صرف اشارہ ہی کہا جاسکتا ہے۔ خیار شرط میں اختلاف:- عند مالک والبخاری خیار شرط کی کوئی حد نہیں جتنے دن کے لئے عاقدین چاہیں خیار شرط لگالیں شرعاً جائز ہے وعند الجمهور صرف تین دن خیار شرط دیا جاسکتا ہے ولان فی المبیہ عن ابن عمر مرفوعاً الخيار ثلثہ ایام ولما لک ضرورة کبھی دیا وہ دن غور و خوص کرنے کی بھی ہوتی ہے جواب حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ او یکون المبیع خیاراً:- ۱۔ کیون کو منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں اولیٰ ان یا الا ان کے معنی میں ہے۔ ۲۔ کیون مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں او اپنے ظاہر پر ہے یعنی تردید کے لئے ہے یہ او عاقد ہی ہوتا ہے۔ خیار مجلس ثابت ہے یا نہ:- عند امامنا ابی حنیفہ و مالک ثابت نہیں ہے وعند الشافعی و احمد ثابت ہے فشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر مرفوعاً ان المعبایین بالخیار فی بیعہما ما لم یطرقا۔ ہمارے نزدیک یہ روایت خیار قبول پر محمول ہے کہ عاقدین میں سے پہلے کا قول جس کو ایجاب کہتے ہیں جب وہ پایا جاسکے اور دوسرے کا قول جس کو قبول کہتے وہ ابھی نہ پایا گیا ہو مثلاً دو کا نذر نے کہہ دیا میں نے یہ کپڑے کا تھان دوسرو پے کا بچا خریدار نے ابھی نہیں کہا کہ میں نے خریدا اس زمانہ میں دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ عقد کرے یا نہ کرے اس کو خیار قبول کہتے ہیں وعند الشافعی و احمد یہ حدیث پاک خیار مجلس پر محمول ہے کہ ایجاب اور قبول دونوں پائے جاسکے اس کے بعد بھی خریدنے والا اگر دوکان پر کچھ دیر بیٹھا رہے تو دونوں کو پورا پورا اختیار ہوتا ہے کہ چاہیں تو بیع کو باقی رکھیں اور چاہیں تو ختم کر دیں اور کوئی ایک کہہ دے کہ میں نہیں بیچتا یا میں نہیں خریدتا تو پھر بھی بیع نہ ہوگی۔ حنفیہ و مالکیہ کے مرجحات:- ۱۔ آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ خیار

مجلس نہ ہوا رشاد ہے لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منکم کیونکہ جب ایجاب و قبول دونوں پائے گئے تو جائزین سے رضا مندی پائی گئی اسی کو تراضی کہتے ہیں اور آیت کے مطابق تراضی سے عقد مکمل ہو جاتا ہے۔ ۲۔ اگر اس حدیث پاک میں تفرق ابدان معنی بھی کر لئے جائیں جیسا کہ شوافع و حنابلہ حضرات کرتے ہیں کہ تفرق سے مراد تفرق ابدان ہے اور حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جب تک بیچنے والے اور خریدنے والے ایک ہی مجلس میں ہیں اُس وقت تک ان کو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہے حنفیہ اور مالکیہ کی اصل رائے تو یہی ہے کہ حدیث پاک میں تفرق سے مراد تفرق بالا قول ہے کہ جب تک دو متفرق قول جمع نہیں ہوتے اور ایجاب کے ساتھ قبول نہیں ملتا اُس وقت تک عاقدین کو عقد فسخ کرنے کا اختیار ہے لیکن ہم دوسرے مرجع کے طور پر ارعاء عثمان کے درجہ میں اور مخالف کی بات ایک حد تک مانتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ اگر یہاں حدیث پاک میں تفرق سے مراد تفرق ابدان بھی لے لیا جائے تو پھر بھی معنی خیار قبول ہی کے باقی رہتے ہیں کہ مجلس ختم ہونے تک خیار قبول باقی رہتا ہے جہاں مجلس بدلی خیار قبول ختم ہو گیا۔ اب اگر قبول کرے گا تو وہ قبول معتبر نہ ہوگا۔ ۳۔ ہمارا تیسرا مرجع یہ ہے کہ اگر تفرق سے مراد تفرق ابدان ہی لیا جائے تو پھر بھی حدیث پاک کو خیار قبول ہی پر محمول کرنا ضروری ہے کیونکہ اس کے لئے ایک موبد یہ ہے کہ ہماری تقریر کا حاصل یہ ہے کہ اگر تفرق ابدان بھی مراد ہو تو خیار قبول لینے کی صورت میں حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ لوازم عقد میں سے کوئی چیز یا اجزاء عقد میں سے کوئی چیز اگر مجلس ختم ہونے پہلے نہ پائی گئی تو عقد فسخ ہو جائے اور اس حالت میں تفرق ابدان موجب فسخ ہے اس کی نظیر اجتماعی موجود ہے کہ عقد صرف کہ مثلاً ایک تولہ سونا دے کر چالیس تولہ باندی خریدی سونا تو مجلس میں ہی دے دیا لیکن چاندی دینے سے پہلے مجلس ختم ہو گئی اور تفرق ابدان پایا گیا تو یہ عقد فسخ ہو جاتا ہے بالا جماع آپ کے

مسک کی تقریر یہ ہے کہ تفرق ابدان سے عقد لازم ہو جاتا ہے اس کی کوئی نظر شریعت میں نہیں ہے کہ جب تک مجلس رہے عقد غیر لازم رہے تفرق ابدان ہوتے ہی عقد لازم ہو جائے۔ ۴- ایک شرعی اصول ہے کہ مجلس جامع المسخرات ہے یہ اصول خیار قبول کی تائید کرتا ہے کہ جب تک مجلس ہے قبول ایجاب کے ساتھ جمع ہو جائے گا بعد میں نہیں ہوگا کیونکہ اگر ایسا ہو تو ایجاب کرنے والے کو مشقت ہے کہ دوسرا جب چاہے اس کو مشقت میں ڈال دے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اب وہ خریدنا یا بیچنا چاہتا ہے بعد میں نہیں چاہتا۔ خیار مجلس کی یہ اصول تردید کرتا ہے کیونکہ اس میں مجلس کو جامع المسخرات نہیں شمار کیا گیا بلکہ عقد کو ضرور رکھنے والی اور قبول کو ایجاب سے دور رکھنے والی شمار کیا گیا ہے جب مجلس ختم ہوتی ہے تو قبول ایجاب سے مل جاتا ہے اور عقد لازم ہو جاتا ہے۔ ۵- اس آیت مبارکہ سے تفرق بالا اقوال کی تائید ہوتی ہے وان یضرقا یغن الله کلان من سعته کہ خلع کا ایجاب و قبول جب یہ دونوں متفرق قول پائے جائیں تو اللہ تعالیٰ ہر ایک کو دوسرے سے مستغنی کر دینگے جیسے یہاں عقد خلع میں تفرق بالا اقوال ہے ایسے ہی ہم بیع میں لیتے ہیں اور خلع میں یہ معنی اجماعی ہیں۔ ۶- واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا میں بھی تفرق بالا اقوال ہی مراد ہے۔ ۷- لا تفرق بین احد من رسلہ میں بھی تفرق بالا اقوال ہی مراد ہے۔ ۸- افتقرت الیہود علی احدی اور ثنتین وسبعین فرقہ رواہ ابو داؤد عن ابی ہریرۃ اس حدیث پاک میں بھی تفرق بالا اقوال ہی بالا جماع مراد ہے۔ ۹- افوا بالعقود جب ایجاب و قبول پائے گئے تو عقد پورا ہو گیا اب اس کو باقی رکھنے کا حکم ہے خیار مجلس میں اس حکم پر عمل نہ کرنا پایا جاتا ہے۔ ۱۰- اس پر اجماع ہے کہ مجلس کے اندر ہی مشتری اپنی خریدی ہوئی چیز کو آگے بچ سکتا ہے کھاپی سکتا ہے۔ حہ کر سکتا ہے۔ غلام ہو تو آزاد کر سکتا ہے یہ سب تصرفات خیار مجلس کے خلاف ہیں۔ ۱۱- واشہدوا اذا تبایعتم۔ بالا جماع

مجلس کے اندر ہی گواہ بنانا مستحب ہے اس سے بھی خیار مجلس کی نفی ہوتی ہے اگر عقد پختہ نہیں ہے تو گواہوں کا کیا فائدہ عائد کہہ سکتا ہے کہ گواہ بننے کے بعد میں نے عقد خلع کر دیا تھا۔ ۱۲- ۱۳- تداینتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوا اگر خیار مجلس باقی ہے تو کتابت بیکار ہے۔ ۱۳- عقد اجارہ میں خیار مجلس بالا جماع نہیں تو عقد بیع میں بھی نہ ہونا چاہئے۔ ۱۴- عقد نکاح میں خیار مجلس بالا جماع نہیں تو عقد بیع میں بھی نہ ہونا چاہئے۔ ۱۵- عقد خلع میں خیار مجلس بالا جماع نہیں تو عقد بیع میں بھی نہ ہونا چاہئے۔ ۱۶- ابوداؤد میں اسی خیار والی حدیث میں یہ بھی ہے حتی استخیرا اس کے معنی ہم تو خیار شرط کے کرتے ہیں۔ شوافع حضرات اس کے معنی کرتے ہیں کہ عقد کے فوراً بعد عاقدین میں سے کوئی ایک کہہ دے غلطی اور دوسرا کہہ دے آخرت تو خیار مجلس ختم ہو جاتا ہے اگر چہ مجلس باقی رہے اور یہ کہنا اور نہ کہنا دونوں میں سے ہر ایک جائز ہے واجب نہیں بلکہ کہہ لینا بالا جماع مستحب ہے جب خیار مجلس کو مجلس کے اندر ہی ختم کر دینا مستحب ہے تو اس سے لازم آیا کہ خیار مجلس مستحب ہے اور مستحب ہونے کا ہم بھی انکار نہیں کرتے اسی کو اقلہ کہا جاتا ہے پس وجوب کا قول ختم ہو گیا۔ ۱۷- اگر ہم مان بھی لیں کہ یہ روایت خیار مجلس پر دلالت کرتی ہے تو پھر بھی اہل مدینہ کا عمل تو اثر اور توارث عملی کے ساتھ اس کے خلاف پایا گیا اور یہ تو اثر و توارث عملی تو اثر اسنادی سے بھی اونچے درجہ کا ہوتا ہے اسی لئے امام مالک نے یہ روایت عن نافع عن ابن عمر اپنے موطا میں نقل فرمائی ہے اور مالک عن نافع عن ابن عمر کو اصح الاسانید شمار کیا گیا ہے اور بعض نے قطعی الثبوت تک کہہ دیا ہے اس کے باوجود امام مالک نے تو اثر عملی کو ترجیح دی اور خیار مجلس کا انکار فرمایا۔ حاصل یہ ہوا کہ تو اثر عملی خیار مجلس کے خلاف ہے۔ ۱۸- لفظی ترجمہ تو اس حدیث میں تفرق ابدان کا ہی ہے لیکن تفرق ابدان کنایہ ہے تفرق اقوال سے کیونکہ عموماً عقد نام ہوتے ہی تفرق ابدان ہو جایا کرتا ہے اور کنایہ میں حقیقی معنی بالکل چھوڑے

تفرق کے ظاہری معنی تفرق بالابدان ہی کے ہیں بلا ضرورت ظاہر سے پھیرنا ٹھیک نہیں جواب ہماری ترجیحات میں یہ بات تفصیل سے بیان کر دی گئی ہے کہ شریعت میں اشر تفرق بالا قوال ہے۔ ۵۔ روایۃ ابی داؤد والترمذی والطحاوی ان رجلین اختصما الی ابی برزۃ فی فرس بعد ما تجا یعدا کانا فی سفینۃ او خباء فقال لا اراکما تفرقتما وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیعان بالخیار ما لم یضرقا۔ یہاں تصریح ہے تفرق بالابدان کی جواب یہاں خیار کا جاری فرمانا استجابی ہے بالا جماع کیونکہ اسی واقعہ میں یہ بھی منقول ہے ان الرجل قام یسرج فرسہ جب قیام پایا گیا تو مجلس تو ختم ہو گئی شوافع اور حنابلہ کے نزدیک بھی پس معنی یہ ہیں مالا کما تفرقتما عن ہذا البیع علی الانبساط۔ ۶۔ زیر بحث حدیث الباب میں ہے دکان ابن عمر اذا اشتري شيئا بجمعه فارق صاحبه جواب۔ استحباب واحتياط پر محمول ہے۔ ۷۔ آگے دو باب چھوڑ کر ایک روایت میں یوں ہے مرفوعاً عن ابن عمر اذا ابتاع الرجلان ففعل واحد منهما بالخيار ما لم يضرقا وكانا جميعاً اس سے صاف معلوم ہوا کہ تفرق بالابدان مراد ہے جواب۔ ۱۔ دکانا جميعاً میں ابدان ہیں اور ما لم يضرقا میں اقوال ہیں تاکہ تاسیس ہو اور آپ جو معنی لے رہے ہیں ان میں تاکید ہے اور تاسیس تاکید سے اولی ہوتی ہے۔ ۲۔ اگر مان بھی لیں کہ تفرق بالا بدان ہے تو جواب ہماری دوسری ترجیح میں گزر چکا۔

باب اذا لم يوقت في الخيار هل يجوز البيع

غرض یہ ہے کہ خیار شرط بغیر تعیین مدت کے بھی جائز ہے گویا امام مالک کے قول کو اختیار فرمایا اور اس تقریر سے گذشتہ باب کی غرض میں جو تین تقریریں ذکر کی گئی تھیں ان میں سے پہلی تقریر کی تائید بھی ہو گئی گویا گذشتہ باب میں خیار کی مدت کا اجمالی ذکر تھا اس باب میں قدرے تفصیل ہے۔

اختلاف خیار شرط غیر موقت میں:- عند مالک اگر خیار شرط میں مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو عقد ٹھیک ہو جائے گا اور اتنی مدت مقرر کر دی جائے گی جس میں عادتاً بیع کا اندازہ ہو سکے کما چھایا ہے یا نہ عند مالک

نہیں جاتے کبھی پائے جاتے ہیں کبھی نہیں پائے جاتے۔ ۱۹۔ حدیث میں لفظ بیعان اور متبايعان آ رہا ہے اور عاقدین کو متبايعین کہنا حقیقۃً ایجاب کے بعد اور قبول سے پہلے ہی ہوتا ہے ایجاب سے پہلے ان کو متبايعان کہنا مجاز بالمشارفہ کے طور پر ہوتا ہے جیسے طالب العلم کو مولوی کہہ دیتے ہیں اور قبول پائے جانے کے بعد بھی مالکان کے لحاظ سے مجاز ان کو متبايعین کہا جاتا ہے جیسے ارشاد ہے واتوا الیتمامی اموالہم حالانکہ یہ مال دینا بالغ ہونے کے بعد ہے اور حقیقی یتیم نابالغ ہی ہوتا ہے اب اسے یتیم کہنا مالکان کے لحاظ سے ہے۔ پس خیار قبول میں متبايعان حقیقی معنی میں ہے اور خیار مجلس کے معنی کریں تو مجازی معنی پر محمول کرنا پڑتا ہے جو کہ خلاف اصل ہے۔ ۲۰۔ مجلس کا وقت تو مجہول ہے اس لئے عقد کے لازم ہونے کو مجلس ختم ہونے پر معلق کرنا ایسا ہی ہے جیسے ثمن موجد ہو اور اجل مجہول ہو اس لحاظ سے بھی خیار مجلس کے معنی لینے مناسب نہیں ہیں۔ شوافع اور حنابلہ کے مرجحات:- ۱۔ زیر بحث روایت میں یہ بھی ہے او یکون البیع خیاراً اس کے معنی شوافع اور حنابلہ کے نزدیک یہ ہیں کہ احد المتعاقدين کہہ دے اختر یا خیر تک یا خیر تو اس کہنے والے کا خیار مجلس ختم ہو جاتا ہے اور اگر دوسرا کہہ دے اختر تو اب دوسرے کا خیار مجلس بھی ختم ہو جائے گا کیونکہ یہ قول لزوم عقد پر راضی ہونا ہے پس او یکون البیع خیاراً یہ شوافع اور حنابلہ کے لئے مرجح ہے جواب۔ بیع الخیار یہ شریعت میں خیار شرط کا لقب ہے اور حقیقت شرعیہ کو بلا دلیل نہیں چھوڑا جا سکتا ہے اس لئے حدیث کے معنی یہ ہیں کہ عقد کرنے کے دوران بھی خیار ہے قبول سے پہلے پہلے جب قبول پایا گیا تو خیار قبول ختم ہو گیا البتہ خیار شرط ہو تو جس کو خیار ہے وہ بعد میں بھی بیع فسخ کر سکتا ہے۔ ۲۔ روایۃ البیہقی والدارقطنی ما لم یضرقا عن مکاتھم۔ جواب اس کا جواب ہم اپنی دوسری ترجیح میں دے چکے ہیں۔ ۳۔ ایجاب و قبول کے بعد وہ حقیقی معنی پر محمول کرتے ہیں آپ مجازی پر۔ جواب اس کا جواب ہماری ترجیح ۱۹۔ میں گزر چکا ہے۔ ۴۔

باب اذا اشترى شيئاً فو هب من ساعة قبل ان تيفرقا ولم ينكر البائع على المشتري او اشترى عبد افاعتقه

غرض یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے بعد مجلس ہی میں ہبہ کر دینے اور اعتاق سے بیع لازم ہو جاتی ہے جبکہ بائع انکار نہ کرے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بائع سے اذن نہ لینا اس کی بھی دلیل ہے کہ صرف ایجاب و قبول سے بیع لازم ہو گئی اور خیاری مجلس ثابت نہیں ہے۔ وقال الحمیدی:- یہاں حدیث کی جگہ قال فرمایا یہ اس عادت کی بناء پر ہے کہ جب استاد سے مجلس حدیث میں حدیث نہ سنی ہو تو اسی طرح قال سے بیان فرماتے ہیں۔ رأیت انی قد غبت:- غبن عربی مراد نہیں ہے کہ میں نے بہت مہنگی چیز دی اور بہت سستی لی بلکہ اظہار مسرت ہے کہ میں تین دن کی مسافت مدینہ منورہ سے قریب آ گیا۔

باب ما یکرہ من الخداع فی البیع

یعنی دھوکہ دینا مکروہ ہے لیکن ایسی صورتوں میں بیع صحیح نہ ہو گی۔ ان رجلاً:- اُس شخص کا نام حبان بن مقدہ ہے۔ فقل لا خلاص:- خلاصیہ کے لفظی معنی دھوکہ کہہ دیتے ہیں اور یہ لقب ہے بیع بخیار الشرط کا پھر دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ لفظ صرف اُسی شخص کے لئے خیاری شرط کا لقب ہے باقیوں کو صاف کہنا چاہئے کہ میں خیاری شرط رکھنا چاہتا ہوں۔ ۲۔ یہ لفظ سب کے لئے لقب مقرر کیا گیا ہے پھر اس لفظ کے استعمال کرنے میں تقدیر عبارت میں بھی دو قول ہیں۔ ۱۔ لایلزمنی خد یحک۔ ۲۔ بشرط ان لا تكون الخدعة۔ اختلاف اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اگر غبن فاحش کے ساتھ کسی نے کوئی چیز بیچ دی تو بعد میں خریدنے والے کو بلا خیاری شرط بھی واپس کرنے کا اختیار ہے یا نہ عند امامنا ابی حنیفہ والشافعی خیاری شرط لگانے سے ہی ہو گا صرف مہنگی چیز ہونے سے خیاری شرط ثابت نہ ہو گا تھوڑی مہنگی ہو یا زیادہ وعند مالک واحمد زیادہ مہنگی چیز ہو تو واپس

وزاعی وابن ابی لیلیٰ وہ خیاری شرط مجہول مدت والا ساقط ہو جائے گا اور عقد ٹھیک ہو جائے گا وعند الجمہور بیع ہی باطل ہو جائے گی ولنا یہ مدۃ عقد کے ساتھ ملحق ہے اس لئے اس کی جہالت سے عقد باطل ہو جائے گا ولما وزاعی وابن ابی لیلیٰ۔ یہ جہالت نکاح کی شرط فاسد کی طرح ہے اس لئے خیاری شرط ہو جائے گا اور عقد ٹھیک ہو جائے گا جواب۔ نکاح اور بیع میں بہت فرق ہے ولما ملک خیاری مدت مقرر کر دی جائے گی جیسی کہ اُس مبیعہ کے مناسب ہوگی جس میں عاقدین اُس مبیعہ کا امتحان کر سکیں۔ اور یہی خیاری شرط میں مقصود تھا۔ جواب۔ اس میں کوئی عادت اور عرف نہیں ہے جس کی طرف رجوع کیا جاسکے۔

باب البیعان بالخیار مالہم یتفرقا

غرض یہ ہے کہ خیاری مجلس معتبر ہے۔

باب اذا خیر احدہما صاحبه

بعد البیع فقد وجب البیع

غرض یہ ہے کہ جب بیع کے بعد دوسرے کو کہہ دے اختر تو بیع لازم ہو جاتی ہے جبکہ دوسرا بھی کہہ دے اختر۔

باب اذا کان البائع بالخیار هل یجوز البیع

غرض یہ ہے کہ خیاری مجلس بیع کو منع نہیں کرنا ساتھ ساتھ اشارہ ہے حضرت سفیان ثوری کے قول کے رد کی طرف جنہوں نے یہ فرما دیا کہ خیاری شرط صرف مشتری کو ہوتا ہے امام بخاری کا استدلال کل بیعین میں تحیۃ کا صیغہ ہے جس میں بائع اور مشتری دونوں داخل ہیں۔

یختار ثلث مرات:- ابن التین اور امام ابو داؤد نے ان الفاظ کو شاذ قرار دیا ہے اسی لئے امام بخاری نے ان الفاظ کو الگ ذکر فرمایا ہے۔ علی تقدیر الثبوت ان الفاظ کے نقل کرنے میں نسخہ مختلف ہیں۔ ۱۔ بخیار ثلث مرات معنی یہ ہیں کہ حدیث مرفوعہ ہیں لفظ بخیار تین مرتبہ تھا تاکید مقصود تھی۔ ۲۔ بخیار ثلث مرات۔ ۳۔ یختار ثلث مرات ان آخری دونوں نسخوں کے معنی یہ ہیں کہ خریدی یا خیاری شرط کے الفاظ تین دفعہ کہنا مستحب ہے۔ اور ایک دفعہ کہنے پر اکتفاء بھی جائز ہے۔

کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بخت ان میں ہوئی ہے۔ لیس بلفظ:۔ بد اخلاق نہیں ہیں۔ وغلیظ:۔ سخت بات کرنے والے نہیں۔ حتیٰ یقیناً بہ الملتہ العوجاء:۔ حق تعالیٰ ان کو اس وقت تک وفات نہ دیں گے جب تک ان کے ذریعہ سے اس ملت کی اصلاح نہ فرمالیں جو زمانہ فترت وحی میں ٹیزھی ہو چکی ہے۔

باب الکیل علی البائع والمعطی

غرض یہ ہے کہ کیل کرنا اور ناپ کر برتن سے دینا یہ تسلیم کے توابع سے ہے مجبیہ کو بائع ناپ کر دے گا اور دین کو مدیون ناپ کر دے گا۔

باب ما يستحب من الکیل

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ بائع کے لئے مستحب ہے کہ وہ مشتری کے سامنے ناپے تاکہ مشتری کو کم ناپنے کا شبہ نہ ہو۔

باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم مده

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع اور ہر کے استعمال میں برکت ہے یہ بات بتلانی مقصود ہے۔ اللہم بارک ہم فی مکیاہم:۔ اس دعاء سے کیا مقصود تھا مختلف تقریرات ہیں۔ ۱۔ مدینہ والے دین پر ثابت قدم رہیں اور زکوٰۃ و کفارات وغیرہ میں مکملات خوب استعمال کریں۔ ۲۔ تجارت میں ترقی ہو اور پہلے سے زائد کیل کی نوبت آئے۔ ۳۔ فتوحات زیادہ ہوں اور مال زیادہ آئے اور زیادہ ناپیں۔ ۴۔ ان کے ان کیل کے برتنوں میں برکت ہو اور ان کے ذریعہ سے جو کیل کیا جائے اس میں دوسرے برتنوں سے کیل کرنے سے زیادہ برکت ہو۔

باب ما يذکر فی بیع الطعام والحکرة

غرض بیع قبل القبض کا حکم بیان کرنا ہے کہ منوع ہے اور احکام کا حکم بیان کرنا ہے کہ بعض صورتوں میں مکروہ ہے۔ حتیٰ یؤدہ الی راحمہم:۔ مقصود قبضہ کرنا ہے سوال۔ احکام کی حدیث ذکر نہ فرمائی۔ ۱۔ اپنی شرط پر نہ پائی۔ قیاس فرمایا کہ جیسے بیع قبل القبض میں عوام کا نقصان ہے کہ بلا مشقت خرید کر بیچ دینے سے چیزیں مہنگی ہو جاتی ہیں اسی طرح احکام سے بھی چیزیں مہنگی ہو جاتی ہیں۔ دراهم بدر اہم والطعام مرجا:۔ یعنی جب بیع سلم میں

کرنے کا اختیار ہوگا اور وہ حضرات فرماتے ہیں کہ قیمت کا تیسرا حصہ عام بھاؤ سے زائد لیا ہے تو یہ زیادہ مہنگی ہے بنشاء اختلاف زیر بحث روایت ہے ہمارے نزدیک یہ لقب خیار شرط کا ہے وہ مہنگی سمجھے تو خیار شرط کی وجہ سے واپس کر دے اگر بلا خیار شرط ہی واپس کرنے کا اختیار مہنگی چیز ہونے کی وجہ سے دینا مقصود ہوتا تو پھر خیار شرط کی شریعت میں اجازت نہ ہوتی ولہذا اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دھوکہ نہ ہونا چاہئے اور زیادہ مہنگی چیز بیچنا دھوکہ ہے اس لئے خیار شرط ملنا چاہئے عقد میں خیار شرط لگایا ہو یا نہ لگایا ہو ترجیح کی ہمارے پاس دو تھیں ہیں۔ ۱۔ اصل بیع کا لازم ہونا ہے اور اس حدیث میں دونوں احتمال ہیں ایک جو ہم نے لیا دوسرا جو دوسرے حضرات نہ لیا۔ اس لئے اصل لزوم ان احتمالات کی وجہ سے ساقط نہ ہوگا۔ ۲۔ ابن عربی نے اس حدیث کو صرف اُس دیہاتی کے لئے خاص کیا ہے اس لحاظ سے بھی اس سے کوئی ایسا حکم نکالنا جو دوسری ادلہ سے ثابت نہ ہو مناسب نہیں ہے۔

باب ما ذکر فی الاسواق

غرض یہ ہے کہ شرافت والوں کا لکھنا بازار کی طرف جائز ہے وما ارسلنا قبلک من المرسلین الا انہم لیا کلون الطعام و یمشون فی الاسواق اثم لعل:۔ کمینہ کے معنی میں ہے لاؤ کی وجہ سے حضرت حسن یا حضرت حسین کو اس نام سے ذکر فرمایا انہ رائی نافع بن جبیر اور ثبرکتہ:۔ یہ ابن عیینہ کا مقولہ ہے غرض سماع کا اثبات ہے۔ تاکہ حدیث متعنن میں شبہ نہ ہو۔

باب کراہیۃ السخب فی السوق

بازار میں بلا ضرورت شور کرنے کی ممانعت بیان کرنی مقصود ہے۔ پھر ترجمہ الباب کے بعض نسخوں میں السخب سین کے ساتھ ہے اور بعض نسخوں میں صاد کے ساتھ ہے معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔ حرز اللامعین:۔ ۱۔ حفاظت کا ذریعہ میں دشمنوں کے غلبہ سے۔ ۲۔ دنیا اور آخرت کے عذاب سے و ما کان اللہ لیعد بہم وانت فیہم۔ پھر امین کا ذکر خاص طور سے اس لئے ہے

ٹھکانے پر نہ لے جائے طعام نہ بیچے اور سزا دینے کا ذکر کرنا ہے یعنی اگر اس مسئلہ کی مخالفت کرے گا تو سزا کا مستحق ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ قبضہ کئے بغیر بیع نہ ہونی چاہئے۔ اور جو قبضہ تلقی جلب کرے اس کی سزا یہ ہے کہ جب تک اپنے ٹھکانے پر نہ لے جائے نہ بیچے۔

باب اذا اشتری متاعاً او دابة فوضعه

عند البائع او مات قبل ان يقبض

غرض یہ مسئلہ بیان فرمانا ہے کہ اگر مبیعہ قبل القبض ہلاک ہو جائے تو وہ مشتری کی ضمان میں ہلاک ہوگا۔ یعنی وہ مشتری کا نقصان شمار کیا جائے گا اور یہی امام احمد کا مسلک ہے وعند اما متا ابی حنیفہ والشافعی وہ بائع کی ضمان میں ہلاک ہوگا وعند مالک حیوان میں امام احمد کے ساتھ ہیں باقی چیزوں میں حنیفہ وشافعیہ کے ساتھ ہیں اس مسئلہ کا مدار اس پر ہے کہ ہمارے نزدیک قبضہ بیع کا تتمہ ہے اور امام احمد کے نزدیک نہیں اور امام مالک کا اصول تو وہی ہے جو ہمارا ہے لیکن اس باب کی مرفوع روایت کی وجہ سے انہوں نے حیوان کو اس اصول سے خارج کر دیا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں تبرعاً قبضہ بائع کا رکھا گیا ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ بائع کا قبضہ ہی مشتری کا قبضہ حیوان میں شمار ہوتا ہے اور ضمان مشتری کی ہو جاتی ہے امام احمد کے مقابلہ میں ہم کہتے ہیں کہ ہمارا اصول قوی ہے کیونکہ خریدنے سے مقصود قبضہ ہوتا ہے نیز ضمان کے مسئلہ میں وجہ ترجیح کی یہ بھی ہے کہ ہمارے مسلک میں احتیاط زیادہ ہے کیونکہ پہلے بائع کی ضمان تھی اب بیع کے بعد قبضہ سے پہلے ضمان ختم ہونے میں شک ہے اس لئے شک کی وجہ سے ضمان ختم نہ ہوگی۔ یقیناً لایزول بالشک۔ وقال ابن عمر ما درکت الصفتة حیاً مجموعاً فھو من التجار یہ بظاہر امام احمد کے لئے موید ہے لیکن جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا اجتہاد ہے اور جموع کے معنی صحیح سالم کے ہیں۔

باب لا یبیع علی بیع اخیه ولا لیسوم

علی سوم اخیه حتی یاذن له او یتربک

غرض دو صورتوں کی کہ بہتہ بیان کرنا ہے کہ ۱۔ بیع مع خیار

قبل القبض بیع کر دے گا مثلاً ایک ہزار درہم کی خرید کر دو ہزار درہم کی بیچ دی تو گویا ایک ہزار درہم کو دو ہزار کے بدلے میں بیچ دیا اور یہ جائز نہیں ہے۔ من عندہ صرف:۔ من استفہامیہ ہے اور صرف کے معنی ریزگاری کے ہیں کہ دینار لے کے درہم دے دے۔ لیس فیہ زیادة:۔ یعنی جواب تک نقل کیا ہے وہ ٹھیک ہے اس میں کمی بیشی نہیں ہے لیکن کچھ اور زائد بات بھی ہے وہ آگے آ رہی ہے۔

باب بیع الطعام قبل ان يقبض

وبیع ما لیس عندک

غرض دو صورتوں کا فساد بیان فرمانا ہے۔ ۱۔ بیع قبل القبض۔ ۲۔ جو باس نہیں اس کو بیچے۔ سوال۔ حدیث پاک میں دوسری صورت نہیں ہے۔ جواب۔ وہ پہلی صورت کی طرح ہی ہے اس لئے اسی پر قیاس فرمایا پھر اس کی تائید سنن اربعہ ابوداؤد نسائی ترمذی ابن ماجہ کی حدیث سے ہوتی ہے جو مرفوعاً ثابت ہے لاتیج مالیس عندک۔ ولا احسب کل شیء الا مثله:۔ یہ حضرت ابن عباس کا اپنا اجتہاد ہے اور یہی مسلک امام شافعی کا ہے جمہور کے نزدیک عقار مستثنیٰ ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عباس اما الذی نہی عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فھو الطعام ان یباع حتی یقبض۔ امام شافعی کے نزدیک یہ حکم عام ہے اور جمہور کے نزدیک عقار اس سے مستثنیٰ ہے اور ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ بیع انحر اور بیع بدل الخلع اور بیع بدل الصلح دم عداور بیع المیراث بالا جماع اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ علت قبل القبض ممانعت کی یہ ہے کہ اگر وہ چیز قابض کے قبضہ میں ہلاک ہوگئی تو پہلا عقد فسخ ہو جائے گا مذکورہ چار چیزوں میں ہلاکت سے عقد فسخ نہیں ہوتا بلکہ ان چیزوں کی قیمت ان کے قائم مقام ہو جاتی ہے اور عقار میں ہلاکت نادر ہے اس لئے اس میں بیع قبل القبض جائز ہے۔

باب من رای اذا اشتری طعاماً جزاً

فان لا یبیعه حتی یوویہ الی رحلہ والا

دب فی ذلک

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ بلا کیل خریدے تو جب تک اپنے

اعتق غلاماً لہ عن وبر:۔ عندا مانابی حقیقۃ مالک جائز نہیں ہے مدبر کی بیع وعند الشافعی واحمد جائز ہے ولنا روایۃ الدارقطنی عن ابن عمر مرفوعاً المدبر لا یباع ولا یوبہ وللشافعی واحمد حدیث الباب عن جابر بنی المدبر مرفوعاً من یشتريه منی یشتريه منی جواب یہ بیع الخدمۃ ہے جس کو اجارہ کہتے یہ تاویل ضروری ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تعارض نہ رہے۔ سوال:۔ بخاری شریف کی اس روایت میں بیع مزایدہ تو نہیں ہے بلکہ مدبر کی بیع ہے جواب چونکہ مرفوعاً من یشتريه منی مذکور ہے۔ بیع مزایدہ میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے اس لئے یہ بیع مزایدہ کے مشابہ ہے اس مشابہت کی بناء پر یہاں ذکر فرمایا۔

باب النجش

غرض جھوٹا گاہک بن کر خریدنے والے کو دھوکہ دینا جائز ہے جمہور کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے گو بیع صحیح ہو جاتی ہے عند بعض اہل الظواہر بیع ہی صحیح نہیں ہوتی منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہ وسلم عن النجش ان کے نزدیک عدم صحت پر یہ حدیث محمول ہے اور جمہور کے نزدیک کرہۃ تحریمی پر ترجیح جمہور کی توجیہ کو ہے کیونکہ فساد پر کوئی لفظ دلالت نہیں کرتا۔

باب بیع الغرر وحبل الحبلۃ

غرض بیع الغرر اور حبل الحبلۃ کی ممانعت کا بیان ہے اور حبل الحبلۃ بھی بیع الغرر ہی کی ایک نوع ہے گویا تخصیص بعد التعمیم ہے کیونکہ بیع الغرر میں بیع الآبق اور بیع المعدوم بھی داخل ہیں پھر بیع حبل الحبلۃ کے معنی کیا ہیں مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ کسی بیع میں مدت مقرر کی جائے ثمن ادا کرنے کی کہ اس حاملہ اونٹنی وغیرہ کے جو اونٹنی پیدا ہوگی اس اونٹنی کے لطن سے جب بچہ پیدا ہوگا اس وقت اس مبیعہ کی ثمن ادا کر دوں گا۔ ۲۔ اونٹنی وغیرہ کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کو بیچ دے پیدا ہونے سے پہلے ۳۔ اس حاملہ اونٹنی وغیرہ کے پیٹ میں جو بچہ ہے یہ پیدا ہوگا بڑا ہوگا اور پھر یہ مونث بچہ حاملہ بنے گا تو اس وقت جو پیٹ میں بچہ ہوگا اس کو ابھی سے بیچ دے جس کو مختصر الفاظ میں بیع جنین اجنین بھی کہتے ہیں۔ پھر غرر

الشرط ہو چکی ہو اس پر کوئی بیع یا شرائط نہ کرے مشتری سے یوں نہ کہے کہ ایسی چیز تھوڑی قیمت پر دے دوں گا یہ بیع توڑ دیا جائے سے کہے میں زیادہ پیسے دے دوں گا تم وہ بیع توڑ کر مجھ سے یہی چیز بیچ دو۔ ۲۔ بھاء و ہور ہا و ہور راضی ہونے کے قریب ہوں تو جائے کو نہ کہے کہ اس کے پاس نہ بیچو میں زیادہ قیمت دوں گا میرے پاس بیچ دو یا مشتری سے کہے کہ اس سے نہ خریدو میرے پاس ایسی چیز ہے سستی دوں گا وہ خرید لینا یہ سب مکروہ ہے۔ البتہ اگر بیع ابتدائی مراحل میں ہو تو گنجائش ہے جس کو بولی دینا کہتے ہیں۔ ان بیع حاضر لباد۔ یعنی شہر والا دیہاتی کا وکیل اور دلال نہ بنے تاکہ وہ دیہاتی خود بیچے تاکہ سستی بیچے کیونکہ دیہاتی نے فارغ ہو کر جلدی واپس جانا ہوتا ہے۔ البتہ اگر غلہ میں وسعت ہو تو ظاہر یہی ہے کہ بھی تنزیہی ہے۔ ولانا تباشو:۔ گاہک کو دھوکہ دینے کے لئے جھوٹے مشتری نہ بنو۔

ولا تسئل المرأة طلاق اختها

لتکفا ما فی انا ئہا

اس کے مختلف معانی کئے گئے۔ ۱۔ منکوحہ اپنے خاوند سے یہ نہ کہے کہ اپنی دوسری بیوی کو یعنی میری سوکن کو جس کو عربی میں ضرہ کہتے ہیں اس کو طلاق دے دے بلکہ اسی طرح اس کے ساتھ یہ بھی نکاح میں رہے دونوں اپنی اپنی قسمت لیتی رہیں۔ ۲۔ اجنبی عورت جس کو کسی نے پیغام نکاح کا دیا ہو مخطوبہ۔ منکحہ اس پیغام دینے والے مخاطب کو یہ نہ کہے کہ پہلے اپنی پہلی بیوی کو طلاق دو پھر میں نکاح کروں گی ایسا نہ کرے بلکہ اس کی موجودگی میں یہ بھی نکاح کر لے اس کو اپنا حصہ مل جائے گا۔ ۳۔ یہ مخطوبہ کسی اور سے نکاح کر لے وہاں اس کو اپنا حصہ مل جائے گا۔ ۴۔ بیوی کی بہن اپنی بہن کو طلاق دلو اگر اس کی جگہ خود اس بہن کو سے نکاح نہ کرے بلکہ کسی اور جگہ نکاح کرے اس کو وہاں اپنا حصہ مل جائے گا۔

باب بیع المزایدة

غرض یہ ہے کہ بولی دینا جائز ہے جائز کا باب میں صراحۃً ذکر نہ فرمایا کیونکہ حدیث میں ذکر آ رہا ہے اور یہ جواز اجماعی ہے۔

وصاع تمر ہمارے نزدیک یہ روایت معلول ہیں و عندا جمہور صحیح ہیں رائج معلول ہونا ہے کیونکہ یہ روایات اس آیت کے خلاف ہیں وان عاقبتہم فعاقبوا بمثل ماعو قبتہم بہ کہ بدلہ نقصان کے برابر ہونا چاہئے ہر موقعہ میں ایک صاع مناسب نہیں ہے۔ ۲۔ یہ روایات حدیث پاک کے اس مسلم اصول کے خلاف ہیں جو ابوداؤد میں عن عائشہ مرفوعاً منقول ہے الخراج بالضمان جب ہلاکت پر ضمان مشتری کی ہے کہ اس کا نقصان شمار ہوگا تو خراج یعنی آمدنی جو دودھ کی صورت میں ہے وہ مشتری کی ملک ہے اس کا معاوضہ ایک صاع مشتری کے ذمہ نہ ہونا چاہئے اس باب کی غرض بیان ممانعت ہے۔

باب ان شاء ردالمصراة

وفی حلیتها صاع من تمر

غرض اور ربط اور فرق یہ ہے کہ گذشتہ باب میں دودھ کمری وغیرہ میں جمع کرنے کی ممانعت کا بیان تھا اب حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ اگر کوئی ایسا کرے تو اس کا کیا حکم ہے امام بخاری جمہور کے قول کی تائید فرمانا چاہتے ہیں حنفیہ کے خلاف حنفیہ ایک توجیہ یہ بھی کرتے ہیں کہ حدیث پاک صلح پر محمول ہے قضاء پر محمول نہیں ہے۔

باب بیع العبد الزانی

غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ زانی غلام کا بیچنا جبکہ اسکے اس عیب کو ذکر کر دے جائز ہے۔ ۲۔ عبد زانی کا بیچ دینا مستحب ہے۔ الضغیر :- بٹی ہوئی رسی یعنی دو رسیوں کو جوڑ کر ایک بنائی گئی ہو۔

باب البیع والشراء مع النساء

غرض یہ کہ عورتوں کے ساتھ بیع و شراء بھی جائز ہے۔

باب هل یبیع حاضر لباد بغیر

اجر وهل یعینہ او ینصحہ

اعانت یہ ہے کہ اس دن کے بھاؤ سے بیچ دے نصیحت یہ ہے کہ دیہاتی وہ چیز شہری دوست کے پاس چھوڑ جائے اور وہ آہستہ آہستہ بیچتا رہے غرض یہ ہے کہ شہری اگر بلا اجر یہ سارے کام دیہاتی کی طرف سے کرے تو یہ اسلامی ہمدردی اور اعانت میں

والی حدیث مسلم شریف میں عن ابی ہریرۃ اور مسند احمد میں عن ابن عمر وارد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الغریب لکین یہ ان کی شرط پر نہ تھی اس لئے یہاں ذکر نہ فرمائی۔ ومن عمل عملاً لیس علیہ امرنا فھو رد :- بدعت کی تردید ہے کہ جو چیز ہماری شریعت میں نہ ہو اس کو کوئی اختیار کرے تو وہ مردود ہے عمل بھی مردود ہے مقبول نہیں اور وہ شخص بھی مردود ہے عذاب کا مستحق ہے یہ روایت آگے بخاری شریف میں کتاب الصلح میں اسناد کے ساتھ آئے گی اس میں بدعات اور امور جاہلیت کی تردید شدید ہے۔ بیع الملامسة :- اس کے تین اہم معنی ہیں تینوں کو باطل قرار دینا مقصود ہے۔ ۱۔ بائع کہہ دیتا کہ میں نے یہ کپڑا بیچا اب تو جب اس کو ہاتھ لگا دے گا تو بیچ پختہ ہو جائے گی۔ ۲۔ بھاؤ کرتے کرتے کپڑے وغیرہ کو چھو دینا پختہ بیع شمار ہوتا تھا۔ ۳۔ اندھیرے میں رات کے وقت مشتری کپڑے کو ہاتھ لگاتا پھر خریدتا اور خیال رویہ کو ساقط سمجھتا صرف ہاتھ لگانے کی وجہ سے بھی عن المستین :- سوال آگے مذکور تو ایک ہی ہے جواب شہرت کی وجہ سے دوسری صورت چھوڑ دی اور وہ اشتمال الصماء ہے۔

باب بیع المناذرة

۱۔ بھاؤ کرتے کرتے جب میوہ بائع پھینک دیتا تو اس کو پختہ بیع سمجھتے تھے۔ ۲۔ دو عاقدوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف ایک ایک چیز پھینک دیتا تو اس کو بیع سمجھتے تھے حالانکہ نہ ان چیزوں کی تفصیل معلوم ہوتی نہ بھاؤ طے کرتے۔ اس باب کا مقصد ان دونوں میں سے جو تفسیر بھی لی جائے بیع مناذرہ کو باطل قرار دینا مقصود ہے۔

باب النہی للبائع ان لا یحفل

محفلۃ اور مصراۃ کے ایک ہی معنی ہے کہ بائع پانی کے چھینے مار کر تھن میں دودھ جمع کرے کہ بیع کے وقت زیادہ محسوس ہو یہ فعل بالاتفاق ممنوع ہے اختلاف حکم میں ہے عندا مانا اس حدیث کا حکم معمول بہ نہیں ہے و عندا جمہور معمول بہ ہے منشاء اختلاف زیر بحث باب کی احادیث ہیں مثلاً عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا تصروا اللابل والغنم فن ابتاعھا بعد فانه یخیر اطرین بعد ان یختلما ان شاء امسک وان شاء ردھا

اس میں جو بیع کرے گا وہ باطل ہوگی لیکن یہ صرف بعض اہل ظواہر کا قول ہے جمہور فقہاء کے نزدیک فعل مکروہ ہے جبکہ اس میں دھوکا ہو یا شہر والوں کا قحط وغیرہ کی وجہ سے نقصان ہو کیونکہ مسلم شریف میں ہے عن ابن عمر کنا نلتقی الرکبان فنشتري منهم الطعام فنہا نارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نیبہ حتی ینبغ بہ سوق الطعام پس امام بخاری کا یہ اصول صحیح نہ رہا کہ ہر بھی موجب فساد عقد ہے کیونکہ خود امام بخاری نے بیع المصراۃ کو ممانعت کے باوجود جائز قرار دیا اور بیع الحاضر للبادی کو بلا اجر جائز قرار دیا حالانکہ دونوں مکروہ ہیں۔

باب منتهی التلقی

غرض یہ ہے کہ جب قافلہ والے بازار کی ابتداء میں پہنچ جائیں تو پھر ان سے خریدنے کی کوئی ممانعت باقی نہیں رہتی۔

باب اذا اشترط شروطاً

فی البیع لاتحل

غرض یہ ہے کہ شروط فاسدہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی اور شرط گر جاتی ہے گویا ابن ابی لیلیٰ کا مذہب لے لیا عندا جمہور عقد فاسد ہو جاتا ہے ولانانی الطمرانی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً بھی عن بیع وشرط ولبخاری وابن ابی لیلیٰ حدیث الباب عن عائشہ مرفوعاً خذیہا واشترطی لہم الولاء جواب ۱۔ یہ صرف تذکرہ قبل البیع تھا۔ ۲۔ یہ بھی سے پہلے کا واقعہ ہے۔ ۳۔ محرم کو مسیح پر ترجیح ہوتی ہے۔ ۴۔ اس واقعہ کی خصوصیت ہے تاکہ ابطال ظاہر کر دیا جائے۔ ۵۔ یہ فرمانا بطور تحدید کے ہے جیسے ارشاد ہے فمن شاء فلیومن ومن شاء فلیکفرانا اعتدنا للظالمین ناراً اور ارشاد ہے واستغفر من استظمت منهم بیع التمر بالتمر: غرض یہ کہ کھجور کے بدلہ کھجور کا بیچنا جائز ہے۔ باب بیع الزبیب بالزبیب والطعام بالطعام: غرض یہ ہے کہ کشمش کو کشمش بدلہ اور طعام کو طعام کے بدلے بیچنا جائز ہے۔ باب بیع الشحیر بالشحیر: غرض یہ ہے کہ جو کو جو کے بدلے بیچنا جائز ہے۔ صرفاً: ریز گاری دینار کے بدلے درہم فتر اوضا: تساد منہما و طے کیا۔

آئیے اور مع الاجر کرے تو ممنوع ہیں۔ لیکن یہ امام بخاری کی انفرادی رائے ہے کہ خیر خواہی اور نصیحت کی عام روایات میں بیع الحاضر للبادی کو شامل کر دیا اور بھی کو صرف بیع بالا جر پر محمول کر دیا اور یہی اس باب کی غرض ہے فقہاء کے نزدیک یہ سب صورتیں بھی مکروہ ہیں اور منشاء اختلاف بھی کو عام رکھنا ہے یا خاص بیع مع الاجر پر محمول کرنا ہے۔ جمہور عام رکھتے ہیں اور امام بخاری بیع مع الاجر پر محمول فرماتے ہیں۔ ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ مدار تو عوام کے ضرر پر ہے اور وہ دونوں صورتوں میں ہے بیع بالا جر ہو یا بلا جر ہو۔ والنصح لكل مسلم: اس حدیث کو اس باب میں لانے سے شبہ کا ازالہ بھی مقصود ہے کہ خیر خواہی تو تسخیں ہے پھر دیہاتی کی خیر خواہی سے منع کیوں فرمایا گیا امام بخاری یہ جواب دے رہے ہیں کہ خیر خواہی کرنا چاہئے تو بلا اجر کرے ممانعت صرف اجر لیکر بیع کرنے سے ہے اور جمہور فقہاء کی طرف سے شبہ کا ازالہ یوں ہے کہ ضرر عامہ کی وجہ سے خیر خواہی کی یہ صورت مستثنیٰ ہے۔

باب من کرہ ان یبیع حاضر لباد باجر

غرض ۱۔ گذشتہ باب کا اعادہ کراہت کی تصریح کے لئے ۲۔ اپنا مسلک بیان کر چکے اب دوسروں کا مسلک بتلانا چاہتے ہیں۔

باب لا یشتري حاضر لباد بالسمرۃ

ایک ہی مسئلہ کے لئے تین باب باندھنے سے مقصود۔ ۱۔ طرق متعددہ کا ذکر کرنا۔ ۲۔ معنی کو خوب مضبوط کرنا کہ یہ بھی بہت قوی ہے پھر نبی اس وقت ہے جب جانین میں سے کسی کا نقصان ہو دیہاتی بائع ہو یا مشتری حکم دونوں کو شامل ہے سوال حدیث میں شراء کا لفظ تو نہیں ہے۔ جواب ۱۔ بیع خریدنے اور بیچنے میں مشترک ہے امام بخاری نے دونوں معنی اکٹھے مراد لئے ہیں جس کو عموم مشترک کہتے ہیں۔ ۲۔ عموم مجاز ہے بمعنی عقد ملزوم بول کر لازم مراد ہے اور عقد بیع اور شراء دونوں کو شامل ہے۔

باب النہی عن تلقی الرکبان

غرض یہ ہے کہ تلقی الرکبان جس کو تلقی الجلب بھی کہتے ہیں

باب بیع الذهب بالذهب

غرض یہ ہے کہ سونے کو سونے کے بدلے بیچنا جائز ہے۔

باب بیع الفضة بالفضة

غرض یہ ہے کہ چاندی کو چاندی کے بدلے بیچنا جائز ہے۔
یا ابوسعید ماہذ الذی تحدّث:۔ حضرت ابن عمر پہلے اس کے قائل تھے کہ قاض جائز ہے ایک درہم دے کر دو لینے جائز ہیں اس لئے حضرت ابوسعید سے بار بار تحقیق فرمائی۔ ولا تشفوا:۔ اشفاق کے معنی کی کے بھی آتے ہیں زیادتی کے بھی آتے ہیں ایسے لفظ کو جس کے معنی میں دھوکا نہیں ہوتا یہ کہتے ہیں مومن الاضداد۔

باب بیع الدینار بالدينار نساء

غرض یہ ہے کہ دینار کے بدلے دینار کا ادھار بیچنا جائز نہیں ہے۔ لا ربا الا بالی النسیئة:۔ اس مرفوع حدیث کی مختلف توجیحات ہیں۔ ۱۔ علامہ نووی نے فرمایا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہے کیونکہ اس حدیث کو اپنے ظاہر پر باقی رکھنا بالا جماع متروک ہے۔ ۲۔ یہ اختلاف جنس پر محمول ہے ۳۔ مستدرک حاکم میں منقول ہے عن ابی مجلز کہ حضرت ابن عباس نے اس سے رجوع فرمایا تھا اور استغفار فرمایا تھا کہ نقد سونے کے بدلے سونا کم و بیش دینا جائز ہے ایسے ہی چاندی اس سے رجوع فرمایا تھا۔ ۴۔ کامل درجہ کا ربا ادھار میں ہے اور یہ جاہلیت میں بھی سود شمار ہوتا تھا اور بہت مشہور تھا۔

باب بیع الورق بالذهب نسیئة

غرض یہ ہے کہ چاندی کو سونے کے بدلے میں ادھار بیچنا جائز ہے۔

باب بیع الذهب بالورق یدا بید

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ سونے کو چاندی کے بدلے میں قفاضل کے ساتھ بیچنا نقد جائز ہے۔

باب بیع المزابنة وهی بیع التمر بالتمر

وبیع الزبيب بالکرم وبيع العرايا

غرض دو مسئلے بیان فرمانا ہے۔ ۱۔ بیع مزابنہ ناجائز ہے ۲۔ بیع العرایا جائز ہے۔ عرایا کی تفسیر عنقریب آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

بیع التمر علی رءوس النخل بالذهب والفضة:۔ غرض یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے پھلوں کو خریدنا جائز ہے جو درختوں پر لگے ہوئے ہوں اور سونے اور چاندی کی قید واقعی ہے سامان کے ذریعہ بھی خریدا جاسکتا ہے صرف ممانعت اس صورت میں ہے کہ اسی نوع کا کٹا ہوا پھل دیکر درخت کے اوپر والا پھل خریدا جائے جس کو مزہب کہتے ہیں۔ قال موسواء:۔ اس قائل کے قائل امام بخاری ہیں یا کوئی راوی ہیں مطلب یہ ہے کہ قوال سفیان سے پہلے اور پیچھے والی کلام کے الفاظ مختلف ہیں معنی برابر ہیں۔ ان اہل مکة یقولون:۔ دونوں روایتوں میں تین فرق ہیں کہ اہل مکہ کی روایت میں عرایا جمع کا صیغہ ہے۔ ۲۔ بلا قید غرض ہے۔ ۳۔ بغیر اس قول کے ہے ویا کلونها رطباً اس کے برخلاف اہل مدینہ کی روایت میں صیغہ بھی مفرد ہے عریہ اور غرض کی قید بھی ہے اور یہ بھی ہے ویا کلونها رطباً۔ وما یدری اہل مکة:۔ اہل مکہ کو کس نے بتلایا غرض یہ ہے کہ یہ حدیث اہل مدینہ پر گھومتی ہے اس لئے ان کی روایت کے الفاظ زیادہ اہم ہیں۔

باب تفسیر العرايا

غرض یہ ہے کہ حدیث پاک میں جو عرایا کا لفظ ہے اس میں مختلف تفسیروں کا احتمال ہے چنانچہ اس باب میں بعض تفسیریں نقل فرما رہے ہیں۔ وقال ابن ادریس:۔ ۱۔ اکثر کے نزدیک اس کا مصداق عبد اللہ بن ادریس الاودی ہیں ۲۔ بعض نے اس کا مصداق محمد بن ادریس الشافعی امام الفقہ کو قرار دیا ہے۔ اختلاف:۔ عند امامنا ابی حنیفۃ بیع المزابنہ اور بیع الحماقلہ مطلقاً ناجائز ہے چاہے مقدار کم ہو یا زیادہ ہو مزہب کی صورت یہ ہے کہ کٹے ہوئے پھل دے کر درخت کے اوپر والے پھل لئے جائیں اور محاقلہ کی صورت یہ ہے کہ کٹے ہوئے غلہ کو دے کر کھیتی میں لگے ہوئے غلہ گندم جو وغیرہ لئے جائیں وعند الجمہور پانچ اوسق یا کم میں جائز ہیں مزہبہ بھی اور محاقلہ بھی زیادہ میں جائز نہیں ہیں۔ ولنا:۔ ۱۔ رولینہ ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً عن بیع التمر بالتمر کیلوا عن بیع العصب بالزبيب

یہ اُکید ضروری ہے و عند مالک ضروری نہیں۔ قال ابن اسحاق:-
اس روایت کو امام ابو داؤد نے سند کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور یہ تفسیر
امام ابو حنیفہ و امام مالک کی تفسیر کے قریب ہے۔ وقال یزید:- یہ
تفسیر امام شافعی کی تفسیر کے قریب ہے۔

باب بیع الشمار قبل ان یدو و صلاحها

غرض حنفیہ کے قول کو رد کرنا ہے اور جمہور کی تائید کرنی ہے۔
اختلاف:- عند امامنا پھل جب نکل آئے ۹ تو بیع جائز ہے بشرطیکہ
یہ شرط نہ لگائے خریدنے والا کہہ میں ابھی نہ کاٹوں گا اور طویل عرصہ
تمہارے درختوں ہی پر لگا رہے گا و عند الجمہور راجح نہیں ہے کوئی شرط
لگائے یا نہ لگائے منشاء اختلاف زیر بحث روایت ہے عن زید بن
ثابت مرفوعاً فلا تبایعوا حتی یدو صلاح الثمر کا
لمشورة یشیر بها لکثرة خصوصاً ہمارے نزدیک یہ شرط
بقاء پر محمول ہے اور جمہور کے نزدیک اپنے عموم پر ہے ترجیح حنفیہ کی
توجیہ کو ہے کئی وجہ سے۔ ۱۔ نھی محمول ہے بیع الشمار قبل وجود ہا پر کہ
بعض دفعہ پھل آنے سے پہلے ہی بیچ دیتے تھے۔ ۲۔ نھی تنزیہی ہے
جیسا کہ اس حدیث کے الفاظ سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ صرف
جھگڑوں کی وجہ سے بطور مشورہ کے فرمایا تھا کہ ایسے جھگڑے کرنے
ہیں تو بہتر ہے کہ بد و صلاح سے پہلے نہ بیچا کرو۔ ۳۔ نھی محمول ہے
شرط ترک پر۔ ۴۔ اصل حکم اور ضابطہ شرعی سے جواز ثابت ہوتا ہے
کیونکہ شرعی ضابطہ یہی ہے کہ جب عقد اہل سے صادر ہو اور محل پر
وارد ہو تو عقد صحیح ہوتا ہے اس لئے یہاں ممانعت کسی عارض پر محمول
ہے وہ عارض جو بھی ہو پھلوں کے وجود سے ہی پہلے کر دی ہو یا
جھگڑے ہوں یا شرط ترک ہو۔ لَدُّ مَا نُنْ:- خوشہ کا کالا ہو جانا اور
خراب ہو جانا۔ مُرَاض:- سب بیماریوں کو مُرَاض کہہ دیتے ہیں۔
قُشَام:- شروع ہی میں پھل کا جھڑ جانا یعنی اگر جانا آندھی وغیرہ کی
وجہ سے۔ لم یکن بیع شمار راضہ حتی تطلع الثریا:- جس زمانہ میں
ثریا ستارے کا طلوع عین طلوع فجر کے ساتھ ہوتا تھا اُس زمانہ میں
اُن کی زمین کے پھل آفت سے محفوظ ہو جاتے تھے اس لئے اس

کیلا و عن بیع الزرع بالخطہ کیلا۔ ۲۔ ابو داؤد میں عن جابر بن عبد اللہ
فی البخاری عن ابن عباس مرفوعاً نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المحاکلة
والمرابنة۔ وجمہور۔ ۱۔ فی ابی داؤد البخاری عن زید بن ثابت مرفوعاً
رخص فی العریا ان جاع بخر صھا کیلا۔ ۲۔ فی ابی داؤد عن صل بن ابی
حشمہ مرفوعاً و رخص فی العریا۔ جواب عریا کی مختلف تفاسیر منقول ہیں
عن الشافعی یوں منقول ہے کہ کسی غریب کے پاس خشک پھل پانچ
اوسق سے کم ہوتے تھے وہ تازہ لگی ہوئی کھجوریں وغیرہ کھانا چاہتا تو
اس کی اجازت دی گئی کہ تم خشک کھجور کے بدلہ تر کھجوریں درخت پر
لگی ہوئی خرید لو اور عن ابی حنیفہ و مالک و احمد یوں تفسیر عریا کی منقول
ہے کہ کوئی باغ والا ایک دو درخت کسی کو خیرات کرتا کہ تم غریب ہو
ان کے پھل کھا لینا پھر اُس غریب کے باغ میں آنے جانے سے
باغ والے کو تکلیف محسوس ہوتی تو اس سے ان درختوں کی کھجوروں کو
جو ابھی درختوں پر ہی ہوتی تھیں خرید لیتا اور ان کے بدلے خشک
کھجوریں دے دیتا تھا پھر عند امامنا ابی حنیفہ یہ بہہ جدیدہ تھا گو مجازاً
اس کو بیع کہہ دیتے تھے و عند مالک و احمد یہ حقیقت بیع تھی اس لئے عندنا
مالک و احمد اتنی مقدار میں بیع جائز ہے اور عند الشافعی تو ہے ہی بیع اس
لئے ان کے نزدیک بھی اتنی مقدار میں بیع جائز ہے۔ ان سب
تفسیروں میں سے ہمارے امام ابو حنیفہ کی تفسیر کو ترجیح حاصل ہے
وجہ ترجیح کی یہ ہے کہ ہماری تفسیر لغوی معنی کے قریب ہے کیونکہ لغت
میں عریہ بمعنی عطیہ آتا ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کی
تفسیروں میں فرق:- ۱۔ امام مالک کے نزدیک بیع العریا پانچ
اوسق میں بھی جائز اس سے کم میں بھی جائز ہے امام شافعی کے
دیکھ پورے پانچ اوسق میں جائز نہیں ہے صرف پانچ اوسق سے
کم میں جائز ہے۔ ۲۔ امام مالک کے نزدیک صرف مُعری یعنی ہبہ
کرنے والے کے لئے یہ بیع العریا جائز ہے۔ اور عند الشافعی سب
کے لئے اتنی مقدار میں جائز ہے چاہے اس بیع سے پہلے ہبہ کیا ہو یا
نہ کیا ہو۔ ۳۔ عند الشافعی صرف ترموز ہبہ میں یہ بیع جائز ہے اور عند
مالک ہر خشک پھل اور غلہ میں جائز ہے۔ ۴۔ عند الشافعی تقاض فوراً

زمانہ میں وہ فروخت فرماتے تھے۔

ہوئی کھیتی کو بیچنا جائز نہیں اس کو محالۃ کہتے ہیں۔

باب بیع النخل قبل ان یبدو صلاحها

غرض بدو صلاح سے پہلے بیع کی ممانعت بیان فرمائی ہے۔
پیچھے بھی بدو صلاح کا باب گزرا ہے لیکن یہ اس سے اخص ہے
کیونکہ اس میں نخل کی تعیین ہے گویا اسی مسئلہ کی بعض جزئیات کا
ذکر کرنا مقصود ہے۔ الا انی لم اکتب هذا الحدیث عنہ:-
غرض یہ ہے کہ یہ حدیث مجھے بواسطہ ہی پہنچی ہے اگرچہ بعض
حدیثیں میں نے اُن سے بلا واسطہ بھی لی ہیں۔

باب بیع النخل باصله

غرض یہ ہے کہ کھجور کا درخت جز سمیت بیچ دے تو جائز ہے
اور اس میں بدو صلاح ضروری نہیں ہے۔

باب بیع المخاضرة

غرض یہ ہے کہ کھیتی کو بدو صلاح سے پہلے بیچ دینا جائز نہیں
ہے اور تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب بیع الحمار واکله

غرض یہ ہے کہ کھجوروں کے کچھے اور خوشہ کے درمیان جو سفید
مغز ہوتا ہے جس کو بتار کرتے ہیں اس کا کھانا اور بیچنا جائز ہے اور
اشارہ ہے کہ اسکو پھینک دینا اضاعت مال ہے پھر حدیث پاک
میں کھانے کا ذکر ہے اس سے استنباط فرمایا کہ جب کھانا جائز ہے
تو بیچنا بھی جائز ہے۔

باب اذا باع الحمار قبل ان یبدو صلاحها

غرض یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ بیع قبل بدو صلاح میں آفت کا
نقصان بائع سے وصول کیا جائے گا۔ اس باب سے معلوم ہوتا ہے کہ
امام بخاری کے نزدیک بیع قبل بدو صلاح صحیح ہے۔ اور گزشتہ بابوں
سے معلوم ہوتا تھا کہ صحیح نہیں ہے اس لئے امام بخاری اس مسئلہ میں
متروک ہیں باب شراء الطعام الی اجل:- غرض یہ مسئلہ بیان فرمانا
ہے کہ کھانے کی کوئی چیز خریدنا اور قیمت ادھار رکھنا جائز ہے۔

باب من اجرى امر الا مصار

على ما يتعارفون بينهم

غرض یہ ہے کہ مسکوت عنہا میں عرف کے مطابق معاملہ کرنا
جائز ہے۔ للغير الین:- سوت بیچنے والے۔ لا باس العشرة
باجد عشر:- یعنی بیع مرابحہ میں اس حساب سے بیچنا کہ دس روپے کی
خرید کر گیارہ روپے کی بیچوں گا جائز ہے اور خرچہ بیعت کے ساتھ
جمع کرے گا کیونکہ یہی عرف ہے۔ فبعث الیہ ب نصف درهم:-
دائق درهم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے عرف کے مطابق دو دائق کافی تھے
لیکن نصف درهم یعنی تین دائق دے ایک دائق تفصلاً زاد دیا۔

باب اذا اراد بیع تمر بتمر خیر منه

غرض یہ بتلاتا کہ ایک قسم کی کھجور دے کر اس سے بہتر خریدنا چاہے
تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی کھجوروں کو سونے چاندی کے عوض بیچ دے
پھر اس سونے چاندی سے دوسری قسم کی کھجوریں خریدے کیونکہ کھجور
کے بدلے میں کھجور بیچنا تافضل کے ساتھ روا کا طریقہ ہے۔

باب قبض من باع نخلا قد ابرت

او ارضا مزروعة او باجارة

غرض یہ ہے کہ پھل والی کھجور کو یا کھیتی والی زمین کو بیچے یا کرایہ
پر دے تو پھل اور کھیتی بائع کی اور مالک کی ملک میں ہی رہے گی۔

باب بیع الزرع بالطعام کیلاً

غرض یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ کئی ہوئی کھیتی اور غلہ کے بدلے لگی

باب بیع الشریک من شریکه

غرض یہ ہے کہ ہمہ میں تو شیوع اور شرکت ہمہ سے مانع ہے
کہ مشترک چیز جو قابل تقسیم ہو اس کو تقسیم کرنے سے پہلے ہمہ نہیں
ہوسکتا لیکن اس کی بیع ہو سکتی ہے یہاں جو حدیث بیان فرمائی اس
میں شفعہ کا ذکر ہے شفعہ جو کہ نفس متبع میں شریک ہو وہ جب شفعہ

باب جلو دالمیۃ قبل ان تدبغ

غرض یہ ہے کہ دباغت سے پہلے بھی میت کی کھال کا استعمال جائز ہے لیکن یہ امام بخاری کا اپنا استنباط ہے جمہور فقہاء کے نزدیک دباغت کے بعد نفع اٹھانا مراد ہے۔

باب قتل الخنزیر

غرض یہ ہے کہ خنزیر کا قتل جائز ہے سوال ان ابواب کے مناسب نہیں جواب جس کا قتل جائز ہے اس کی بیع ناجائز ہے اس اصول کے مطابق یہ باب یہاں ذکر فرمایا ویصنع الجزیة:۔ سوال اس دین کے حکم کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیسے منسوخ کر سکیں گے۔ جواب یہ حدیث ناخ ہے وہ اس پر عمل کرائیں گے۔

باب لا یذاب شحم المیتة ولا یباع ودکھ

غرض یہ ہے کہ بیع میت کی طرح اس کے اجزاء کی بھی حرام ہے۔ پھر ودک اور شحم میں فرق یہ ہے کہ گوشت کے ساتھ چٹنی ہوئی چیز کو شحم کہتے ہیں پھر گرم کر کے جب تیل کی شکل بن جاتی ہے تو اس کو ودک کہتے ہیں۔

باب بیع التصاویر التی لیس

فیہا روح وما یکرہ من ذلک

غرض یہ کہ غیر ذی روح نقش و نگار کی بیع جائز ہے اور ذی روح کی تصویر کی ناجائز ہے۔ فربا الرجل:۔ ا۔ خوف سے اچھلا۔ ۲۔ خوف سے سانس پھول گیا۔ ۳۔ شرم سے سانس پھول گیا۔ هذا الواحد:۔ اکی هذا الحدیث الواحد:۔

باب تحريم التجارة فی الخمر

غرض شراب کی تجارت کا حرام ہونا تھانا مقصود ہے سوال مساجد کے ابواب میں بھی اس مضمون کا باب تھا۔ جواب وہ خاص تھا باب تحريم تجارة الخمر فی المسجد اور یہ عام ہے

باب اثم من باع حراً

غرض یہ ہے کہ حر کی بیع باطل ہے۔ اعطی بی ثم عذر

کر کے وہ بیع مکان لے لے گا تو یہ ایک شریک کی بیع دوسرے شریک کے ہاتھ بن جائے گی مثلاً ایک مکان کے دو بھائی مالک تھے برابر کے شریک تھے جب ایک نے اپنا آدھا مکان بیچا اور دوسرے بھائی نے شفعہ کر کے وہی لے لیا تو ایک شریک نے دوسرے شریک کے ہاتھ بلا تقسیم کئے بیع دیا اور یہ صحیح ہے۔

باب بیع الارض والدور والعروض

مشاعاً غیر مقسوم

غرض یہ ہے کہ مشاع کی بیع جائز ہے عقار ہو یا غیر عقار ہونے پر گذشتہ باب سے یہ ہے کہ پیچھے مشاع کی بیع ضمانہ کو تھی اب صراحت ہے گویا تصریح بماعلم ضمانہ ہے۔ فی کل مال لم یقسم:۔ مراد عقار ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ شفعہ صرف عقار میں ہوتا ہے اور حضرت عطاء کا قول کہ ہر شی میں شفعہ ہے شاذ قرار دیا گیا ہے۔

باب اذا اشتری شیئاً بغيره

بغير اذنه فرضی

غرض یہ ہے کہ اجازت سے فضولی کی بیع جائز ہو جاتی ہے

باب الشراء والبيع مع المشرکین

واهل الحرب

غرض یہ ہے کہ بیع کے لئے اتحاد ملت شرط نہیں ہے۔ مشعان:۔ عام لوگوں سے زیادہ لمبا۔

باب شراء المملوک

من الحربی وھبة وعتقه

غرض یہ ہے کہ حربی کی ملک اور تصرف بھی ثابت ہے فطناً:۔ گلا دبا یا گیا یہاں تک کہ چیخ مٹنی گئی۔ واخدم ولیدة:۔ حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ بادشاہ نے اپنی بیٹی کا نکاح حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کیا اور تو اس بیٹی کو ولیدہ کہا۔ اتحنت:۔ اکثر روایات میں ثاء مثلثہ سے ہے معنی دونوں کے یہی ہیں کہ میں عبادت سمجھتا تھا۔

:- وعدہ کیا میرا نام لے کر یا میری قسم کھا کر پھر اس کے خلاف کیا۔

باب امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اليهود بيع ارضهم حين اجلاهم

غرض یہ ہے کہ مصیبت میں اور شدید مجبوری میں بھی کوئی شخص اپنی کوئی چیز بیچ دے تو بیچ ٹھیک ہو جاتی ہے۔ پھر لفظ ارضہم میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے دو باتیں ایسی واقع ہوئی ہیں جو شاذ ہیں اور عربیت کے قاعدوں کے خلاف ہیں۔ ۱۔ یہاں ارضہم میں راء کا فتح امام بخاری ذکر فرما رہے ہیں حالانکہ جمع سالم میں واحد کا وزن سلامت رہتا ہے یہاں راء کا سکوت باقی رہنا چاہے تھا اس لئے فتح شاذ ہے۔ ۲۔ غیر ذوالعقول کے لئے جمع سالم استعمال نہیں ہوتی امام بخاری نے ارض کی جمع سالم استعمال فرمائی ہے جو کہ غیر ذوالعقول میں سے ہے۔ یہ بھی شاذ ہے۔

وہم: بعض نسخوں میں یہ لفظ انہم کے بعد ترجمہ الباب میں ہے اس کے معنی عبید اور غلاموں کے ہیں۔ سوال:- اس باب میں کوئی روایت نہیں ہے۔ جواب:- کتاب الجہاد میں اس واقعہ کی روایت موجود ہے اس روایت کا کوئی ایسا طریق نہ تھا جو یہاں لاتے اگر وہی طریق لاتے جو کتاب الجہاد میں ہے اور کچھ فرق بھی نہ ہوتا تو یہ تکرار محض ہو جاتا اس لئے نہیں لائے بخاری شریف میں جو روایتیں بار بار آتی ہیں ان میں کچھ نہ کچھ سند میں یا متن میں فرق ہوتا ہے۔

باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان نسئيه

غرض یہ ہے کہ حیوان کو حیوان کے بدلے بیچنا ادھار جائز ہے لگویا امام شافعی والا قول لے لیا جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے وجمہور روایت ابی داؤد عن سمرۃ مرفوعاً عن ابی داؤد عن ابن عمر موقوفاً کان یاخذ البعیر بالبعیرین الی اللہ الصدقة۔ جواب:- ۱۔ ہماری روایت حرم ہے اور آپ کی منع ہے ایسے موقعہ میں محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ ۲۔ ہماری قوی ہے آپ کی فعلی ہے۔ ۳۔ ہماری روایت کی سند قوی ہے کیونکہ اس کی تائید میں حضرت جابر اور حضرت ابن عباس سے بھی

روایت آتی ہے۔ ۴۔ اباحت والی آپ کی روایت اس پر محمول ہے کہ اونٹ پہلے قیمت سے خریدے گئے پھر قیمت کی جگہ اونٹ دے دیئے گئے۔ رھوا:- اصل معنی ہیں نرم چلنا مراد یہ ہے کہ میں نرمی سے ادا کروں گا اور دیر نہ کروں گا۔ ودرہم بدرہم:- یعنی ادھار سوال درہم کو درہم کے بدلے میں بیچنا ادھار تو بالا جماع حرام ہے۔ جواب یہاں قرضہ مراد ہے جو بالا جماع جائز ہے البتہ بعض نسخوں میں بدرہمین ہے یہ نسخہ غلط شمار کیا گیا ہے۔ کان فی السمی صفیۃ:- سوال یہ روایت تو باب کے مناسب نہیں ہے جواب:- بخاری شریف کے ایک طریق میں یوں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت دحیہ کلبی سے فرمایا تھاخذ جاریۃ من السمی غیر حائضی یہ بمنزلہ بیع کے تھا اور بیع نقد بھی نہ تھی اس لئے بیع العید نسئہ کے جواز کی دلیل بنائی امام بخاری نے جواب یہ دیا ہے کہ یہاں بیع مقصود نہ تھی بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا حق جو مال غنیمت میں سے ایک چیز منتخب کرنے کا تھا وہ استعمال فرمایا تھا اور دحیہ کلبی نے اپنا حق علیحدہ حاصل کر لیا تھا۔

باب بيع الرقيق

غرض یہ کہ جائز ہے کہ غلام کو خرید یا بیچا جائے۔

باب بيع المدبر

مدبر کی بیع کا جواز بیان فرمانا مقصود ہے اس کی تفصیل پیچھے گذر چکی ہے۔ ثم ان زنت فاجلدواھا:- سوال اس حدیث میں بیع المدبر نہیں ہے جواب راجح وہ نسخہ ہے جس میں یہ باب نہیں ہے اور یہ حدیثیں باب بیع الرقیق میں داخل ہیں۔ ۲۔ زانیہ عام ہے مدبرہ ہو یا غیر مدبرہ ہو لیکن یہ توجیہ ضعیف ہے کیونکہ زناء تدبیر پر کسی درجہ میں بھی دال نہیں۔ لایثرب علیھا:- دو معنی۔ ۱۔ اس کو جلا وطن نہ کریں گے۔ ۲۔ اس کو ملامت نہ کریں گے۔

باب هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرئها

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ استبراء سے پہلے بھی لونڈی کے

پاس مبیعہ موجود ہو بلکہ صرف بازار میں ہونا ہی کافی ہے۔ عیبط اہل الشام:۔ شامی کسان۔ فی النخل:۔ ای فی ثمر النخل۔

باب السلم فی النخل

غرض یہ ہے کہ جب تک کھجوریں بازار میں نہ آجائیں ثمر نخل میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔

باب الکفیل فی السلم

غرض یہ ہے کہ بیع سلم میں کفیل لینا بھی جائز ہے سوال اس باب کی حدیث میں کفیل فی السلم کا تو کوئی ذکر نہیں ہے جواب ۱۔ ادھار کے رهن پر سلم کے کفیل کو قیاس فرمایا کیونکہ بیع سلم میں مبیعہ ادھار ہوتا ہے اور ادھار بیع میں ثمن ادھار ہوتی ہے اور رهن بھی وثیقہ ہے ایسے ہی کفیل بھی وثیقہ ہے۔ ۲۔ اسی حدیث کے طریق میں جو کتاب الرهن میں آئے گا یوں ہے عن اعمش قد تذاکرنا عند ابراہیم الرهن والقبیل (ای الکفیل) فی السلف اس پر حضرت ابراہیم نے یہی حدیث مرفوع سنائی انہوں نے بھی رهن پر کفیل کو قیاس فرمایا اس لحاظ سے یہ روایت باب کے مناسب ہے۔

باب الرهن فی السلم

غرض سلم من رهن کا جواز بیان فرمانا ہے اور اس شخص پر رد ہے جو انکار کرتا ہے۔

باب السلم الی اجل معلوم

غرض جمہور کی تائید اور امام شافعی کے قول کی تردید ہے امام شافعی کے نزدیک مدت شرط نہیں ہے بیع سلم نقد بھی ہو سکتی ہے اور ادھار بھی ہو سکتی ہے اور جمہور کے نزدیک مدت ضروری ہے منشاء اختلاف اذا تداینتم بدین الی اجل مسمیٰ فاکتبہ ہے کہ اس میں اجل کا ذکر قید لازمی کے درجہ میں ہے یا قید اختیاری کے درجہ میں ہے ترجیح لازمی کو ہے کیونکہ بیع سلم کا مقصد فقراء کی آسپانی ہے اور اس کے لئے مہلت ضروری ہے۔ باب السلم الی ان یبیع الناقۃ:۔ غرض یہ ہے کہ کسی اونٹنی کے بچہ جننے تک مدت مقرر کرنا

ساتھ سفر کرنا جائز ہے۔ قال عطاء لا باس ان یصیب من جاریۃ الحامل مادون الفرج:۔ اس حاملہ سے مراد حاملہ بالزکاح ہے جو مطلقہ ہو طلاق بان کے ساتھ تنکوی:۔ دو طرح پڑھا گیا۔ ۱۔ تنکوی باب تفعلیل سے۔ ۲۔ تنکوی ضرب یضرب سے دونوں کے معنی ہیں کوہان کے ارد گرد چادر پیٹتے تھے حضرت صفیہ کے بیٹھے کے لئے۔ بعاءۃ:۔ ایک قسم کی چادر ہے۔

باب بیع المیتۃ والا صنم

غرض یہ ہے کہ مردار اور بتوں کا بیچنا جائز نہیں ہے۔ پھر اصنام کو مردار کے ساتھ ذکر کرنے سے مقصود نفرت دلانا ہے۔

باب ثمن الکلب

غرض یہ ہے کہ کلب کی بیع باطل ہے گویا حنفیہ کے خلاف جمہور کے قول کی تائید فرمائی اختلاف عند امامنا ابی حنیفہ جب کتا مشفق بہ ہو تو اس کی بیع جائز ہے یعنی چوکیداری کے لئے ہو یا شکار کے لئے ہو و عند ائمہو ربيع باطل ہے ولنا فی مسند ابی حنیفہ عن ابن عباس مرفوعاً رخص رسول اللہ علیہ وسلم فی ثمن کلب الصيد وجمہور حدیث الباب فی البخاری وابی داؤد عن ابی سعید مرفوعاً عن ثمن الکلب۔ جواب یہ اس زمانہ پر محمول ہے جب کتوں پر سختی کی گئی تھی:۔

کتاب السلم

تقدیر عبارت یہ ہے ہذا کتاب فی بیان احکام بیع السلم اس بیع کے جواز پر اجماع بھی ہے اور حضرت ابن عباس نے اس آیت سے بھی اس بیع کا جواز ثابت فرمایا ہے اذا تداینتم بدین۔

باب السلم فی کیل معلوم

یعنی اگر کیلی چیز کی بیع سلم ہے تو کیل کی مقدار بتلائی ضروری ہے اسی طرح وزن اور عدد اور مساحت یعنی گزوں سے ناپنا ہے۔

باب السلم فی وزن معلوم

غرض یہ کہ وزنی چیز میں وزن بتلانا ضروری ہے۔

باب السلم الی من لیس عنده اصل

غرض یہ ہے کہ بیع سلم میں یہ ضروری نہیں ہے کہ مسلم الیہ کے

اور یہاں سبب ہے بیع اس سے پہلے ساقط نہیں ہو سکتا۔

باب ای الجوار اقرب

غرض یہ ہے کہ جوار میں مراتب ہیں۔ اس باب سے معلوم ہوا کہ امام بخاری شفعہ للحجار کے ثبوت کے قائل ہیں اور گذشتہ بابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قائل نہیں ہیں اس لئے اس مسئلہ میں ان کا مسلک واضح نہیں ہے۔ فی الا جارات باب فی استجنار الرجل الصالح :- اجارہ کے معنی میں دو قول ہیں۔ ۱۔ تملیک المنافع بالعرض۔ ۲۔ بیع منفعة معلومة باجر معلوم۔ پھر اجارہ ثابت ہے قرآن پاک سے اور سنت سے اور اجماع امت سے قال اللہ تعالیٰ ان خیر من استاجرت القوی الامین پھر اس پہلے باب کی غرض یہ ہے کہ رجل صالح کا اجارہ مستحب ہے اور رد ہے اس شخص کا جو کہتا ہے کہ رجل صالح کا اجارہ مکروہ ہے کیونکہ اس میں اس کی توہین ہے۔ والخازن الامین :- یہ بھی ترجمہ الباب کا حصہ ہے۔ غرض یہ ہے کہ خازن امین ہونا چاہئے۔ ومن لم يستعمل من اراده :- یہ بھی ترجمہ الباب کا حصہ ہے غرض یہ ہے کہ جو خود عہدہ کا مطالبہ بلا اضطراب کرے وہ مال کا حریص ہوگا اس کو یہ عہدہ نہ دینا چاہیے۔

باب رعی الغنم علی قرار یط

غرض یہ ہے کہ بکریوں کا چرانا یہ انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے کیونکہ بکری جنت کا جانور ہے۔

باب استیجار المشرکین عند

الضرورة او اذا لم يوجد اهل الاسلام

غرض۔ ۱۔ ضرورت کے موقعہ میں مشرکین کو کرایہ پر لینا بھی جائز ہے۔ ۲۔ اجارہ کے لئے اتحاد ملت شرط نہیں ہے پھر یہ تو امام بخاری کی رائے ہے اور جمہور کے نزدیک مجبوری ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں کافر کا استیجار جائز ہے کیونکہ اس میں اکرام کافروں نہیں ہے بلکہ توہین کافری ہے۔

جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مدت مجہول ہے پھر حدیث عام ہے جو بیع مسلم اور بیع مشن الی اجل اور قرض کو شامل ہے۔ الی ان ریح الناقۃ مانی بطنھا :- بیع مجہول کا صیغہ ہے اور مانی بطنھا یہ ناقہ کا بدل ہے۔

باب الشفعة فی ما لم یقسم

فاذا وقعت الحدود فلا شفعة

غرض دو اختلافی مسئلہ بتلانے ہیں۔ ۱۔ منقول اشیاء میں شفعہ نہیں ہے اور اس مسئلہ کی تفصیل پیچھے گذر چکی ہے۔ ۲۔ جوار میں شفعہ نہیں ہے گویا جمہور کا مذہب اختیار فرمایا حنفیہ کے خلاف حنفیہ کے نزدیک جوار کو بھی شفعہ کا حق حاصل ہے۔ ولنا رد ولیۃ ابی داؤد عن سمرۃ مرفوعاً جارا لدار حق بدار الجار والارض وجمہور حدیث الباب عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة اور اس کے قریب قریب الفاظ ابو داؤد میں عن ابی ہریرہ وارد ہیں جواب۔ مقصود شرکت والے شفعہ کی نفی ہے ہر شفعہ کی نفی مقصود نہیں ہے یہ توجیہ ضروری ہے تا کہ تعارض نہ رہے۔ پھر بعض نسخوں میں اس باب سے پہلے ہے کتاب اسلم فی الشفعة اس کی غرض یہ ہے شفعہ پر شفعہ کرنا واجب نہیں ہے وہ چھوڑنا چاہیے تو اس کی بھی گنجائش ہے سلم معنی تسلیم ہے۔

باب عرض الشفعة علی صاحبها قبل البیع

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ مستحب ہے کہ شفعہ پر دار پیش کر دے۔ ۲۔ امام ثوری اور حضرت حسن بصری کا قول اختیار کرنا چاہئے ہیں کہ بیع سے پہلے شفعہ پر دار پیش کرنے سے اور اس کے انکار سے شفعہ ساقط ہو جاتا ہے۔ وعند الائمة الاربعہ ساقط نہیں ہوتا وجمہور ابھی تو ثابت ہی نہیں ہوا ثابت ہونے سے پہلے ساقط کیسے ہوگا جیسے نماز وقت سے پہلے ادا کرنے سے ادا نہ ہوگی کیونکہ ابھی واجب ہی نہیں ہوئی وللثوری والحسن تعلیق الباب وقال الحکم اذان اذن له قبل البیع فلا شفعة له۔ جواب یہ ان تابعی کا اجتہاد ہے اور ائمہ اربعہ کا اجتہاد اقویٰ ہے کیونکہ بظاہر ان کا اجتہاد قیاس کرنا ہے زکوٰۃ پر کہ کئی سالوں کی زکوٰۃ پہلے دینی جائز ہے لیکن یہ قیاس کمزور ہے کیونکہ زکوٰۃ میں سبب موجود ہے نصاب

باب اذا استاجر اجيراً

ليعمل له بعد ثلاثة ايام

غرض یہ ہے کہ کام شروع کرنے سے کچھ دن پہلے معاملہ اجارہ کا طے کر لینا بھی جائز ہے۔

باب الاجير في الغزو

غرض یہ ہے کہ جہاد میں بھی اجیر لے جانا جائز ہے۔ فائدر ثنیۃ:۔ کھینچ کر اس کا سامنے کا دانت توڑ دیا۔

باب من استاجر اجيراً فبين له

الاجل ولم يبين له العمل

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ مدت معلوم ہو عمل بالکل معلوم نہ ہو تو پھر بھی اجارہ جائز ہے اور یہ مسلک جمہور فقہاء کے خلاف ہے۔ ۲۔ مدت معلوم ہو عمل کا ذکر نہ کیا ہو لیکن اجیر اور مستاجر کے درمیان شہرت و عرف کی وجہ سے متعین ہو تو اجارہ صحیح ہے اور جمہور کی مخالفت بھی نہیں ہے۔

باب اذا استاجر اجيراً على

ان يقيم حائطاً يريده ان يقيض جاز

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ عالم کو عمارت بنانے کے لئے کرایہ پر لینا جائز ہے جیسے حضرت خضر علیہ السلام کا واقعہ ہے اور یریدان یقض کی قید اتفاقی ہے۔ ۲۔ اس شخص کا رد ہے جس کے نزدیک اقل مدت اجارہ کی ایک دن ہے۔ وغیرہما قال قد سمعته سجد شعث عن سعید:۔ تقدیر عبارت یوں ہے قال ابن جرتج غیرہما ای غیرہما علی وعمر وایضا سجد شعث عن سعید قال ای ابن جرتج قد سمعته ای سمعت غیرہما سجد شعث هذا الحدیث عن سعید۔

باب الاجارة الى نصف النهار

غرض یہ ہے کہ اجیر بھی معلوم ہو مدت بھی معلوم ہو تو اجارہ جائز ہے۔ فقالوا مالنا اکثر عملاً وائل عطاء:۔ یہ مکالمہ کہاں ہوا دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ مکالمہ تخیلی ہے اگر وہ ناراض ہو کر کہیں تو اللہ تعالیٰ

یہ جواب دینگے۔ ۲۔ عالم الست برکم میں ہو چکا ہے سوال۔ اس حضرت ابن عمرو والی روایت میں الی نصف النهار ہے اور الی العصر ہے اور آگے وہ باب چھوڑ کر روایت آئے گی حضرت ابو موسیٰ والی اس میں الی اللیل ہے یہ تو تعارض ہے جواب یہ دو مثالیں الگ الگ ہیں حضرت ابن عمرو والی ان المل کتاب کی ہے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نہ پایا اور حضرت ابو موسیٰ والی روایت میں ان کی ہے جنہوں نے زمانہ پایا اور ایمان نہ لائے لک ماعملنا کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں۔ اکثر عملاً:۔ یہ ہر واحد کی عمر کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس امت میں ہر واحد کی عمر ساٹھ اور ستر کے درمیان ہے اور پہلی امتوں میں زیادہ عمریں تھیں جیسا کہ پیچھے گزرا مجموعی امت کی عمر مراد نہیں ہے کیونکہ نصری پوری امت کی عمر تقریباً ۶۰۰ سال تھی اور اس امت کی عمر کاتب حروف کے زمانہ میں ۱۴۱۱ھ میں چودہ سو سال سے زائد گزر چکی ہے۔

باب الاجارة الى صلوة العصر

غرض یہ ہے کہ کسی نماز کے وقت تک اجارہ کرنا بھی جائز ہے۔ انما مثلکم والیہود والنصارى تین ترکیبیں ہیں۔ ۱۔ والیہود مجرور ضمیر پر عطف۔ ۲۔ مرفوع اور اصل ہے وشل الیہود مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کا اعراب دیا گیا۔ ۳۔ منصوب واو بمعنی مع۔

باب اثم من منع اجر الاجير

مزدوری اجیر کو نہ دینا بہت بڑا گناہ ہے یہ بتلانا مقصود ہے۔

باب الاجارة من العصر الى اللیل

عصر سے غروب تک بھی اجارہ کرنا جائز ہے یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے۔

باب من استاجر اجيراً فترك أجره

فعمل فيه المستاجر فزاد او من عمل

فی مال غیره فاستفضل

غرض یہ ہے کہ مستاجر اگر اجیر کی اجرت کو کاروبار میں لگا کر بڑھا

دے تو بہت ثواب ہے اور ایسے ہی کسی دوسرے کے مال کو بڑھا دے تو بہت ثواب ہے۔ لا اغنی: غنوق کے معنی شام کو کچھ پینا۔ ولا مالاً: یہاں مال سے مراد رقیق ہے۔ فنا کی بی طلب شئی: ایک چیز کا تلاش کرنا مجھے دور لے گیا۔ الممت بھلاستہ من السنین: اس پر ایک سال قحط کا آیا قحط کے سالوں میں سے۔

باب من آجر نفسه لیحمل علی ظہره

ثم تصدق به واجرة الحمال

غرض دو مکملے تھلانا ہے۔ ۱۔ مزدوری کر کے خیرات کرنا بہت ثواب کا کام ہے۔ ۲۔ بوجھ اٹھانے کی مزدوری بھی جائز ہے۔

باب اجرا السمسرة

دلال بننا جائز ہے یہ مسئلہ بتلا مقصود ہے۔ وقال ابن عباس الخ وقال ابن سیرین الخ: حضرت ابن عباس اور حضرت ابن سیرین اور امام احمد کے نزدیک یہ تین صورتیں جائز ہیں۔ ۱۔ یہ کپڑا جتنے کا چاہو بیچو دس روپے سے زائد تمہارے۔ ۲۔ سارا نفع تمہارا۔ ۳۔ نفع آدھا آدھا اور جمہور کے نزدیک ظاہراً یہ صورتیں اجرت کی جہالت کی بناء پر ناجائز ہیں البتہ پہلی دو کو قرضہ پر اور تیسری کو عقد مضاربہ پر محمول کر لیں تو جائز ہیں ان حضرات کے نزدیک بلا تاویل جائز ہیں ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ جہالت کو محرم قرار دینا احوط ہے۔ لا یكون له سمساراً: جب اہل بلد کے لئے ضرر ہو تو دیہاتی کا دلال نہ بنے عام حالات دلال بننا جائز ہے۔

باب هل یو اجر الرجل نفسه

من مشرک فی ارض الحرب

غرض یہ کہ دار الحرب میں کسی مشرک کا اجیر بننا بھی جائز ہے جبکہ مسلمانوں کا نقصان یا تزیل نہ ہو۔

باب ما یعطی فی الرقیة علی احياء

العرب بفاتحة الكتاب

غرض دو مکملے تھلانے ہیں۔ ۱۔ تعویذ پر اجرت لینی جائز ہے۔

۲۔ ایسے موقعہ میں اجرت ملے کر لینی بھی جائز ہے۔ تعویذ گنڈا کر کے اجرت لینے پر تو اتفاق ہے کہ جائز ہے لیکن تعویذ گنڈے کے جائز ہونے کی تین شرطیں ہیں۔ ۱۔ کوئی لفظ یا عمل ناجائز نہ ہو۔ ۲۔ جائز موقعہ میں ہو مثلاً بیوی اور اولاد کو جائز درجہ میں تابع کرنے کے لئے تعویذ جائز ہے اجنبی عورت کو تابع کرنے کے لئے یا فلاں شخص اپنی بیٹی کا نکاح کرنے کے لئے مجھ سے راضی ہو جائے اس کے لئے تعویذ استعمال کرنا ناجائز ہے۔ ۳۔ تعویذ کو موثر بالذات نہ سمجھ دوا کی طرح ایک سبب سمجھے موثر بالذات صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے بہر حال تعویذ گنڈے کی اجرت جائز ہے کیونکہ یہ ایک دنیا کا کام ہے اسی لئے اسی میں زندگی کھپا دینا کوئی دینی ترقی نہیں ہے نہ ہی ہیر کے لئے اس کا ماہر ہونا شرط ہے بلکہ اس سے حتی الامکان الگ رہنا ہی اولیٰ ہے باقی رہا عبادات کی ملازمت کرنا مثلاً تدریس کتب، تعلیم قرآن۔ امامت، خطابت، اذان اس میں اختلاف ہے۔ عبادات کی تنخواہ میں اختلاف: ہمارے امام صاحب کسی عبادت پر اجرت اور تنخواہ لینے کی اجازت نہ دیتے تھے لیکن متاخرین حنفیہ کا فتویٰ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ دین کا موقوف علیہ کام ہو جیسے تعلیم قرآن و کتب دینیہ یا دہ کام شعائر اسلام میں سے ہو جیسے اذان، امامت، خطابت جمعہ وعیدین البتہ تراویح میں قرآن پاک سنا کر ملے کر کے لینا یا ملے کر نہیں کیا دل میں امید تھی پھر لے لیا یہ دونوں صورتیں ناجائز ہیں بعض دفعہ اخیر رمضان میں ایک صاحب اعلان کرتے ہیں کہ حافظ صاحب نے اخلاص سے سنایا ہم نے اخلاص سے سنا صرف ہمارا دل خوش کرنے کے لئے تھوڑا سا ہدیہ قبول فرمائیں یہ بھی ناجائز ہے۔ تلاوت قرآن میں ہر حرف پر دس نیکیاں ملتی ہیں۔ او رہا وضو ۲۵ اور نماز میں بیٹھ کر پڑھنے میں ۵۰ اور کھڑے ہو کر پڑھنے میں ۱۰۰ اور رمضان شریف کی وجہ سے ثواب ۷۰ گنا اور جماعت کی وجہ سے ۲۷ گنا اور مسواک کی وجہ سے ۷۰ گنا اور قننہ کے زمانہ کی وجہ سے ۵۰ گنا ہے الحمد میں پانچ حرف ہیں پھر سورہ

بھاگ جائے جبکہ یکسوئی سے کام کر رہا تھا اور دال روٹی کا گزارہ بھی ہو رہا تھا۔ ہمارے امام ابو حنیفہ جو عدم جواز کے قائل تھے اس کی دلیل بوداؤد کی روایت ہے عن عثمان بن ابی العاص مرفوعاً و اتخذ موزنا لایا خذ علی اذناہ اجرأ جواب یہ بیان اولویت ہے۔ ماہہ قلبیہ :- کوئی بیماری نہ رہی قلبہ کے معنی ہیں بیماری۔

باب ضریبة العبد وتعاہد ضرائب الاماء

غرض یہ ہے کہ غلام اور لونڈی پر یومیہ مقرر کر دینا کہ اتنا کما کر لایا کرو باقی تمہارا یہ جائز ہے اور لونڈیوں کی نگرانی بھی کرنی ضروری ہے کہ جائز کمائی لائیں۔ لونڈیوں کا خاص طور سے ذکر اس لئے فرمایا کہ ۱- وہاں زنا کی کمائی کا اندیشہ ہے۔ ۲- حدیث پاک میں حکم ہے۔ تعاہدوا ضرائب الاماء۔

باب خراج الحجام

غلام حجامت کی کمائی بھی لائے تو آقا کے لئے جائز ہے کہ لے لے۔ ولم یکن یظلم احداً جرہ :- کسی کو اس کا اجر کم نہ دیتے تھے۔

باب من کلم موالی العبد

ان یخففوا عنه من خراجہ

غرض یہ ہے کہ آقا کو بطور سفارش کہنا کہ اپنے غلام سے روزانہ رقم کچھ کم لیا کر یہ کہنا اور سفارش کرنا مستحب ہے اس سے ضریبہ مقرر کرنے کے جائز ہونے کی تائید بھی ہوگئی ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کیوں فرماتے۔

باب کسب البغی والاماء

غرض یہ ہے کہ زنا کی کمائی حرام ہے حرہ کرے یا لونڈی کرے اور یہ مسئلہ اجماعیہ ہے۔

باب عسب الضحل

غرض یہ ہے کہ زہیمینا۔ نمل۔ بکرے وغیرہ سے اپنی بھینس وغیرہ پر زوان کرانا جس سے حمل ٹھہر جائے اور اس کی اجرت دینا مکروہ ہے اس کا جملہ یہ ہے کہ بیل وغیرہ کے مالک کو کہہ دیا جائے

فاتحہ کا کتنا ثواب بنا اور پورے قرآن پاک کا کتنا بنا اور ایک نیکی دنیا بھر کی دولتوں سے بڑھ کر ہے یہ سب ثواب ہزار روپے یا کم و بیش لے کر ضائع کر دینا بہت بڑی غلطی ہے اجرت والے حافظ سے بہتر ہے کہ بلا اجرت الم ترکیف سے تراویح پڑھ لی جائیں۔ ایسے ہی ایصال ثواب کر کے معاوضہ لینا بھی حرام ہے۔ تعلیم قرآن وغیرہ میں جو جائز ہے اس کی دلیل ۱- والعاملین علیہا میں حق تعالیٰ نے زکوٰۃ وصول کرنے والے جمع رکھنے والے لکھنے والے تقسیم کرنے والے کے لئے اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے ایسے ہی دوسرے ضروری دینی کاموں میں گنجائش ہے۔ ۲- خلیفہ وقت کے لئے بالا جماع بیت المال میں سے تنخواہ لینا جائز ہے حالانکہ اس کا کام اللہ تعالیٰ کے احکام کو نافذ کرنا ہے جو عبادت ہے ایسے ہی باقی ضروری عبادتوں میں بھی گنجائش ہے۔ ۳- قاضی کے لئے تنخواہ لینا بالا جماع جائز ہے حالانکہ وہ شرعی احکام نافذ کرتا ہے جو عبادت ہے اسی طرح مذکورہ عبادتیں ہیں۔ ۴- بیوی خاوند کے لئے محبوس رہتی ہے اس لئے خاوندوں کو حکم ہے قرآن پاک میں وانفقوا علیہن اسی طرح مذکورہ عبادات میں مدرس وغیرہ دینی ضروری کام میں محبوس رہتا ہے اس لئے عامۃ المؤمنین کے ذمہ ان کی تنخواہ ہے۔ بے سمجھ سرکاری ملازم خود تو معمولی کام کر کے بیت المال سے تنخواہ ہزاروں روپے لیتے ہیں اور علماء کو جو دن رات خون پسینہ ایک کر کے ضروری دینی کام میں مشغول رہتے ہیں ان کو مفت خورہ کہتے ہیں یہ ان کی کم علمی کی دلیل ہے پھر علماء و قراء حضرات کو اس فکر میں بھی نہ پڑنا چاہئے کہ تجارت وغیرہ ضرور کریں اور دینی خدمت مفت کریں کیونکہ جب اصل مقصود دین کی خدمت ہے اور تنخواہ بضرورت ہے تو ثواب میں ذرہ برابر کمی نہیں ہوتی۔ البتہ اگر نام روشن کرنا مقصود ہے یا صرف مال ہی مقصود تو پھر ثواب نہ ملے گا چاہے مفت ہی پڑھائیں یا مفت ہی امامت وغیرہ کریں۔ مال مقصود ہونے کی علامت یہ ہے کہ صرف تنخواہ کے زیادہ کرنے کے لالچ میں ایک جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ

جھگڑا لو ہوتا ہے اس لئے دائن کو آسانی حوالہ نہ قبول کرنے میں ہوتی ہے۔ سوال۔ اس روایت کے لفظ فاذا اتبع پر اشکال ہے کہ فاء تو ہوتا ہے ماقبل پر ترتب کے لئے یہاں ترتب نہیں ہو رہا اسی لئے امام رافعی نے فرمایا ہے کہ الا شمرھمنا واذا اتبع۔ جواب۔ حوالہ کا مقصد یہی ہے کہ ظلم ختم ہو جائے اور اصل یہی ہے کہ دائن کو محتمل علیہ سے لینا آسان ہوتا ہے اور دائن کو اپنا مال آسانی سے مل جاتا ہے اور اس پر ظلم کا احتمال نہیں رہتا اس لئے ترتب صحیح ہے۔

باب اذا احوال علی ملی فلیس له رد

باب کی غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ مذہب لیا بعض اہل ظواہر کا اور بہت سے متاثرہ کا کہ دائن کے ذمہ واجب ہے کہ حوالہ قبول کر لے۔ ۲۔ محتمل علیہ کے مفلس قرار دئے جانے کی صورت میں محیل کی طرف عود نہیں کر سکتا اس تقریر پر امام بخاری کو اس مسئلہ میں متردشہ کیا جائے گا کہ حنفیہ کا مسلک لیا یا جمہور کا لیا۔ فان اقلست بعد ذلک فله ان یتبع صاحب الحوالۃ فیاخذ منه۔ حضرت انور شاہ صاحب نے اس عبارت پر اعتراض کر کے چھوڑ دیا ہے تو جیہ نہیں فرمائی وہ اعتراض یہ ہے کہ محیل کے افلاس کا تو اس مسئلہ میں دخل نہیں ہے کیونکہ امام بخاری کے نزدیک رجوع الی المحیل نہیں ہوتا جمہور کی طرح محیل مفلس ہو یا نہ ہو پس امام بخاری اگر محتمل علیہ کا افلاس ذکر فرماتے تو اس کی کچھ وجہ ہو سکتی تھی۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نے اس عبارت کی دو توجہیں فرمائی ہیں۔ ۱۔ شاید امام بخاری کے نزدیک دونوں سے مطالبہ جائز ہو جیسے کفالت میں ہوتا ہے۔ ۲۔ جب محیل سے مطالبہ اس صورت میں نہیں کیا جاسکتا جبکہ وہ غنی ہو تو اس صورت میں بھی مطالبہ بطریق اولیٰ نہیں کیا جاسکتا جبکہ وہ مفلس قرار دے دیا گیا ہو۔

باب اذا احوال دین المیت علی رجل جاز

غرض یہ ہے کہ میت کے دین میں بھی حوالہ صحیح ہے۔ سوال اس حدیث میں تو حوالہ ذکر نہیں ہے جواب۔ ضامن ہو جانا بھی حوالہ ہی کی طرح ہے کیونکہ اس سے بھی مدیون بری ہو جاتا ہے جیسے حوالہ سے بری ہوتا ہے۔

کہ یہ کام مفت کر دو ہم انعام کے طور پر تمہیں امید سے بھی کچھ زائد دے دیں گے پھر لفظ حسب کے معنی۔ ۱۔ نزوان کا کرایہ۔ ۲۔ فعل نزوان۔ ۳۔ ماء النحل۔

باب اذا استاجر احدار ضا فمات احدہما

غرض یہ ہے کہ اجارہ عاقدین میں سے کسی کی موت سے فسخ نہیں ہوتا البتہ اگر کسی کا اپنا عمل ہی کرایہ پر لیا گیا ہو کہ وہ خود یہ کام کرے تو پھر موت سے فسخ ہو جائے گا کیونکہ اس کا عمل باقی نہ رہا دلیل پیش فرمادی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خبیر سے معاملہ طے فرمایا تھا اور وفات کے بعد بھی وہ معاملہ باقی رہا۔

باب فی الحوالہ وهل یرجع فی الحوالۃ

حوالہ کے معنی ہیں نقل الدین من ذمہ الی ذمہ اخری۔ دائن محتمل نہ ہوتا ہے مدیون محیل ہوتا ہے اور مدیون جدید کو محتمل علیہ کہتے ہیں۔ پھر اس باب کی غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اگر مدیون جدید سے قرضہ ملنے کی امید نہ رہی ہو تو کیا دوبارہ اصل مدیون پر قرضہ آجائے گا۔ جزم اور یقین سے امام بخاری کچھ نہیں فرما رہے اختلاف کی وجہ سے لیکن ان کے طرز سے اور پہلی تعلیق سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کا مسلک لے رہے ہیں کہ دوبارہ اصلی مدیون پر قرضہ آجائے گا وعند الجمہور کسی صورت میں بھی قرضہ واپس پہلے مدیون پر نہ آئے گا ولنا رولۃ لیبیعی عن عثمان موقوفاً ومرفوعاً لیس علی مال امری مسلم تو یعنی الحوالۃ وجمہور تعلیق الباب وقال ابن عباس۔ تتخارج الشریکان والی المیراث فیاخذ ہذا عننا وھذا دیناً فان توی لاحدھما لم یرجع علی صاحبہ جواب ہمارے قول میں احتیاط ہے۔ مطلق الغنی ظلم فاذا اتبع احدکم علی ملی فلیتبع۔ عند بعض اہل الظواہر وکثیر من المتاثرہ حوالہ کا قبول کرتے محتمل نہ یعنی دائن پر واجب ہے وعند الجمہور مستحب ہے۔ منشاء یہی زیر بحث روایت ہے جمہور کے نزدیک یہ احتجاب پر محمول ہے اور بعض متاثرہ کے نزدیک وجوب پر محمول ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ حوالہ سے مقصود دائن کی آسانی ہے دنیا کے لحاظ سے اور کبھی محتمل علیہ

کتاب الکفالة

الکفالة الضمان پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ کفالة بالمال اس کی دلیل حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ولمن جاء به حمل بعير وانا به زعيم۔ ۲۔ کفالة بالنفس اس کی دلیل بھی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لن ارسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتاتنني به۔

باب الكفالة في القرض والديون

بالا بلاءان وغیرها

غرض یہ ہے کہ دونوں قسم کی کفالتیں صحیح ہیں وعذرہ بالجملة:- زانی کو معلوم نہ تھا کہ بیوی کی لونڈی حرام ہوتی ہے اس لئے رحم نہ فرمائی تعزیر فرمائی سوال تعزیر تو چالیس کوڑوں سے کم ہوتی ہے جواب۔ سو کوڑوں کے ساتھ تعزیر یہ حضرت عمر کا اپنا اجتہاد ہے اس گنتی میں مرفوع روایت کو ہی ترجیح ہے ان تک وہ مرفوع روایت نہ پہنچی ہوگی۔ ثم زنج موضعها:- پھر اس کا منہ بند کر دیا۔

باب قول الله تعالى والذين

عاهدت ايمانكم فاتهم نصيبهم

غرض یہ ہے کہ کفالت صحیح ہے کیونکہ یہ مولیٰ موالیات کی وراثت کی طرح ہے کیونکہ دونوں میں ضمان بلا عوض ہوتی ہے۔ الرفادة:- اس کے معنی ہیں معاونت۔ لا حلف في الاسلام:- گناہ میں معاہدہ ٹھیک نہیں ہے کہ گناہ میں امداد کریں گے۔ قد حالف النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والا نصار:- یہ معاہدہ اور بھائی بنادینا مظلوم کی امداد پر تھا اور صلہ رحمی پر تھا اور تعاون علی البر پر تھا۔

باب من تكفل عن ميت دينه

فليس له ان يرجع

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ میت کی طرف سے جو کفیل بن جائے وہ رجوع نہیں کر سکتا۔

باب جوار ابی بکر فی عهد النبی

صلی اللہ علیہ وسلم وعقده

غرض یہ کہ کافر کا امان دینا بھی صحیح ہے اور یہ کفالة کی طرح ہے

کیونکہ اس میں بھی ضمانت ہوتی ہے کہ کوئی تکلیف نہ پہنچائے گا گویا اس میں اتحاد ملت ضروری نہیں وان احد من المشركين استجارک فاجره۔ وهو سيد القارة:- یہ قبیلہ کا نام ہے فیتقصف علیہ نساء المشركين:- قصف کے معنی کسر کے ہیں ایک دوسرے کو توڑ رہی تھیں اور بھیڑ کر رہی تھیں۔

کتاب الوکالة ووكالة الشریک

فی القسمة وغیرها

دوسرا لفظ شریک پہلے لفظ شریک کا بدل ہے۔ غرض وکالت کی انواع اور حکام کا بیان ہے پھر وکالة کے واو پر فتح ہے اور کسرہ بھی جائز ہے لغت میں وکالت کے معنی تفویض کے ہیں اور شریعت میں تفویض شخص امرہ الی آخر فیما یقبل التلیبہ اور اس کے جواز کی دلیل ہے فابھوا حکما من اھله وحکما من اھلھما۔ وقد اشترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیانی حد یہ ثم امرہ بقسمتها:- یہ شرکت صورت تھی نہ ہفتہ پھر اپنے شریک کو تقسیم کا وکیل بنادیا۔ ترجمۃ الباب ثابت ہو گیا۔ یقسمھا علی صحابۃ:- اپنے ساتھیوں کی طرف سے وکیل بن گئے اور تقسیم قبول کر لی عتود:- ایک سال کی بکری۔

باب اذا وکل المسلم حربیافی دار

الحرب اوفی دار الاسلام جاز

غرض یہ ہے کہ وکالت میں اتحاد ملت واجب نہیں ہے۔

باب یحفظنی فی صاعتی بمکة

صاعتی کے معنی۔ ۱۔ مال۔ ۲۔ خادم۔ ۳۔ اہل۔ فکاتبۃ عبد عمرو:- حضرت گنگوی نے فرمایا کہ لفظ عبد جب غیر اللہ کی طرف مضاف کیا جائے تو۔ ۱۔ اگر وہ غیر اللہ معبود بنایا گیا ہے تو اضافت حرام ہے جیسے عبد العزی و عبد منات۔ ۲۔ اگر معبود ہونے کا شبہ ہو تو مکروہ ہے جیسے عبد النبی اور عبد الرسول۔ ۳۔ اگر یہ دونوں نہ ہوں تو جائز ہے جیسے عبد المطلب حتی اقلوه:- سوال جب عبد الرحمن بن عوف نے امان دی تھی تو قتل کیسے کر دیا۔ جواب۔ ۱۔ امان نہ دی تھی حسی طور پر

ہے قیاس کی وجہ سے کہ قرضہ اُس چیز کا ہوتا ہے جس کا مثل دینے پر انسان قادر ہو حیوان کے مثل پر انسان قادر نہیں ہے کیونکہ حیوانات میں مماثلت نہیں ہوتی

باب اذا وهب شيئا لوكيل او شفيع قوم جاز
غرض یہ ہے کہ کسی قوم کے وکیل یا شفیع کو کوئی چیز دینا یہ اُس قوم کو دینا ہی شمار کیا جاتا ہے۔

باب اذا وكل رجل ان يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فاعطى ما يتعارفه الناس
غرض یہ ہے کہ اگر کوئی وکیل بنائے کہ فلاں شی دوں گا اور مقدار نہ متعین کرے تو وہ لوگوں کے دینے کے عرف پر محمول کی جائیں گی۔ ولم یبلغہ کلہم رجل واحد منہم عن جابر :- تقدیر عبارت میں دو اہم قول ہیں :- عبارت محذوف ہے بل بلغہ رجل واحد منہم ۲۔ کلہم پر وقف ہے دونوں صورتوں میں معنی یہ ہیں کہ سب راویوں نے مکمل حدیث مجھے نہیں پہنچائی بلکہ صرف ایک نے مکمل حدیث پہنچائی ہے۔ ولک ظہرہ الی المدینۃ :- یہ شرط فی العقد نہیں ہے بلکہ اعارہ بعد الحج ہے۔ علی جمل ثقال :- یہ الفاظ شروع حدیث میں ہیں۔ ثقال کے معنی سُست کے ہیں۔ آہستہ چلنے والا۔

باب وكالة الامام في النكاح
غرض یہ ہے کہ کوئی عورت اگر امام کو اپنا وکیل فی النکاح بنا دے تو جائز ہے۔

باب اذا وكل رجل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فاجازه الموكل فهو جائز
وان اقرضه الى اجل مسمى جاز
غرض یہ ہے کہ وکیل اگر موکل کی چیز چرانے والے کو چھوڑ دے اور موکل بعد میں اجازت دے دے تو جائز ہے۔ ایسے ہی وکیل موکل کی چیز بطور قرض کسی کو دے دے اور موکل بعد میں اجازت دے دے تو جائز ہے۔ سوال۔ قرضہ کا تو حدیث پاک میں ذکر نہیں ہے جواب

حفاظت فرما رہے تھے ۲۔ لڑائی کے وقت امان معتبر نہیں ہوتی۔ پھر اس حفاظت سے ترجمۃ الباب سے مناسبت بھی ظاہر ہو گئی کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اس حفاظت میں مثل وکیل کے تھے۔

باب الوكالة في الصرف والميزان
غرض یہ ہے کہ صرف میں اور میزان سے تولنے میں بھی وکالت جائز ہے بیان اس لئے فرمادیا۔ صراحتہ کہ توکیل میں شبہ نسبیہ ہونے کا ہوتا ہے اس کا ازالہ کر دیا کہ وکیل قائم مقام موکل کے ہے استعمال رجل علی خیبر :- یہ عامل بنانا بھی توکیل ہی ہے۔

باب اذا ابصر الراعي او الوكيل شاة تموت او شياء يفسد ذبح واصلح ما يخاف عليه الفساد

غرض یہ ہے کہ کسی کی چیز خراب ہو رہی ہو یا جانور مر کر ضائع ہونے لگا ہو تو راعی یا وکیل اصلاح کر دے یا ذبح کر دے تو جائز ہے پھر حدیث میں راعی کا ذکر ہے قیاس فرمایا کہ وکیل بھی راعی کی طرح ہے۔

باب وكالة الشاهد والغائب جائزه
غرض یہ ہے کہ غائب کو وکیل بنانا بھی جائز ہے۔ فھر مان :- خادم منتظم۔ اپنے خادم کو خط لکھ کر وکیل بنایا۔ ان یزکی :- صدقہ فطر ادا کرنے میں وکیل بنایا۔

باب الوكالة في قضاء الديون
غرض یہ ہے کہ وکالت قرضہ ادا کرنے میں بھی جائز ہے پھر جو حدیث اس باب میں ذکر فرمائی اس میں اونٹوں کے قرضہ کا ذکر ہے اور جانوروں کا قرضہ حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور جمہور کے نزدیک جائز ہے فشاء اختلاف یہی ذریعہ بحث روایت ہے۔ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اعطوا سائاً مثل سائہ معلوم ہوا کہ اونٹوں میں قرضہ پایا گیا تھا جمہور کے نزدیک یہ روایت اپنے ظاہر پر ہے اور حنفیہ کے نزدیک اونٹ خریدنے پر اور قیمت جواد حارثی اس کو اونٹوں کی صورت میں ادا کرنے پر محمول ہے ترجیح حنفیہ کے معنی کو

کھا جائیں تو ثواب ہے۔

باب ما يحذر من عواقب الاشتغال بالـ

الزروع او مجاوزة الحد الذي امر به

غرض یہ ہے کہ کھیتی باڑی میں زیادہ انہماک جو اللہ تعالیٰ سے غافل کر دے یا ممنوعہ صورتیں اختیار کرنا بچنے کے قابل ہے۔
سکتے:۔ بل جس سے کھیتی کرتے ہیں۔ الا ادخله الذل:۔ یعنی
۱۔ کھیتی سے آدمی بادشاہ کے ہاں عزت والا شمار نہیں ہوتا۔ ۲۔ عموماً
کھیتی کی وجہ سے جہاد اور علم سے محروم رہ جاتا ہے۔

باب اقتناء الكلب للحرث

غرض یہ ہے کہ کھیتی باڑی کے لئے کتا پالنا جائز ہے اس سے
بھی اس بات کی تاکید ثابت ہوئی کہ کھیتی باڑی کا کام جائز ہے
کیونکہ کتا پالنا جو مکروہ تھا وہ اسی کی وجہ سے جائز ہو گیا۔

باب استعمال البقر للحرثة

غرض یہ ہے کہ بیل کو کھیتی کے کام کے سوا استعمال نہ کرنا
چاہئے۔ آمْنْتُ بہ:۔ یعنی میں ایمان لایا گئے کے بولنے پر۔
یوم السبع:۔ ۱۔ باء کے ضمہ کے ساتھ درندہ کے معنی میں ہے مراد
وہ دن ہے اخیر زمانہ میں جب مدینہ منورہ ویران ہو جائے گا اور
وہاں درندوں کی ہی حکومت ہوگی۔ ۲۔ باء کے سکون کے ساتھ یہ
جگہ کا نام ہے جہاں قیامت قائم ہوگی اس لئے مراد قیامت کا دن
ہے۔ آمْنْتُ انا وابو بکر وعمر:۔ یہ دونوں حضرات مجلس میں
موجود بھی نہ تھے پھر بھی ان کا اس طرز سے ذکر اس پر دلالت کرتا
ہے کہ ۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دونوں حضرات سے بہت
محبت تھی۔ ۲۔ ان دونوں کے فناء فی الشرع ہونے پر پورا اعتماد تھا۔

باب اذا قال اكفني مؤنة النخل

او غيره و تشركني في الثمر

اذا کا جواب حدیث سے معلوم ہو رہا ہے غرض یہ ہے کہ یہ کہنا
جائز ہے کہ تم میرے باغ کی نگرانی کرنا پھل میں میرے ساتھ

قرض دینا مہلت دینے اور چور کو چھوڑ دینے کی طرح ہی ہے اس لئے
اسی پر قیاس فرمایا وکانوا احص شئ علی الخیر:۔ کسی راوی کی
طرف سے مدرج ہے یعنی صحابہ بھلائی پر بڑے حریص تھے۔ ۲۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مقولہ ہے اور اپنے آپ کو غائب سے تعبیر فرمایا
بطور صنعت التفات کے۔ باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسداً
فبيعہ مردود:۔ غرض یہ ہے کہ وکیل کا ناجائز کام معتبر نہیں ہے۔

باب الوكالة في الوقف و نفقة دان

يطعم صديقاً له ويا كل بالمعروف

غرض یہ ہے کہ جیسے حقوق العباد میں وکالت جائز ہے حقوق اللہ
میں بھی جائز ہے اور وکیل تنخواہ بھی لے اور معروف طریقے سے
اپنے دوستوں کو کچھ کھلا پلا بھی دے تو جائز ہے۔

باب الوكالة في الحدود

غرض یہ ہے کہ حدود میں بھی وکالت جائز ہے۔

باب الوكالة في البدن و تعاهدا

غرض یہ ہے کہ اونٹوں کو لے جانے اور ان کی نگرانی کرنے
میں بھی وکالت جائز ہے۔

باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث

اراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت

غرض یہ ہے کہ اگر موکل کہہ دے کہ یہ چیز جسے چاہو دو اور
وکیل کہہ دے کہ میں نے آپ کی بات سن لی تو پھر بھی وکالت
منعقد ہو جاتی ہے۔

باب وكالة الامين في الخزانة ونحوها

غرض یہ ہے کہ مالی امور میں امین کو وکیل بنانا چاہئے۔

ابواب الحرث والمزارعة و ما جاء فيها

غرض مزارعت کے احکام بتلانا ہے۔

باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه

غرض یہ ہے کہ درخت اور کھیتی میں سے لوگ یا جانور بھی

دلیل کہ جہالت ہے اجرت کی ترجیح کی ضرورت نہیں کیونکہ حسی فتوے دونوں طرف ہیں۔ لا باس ان یطعی الثوب بالثلث والرابع ونحوہ:- مذکورہ مسئلہ ہی کی ایک جزئی ہے کہ سوت یعنی دھاگا دینا کپڑا بنانے کے لئے کہ جو کپڑا بنے آدھا تیرا آدھا میرا دونوں قسم کے فتوؤں کی وجہ سے حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں اس مسئلہ میں سختی نہیں کرتا۔ ان تكون الماشية على الثلث او الرابع الى اجل مسمى:- حضرت معمر کے نزدیک جائز ہے کہ جانوروں کا مالک کسی کو وکیل بنا دے کہ تم میرے جانوروں گھوڑوں وغیرہ کو کرایہ پر دیا کرو جو کرایہ آئے آدھا تمہارا آدھا میرا جمہور کے نزدیک جہالت کی وجہ سے ناجائز ہے حضرت معمر کی دلیل قیاس ہے مزارعت وغیرہ پر جواب وہاں تعامل و ضرورت ہے ان میں ایسا نہیں ہے اور قول جمہوری میں احتیاط ہے۔

باب اذالم يشترط ايسنن في المزارعة
غرض یہ ہے کہ اگر مزارعت کی مدت بھی مقرر نہ کرے تو پھر بھی جائز ہے لیکن جمہور کے نزدیک ناجائز ہے جہالت کی وجہ سے۔
باب تتمه سے ماقبل کا ای عمرو

باب المزارعة مع اليهود

غرض یہ ہے کہ عقد مزارعت میں اتحاد ملت شرط نہیں ہے۔
باب ما يكره من الشروط في المزارعة
غرض مفید شرطوں کی کراہت و بابت کا بیان ہے۔

باب اذا زرع بمال قوم تعبیر اذهم

وكان في ذلك صلاح لهم

غرض یہ ہے کہ کسی کا مال لے کر کھیتی کرے اس کی اجازت کے بغیر جس سے اس کو فائدہ ہو جائے تو یہ جائز ہے اور کھیتی اس کی ہوگی جس کا بیج ہوگا۔ سعیت:- یعنی دوسرے شخص کی دعاء میں بغیت کی جگہ سعیت ہے۔

شریک ہو جانا اس میں مزارعت والا ہی اختلاف ہے جو عنقریب آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اقسام بیننا و بین اخواننا الخلیل:- ہمارے اور ہمارے مہاجر بھائیوں کے درمیان ہمارے کجوروں کے درخت تقسیم فرمادیں یہ اس لئے عرض کیا کہ بیعت العقہہ میں مہاجرین کی امداد کا وعدہ کر چکے تھے۔

باب قطع الشجر والنخل

غرض یہ ہے کہ ضرورت کی وجہ سے درختوں کا کاٹنا جائز ہے جسے دشمن کو ذلیل کرنا۔ سراقۃ بنی لؤی:- قریش کے سردار۔
باب: یہ باب ماقبل کا تتمہ ہے کیونکہ اجارہ کی مدت ختم ہونے پر مستحکم کے درخت کاٹ دیئے جاتے ہیں۔ واما المذهب والقضۃ فلم یکن یومئذ:- ان دونوں سونے چاندی کے عوض باغ اور زمین کرایہ پر نہ دیئے جاتے تھے یہ معنی نہیں ہے کہ ان دونوں میں سونا اور چاندی موجود تھی نہ تھے۔

باب المزارعة بالشطر ونحوه

غرض عقد مزارعت بالشطر وغیرہ کا جواز بیان کرنا ہے امام احمد کے قول کی تائید فرمادی عند احمد و ابی یوسف و محمد جائز ہے اور اسی پر حنفیہ کا فتویٰ ہے وعند ابی حنیفہ والشافعی و مالک ناجائز ہے ولاحمد روایت ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً عامل اہل خیبر بنظر مایخرج من ثمر اور زرع و جمہور روایت ابی داؤد و مسلم عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً نھیں عن المزبۃ و الحاقلة و الخابرة و المعاومة جواب:- یہ روایت بھی اور امام ابو حنیفہ کا قول بھی ان صورتوں پر محمول ہے جن میں شروط فاسدہ لگائی گئی ہوں تاکہ احادیث میں تعارض نہ ہو یہی اختلاف مساقاۃ یعنی باغوں کو پھل کے حصہ پر دینے میں ہے۔ لا باس ان یطعی الثوب بالثلث والرابع ونحوہ:- حضرت حسن بصری فرما رہے ہیں کہ روٹی چھنا کہ جو چنی جائے آدھی مالک کی آدھی چھنے والے کی تو یہ جائز ہے اختلاف یہ ہے کہ عند احمد و ابی داؤد و ابی حنیفہ جائز ہے وعند ابی حنیفہ و مالک و الشافعی ناجائز ہے جواز کی دلیل یہی قول حسن اور جمہور کی

باب اوقاف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وارض الخراج و مزارعتهم ومعاملتهم

غرض صحابہ کی کھیتی باڑی وغیرہ کا ذکر ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کا حصہ وقف کر دیا گیا تھا اور باقی صحابہ میں تقسیم کر دی گئی تھی۔ لولا آخر المسلمین ماتحت قریۃ الاقسم تھا بین اہلھا:- حضرت عمر مزارعت پر دیتے تھے تاکہ تم بیت المال کے ذریعہ سب مسلمانوں کو پہنچے فرمایا اگر ان مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو مجاہدین میں تقسیم کر دیتا۔ من احیا ارضاً مواتاً:- غرض جمہور کے قول کی تائید ہے عندا مامنا ابی حنیفہ بے آباد زمین کو آباد کر کے مالک بننے کے لئے یہ شرط ہے کہ امام کی طرف سے اجازت ہو و عندا الجمو راذن امام شرط نہیں ہے۔ وانا:- فی الطبرانی عن معاذ مرفوعاً لیس للعرء الا ما طابت بہ نفس امامہ:- زمین غنیمت کا حصہ ہے اس لئے مال غنیمت کی طرح اس میں بھی اذن امام شرط ہے۔ ۳- روایۃ ابی داؤد عن الصعب بن جثلمہ مرفوعاً لاجی اللہ رسولہ وجمو روایۃ ابی داؤد عن سعید بن زید مرفوعاً من اخی ارضاً مینۃ فیہی لہ جواب آپ کی روایت اذن امام سے ساکت ہے ہماری ناطق ہے اور ناطق کو ساکت پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب :- یہ تترہ ہے کیونکہ اس میں یہ مقصود ہے کہ معرس ارض موات نہیں ہوتا کیونکہ اس میں مسافر آرام کرتے ہیں۔

باب اذا قال رب الارض اقرب ما قرک اللہ ولم یذکر اجلا معلوماً

فہما علی تراضیہما

غرض اس مسئلہ کی ایک صورت بتلائی ہے کہ مزارعت میں مدت بیان کرنی ضروری نہیں۔ اختلاف عن قریب گزر چکا ہے۔

باب ما کان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یو اسی بعضهم بعضاً فی الرزاعۃ والثمرة

غرض یہ ہے کہ مزارعت سے ممانعت کی احادیث میں بھی

ہمدردی پر مبنی ہے اس لئے تنزیہی ہے بحکما فلکم:- کھیت۔ اوامسکوا:- یہ وعید ہے مقصود پہلے دونوں امر ہیں کہ خود کھیتی کر دیا دوسرے کو مفت کھیتی کے لئے دے دیا کرو ورنہ پھر رک جاؤ یعنی کچھ نہ کرو اور یہ سب کچھ بھی تنزیہی کے درجہ میں ہے سمعاً و طاعة:- دونوں منصوب ہیں اسمع کلامک سمعاً واطیعک طاعة:- ۲- دونوں مرفوع کلامک سماعی مسنون و امرک طاعة ای مطالع او انت طاعة ای مطاع یہ حمل مبالغہ ہے جیسے زید عدل میں ہے۔ بما علی الاربعاء:- جمع ہے ربیع کی بمعنی نھر یعنی ممانعت شروط فاسدہ کی بناء پر تھی۔ فترک کراء الارض:- یہ ان کی احتیاط تھی۔

باب کراء الارض بالذهب والفضة

غرض یہ ہے کہ سونے چاندی کے عوض زمین کرائے پر دینا جائز ہے اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔ باب غرض اس باب سے یہ ہے کہ بھی جو مزارعت سے ہے کہ کھیتی باڑی عزت کا کام نہیں ہے یہ صرف تنزیہی ہے ورنہ جنت میں کھیتی باڑی کیوں ہوتی۔

فبادر الطرف:- ۱- آنکھ کے دیکھنے سے بھی پہلے آگ آئی ای باور لخص الطرف:- ۲- باور حرکت الطرف آنکھ جھپکنے سے بھی پہلے آگ آئی۔

باب ماجاء فی الغرس

غرض یہ ہے کہ پودے لگانا مستحب ہے کیونکہ یہ رزق حلال کا ذریعہ ہے۔ ثم چربی پکھلانے سے پہلے۔ ودک:- چربی پکھلانے کے بعد۔

کتاب المساقاة

غرض مساقاة کے احکام بتلانا ہے۔ سوال:- ابواب زیادہ تر شرب کے اور احیاء موات کے رکھے ہیں۔ جواب:- لغوی معنی لئے پانی پلانا اور اصطلاحی معنی ہیں درختوں کو دینا کہ حفاظت وغیرہ کر دھل آدھا آدھا یا جتنا طے کر لیں حاصل یہ ہے کہ مساقاة باغ میں ایسے ہی ہے جیسے مزارعت کھیتی میں ہے اختلاف بھی وہی جو مزارعت میں ہے۔

باب فی الشرب

یہ باب بمنزلگی کے ہے اس کے بعد جزئیات ہیں۔ غرض شرب

یعنی پانی کے حصہ کے احکام بتلانے ہیں۔ ومن زائی صدقۃ الماء وھبۃ ووصیۃ جائزۃ غرض اس شخص کا رد ہے جو فرماتے ہیں کہ پانی کا کوئی مالک نہیں ہوتا۔ فشرب منه۔ اس واقعہ میں بھی پانی میں حق ثابت ہوا اور یہی باب کا مقصد تھا۔ وشیب لبنھا بماء۔ معلوم ہوا کہ دودھ کی طرح پانی میں بھی حق ہوتا ہے۔

باب من قال ان صاحب الماء احق

بالماء حتی یروی

غرض یہ ہے کہ جو پانی سے قریب ہے اس کو سیراب کرنے کا حق پہلے ہے اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے اور اس کی ضرورت میں خود پینا بال بچوں کو پلانا جانوروں اور کھیتی کو سیراب کرنا بھی داخل ہے۔ لا یمنع فضل الماء۔ فضل الماء سے پہلے صاحب ماء کا حق ہے اس لئے اس حدیث پاک سے یہ مسئلہ باب والا ثابت ہو گیا۔

باب من حفر بئرا فی ملکہ لم یضمن

غرض یہ ہے کہ اپنی زمین میں کسی نے کنواں کھودا اس میں کوئی گر کر مر گیا تو کنواں والا ضامن نہ ہوگا اصل مقام تو اس مسئلہ کا کتاب الدیات ہے لیکن کنویں کے ذکر کے بجائے یہاں بیان فرمادیا۔

باب الخصومة فی البئر والقضاء فیہا

دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ کنویں میں خصومت اور قضاء جائز ہیں۔ ۲۔ اشارہ کرنا ہے کہ کنواں مملوک ہوتا ہے

باب اثم من منع ابن السبل من الماء

غرض یہ ہے کہ مسافر کو پانی سے روکنا حرام ہے۔

باب سکر الانہار

دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ دریا کا پانی جس میں انسان کے بنانے کا اور کھودنے کا دخل نہیں ہے اس کو ضرورت سے زائد روکنا جائز نہیں ہے۔ ۲۔ بقدر ضرورت پانی روکنا جائز ہے۔ فغضب الانصاری فقال ان کان ابن عمک۔ تین تو جمیں ہیں۔ ۱۔ منافق تھا اور انصاری کہنا صرف اس لئے تھا کہ انصار کے قبیلہ سے تھا۔ ۲۔

یہودی تھا۔ ۳۔ مسلمان بدری تھا یہ جو کچھ کہا یہ غلبہ بشریت کی وجہ سے تھا جیسے غزوہ جنین کے بعد بعض نو جوان انصار سے صادر ہو گیا۔ بخضر اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عطی قریشا وقرکنا وسیونہا فظفر من واماھم جیسا کہ مغازی کی روایات میں آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ بعد میں شرمندہ ہوئے اور توبہ کی جب معلوم ہو گیا کہ ضرورت دیدیہ کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔

باب شرب الاعلی قبل الاسفل

غرض یہ بتانا ہے کہ پانی سے قریب والے کا حق زیادہ ہے اور پہلے ہے۔

باب شرب الاعلی الی الکعبین

غرض یہ ہے کہ قریب والے کو پورا سیراب کرنے کا حق حاصل ہے۔

باب فضل سقی الماء

غرض یہ بتانا ہے کہ پیاسے کو پانی پلانے کا بڑا ثواب ہے۔ ای رب وانا معہم۔ استفہام کا امزہ مخدوف ہے جو اظہار تعجب کے لئے ہے۔

باب من رای ان صاحب الحوض

او القربة احق بماء ہ

غرض یہ ہے کہ حوض والے اور مشکیزہ والے کا زیادہ حق ہے۔ فاعطاه ایاہ۔ اسی طرح حوض کھودنے والے کا زیادہ حق ہے یعنی صاحب یمن پر حوض کھودنے والے کو قیاس فرمایا۔ ولا حق لکم فی الماء۔ یہی محل ترجمہ ہے کہ احاطہ کرنے سے ان کا حق بن گیا۔ لاجی الا للہ ولرسولہ۔ اذن امام کے بغیر چراگاہ کی تخصیص کسی شخص کے لئے نہیں ہو سکتی۔

باب شرب الناس وسقی

الدواب من الانہار

انسانی دخل کے بغیر جاری ہونے والے دریاؤں سے پانی پینے کے لئے بالا جماع کسی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

باب بیع الحطب والکلاء

غرض یہ ہے کہ لکڑیوں کی اور گھاس کی بیج جائز ہے۔ سوال پانی کے

یہ ہے کہ ۱۔ اس کے پاس فلس نہیں ہوتے اس لئے حاکم دینین کو منع کرتا ہے کہ اس سے مطالبہ فی الحال نہ کرو۔ ۲۔ اس کا مال سونے چاندی سے فلوں کی طرف چلا جاتا ہے۔ پھر زیادہ تعلق کی وجہ سے ان چاروں مسکوں کو اکٹھا بیان فرمادیا۔

باب من اشتری بالدين وليس عنده

ثمنه او ليس بمحضرة

غرض یہ ہے کہ ادھار خریدنا بھی جائز ہے۔ قیمت نہ ہو یا قیمت ساتھ نہ ہو گھر میں ہو اور یہی صورت آخری اس باب کی حدیث میں ہے۔

باب من اخذا موال الناس

یریدا داءها او اتلافها

غرض یہ ہے کہ قرضہ لینا ادا کرنے کے لئے جائز ہے اور نہ ادا کرنے کی نیت سے ناجائز ہے۔

باب اداء الديون

غرض یہ ہے کہ قرضہ لے کر واپس ادا کرنا واجب ہے۔ باب استقرار الاصل :- غرض یہ کہ اونٹوں کا قرضہ جائز ہے تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب حسن التقاضی

غرض یہ کہ اچھے طریقے سے قرضہ مانگنا مستحب ہے۔

باب هل يعطى اكبر من سنه

غرض یہ ہے کہ قرضہ میں اصل چیز سے بہتر دینا جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔

باب حسن القضاء

غرض یہ ہے کہ اچھے طریقے سے قرضہ واپس کرنا مستحب ہے۔

باب اذا قضی دون حقه او حله فهو جائز

غرض یہ کہ دائن پورا حق یا کچھ حصہ معاف کر دے تو یہ جائز ہے۔

باب اذا قاض او جازفه فی الدين

غرض یہ ہے کہ قرضے کے بدلے قرضہ معاف کر دینا جائز ہے

بابوں میں لکڑیوں اور گھاس کی بیج کا کیوں ذکر فرمایا جواب یہ دونوں اس بات میں پانی کی طرح ہیں کہ ہر شخص کو قبضہ کر کے مالک بننے کی اجازت ہے جیسے پانی برتن میں ڈالنے سے ملک میں آ جاتا ہے ایسے ہی لکڑیاں چن لینے سے اور گھاس کھود لینے سے ملک میں آ جاتا ہے۔ سوال۔ پھر تو زمین کا مالک بننے میں بھی اذن امام کی ضرورت نہ ہونی چاہئے جواب پانی۔ لکڑیوں اور گھاس میں تو اذن عام ہے۔ زمین میں اذن امام ہے جیسا کہ احیاء موات کے اختلاف میں گذر گیا اس لئے۔ دونوں میں فرق ہے۔ للشرع :- جمع ہے شراف کی جو ان اونٹنی۔ السواغ :- جمع ہے ناویہ کی موٹی باب لقطع :- یہ جمع ہے قطیعہ کی قطیعہ کا حکم بیان فرمانا مقصود ہے اس کے معنی ہیں ما قطعہ الامام لاحد پھر اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ امام مالک بنا دے ۲۔ ایک مدت کے لئے نفع اٹھانے کی اجازت دے دے اور رقبہ کا مالک نہ بنائے بلکہ بیت المال ہی کی رہے۔ باب کتبتہ لقطع قطیعہ کے حساب کو لکھ لینا بھی مستحسن ہے مسئلہ بتلانا مقصود ہے لکھنے کا فائدہ نزاع سے بچنا ہے۔

قلم یکین ذلک عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم :- ۱۔ آپ نے انصاری کی اس بات کو پسند نہ فرمایا ۲۔ آپ کے پاس اتنے قطن نفع نہ تھے کہ مہاجرین میں بھی تقسیم فرماتے کیونکہ ابھی فتوح کم ہوئی تھیں

باب حلب الابل علی الماء

غرض یہ ہے کہ مستحب ہے کہ اونٹنیوں کا دودھ پانی پر لے جا کر نکالا جائے تاکہ وہاں جو فقراء ہی مقصد کے لئے جمع ہیں ان کو کچھ دیا جاسکے۔

باب الرجل یكون له ممر

او شرب فی حائط او فی نخل

غرض یہ ہے کہ جس کا حق راستہ کا یا پانی کا کسی کھجوروں کے باغ یا دوسرے باغ میں ہو تو کوئی دوسرا شخص اس حق کو ختم نہیں کر سکتا۔ فللبائع الممر :- یہ امام بخاری کی کلام ہے۔

كتاب فی الاستقراض واداء

الديون والحجر والتفليس

غرض ان چاروں کے احکام بتلانے ہیں۔ تفلیس کی وجہ تسمیہ

کلمہ کا تو اعلیٰ اقتضاء۔ عجیب نکتہ بیان فرمادیا کہ اس حدیث کے چھ راوی مدینہ منورہ کے قاضی رہے ہیں۔

اور دین معاف کرنے میں دین کی مقدار پوری پوری معلوم نہ بھی ہو تو معاف کرنا صحیح ہے۔ بیچ میں انکل ٹھیک نہیں۔

باب من اخر الغريم الى الغدا

ونحوه ولم ير ذلك مطلاً

غرض مطل کے معنی بیان کرنے ہیں کہ ایک دودن کی دیر کو مطل نہیں کہا جاتا۔

باب من استعاذ من الدين

غرض یہ ہے کہ دین سے پناہ پکڑنی مستحب ہے اور اصل پناہ پکڑنا دین کے بڑے آثار سے ہے۔

باب الصلوة على من ترك ديناً

غرض یہ ہے کہ نفس دین میں خرابی نہیں ہے۔ بلکہ اُس کے بڑے آثار میں ہے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مدیون میت پر نماز پڑھنی چھوڑ دی تھی پھر شروع فرمادی معلوم ہوا کہ نفس دین میں خرابی نہیں ہے۔

باب من باع مال المفلس او المعدم

فقسمه بين الغرماء او اعطاه

حتى ينفق على نفسه

غرض یہ کہ حاکم اگر مناسب سمجھے تو مفلس کا مال بیچ کر خود غریب میں تقسیم کر دے یا اسی مدیون کو دے دے کہ وہ تقسیم کر دے اور بقدر ضرورت خود بھی اپنے آپ پر خرچ کر لے تو یہ جائز ہے۔

باب مطل الغني ظلم

غرض اس حدیث کا بیان ہے مطل الغنی ظلم۔

باب اذا اقترضه الى اجل

مسمى او اجله في البيع

غرض یہ ہے کہ بیچ اور قرضہ دونوں میں مدت مقرر کرنا صحیح ہے مدت پوری ہونے سے پہلے بائع اور دائن مطالبہ نہیں کر سکتے اس مسئلہ میں امام مالک والشافعی کی تائید فرمائی و عندنا ما نأبى حذيفة واحمد بیچ میں تو مدت مقرر کرنی ٹھیک ہے لیکن قرضہ میں ٹھیک نہیں۔ اگر مقرر کی ہے تو اس سے پہلے بھی مانگنے کا حق حاصل ہے۔ منشاء اختلاف زیر بحث حدیث ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً سال بعض بنی اسرائیل ان یسلفہ فدفعھا الیہ الی اجل مسمى ہمارے نزدیک یہ استحباب پر اور ان کے نزدیک وجوب پر محمول ہے ترجیح ہمارے قول کو ہے کیونکہ قرضہ تبرع محض ہے اس میں مطالبہ سے روکا نہیں جاسکتا۔

باب لصاحب الحق مقال

غرض یہ ہے کہ صاحب حق اگر مانگنے میں تھوڑی سی سختی بھی کرے تو اس کے لئے گنجائش ہوتی ہے۔

باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع

والقرض والوديعة فهو احق به

غرض جمہور کی تائید کرنی ہے بیچ اور قرض میں کہ صاحب حق اپنا حق مفلس سے بھی لے سکتا ہے جبکہ اپنی ہی چیز کو پالے و عندنا ما نأبى حذيفة وہ بائع اور دائن جس نے بعینہ اپنی ہی چیز مفلس کے پاس پائی ہے باقی غریب اور دائین ہی کے برابر ہے البتہ ودیعت میں بالاتفاق مالک زیادہ حق دار ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من ادرك ماله بعينه عند رجل او انسان قد اُفلس فهو احق به من غيره جمہور اور امام بخاری کے نزدیک یہ عموم پر محمول ہے اور حنفیہ اور امام طحاوی کے نزدیک امانات پر محمول ہے مرخ قول ہے حضرت علی کا جو عینی میں منقول ہے اور ابن حزم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے انہ (ای البائع) اسوة الغرماء۔ هذا الاسناد

باب الشفاعة في وضع الدين

غرض یہ ہے کہ قرضہ معاف کرنے میں شفاعت جائز ہے۔

فأخبرث خالي ببيع الجمل فلا مني

کیوں ملامت فرمائی مختلف تو جھمیں ہیں۔ اتم نے بیچ

کیوں کی ہبہ کیوں نہ کر دیا۔ ۲۔ عیب والا اونٹ کیوں بیچا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوگی۔ ۳۔ جب تم خود جمل کے محتاج تھے تو بیچنا مناسب نہ تھے۔

باب ما ینہی عن اضعاء المال..... الی قولہ.....

والحجر فی ذلک و ما ینہی عن الخداع

غرض تین باتیں بیان فرمائی ہیں۔ ۱۔ اسراف کی قباحت۔ ۲۔ اسراف کرنے پر قاضی اگر حجر کر دے اور اس کے تصرفات ختم کر دے کہ اب اس کی قباحت۔ ۲۔ اسراف کرنے پر قاضی اگر حجر کر دے اور اس کے تصرفات ختم کر دے کہ اب اس کو تصرف فی المال کی اجازت نہیں ہے تو ٹھیک ہے یا نہ اب اجازت رہے گی یا نہ رہے گی۔ ۳۔ دھوکہ دینے کی قباحت۔ پھر اس دوسرے مسئلہ میں امام بخاری بظاہر حنفی کا قول لے رہے ہیں عندا ما منا ابی حذیفہ حجر نہ کیا جائے گا و عندا تجہو ر کیا جائے گا و لانا۔ ۱۔ حجر کرنا تو ایک انسان کو انسانیت سے نکالنا ہے۔ ۲۔ حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعاً اذا بايعت فقل لا خلاية۔ حجر نہ فرمایا باوجود موقعہ اسراف کے اور سکوت موضع بیان میں بیان ہوتا ہے۔ صرف خيار شرط کا مشورہ عنایت فرمایا معلوم ہوا کہ ایسے موقعوں میں حجر نہ ہونا چاہئے۔ و تجہور۔ ۱۔ رولیتہ ابی داؤد عن جابر بن عبد اللہ ان رجلاً احدث غلاماً عن دبر منہ ولم یکن لہ مال غیرہ فامر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفتح سبع ما نہ معلوم ہوا کہ اُس تدبیر کرنے والے کے تصرف کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑ دیا اور یہی حجر ہے۔ جواب یہ فتح تدبیر نہ تھی بلکہ بیع خدمت تھی اُس مدبر کو اجارہ پر دیا تھا اور یہ حجر نہیں ہے۔ ۲۔ اسی باب کی دوسری روایت عن المغيرة بن شعبه مرفوعاً ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات و منع وهات وكره لكم قيل وقال و كثرة السؤال و اضعاء المال جب اسراف کی مذمت ہے تو اسراف سے روکنے کے لئے حجر بھی ضروری ہے۔ جواب اس سے تو الناحیہ جبرکی نفی ہوتی ہے کہ اسراف کی مذمت بیان فرمائی اور حجر کا ذکر نہ فرمایا اگر حجر ثابت ہوتی تو یہاں ضرور مذکور ہوتی جیسا کہ اوپر ذکر کیا

گیا۔ سکوت موضع بیان میں بیان ہوتا ہے۔

باب العبد راع فی مال سیدہ

ولا يعمل الا باذنه

غرض یہ ہے کہ نگران کے ذمہ نگرانی ضروری ہے عبد کے ذمہ سید کے مال کی نگرانی اور حفاظت ضروری ہے۔

فی الخصومات

غرض جھگڑوں اور عدالت کے کاموں کا ذکر ہے۔

باب الاشخاص والخصومة

بين المسلم واليهودي

غرض عدالت میں حاضر کرنے کا ذکر ہے اور یہ کہ خصومت میں اتحاد ملت ضروری نہیں ہے۔ لا تخیرونی علی موسیٰ علیہ السلام:- مختلف توجیہات ہیں۔ ۱۔ ایسے طریقہ سے میری فضیلت نہ بیان کرو کہ موسیٰ علیہ السلام کی توین ہو۔ ۲۔ ایسے طریقہ سے میری فضیلت نہ بیان کرو کہ جھگڑا شروع ہو جائے۔ ۳۔ تو قصداً فرمایا اور تواضع سے بڑے کی بڑائی کم نہیں ہوتی بلکہ زیادہ ہوتی ہے۔ ۴۔ خصوصیت جو موسیٰ علیہ السلام کو ملی ہے اس میں مجھے بڑا نہ کہو ہر نبی کو کوئی نہ کوئی جزئی خصوصیت دی جاتی ہے۔ ۵۔ یہ ارشاد اُس زمانہ کا ہے جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی افضلیت کا علم نہیں دیا گیا تھا کہ آپ سب نبیوں اور پوری مخلوق سے افضل ہیں۔ فان الناس یصعقون یوم القیامتہ نخجہ اولی کے وقت غیر انبیاء علیہم السلام پر موت یا بے ہوشی ہوگی اور انبیاء علیہم السلام پر بے ہوشی ہوگی اور اُس وقت دنیا میں جو زندہ ہوں گے ان پر موت طاری ہوگی۔ اور دنخجوں کے درمیان چالیس سال کا وقفہ ہوگا۔ واللہ اعلم۔

باب من روامر السفیه والضعیف

العقل وان لم یکن حجر علیہ الا امام

غرض یہ ہے کہ امام کے لئے جائز ہے کہ سفیہ کے تصرف کو رد کر دے اگرچہ تصرف سے پہلے حجر نہ کیا ہو۔ یدکر عن جابر:- اس سے مراد وہی روایت ہے جو پیچھے گذری کہ محتاج نے مدبر بنا

باب اخراج اہل المعاصی

والخصوم من البيوت بعد المعرفة

غرض یہ ہے کہ اہل معاصی کو جان لینے کے بعد گھروں سے نکال دینا بطور سزا کے جائز ہے اور مسند مرفوع حدیث پاک میں جلانا مذکور ہے جو نکالنے ہی کی طرح ہے۔

باب دعوى الوصى للميت

غرض یہ ہے کہ وصی کے لئے دعویٰ کرنا میت کے حق میں جائز ہے جیسے جتنے جاننے والے کا اور بھائی ہونے کا دعویٰ حدیث میں مذکور ہے۔

باب التوثق ممن تخشى مفرقة

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ جس شخص سے مفرقہ یعنی فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو اس کو قید کر دینا یا پاؤں میں زنجیر ڈال دینا جائز ہے توثیق کے معنی یہاں قید کرنے اور پاؤں میں زنجیر ڈالنے کے دونوں صحیح ہیں۔

باب الربط والجس فى الحرم

غرض یہ ہے کہ حرم میں بھی قید کرنا اور ستون وغیرہ سے باندھ دینا جائز ہے اور اس میں رد ہے حضرت طاؤس کے قول کا جو فرما تے تھے کہ بیت الرحمة یعنی مکہ مکرمہ میں جیل خانہ جو بیت العذاب ہے نہ ہونا چاہئے جواب یہ ہے کہ حدیث سے مدینہ منورہ میں مسجد کے ستون سے باندھنا ثابت ہے اور حرم مکہ مثل حرم مدینہ کے ہے۔ اس لئے جائز ہے اور قیاس محض کی وجہ سے حدیث کو چھوڑنا نہیں جاسکتا خصوصاً جب کہ حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کے عمل سے بھی تائید حدیث کی ہوگئی۔

باب فى الملازمة

غرض یہ ہے کہ مدیون وغیرہ کیساتھ ساتھ رہنا بھی جائز ہے قال اللہ تعالیٰ الا مادمت علیہ قائما۔ بالتقاضی:- غرض یہ ہے کہ اپنا حق مانگنا جائز ہے۔

كتاب اللقطة

غرض لقطہ کے احکام بتلانا ہے۔

دیا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ فرمائی اس روایت میں بیچ مدبر اور حجر مذکور ہے دونوں کی تفصیل گزر چکی ہے۔ ولم یاخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مالہ:- معلوم ہوا کہ حجر نہ ہونا چاہئے۔

باب كلام الخصوم بعضهم فى بعض

غرض یہ ہے کہ قاضی کے پاس بقدر ضرورت غیبت کی گنجائش ہوتی ہے اور اس میں تعزیر نہیں ہے۔ ان القرآن انزل علی سبعة احرف:- اس کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں۔ ۱۔ سب سے زیادہ رائج یہ ہے کہ پہلے آسانی کے لئے سات لغات میں قرآن پاک پڑھنے کی اجازت دے دی گئی تھی پھر جب سب نے لغت قریش میں پڑھنا سیکھ لیا تو باقی لغات میں پڑھنا منسوخ ہو گیا اور صرف لغت قریش باقی رہ گئی اور سات متواتر اور تین مشہور قرائتیں اور ہر ایک کی دودو روایتیں کل بیس روایتیں اور ہر ایک روایت کے چار چار طرق کل ۸۰ طرق یہ سب لغت قریش ہی میں ہیں۔ قرآن پاک کو اب بھی ۸۰ طرق سے نماز میں بھی اور باہر بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ یہ سب کے سب محفوظ ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر یا شہرت کے درجہ میں ثابت ہیں اور شہرت کے درجہ سے بھی قرآن پاک ثابت ہو جاتا ہے۔ وہ سات لغات جو منسوخ ہو گئیں اور ان سے صرف ایک لغت رہ گئی وہ سات یہ ہیں۔ قریش ثقیف۔ طیہ ہوازن۔ بزیل۔ یمن۔ تمیم اس رائج قول کے علاوہ چند اہم قول یہ ہیں۔ ۲۔ قریش کے سات شعبوں جن کو بطون قریش کہتے ہیں ان کی لغات مراد ہیں۔ ۳۔ سات قرائتیں۔ ۴۔ سات اقلیمیں مراد ہیں کہ قرآن پاک کا حکم سات اقلیموں پر ہے۔ یعنی ساری دنیا پر ہے پرانے اہل بیت نے موسم کے لحاظ سے دنیا کو یعنی دنیا کے آباد حصہ کو جس کو ربیع مسکون کہتے ہیں سات لمبے لمبے حصوں میں تقسیم کیا تھا ہر حصہ کو اقلیم کہتے تھے۔ ۵۔ قرآن پاک میں سات قسم کے معانی ہیں۔ امر۔ نہی۔ امثال۔ وعدہ۔ وعید۔ قصص۔ منوعہ۔ ۶۔ قرآن پاک میں سات قسم کے معانی ہیں۔ امر۔ نہی۔ امثال۔ حلال حرام۔ محکم۔ تشابہ۔

ہے جمہور فقہاء کے نزدیک اگر موجود ہو تو واپس کرنا ضروری ہے ورنہ قیمت واجب ہے ولنا حدیث الباب عن زید بن خالد مرفوعاً فان جاء صاحباً والا فشا تک بھی ولد او دوا لکرا ایسی آئندہ باب کی روایت عن ابی ہریرۃ مرفوعاً فاذا هو بالخیسة فاخذها لاجله طبا جواب۔ معمولی چیز میں گنجائش ہوتی ہے ہر چیز کا یہ حکم نہیں ہے۔ ۲۔ باب کی غرض میں دوسری تقریر یہ ہے اگر سال بھر گزرنے پر بھی مالک نہ آئے تو اس چیز سے نفع اٹھالے اس غرض کی تقریر کی تائید آئندہ ایک باب سے ہوتی ہے جس میں یوں ہے

باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة

ردھا لیه لا نہا و دیعة عنده انتھی

اس دوسری تقریر پر جمہور کے قول سے مخالفت نہ رہی۔

باب اذا وجد خشبة فی البحر اوسطا و نحوه

غرض میں تین تقریریں ہیں۔ ۱۔ ظاہر یہ غرض ہے کہ سمندر کی لکڑی وغیرہ پائے تو مالک بن جائے گا اور جمہور کے نزدیک سمندر کی چیز بھی خشکی کی چیز کی طرح ہی ہے اگر قیمت والی چیز ہوگی تو لفظ ہوگی بے قیمت ہو تو استعمال کر لے۔ ۲۔ ایک سال اگر مالک نہ آئے تو سمندر سے ملنے والی چیز کا مالک بن جائے گا۔ ۳۔ ایک سال کے بعد مالک نہ ملا تو پھر استعمال کر لے اور یہی جمہور کا قول ہے۔

باب اذا وجد تمرۃ فی الطريق

غرض یہ ہے کہ کھجور کے ایک دانہ کی تعریف نہیں ہے لیکن ہاشمی اور سید اس کو کھانے سے بچے کہ شاید صدقہ واجبہ ہو زکوٰۃ عشر وغیرہ جو ہاشمی اور سید کے لئے جائز نہیں ہے۔ کیف تعرف لقطۃ اہل مکہ:- غرض کی تین تقریریں ہیں۔ ۱۔ مکہ مکرمہ کے لقطہ کی تعریف کی زیادہ تاکید ہے۔ ۲۔ حرم کے لقطہ کا کوئی مالک نہیں بن سکتا اور یہی مسلک امام شافعی کا ہے وعند الجمہور لقطہ حرم اور غیر حرم کا ایک جیسا ہے۔ فشاء اختلاف اس باب کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً ولا تحل لقطتها الا لمنشد ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ۔ ۱۔ تاکید کے

باب اذا خبره رب اللقطة بالعلامة دفع الیه

غرض یہ ہے کہ علامت بتانے پر دینا جائز ہے اور واجب اس وقت ہوتا ہے جب قاضی کے سامنے بینہ سے ثابت کرے۔ اختلاف:- عندنا ما نا ابی حذیفۃ لقطا اٹھانے والا اگر غنی ہے تو تعریف کے بعد خود استعمال نہیں کر سکتا وعند الجمہور کر سکتا ہے فشاء اختلاف حضرت ابی بن کعب کا ہمارے نزدیک فقیر ہونا اور جمہور کے نزدیک غنی ہونا ہے۔ راجح فقیر ہونا ہی ہے کیونکہ ابوداؤد میں حضرت ابوطحہ کا حضرت ابی بن کعب پر اپنے باغ کی خیرات کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ سے مذکور ہے معلوم ہوا کہ وہ فقیر تھے دوسری وجہ ترجیح کی ہمارے پاس یہ بھی ہے کہ لقطہ میں اصل مقصود مالک تک وہ چیز اور نہ ملنے کی صورت میں اس چیز کا ثواب پہنچانا ہے اور وہ فقیر پر صدقہ کرنے سے ہی ہو سکتا ہے۔ اس سے بھی قرین قیاس یہی ہے کہ حضرت ابی بن کعب فقیر ہی ہوں گے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لقطہ خود استعمال کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی

باب ضالة الابل

غرض یہ ہے کہ مستحب یہ ہے کہ اونٹ کو نہ پکڑے لیکن یہ امن کے زمانہ میں تھا کتاب الحروف کے زمانہ میں ۳۱۱ھ میں جو کہ فتنہ کا زمانہ ہے پکڑ لینا ہی مناسب ہے کیونکہ غلط آدمی اونٹ کو بھی ہضم کر جاتے ہیں۔ عفا صھا:- وعانھا برتن

باب ضالة الغنم

غرض یہ ہے کہ بکری کو پکڑ لینا مستحب ہے کیونکہ اس کی ہلاکت کا خوف غالب ہے۔

باب اذا لم یوجد صاحب اللقطة

بعد سنة فھی لمن وجدھا

اس باب کی غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ ایک سال کے بعد ملے لقطہ مالک بن جائے گا غنی ہو یا فقیر ہو تعریف کی ہو یا نہ کی ہو اور یہ مذہب داؤد ظاہری کا ہے اور شوافع میں سے امام کرا ایسی کا

کے معنی ۱۔ ایک دفعہ جتنا دودھ لکھا ہے۔ ۲۔ تمہارا دودھ۔ ۳۔ ایک پیالہ دودھ۔ علیٰ فیہا خرقة: یہ مستحسن نظافت تھی۔

ابواب المظالم والقصاص

غرض ظلم کی مذمت اور بدلہ لینے کے جواز کے احکام بتلانا ہے۔

باب فی المظالم والغصب

غرض یہ ہے کہ غصب بھی ظلم میں داخل ہے۔

باب قصاص المظالم

غرض یہ ہے کہ قیامت کے دن سب ظلموں کا بدلہ دینا ہوگا۔
فتیہ قصاصون مظالم کا انتہیم فی الدنیا: مراد چھوٹے ظلم ہیں جو صغیرہ گناہ کے درجہ میں تھے لا حد ہم بمسکنہ فی الجحیم ادل بمنزلہ فی الدنیا: کیوں جنت کا گھر جلدی پہچان لیں گے جہنم میں چار تقریریں ہیں۔ ۱۔ وہاں پہچانا بداعثہ ہوگا جبکہ یہاں پہچانا اسباب کے ذریعہ سے ہے۔ ۲۔ قبر میں صبح و شام یہ گھر دکھایا جاتا تھا۔ ۳۔ فرشتوں کی رہنمائی میں پہچانا آسان ہوگا۔ ۴۔ وہیں سب مومنین کی ایک روایت کے مطابق مرتے ہی جنت میں چلی جاتی ہیں قیامت بعد مع الابدان جائیں گی اس لئے پہچانا بالکل آسان ہوگا۔

باب قول اللہ تعالیٰ الا لعنة اللہ

على الظالمين

غرض یہ ہے کہ قیامت کے دن فرشتے یا انبیاء علیہم السلام ظالموں پر لعنت فرمائیں گے اور کہیں گے الا لعنة اللہ علی الظالمین۔

باب لا یظلم المسلم المسلم ولا یسلمہ

غرض یہ ہے کہ نہ خود ظلم کرے نہ کسی کو کرنے دے۔

المسلم اخو المسلم کیونکہ دونوں کا باپ ایک یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ماں ایک یعنی شریعت و من ستر مسلماً: گناہ سے روکنا اعلیٰ درجہ کی پردہ پوشی ہے۔

باب اعن اخاک ظالماً او مظلوماً

غرض یہ ہے کہ امداد مستحب ہے اور نفس اور شیطان جس پر ظلم

سوا کوئی زائد حکم ارشاد نہیں فرمایا۔ ۲۔ کوئی بھی مالک نہ بن سکے نہ غنی۔ نہ فقیر تو اس صورت میں خراب ہونے والی چیز ضائع ہو جائے گی جو اسراف ہے۔ ۳۔ تیسری تقریر غرض کی یہ ہے کہ امام بخاری اس شخص کا رد فرمانا چاہتے ہیں جو یہ کہتا ہے کہ حرم کا لفظ نہ اٹھایا جائے خود مالک ہی آکر اٹھائے گا حدیث میں الامتداد سے رد ہو گیا۔

باب لا تحلب ما شية احد بغير اذن

کسی کی بکری گائے اونٹنی وغیرہ کا دودھ بلا اجازت نکالنا جائز نہیں ہے یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے پھر لفظ ماشیہ بکری۔ گائے اور اونٹنی تینوں پر بولا جاتا ہے اور زیادہ استعمال بکری پر ہوتا ہے۔

باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة

ردھا علیہ لا نہا ودیعة عنده

غرض یہ ہے کہ اگر سال کے بعد بھی مالک آجائے تو مالک کو دیا جائے گا سوال پیچے دو باب ایسے گذرے ہیں جو اس باب کے خلاف ہیں جواب اُن بابوں کی اغراض میں راجح وہی توجیہات ہیں جو اس باب کے بھی مطابق ہیں اور جمہور کے قول کے بھی مطابق ہیں گویا اس باب نے اُن دونوں بابوں کی وضاحت کر دی۔

باب هل ياخذ اللقطة ولا يدعها تضییع

حتى لا ياخذها من لا يستحق

غرض یہ ہے کہ لفظ اٹھائے یا نہ اٹھائے افضل کیا ہے یہ پائی جھٹکی بہ پر ہے۔

باب من عرف اللقطة

ولم يدفعها الى السلطان

غرض رد کرنا ہے امام اوزاعی کے قول کا جو فرماتے ہیں کہ زیادہ قیمتی ہو تو بادشاہ تک پہنچائے ورنہ خود تریف کرے۔ باب۔ تہمہ ہے ماقبل کا کہ بکری وغیرہ کا دودھ بھی لفظ ہی کی طرح ہے اسی لئے حضرت ابو بکر نے راعی سے پوچھا کہ یہ بکریاں کس کی ہیں جب مالک کا پتہ چل گیا کہ وہ ہمارا واقف ہے تو اُس وقت ایک بکری کا دودھ لیا کیونکہ مالک کی ولایت اجازت تھی۔ کُتِبَ من لبن: اس

کر رہے ہیں اور گناہ کر رہے ہیں وہ بھی مظلوم ہے۔

باب نصر المظلوم

غرض یہ ہے کہ مظلوم کی امداد واجب ہے۔

باب الانتصار من الظالم

غرض یہ ہے کہ بدلہ لینا جائز ہے اور بعض حالات میں اولیٰ ہوتا ہے جبکہ بغض پیدا ہونے کا خطرہ ہو بدلہ نہ لینے کی صورت میں پھر حدیث مسند ذکر نہ فرمائی آیتوں پر اکتفاء فرماتے ہوئے۔ لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول:- بصورت غیبت اور بصورت بددعا یہ دونوں بھی ایک قسم کا بدلہ لیتا ہی ہے۔

باب عفو المظلوم

فرض یہ ہے کہ مستحب ہے۔ کہ مظلوم معاف کر دے پھر حدیث مسند ذکر نہ فرمائی اپنی شرط پر نہ پانے کی وجہ سے یا آیات کو ہی کافی شمار فرمایا۔

باب الظلم ظلمات یوم القيامة

غرض یہ کہ ظلم کی سزا یہ ہے کہ قیامت میں اندھیروں میں ہوگا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ظلم دل کی ظلمت اور سیاهی کی وجہ سے ہوتا ہے۔

باب الا تقاء والحد من دعوة المظلوم

غرض یہ ہے کہ ظلم سے بچے تاکہ بددعا سے بچ جائے۔

باب من كانت له مظلمة عند الرجل

فحللها له هل یبین مظلمة

غرض یہاں ابھام سے بیان فرمایا ہے اختلاف کی وجہ سے کہ معافی مانگتے وقت ظلم کی تفصیل ضروری ہے یا نہ آگے ایک باب ؟ ہوڑ کر اپنی رائے بیان فرمادی کہ ضروری نہیں اور یہی راجح قول شمار کیا گیا ہے اور علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ اگر غیبت صاحب حق تک نہ پہنچی ہو یعنی جس کی غیبت کی ہے اس کو اطلاع نہیں پہنچی کہ فلاں نے میری غیبت کی ہے تو اس صورت تو بہ کر لینی کافی ہے اُس سے معافی مانگنی ضروری نہیں ہے۔

باب اذا حمله من ظلمه فلا رجوع فيه

غرض یہ ہے کہ معاف کر دینے کے بعد مال وغیرہ کسی چیز میں رجوع کا حق نہیں رہتا۔ اجعلک من شاء فی حل:- میں اپنا آئندہ کا حق معاف کرتی ہوں اس سے استنباط فرمایا کہ جب آئندہ کا حق معاف ہو سکتا ہے تو ماضی کا بطریق اولیٰ ہو سکتا ہے۔

باب اذا اذن له او حمله ولم یبین کم هو

غرض یہ ہے کہ حق کی تفصیل بیان کرنا معافی مانگنے کے لئے ضروری نہیں جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام سے معافی مانگی حالانکہ یہ تو معلوم نہ تھا کہ وہ کتنے گھونٹ دودھ کے پئے گا۔ فخله:- رکھ دیا۔

باب اثم من ظلم شیئا من الارض

غرض اس شخص کا رد ہے جو کہتا ہے کہ زمین میں غصب نہیں ہے۔ طوقه من سبع ارضیں:- یعنی اتنے ٹکڑے کے برابر ہر زمین سے سات زمینوں میں سے لے کر اس کے گلے میں ڈالا جائے گا۔

باب اذا اذن انسان لا ٰخر شیئا جاز

غرض یہ ہے کہ کوئی اپنا حق معاف کر دے تو پھر حق تلفی کرنے والے کو گناہ نہیں ہوتا۔

باب قول الله تعالى 'وهو الدال الخصام

الد کے معنی ۱۔ ٹیڑھا ۲۔ اشد۔

باب اثم من خاصم فی باطل وهو یعلمه

غرض جان بوجھ کر خصومتہ بالباطل کرنے کی مذمت۔ سوال یہ باب اور گذشتہ ایک ہو گئے جواب۔ گذشتہ میں اہدیتہ کی مذمت تھی اور اس باب میں نفس خصومتہ بالباطل کی مذمت ہے۔

باب اذا خاصم فجر

غرض کی دو تقریریں ۱۔ اس کی مذمت جو جھگڑے میں گالی دیتا ہے ۲۔ اس کی مذمت جو جھگڑے میں حق سے عدول کرتا ہے۔

باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه

غرض یہ ہے کہ مظلوم کے لئے جائز ہے کہ ظالم کے مال سے

انہا حق لے لے۔ فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف :-
سوال جمہور فقہاء کے نزدیک ضیافت سنت موکدہ ہے واجب نہیں ہے۔ جواب یہ حدیث اضطرار پر محمول ہے کھا کر قیمت دے دے۔ ۲۔ اس زمانہ پر محمول ہے جب کہ ساعی کی تنخواہ بیت المال سے مقرر نہ کی گئی تھی۔ اب ایسا نہیں کر سکتا۔ ۳۔ اس زمانہ پر محمول ہے جب ضیافت واجب تھی۔ جب واجب نہ رہی تو یہ حکم بھی ختم ہو گیا۔ باب ما جاء في السقائف :- دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ سقائف سے نفع اٹھانا جائز ہے یہ جمع ہے ستیف کی چھت والی جگہ۔ ۲۔ سقائف بنانے جائز ہیں اگرچہ کسی کی ہوا رک جانے یا دھوپ رک جائے کیونکہ اس میں عوام کا فائدہ ہے اس کو آج کل سرائے کہتے ہیں۔

باب لا يمنع جار جاره

ان يغرز خشية في جداره

غرض پڑوسی کا حق بتلانا ہے کہ اس سے زائد ظلم ہے پھر اکثر فقہاء کے نزدیک یہ حق انتخابی ہے بعض وجوب کے بھی قائل ہوئے ہیں جبکہ پڑوسی کا اس میں نقصان نہ ہو۔ امام بخاری کی کلام میں دونوں احتمال ہیں حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہ امر دیا ہے قضاء نہیں ہے۔

باب صب الخمر في الطريق

غرض یہ ہے کہ جب شراب حرام ہوئی تو اس کی ذلت ظاہر کرنے کے لئے راستوں میں بہادی گئی اب نجاست راستہ میں ڈالنا ظلم شمار ہوگا۔ ۱۔ سُر سے بنائی ہوئی شراب۔

باب افنية الدور والجلوس فيها

والجلوس على الصعدات

صعدات کے معنی اور وزن طُرقات ہے۔ غرض یہ ہے کہ راستہ میں بیٹھنا جائز ہے جبکہ گزرنے والوں کا نقصان نہ ہو۔

باب الأبار على الطرق اذا لم يتاء ذبها

غرض یہ ہے کہ راستہ میں کنواں بنانا جبکہ گزرنے والوں کا

نقصان نہ ہو جائز بلکہ مستحب ہے۔ باب الملة الاذني :- غرض یہ ہے کہ جو چیز راستہ چلنے والوں کو نقصان دے اس کا ہٹا دینا ثواب کا کام ہے۔

باب الغرفة والعلية المشرفة وغير

المشرفة في السطوح وغيرها

غرض یہ ہے بالا خانے بنانا جائز ہے۔ مشرفہ جن میں سے جھانکا جاسکے۔ جواز عام ہے چھت پر بنے ہوں یا اونچی جگہ مثلاً ٹیلے پر بنے ہوں۔ اوضاً :- احسن انی ارید اللہ ورسولہ والدار الآخرة :- جب آخرت کا ارادہ کر لیا تو وفات کے بعد نکاح چھوڑنے کا ارادہ بھی کر لیا کیونکہ وہ بھی دنیا کا فائدہ ہی ہے۔

باب من عقل بعره على البلاط او باب المسجد

بلاط محن کو کہتے ہیں غرض یہ ہے کہ کسی کو تکلیف نہ ہو تو محن کے کنارے پر یا مسجد کے دروازے پر اونٹ باندھنا جائز ہے۔ سوال مسجد کے دروازے پر باندھنے کا تو ذکر حدیث میں نہیں ہے۔ جواب اس کو بلاط پر قیاس فرمایا

باب الوقوف والبول عند سباطة قوم

غرض یہ کہ کوڑے کرکٹ پر کھڑے ہونا یا وہاں پیشاب کرنا ظلم نہیں ہے۔

باب من اخذ الغصن و ما يوذى

الناس في الطريق فرمى به

غرض یہ کہ الملة الاذنی ثواب کا کام ہے۔

باب اذا اختلفوا في الطريق الميئاء الخ

المیئاء مفعول کا وزن ہے ایتان سے آنے کا ذریعہ اختلاف کے موقعہ میں راستہ سات گز ہونا چاہئے۔ یہ مسئلہ بیان فرمانا مقصود ہے اس کی تائید مصنف عبدالرزاق کی روایت سے بھی ہوتی ہے ابن عباس مرفوعاً اذا اختلفتم في الطريق الميئاء فاحملوا حاسبه اذرع۔

باب النهي بغير اذن صاحبه

نہی کی مذمت مقصود ہے اس کے اصل معنی تو ڈاکہ ڈالنے کے

باب اذا هدم حائطاً فلبین مثله

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ کسی کی دیوار گرائے تو ویسی بنا کر دے۔

باب الشرکۃ فی الطعام

الشرکۃ راء کے سکون اور راء کے کسرہ کے ساتھ لفظ اختلاط اور شرعاً ثبوت حق فی شئی لاثبتی فاماذا غرض یہ ہے کہ کھانے میں بھی شرکت جائز ہے۔ النہد :- مفتح النون وکسر حاسفر وغیرہ میں کھانے پینے کا اکٹھا انتظام کرنا۔

مجازفة الذهب والفضة

ایک صرف سونا لے لے دوسرا صرف چاندی لے لے۔ قرآن فی التمر :- جب اجازت ہو تو کچھ خرچ نہیں یہ اباحت کی صورت ہے بیع کی صورت نہیں ہے۔ مزود کی تمر :- کھجور کے دو تھیلے مزد کے معنی تو شدہ دان کے ہیں۔ الظرب :- چھوٹی پہاڑی و برک علیہ :- برکت کی دعا فرمائی ارطوا :- زاد ختم پایا انہوں نے فہم منی وانا منہم :- میرا اور ان کا طریقہ ایک ہے۔

باب ما کان من خلیطین فانہما

یتراجعان بینہما بالسویۃ فی الصدقة غرض یہ ہے کہ دو شریک اگر خرچ کم زیادہ کریں تو اسی حساب سے ایک دوسرے سے رجوع کریں۔

باب قسمة الغنم

غرض یہ ہے کہ معمولی چھوٹی بڑی ہونے کا لحاظ نہیں کیا جاتا اما السن فعظم دانت اکھڑا ہوا بھی ہو تو وہ اکٹھا قطع نہیں کرتا اس لئے ذبح میں شک رہتا ہے۔

باب القران فی التمرین الشرکاء

حتى یستاذن اصحابہ

غرض یہ کہ دو کھجوریں اکٹھی کھانا آداب مجلس کے خلاف ہے۔

باب تقویم الاشیاء بین الشرکاء بقیمۃ عدل

غرض یہ ہے کہ قیمت کے حساب سے تقسیم بالا جماع جائز

ہیں لیکن اس کی یہ دو تفسیر بھی کی گئی ہیں گویا یہ بھی ڈاکہ کے مشابہ ہیں۔ دعوت میں جو چیز کسی ایک کے سامنے رکھی گئی ہو وہ دوسرا بلا اجازت اٹھا لے۔ ۲۔ تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں سے کچھ لے لینا۔

باب کسر الصلیب و قتل الخنزیر

غرض کی تین تقریریں ہیں۔ ۱۔ عیسیٰ علیہ السلام کے لئے صلیب توڑنا جائز ہے۔ ہمارے لئے صرف جہاد میں جائز ہے ذمی بننے کے بعد ذمیوں کی صلیب توڑنی جائز نہیں۔ ۲۔ عیسائیوں کا عقیدہ غلط کہ عیسیٰ علیہ السلام سولی پر چڑھائے گئے تھے۔ ۳۔ اہل حرب کی صلیب توڑنی جائز ہے۔

باب هل تکسر الدنان التي فیہا خمر الخ

غرض یہ ہے کہ محتسب کے اذن سے شراب کے مٹکے توڑنا مشکیزے پھاڑنا بت توڑنا۔ صلیب توڑنا ڈھول توڑنا جائز ہے اور ضمان بھی نہیں ہے اور بلا اذن محتسب صرف لکڑی اور لوہے کی ضمان آئے گی او لا یتفقع بخسبہ :- دو معنی۔ ۱۔ عطف عام علی الخاص کہ ایسی ہی اور نا جائز چیزیں۔ ۲۔ او بمعنی الی آن کہ ان کو توڑ کر ایسا بنادیا گیا کہ لکڑی بھی قابل انتفاع نہ رہی۔ سھوة :- دیوار میں طاق۔ نمرقتین :- نیچے بچھانے کے گدے دو تو جیہیں۔ ۱۔ تصویروں کے سرمٹا دیئے تھے۔ ۲۔ صرف نقش و نگار تھے نیچے آنے سے زینت ختم ہو گئی۔

باب من قتل دون ماله

غرض اس شخص کا رد ہے جو کہتا ہے کہ مال کی حفاظت میں جو قتل کر دیا جائے وہ شہید نہیں ہے۔

باب اذا کسر قصعة او شیئاً بغيره

جواب محذوف ہے مثلی شئی میں مثل دینی ہوگی اور ذوی القیم میں قیمت دینی ہوگی یہی مسئلہ بتلانا باب کی غرض ہے۔ سوال پیالہ تو ذوی القیم میں سے ہے جواب امام بیہقی نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے دونوں پیالے دو گھروں میں رکھے ہوئے تھے اس لئے ضمان صرف طعام کی تھی۔

تقسیم کرانے والا فائدہ اٹھا سکے یا نہ۔

باب اذا اقتسم الشركاء الدور او غير

ها فليس لهم رجوع ولا شفعة

غرض یہ ہے کہ تقسیم لازم ہوتی ہے اس میں رجوع یا شفعہ نہیں ہوتا۔

باب الا شراك في الذهب والفضة و

ما يكون فيه من الصرف

غرض یہ ہے کہ سونے چاندی اور صرف یعنی کھوٹ والے دراہم میں بھی شرکت جائز ہے۔

باب مشاركة الذمي والمشرکین في المزارعة

غرض یہ کہ کافروں کے ساتھ بھی مزارعت میں شرکت جائز ہے۔

باب قسمة الغنم والعدل فيها

غرض یہ ہے کہ بکریوں کی تقسیم میں بھی انصاف ضروری ہے۔ پھر جس حدیث سے استدلال فرمایا وہ تہرع والی ہے اور ظاہر اس میں برابری ہے اس لئے عدل اور برابری کا استدلال فرمایا

باب الشراكة في الطعام وغيره

غرض یہ ہے کہ طعام میں بھی شرکت جائز ہے۔ فقہرہ آخر اشارہ سے دینا تو شرک ثابت ہو سکتی ہے قضاء نہیں۔

باب الشراكة في الرقيق

غرض یہ ہے کہ غلام میں بھی شرکت صحیح ہے۔

باب الا شراك في الهدى والبدن

غرض یہ ہے کہ حدی میں اور حدی کے اذخوں میں بھی شرکت صحیح ہے۔ پھر حضرت علی کا شریک ہونا کیسے تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کچھ اونٹ بطور ہبہ کے دیئے تھے جو انہوں نے نحر فرمائے پس دونوں حضرات اونٹ نحر فرمانے والے بن گئے اس لئے صورتہ شرکت پائی گئی۔ ۲۔ ۱۳ اونٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت علی نے نحر فرمائے یہ صورتہ شرکت ہوئی۔ ۳۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ۶۳ اونٹ نحر

ہے۔ ثم استسعى غير مشقوق عليه:۔ عندا ما ابی حدیث اگر کوئی

اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کرے اور ہو بھی غریب تو غلام اپنے باقی حصہ کی قیمت میں سعی کرے گا یعنی کما کر لائے گا اور پھر پورا آزاد ہو جائے گا جمہور کے نزدیک بقیہ غلام رہے گا ولنا روایہ ابی داؤد و حدیث الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ثم استسعى غير مشقوق عليه و جمہور روایہ ابی داؤد عن ابن عمر مرفوعاً والا فقد اعتق منه ما اعتق جواب یہ سعی سے پہلے پہلے اس کا جو حال ہے وہ بیان فرمایا ہے۔

باب يقرع في القسمة والا سهام فيه

غرض یہ ہے کہ قیمت کے لحاظ سے برابر حصے کر کے قرعہ اندازی سے یہ فیصلہ کرنا مسنون ہے کہ کون کونسا حصہ لے تاکہ تہمت کا موقع نہ ہو۔ یہاں اسقام کے معنی قرعہ اندازی کے نہیں کیونکہ پھر تو معنی یہ ہوں گے کہ قرعہ اندازی میں قرعہ اندازی کرنی چاہئے بلکہ معنی میں حصہ لینا۔ وان اخذوا علی ایدیم نجوا و نجوا جمعاً:۔ مقصد یہ ہے کہ عوام نیچے کی منزل میں سوار ہونے والوں کی طرح ہیں اور علماء او پر کی منزل میں سوار ہونے والوں کی طرح ہیں۔ عوام کے ذمہ ہے کہ علماء کا ادب و احترام کریں اور ان سے مسائل پوچھ کر عمل کریں اور علماء کے ذمہ ہے کہ وہ علم کا پانی عوام کو دیں جو آب حیاۃ ہے اور ان کی نگرانی رکھیں کہیں وہ غلط کاری سے اپنے آپ کو بھی اور علماء کو بھی ہلاک نہ کر دیں:۔

باب شركة الیتیم و اهل المیراث

غرض یہ ہے کہ یتیم کو صرف شدید ضرورت میں شریک کرنا چاہئے وان تخا لظوهم فاخوانکم واللہ یعلم المفسد من المصلح۔

باب الشراكة في الا رضین وغیرھا

غرض اُس شخص کا رد ہے جو یہ کہتا ہے کہ صرف اُسی زمین مکان کی تقسیم جائز ہے جس کی تقسیم کے بعد ہر شخص حصہ قابل انتفاع بچے فرما رہے ہیں کہ ہر زمین اور مکان کی تقسیم جائز ہے ہر

رہن رکھنا جائز ہے۔

باب اذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعى واليمين على المدعى عليه

غرض یہ ہے کہ جب راہن اور مرتهن یا مثلاً قباہین میں اختلاف ہو اصل رہن میں یا مقدار رہن میں مثلاً تو یہ اصول جاری ہوگا کہ مدعی کے ذمہ گواہ ہوں گے اور مدعی علیہ کے ذمہ قسم ہوگی۔
فی الحق وفضله:- غرض حق کے احکام اور فضیلت کا بیان ہے اور حق کے معنی ہیں هو التخلص عن الرقبة۔

باب ای الرقاب افضل

غرض یہ ہے کہ کس غلام کو آزاد کرنے میں زیادہ ثواب ہے۔
او تصنع لاخرق:- جو صنعت سے ناواقف ہو اس کے لئے کام کر دو۔
تصدق بھا علی نفسک:- اپنے نفس کو ظلم کے عذاب سے بچالو گے۔

باب ما يستحب من العتاقة فی

الكسوف والآيات

غرض یہ ہے کہ کسوف اور دوسری آیات مثلاً آندھی اور زلزلہ اور اندھیرا ان میں غلام کو آزاد کرنا مستحب ہے۔

باب اذا اعتق عبداً بين اثنين

او امة بين الشركاء

غرض عبد مشترک کا حکم بیان کرنا ہے پھر عبد اور امۃ کے ذکر میں فرق کیوں فرمایا کہ ایک میں اثنین اور دوسرے میں شرکاء ذکر فرمایا۔ ۱- لفظ ۲- لفظ حدیث کی محافظت ہے پھر جواب اذا کا محذوف ہے حکم فی الحدیث:- ليقوم عليه قمية عدل یہ جزاء نہیں بلکہ مفت ہے۔ فاعتق منه ما اعتق:- یہ جزاء ہے۔ ما یبلغ:- ای ما یبلغ ثمنہ۔

باب اذا اعتق نصيبه في عبد وليس له مال

استسعی العبد غیر مشقوق علیہ علی نحو الكتابة
غرض یہ ہے کہ غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرنے والا اگر

فرمائے تو اس میں بھی حضرت علیؑ ساتھ ساتھ اعانت کر رہے تھے اور یمن سے اونٹ لے کر آئے اس لحاظ سے معین بن گئے یہی صورتہ شرکت تھی۔ ففشت فی ذلک المقالة:- اور بعض نسخوں میں المقالة ہے معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔ یلقہ اور بعض نسخوں میں بلقہ بھی ہے دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور وہ معنی یہ ہیں کہ ہاتھ کی انگلیاں اکٹھی کر کے قطرے ٹپکنے کا اشارہ کیا۔

باب من عدل عشرأ من الغنم بجز ورفی القسم
غرض یہ ہے کہ بعض قیمت کے لحاظ سے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر شمار کرتے ہیں ان کے لئے بھی سنت سے اصل ہے۔ یہ معنی نہیں کہ قربانی میں اونٹ دس بکریوں کے برابر ہوتا ہے۔

باب الرهن فی الحضر

غرض رہن کے احکام بیان کرنے میں اور حضر کی قید اس لئے لگائی کہ یہ اشارہ کر دیں کہ آیت میں جو سفر کی قید ہے وہ اتفاقی ہے۔ لغت میں رہن کے معنی احتباس کے ہیں اور شرع میں دو معنی کئے گئے۔ ۱- جس شئی وھیۃ فی دین۔ ۲- توثیق الدین باہین۔

باب من رهن درعه

غرض یہ ہے کہ لوہے کا کرتہ جس کو درع کہتے ہیں اس کو رہن رکھنا جائز ہے۔

باب رهن السلاح

غرض تعیم بعد التخصیص ہے۔

باب الرهن مرکوب و محلوب

غرض رہن رکھے ہوئے جانور پر سوار ہونا اور اس کا دودھ نکالنا جائز ہے اگرچہ اصل یہی ہے کہ مرتهن رہن سے نفع نہیں اٹھا سکتا لیکن اگر راہن جانور کا نفع نہ دے تو دودھ سے نفع لے سکتا ہے۔ ۱- یہی ایک توجیہ ہے اس باب کی روایت کی جس میں رہن سے نفع اٹھانے کا جواز مذکور ہے۔ ۲- دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ روایت حرمت دلا سے پہلے کی ہے۔

باب الرهن عند اليهود و غیرهم

غرض یہودیوں اور دوسرے کافروں مثلاً نصاریٰ کے پاس

سے بھی غلام آزاد ہو جاتا ہے اور دوسرا مسئلہ یہ بھی بیان فرمادیا کہ اعتاق میں گواہ بتالینا بھی مستحب ہے۔

باب ام الولد

غرض ام ولد کی بیچ کا جواز بیان فرماتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد شروع شروع میں اختلاف رہا ہے کہ ام ولد کی بیچ جائز ہے یا نہ پھر حضرت عمر کے زمانہ میں اجماع ہو گیا عدم جواز پر اور یہی ائمہ اربعہ کا مسلک ہے اس لئے امام بخاری کے اس قول کو شاذ شمار کیا گیا ہے اجماع کے علاوہ ہماری دلیل مسند احمد کی روایت ہے عن ابن عباس مرفوعاً من وطئ امہ فولدت لہ فی محنتہ عن ویرمنہ وللجاری کہ اس باب کی روایت میں عن عائشہ حدیثی ابن ولیدہ زعمہ اس میں ام ولد کو ولیدہ کہا گیا ہے معلوم ہوا کہ وہ بھی دوسرے غلاموں کی طرح محل بیچ ہے جواب ۱۔ چونکہ بچہ زنا سے ہوا تھا اس لئے اس کو ام ولد شمار نہ کیا گیا۔ ۲۔ یہ اجماع کے خلاف ہے جیسے حرمتہ جمعہ پر اجماع ہوا اور وجوب غسل فی الاکسال پر اجماع ہوا۔ اور مخالف روایتوں کو چھوڑا گیا۔ ۳۔ اطلاق ولیدہ کا تشبیہا ہے اس سے جواز بیچ ثابت نہیں ہوتا۔ ان تلد الامتہ رہتھا۔ بعض نے اس سے ام ولد کی بیچ کا جواز اور بعض نے حرمت ثابت کی ہے لیکن رائج یہ ہے کہ یہ نہ جواز پر دال ہے نہ حرمت پر کیونکہ اس کے بہت سے معنی کئے گئے ہیں مثلاً حقوق والدین اور کثرت حرمت۔

باب بیع المدبر

غرض بیع مدبر کا حکم بیان فرماتا ہے اور تفصیل پیچھے گزر چکی ہے

باب بیع الولأ و ہبہ

غرض یہ ہے کہ ولأ کا بیچنا عہد کرنا صحیح نہیں ہے اور یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔

باب اذا اسبر اخو الرجل او عمہ

هل يفاوئ اذا كان مشركا

غرض رد ہے حنفیہ کے قول پر کہ ذی رحم محرم ملک میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے کیونکہ حضرت عباس چچا تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ

غریب ہو تو غلام سعی کرے گا اس میں حنفیہ کا مذہب اختیار فرمایا تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ تابعہ حجاج بن حجاج:- غرض یہ ہے کہ استعا کی زیادتی یہ حضرت قتادہ کی طرف سے مدح نہیں ہے جیسا کہ جمہور کی طرف سے کہا گیا ہے اختلاف گزر چکا۔

باب الخطاء والنسيان في

العتاق والطلاق ونحوه

غرض یہ ہے کہ خطا اور نسیان اور اکراہ میں طلاق اور عتاق نہ ہو گئے گویا جمہور کی موافقت فرمائی حنفیہ کے نزدیک اکراہ میں طلاق و عتاق واقع ہو جاتے ہیں۔ منشاء اختلاف رولیتہ الطہرانی عن ثوبان مرفوعاً رفع عن اسی الخطاء والنسيان وما اشكرهوا عليه ہمارے نزدیک اخروی گناہ کی نفی پر محمول ہے اور جمہور کے نزدیک دنیوی اثر بھی اس میں داخل ہے کہ دنیا میں بھی طلاق و عتاق واقع نہ ہو گئے اور ترجیح حنفیہ کے قول کو ہے کیونکہ خطا میں کفارہ بالا جماع ثابت ہے نسیان سے نماز فضا ہو جائے تو یاد آنے پر پڑھنی ہوتی ہے پھر جمہور کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے عن عائشہ مرفوعاً لا طلاق ولا عتاق فی غلاق جواب ۱۔ قال ابوداؤد المطلاق الطہ فی الغضب انھی یعنی ایسا غضب جو جنون کی حد تک پہنچا ہوا ہو۔ ۲۔ اکراہ علی الکفر مراد ہے جبکہ دل مطمئن بالایمان ہو۔ ولا عتاقۃ الا لوجہ اللہ تعالیٰ:- غرض رو کرنا ہے بعض حنفیہ کا جنہوں نے کہہ دیا کہ اگر کوئی یوں کہے حوحر لوجہ الشیطان یا کہے حوحر لوجہ الصنم تو پھر بھی غلام آزاد ہو جائے گا رد فرمادیا کہ آزاد نہ ہوگا ہم جواب دیتے ہیں کہ اگر معبود کے درجہ میں تعظیم مقصود ہے تو مرتد ہو گیا ورنہ فاسق ہو گیا اس کی سزا آخرت میں ہوگی حوحر کہنے سے غلام دنیا میں آزاد ہو جائے گا کیونکہ اس کا تعلق تلفظ سے ہے اور خطا و نسیان بھی نہیں ہے۔

باب اذا قال رجل لعبدہ هو لله

ونوی العتق والاشهاد فی العتق

غرض یہ ہے کہ صرف مولیٰ کہنے سے اور اعتاق کی نیت کرنے

گیا تھا ان میں کوئی تصرف ہبہ وغیرہ کا نہیں کیا گیا۔ ۳۔ حدیث احباب عن ابی سعید فاصبنا سیما من سببی العرب جواب محرم کو میخ پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب فضل من ادب جاریۃ و علمها

غرض جاریۃ کو ادب اور علم سکھانے کی فضیلت کا بیان ہے کہ یہ مستحب ہے۔

باب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم

العبيد اخوانکم فاطعموهم مماتا کلون

غرض اس حدیث کا بیان ہے اور اس میں امر استحبابی ہے ہمدردی مراد ہے مساوات جو حضرات ابوذر کرتے تھے جیسا کہ اس باب کی حدیث میں ہے یہ ان کا کمال فضل ہے۔ باب العبد اذا احسن عبادۃ ربہ و صح سیدہ: غرض اس غلام کی فضیلت کا بیان ہے جو حق اللہ اور حق العباد یعنی حق مولا دونوں ادا کرے۔

باب کراهیۃ التطاول علی

الرقيق وقوله عبدی او امتی

غرض میں دو قول ہیں۔ ۱۔ غلام پر تکبر ظاہر کرنے کی کراہت اور عبدی اور امتی کہنے کی بھی کراہت ہے اس صورت میں قولہ کا عطف تطاول پر ہے۔ ۲۔ غلام پر تکبر ظاہر کرنے کی کراہت اور عبدی اور امتی کہنے کا جواز ہے اور عطف کراہت پر ہے پھر باب کی اکثر حدیثوں سے عبدی اور امتی کہنے کا جواز ظاہر ہوتا ہے اور ایک حدیث سے کراہت معلوم ہوتی ہے یہ کراہت تنزیہی ہے وہ بھی اپنی بڑائی کے شبہ کے ساتھ اور اگر صرف تعریف مقصود ہو تو کراہت نہیں ہے۔ اپنی بڑائی کا شبہ ہو تو شرک کا بھی وہم ہوتا ہے۔

باب اذا اتاه خادمه بطعامه

غرض یہ ہے کہ جب خادم کھانا لے کر آئے تو اس کو بھی ساتھ بٹھالے یا کم از کم کچھ اس کے ہاتھ پر رکھ دے اور یہ مستحب ہے۔

باب العبد راع فی مال سیدہ

غرض یہ ہے کہ عبد کے ذمہ آقا کے مال کی حفاظت واجب ہے پھر

وسلم کے اور حضرت علی اپنے بھائی عقیل کے مالک بنے لیکن وہ آزاد نہ ہوئے بلکہ فدیہ دینا پڑا۔ جواب:۔ صرف قید ہونا کافی نہیں ہے جب تک کہ امام ان کو غلام نہ بنائے۔ کیونکہ امام کو یہ بھی تو اختیار ہوتا ہے کہ فدیہ لے کر چھوڑ دے یا مفت چھوڑ دے یا قتل کروادے۔ ۲۔ ملک تقسیم بین المجاہدین کے بعد آتی ہے اس سے پہلے حق تملک ہوتا ہے۔ اختلاف: ۱۔ عند امامنا ابی حنیفہ واحمد ہر ذی رحم محرم آزاد ہو جاتا ہے وعند الشافعی صرف اصول وفروع آزاد ہوتے ہیں وعند مالک اصول وفروع اور بہن بھائی آزاد ہوتے ہیں۔ منشاء اختلاف روایۃ ابی داؤد عن سرۃ مرفوعاً من ملک ذارحم محرم فہو حر ہمارے نزدیک یہ روایت اپنے عموم پر ہے وعند الشافعی کامل ذی رحم محرم مراد ہیں اور وہ اصول وفروع ہیں وعند مالک بہن بھائی بھی کامل ذی رحم محرم ہیں جواب دونوں کے استدلال کا یہ ہے کہ بلادلیل نص کے ظاہر کو نہیں چھوڑ سکتے۔

باب عتق المشرک

غرض یہ ہے کہ کافر کا آزاد کرنا بھی معتبر ہے اس باب میں حدیث کی وجہ سے اضافت الی الفاعل ہے۔

باب من ملک من العرب رقیقا فوہب و باع و جامع وفدی و سبی الذریۃ

غرض یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اہل عرب سے بھی غلام بنانا اور غلاموں والے سب تصرفات کرنا ہبہ۔ بیع وغیرہ جائز ہے گویا امام مالک و امام شافعی کا مسلک لیا وعند امامنا ابی حنیفہ اہل عرب کو غلام نہیں بنا سکتے اور امام احمد کی دو روایتیں ہیں ایک امام شافعی کے ساتھ ایک ہمارے ساتھ ولنا۔ ۱۔ تقاتلونہم او یسلمون۔ ۲۔ ان کی شرافت: ۳۔ فی کتاب الاموال لابی عبید عن الشعمی عن عمر موقوفاً لیس علی عربی ملک و لما لک و الشافعی۔ ۱۔ قولہ تعالیٰ ضرب اللہ مثلاً عبداً مملو کا لا یقدر علی شئی اس میں قید نہیں ہے عربی کی نہ عجمی کی۔ ۲۔ زیر بحث باب کی روایات عن السمری و لہ ان یرد الیہم امواکھم و سبیم جواب ان کو تو آزاد کر دیا

مال کو سید کی طرف منسوب کرنے میں اشارہ ہے کہ غلام مالک نہیں ہوتا۔

باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر کسی مجبوری کی وجہ سے کچھ تنبیہ غلام کو کرنی ہی ضروری ہے تو چہرہ پر ہرگز نہ مارے وجہ ۱۔ اس انسان کا اکرام ۲۔ چہرہ جامع الحاسن ہوتا ہے اس لئے اس کو قبیح نہ بنائے ۳۔ چہرہ بدن کا لطیف عضو ہے اس پر اثر جلدی ہوتا ہے ۴۔ خلق اللہ ادم علی صورۃ اس حدیث کی رو سے چہرے کا احترام اللہ تعالیٰ کا احترام ہے۔ قاری اور مدرس حضرات بھی ذہن میں رکھیں کہ اول تو بچوں کو مارنے کی ضرورت ہی نہیں زبان سے ڈانٹ ڈپٹ ہی بہت کافی ہونی چاہئے ضرور ہی تنبیہ کرنی ہو تو چہرے پر مارنا اور گھونسنہ مارنا منع ہے۔ زیادہ مارنا ظلم اور گناہ ہے۔

كتاب المكاتب

غرض مکاتب کے احکام بیان فرماتا ہے۔

باب المكاتب و نجومه في كل سنة نجم

غرض یہ ہے کہ مکاتب بنانا واجب ہے جب مکاتبہ طلب کرے اور اس میں صلاحیت بھی ہو بدل کتابت ادا کرنے کی جمہور کے نزدیک مستحب ہے فشاء اختلاف یہی آیت مبارکہ ہے والذین یتغنون الكتاب ماملکت ایمانکم فکا تبوہم ان علمتم فیہم خیر اہمارے نزدیک استحباب پر اور امام بخاری کے نزدیک وجوب پر محمول ہے۔ ہمارے قول کے راجح ہونے کی وجہ ۱۔ آپ کے قول میں حاکم کو محکوم بنانا ہے ۲۔ جب باقی معاملات مدبر بنانا۔ ام ولد بنانا وغیرہ واجب نہیں تو یہ بھی واجب نہیں۔

باب مايجوز من شروط المكاتب ومن

اشترط شرطاً ليس في كتاب الله

غرض یہ کہ کتاب اللہ کے احکام کے خلاف شرط باطل ہے۔

باب استعانة المكاتب وسواله الناس

غرض یہ ہے کہ مکاتب کے لئے سوال جائز ہے۔

باب بيع المكاتب اذا رضى

غرض یہ کہ مکاتب کی رضامندی سے اس کی بیع جائز ہے۔

باب اذا قال المكاتب اشتريني

واعتقني فاشتراه لذلك

غرض یہ ہے کہ شرط تو نہ لگائے وعدہ آزاد کرنے کا کرے اور مکاتب کو خرید لے تو جائز ہے۔

كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها

غرض مہبہ کے احکام و فضائل کا بیان ہے مہبہ کے لغت میں معنی ہیں الاعطاء اور شرع میں حوالہ تملیک بلا عوض فی الحیوۃ پھر اس کی تین قسمیں ہیں ۱۔ الایراء۔ قرضہ معاف کر دینا ۲۔ الصدقة ثواب کے لئے کچھ دینا ۳۔ الصدقة کسی انسان کو خوش کرنے کے لئے کچھ دینا۔

باب القليل من الهبة

دو غرضیں ہیں ۱۔ قلیل سمجھ کر دینے سے نہ رکے ۲۔ قلیل سمجھ کر لینے والا رد نہ کرے کراخ: دو معنی ۱۔ بکری وغیرہ کے پائے ۲۔ ایک جگہ کا نام۔

باب من استوهب من اصحابه شيئاً

غرض یہ ہے کہ جب بے تکلفی ہو اور کچھ مانگنے سے وہ خوش ہوتے ہوں تو مانگ لینے میں کچھ حرج نہیں۔ باب من استسقی: غرض یہ کہ جب مخاطب راضی ہو تو پانی مانگنے میں کچھ حرج نہیں۔

باب قبول هدية الصيد

غرض یہ ہے کہ شکار کے گوشت کا ٹکڑا بطور ہدیہ قبول کرنا جائز ہے۔ انقبأ الرئاً: ہم نے ایک خرگوش کو بھگایا۔ فلغزو ان: وہ تھک گئے۔ قال فخذ بها لاشك: پہلے شک سے فرمایا پھر یقین سے فرمایا۔

باب قبول الهدية

تعمیم بعد التخصیص۔

باب من اهدی الی صاحبه وتحری

بعض نساء ہ دون بعض

غرض یہ ہے کوئی اپنے دوست کی ایک بیوی کو ہدیہ دے دوسری بیویوں کو نہ دے تو کچھ حرج نہیں کیونکہ مسالۃ خاوند کے ذمہ ہے خاوند کے دوستوں کے ذمہ نہیں ہے۔

باب مالایرد من الهدیۃ

غرض یہ ہے کہ خوشبو کا ہدیہ واپس نہ کرنا چاہئے تین وجہ سے۔
۱- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق فرشتوں سے بہت تھا اور فرشتوں کو خوشبو پسند ہے اور ہمارا بھی کچھ نہ کچھ تعلق فرشتوں سے ہے۔
۲- فی ابی داؤد والنسائی عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من عرض علیہ طیب فلا یردہ فانه خفیف المحمل طیب الرائحۃ ۳- اتباع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم علت جو بھی ہو ہمیں اس کی طرف توجہ نہ کرنی چاہئے۔

باب من رای الہبۃ الغائبۃ جائزۃ

غرض کی تین تقریریں ہیں۔ ۱- محبوب چیز ابھی واہب کی ملک میں نہ آئی ہو بلکہ کچھ تعلق ہو گیا ہو تو پھر بھی ہبہ جائز ہے۔ ۲- محبوبہ غائب ہے جیسے حدیث پاک میں سب بنی ہوازن تو حاضر خدمت نہ ہوئے تھے صرف ان کا وفد آیا تھا اور محبوبہ سب تھے۔ ۳- محبوب چیز مملوک تو ہو لیکن مجلس میں حاضر نہ ہو تو پھر بھی ہبہ جائز ہے۔

باب المکافاة فی الہبۃ

غرض یہ ہے کہ ہبہ کا بدلہ دینا مستحب ہے یہی جمہور کا قول ہے وعند المالکیۃ واجب ہے منشاء اختلاف زیر بحث باب کی روایت ہے عن عائشہ مرفوعاً یقبل الہدیۃ وغیب علیہا ہمارے نزدیک استحباب پر اور ان کے نزدیک وجوب پر محمول ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ وجوب پر دال کوئی لفظ نہیں ہے۔ لم یدکر وکیع ومحاضرہ: غرض یہ ہے کہ یہ روایت ان دو حضرات نے بلا ذکر عائشہ نقل فرمائی ہے اور یہی رائج ہے۔

باب الہبۃ للولد

غرض یہ ہے کہ اگر کئی بچے ہوں تو سب کو برابر دینا واجب ہے

اور جمہور کے نزدیک مستحب ہے منشاء اختلاف اس باب کی حدیث کا واقعہ ہے عن النعمان بن بشیر مرفوعاً اکل ولدک نخلت منکۃ قال لا قال فاربعہ جمہور کے نزدیک اس سے استحباب ثابت ہوتا ہے اور امام بخاری اس سے وجوب ثابت فرماتے ہیں ترجیح عقلاً استحباب کو ہے کیونکہ ضرورت بچوں کی مختلف ہوتی ہے مثلاً کوئی بال بچوں والا ہوتا ہے کوئی نہیں ہوتا پس حدیث اس پر محمول ہے کہ کسی بچے کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کیا ہو تو ناجائز ہے عام حالات میں برابری مستحب ہے۔

باب الاشہاد فی الہبۃ

غرض یہ ہے کہ ہبہ پر گواہ بنانا مستحب ہے۔

باب ہبۃ الرجل لامراتہ والمرأۃ لزوجہا

غرض یہ ہے کہ یہ بھی جائز ہے کہ زوجین ایک دوسرے کو ہبہ کریں اور یہ ہبہ لازم ہوگا اس میں رجوع نہ ہو سکے گا۔

باب ہبۃ المرأة لغير زوجها

غرض یہ ہے کہ شادی شدہ عورت غیر زوج پر صدقہ کرے تو جائز ہے یہی جمہور کا مسلک ہے امام مالک کے نزدیک صرف ٹمٹ مال کا صدقہ کر سکتی ہے وجمہور روایت الباب عن اسماء قالت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالی مال الاما اوئل الزبیر علی افا تصدق قال تصدق ولما لک قیاس کرنا ہے وصیت پر کہ وہ صرف ٹمٹ میں جاری ہوتی ہے جواب حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں کر سکتے۔

باب بمن یدأ بالہدیۃ

غرض حکم بتلانا ہے کہ ہدیہ پہلے کس کو دینا چاہئے یعنی پہلے ذی رحم محرم کو دینا چاہئے۔ اور اگر پڑوسیوں کو ہدیہ دینا ہو تو جس کا دروازہ زیادہ قریب ہو اس کا زیادہ حق ہے۔

باب من لم یقبل الہدیۃ لعلۃ

غرض یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے ہدیہ رد کر دینا بھی جائز ہے مثلاً ۱- مدیون دین ادا کرنے سے پہلے دائن کو ہدیہ دے تو اس

تعیین شرعاً نہیں کی گئی اس لئے مدار عرف ہی پر ہے جس کو عرف میں قبضہ شمار کیا جائے وہی کافی ہے کبھی افزائے ہوگا کبھی انتحال سے ہوگا اس لحاظ سے بھی حنفیہ کا قول ہی رائج ہے۔

باب اذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبضت

غرض یہ ہے کہ قبضہ ہی قبضت کہنے کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔

باب اذا وهب دینا علی رجل

قرضہ معاف کرنے کی صورت میں اگر ہبہ ہو تو اس میں قبضہ کے بغیر بھی ہبہ تام ہو جاتا ہے کیونکہ قبضہ پہلے سے موجود ہے اس مسئلے کا بیان کرنا ہی اس باب کی غرض ہے۔

باب هبة الواحد للجماعة

غرض یہ ہے کہ ہبہ مشاع کا جائز ہے یعنی ایک مکان کا تقسیم کئے بغیر نصف یا ٹکٹ ہبہ کیا جائے گویا جمہور کے مذہب کی تائید فرمائی دینا امامنا ابی حنیفہ جس چیز میں تقسیم ہو سکتی ہے اس کا مشاع کا ہبہ صحیح نہیں ہے منشاء اختلاف مصنف عبدالرزاق کی روایت ہے عن ابراہیم موقوفہ عالا تجوز الھبۃ حتی تقبض یہ قبضہ مطلق مذکور ہے اور المطلق اذا اطلق یراد بہ انفراد الکامل اور کمال قبضہ تقسیم کے بعد ہوتا ہے۔ اور جمہور کے نزدیک نفس قبضہ پایا گیا ہمارے قول کو ترجیح ہے اس بناء پر کہ اس میں احتیاط ہے۔ جمہور کے لئے مرجح ۱۔ اس باب کی تعلیق ہے وقالت اسماء للقاسم بن محمد وابن ابی عتیق ورشع عن اختی عائشۃ مالا بالغالبۃ وقد اعطانی بہ معاویۃ ما تہ الف فہو لکما جواب ۱۔ یہ وصیت تھی اور وصیت ہمارے نزدیک بھی مشاع کی جائز ہے۔ ۲۔ یہاں آگے تفصیل نہیں ہے اس لئے ظاہر یہی ہے کہ دونوں کو الگ الگ کر کے ہی دی ہوگی اور ہمارے نزدیک بھی اگر ہبہ کے وقت چیز مشاع ہو لیکن بعد میں قبضہ کے وقت الگ کر دے تو صحیح ہے۔ ۲۔ دوسرا مرجح جمہور کے لئے اسی باب کی مسند روایت ہے۔ عن ہبل بن سعد مرفوعاً فقال للغلام ان اذنت لی اعطیت حولاً

میں شبہ سود ہونے کا ہوتا ہے یہ ہدیہ رو کر دینا چاہئے۔ ۲۔ بطور رشوت کے ہدیہ دے۔ ۳۔ ایسی چیز کا ہدیہ دے جو محرم نہیں قبول کر سکتا یعنی زندہ شکاری جانور۔ ۴۔ ہدیہ دینے والا رشوت کی کمائی سے ہدیہ دے۔ ۵۔ حرام کمائی سے کوئی ہدیہ دے۔

باب اذا وهب او وعدتم

مات قبل ان تصل الیہ

غرض دو مسئلوں کا بتلانا ہے اور دونوں اختلافی ہیں۔ پہلا اختلاف: عند امامنا ابی حنیفہ والشافعی ہبہ بغیر قبضہ کے تام نہیں ہوتا و عند مالک و احمد تام ہو جاتا ہے اور امام مالک ہی کے قول کی طرف امام بخاری مائل ہیں ولنا ردایۃ مصنف عبدالرزاق عن ابراہیم موقوفہ عالا تجوز الھبۃ حتی تقبض اور یہ حکم میں مرفوع کے ہے ولما لک و احمد قیاس ہے بیع پر جیسے بیع بغیر قبضہ کے تام ہے ایسے ہی ہبہ بھی تام ہے جواب حدیث کو قیاس پر ترجیح ہے۔ دوسرا اختلاف: امام بخاری کے نزدیک میت کے وعدہ کا پورا کرنا ورشہ پر واجب ہے جمہور کے نزدیک مستحب ہے منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن جابر فامر ابو بکر منادیا فتادی من کان لہ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم عدۃ او دین فلیأتنا عندنا جمہور یہ دیانت اور استحباب پر محمول ہے اور عند البخاری وجوب پر محمول ہے ترجیح جمہور کے قول کو ہے کیونکہ استحباب اقل ہے اور اقل یعنی ہوتا ہے۔

باب کیف یقبض العبد والمتاع

غرض قبضہ کی کیفیت کا بیان ہے بظاہر امام بخاری کا مسلک یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک چیز کا الگ کر دینا کافی ہے اور گزشتہ باب سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ہبہ کے تام ہونے کے لئے قبضہ کی ضرورت ہی نہیں ہے گویا اس مسئلہ میں بھی امام بخاری کا قول واضح نہیں ہے امام مالک اور امام احمد کے نزدیک قبضہ ضروری ہی نہیں ہے وعند الشوافع موصوب شی کو منتقل کرنا اس جگہ سے ضروری ہے جبکہ وہ قابل نقل ہو اور عند الحنفیہ قبضہ عرفی کافی ہے اور یہ درجہ چونکہ بین بین ہے اس لئے رائج ہے غیر الامور واسطہا دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ چونکہ قبضہ کی

عید دنیا مشاع ہی کا تو تھا جواب یہ اباحت ہے بہت نہیں ہے۔

باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة

والمقسومة وغير المقسومة

غرضیں دو ہیں۔ ۱۔ واہب کے قبضہ میں شی ہو اس کا ہبہ بھی ٹھیک ہے اور قبضہ میں نہ ہو تو اس کا بھی ٹھیک ہے۔ ۲۔ تائید کرنا گذشتہ باب کے مسئلہ کی کہ مشاع کا ہبہ جائز ہے۔ پھر اس باب میں تائید کے درجہ میں تین زائد ترجیحات بیان فرمائی ہیں۔ ۱۔ تعلیق جس میں ہوازن کو غنائم واپس کرنے کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ مشاع کا ہبہ جائز ہے کیونکہ سب غنیمت اکٹھی واپس کی گئی الگ الگ واپس نہ کی گئی جواب۔ ۱۔ یہ توفع القسمت ہے ہبہ جدیدہ نہیں ہے۔ ۲۔ ہر ایک نے اپنے اپنے بال بچے لے لئے تو قبضہ کے وقت تقسیم ہو گئی اور یہ ہمارے نزدیک بھی جائز ہے کہ ہبہ کے وقت چیز غیر منقسم ہو پھر قبضہ کے وقت منقسم ہو۔ ۲۔ دوسرا نیا مرج حدیث الباب ہے عن جابر بن عبد اللہ مرفوعاً فوزن لی فارح جواب۔ یہ زیادة فی الثمن ہے ہبہ نہیں ہے۔ ۳۔ تیسرا نیا مرج حدیث الباب عن ابی ہریرۃ فقالوا اننا لاجد ساء الاساءی افضل من سنہ قال (ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم) فاشتر وھا فاعطوھا لیاہ جواب۔ یہ زیادة فی اداء الدین ہے نہ کہ ہبہ۔

باب اذا وهب جماعة لقوم

او وهب رجل جماعة جاز

غرض یہاں بھی مشاع ہبہ کے جواز کے لئے مرجع پیش کرنا ہے اور یہ واقعہ وہی ہوازن کا ہے جواب ہو چکا۔

باب من اهدى له هدية

وعنده جلوسه فهو احق به

غرض یہ ہے کہ جس مجلس میں ہدیہ پہنچا ہو اس میں صاحب مجلس کے کچھ ساتھی بھی بیٹھے ہوں تو وہ ہدیہ صاحب مجلس کے لئے ہی ہوگا لیکن اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ اہل مجلس کو بھی شریک

کر لے پھر تفسیر قرطبی میں حدیث مرفوعہ نقل کی گئی ہے جلساء کم شرکاء کم فی الہدیۃ۔ یہ حدیث اس آیت کی تفسیر میں ہے وانی مرسلۃ الیہم بھدیۃ پھر اس حدیث کی مختلف تقریریں اسی تفسیر میں منقول ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ ۱۔ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے ہر مجلس میں اُس ہدیہ میں سب شرکاء حقیقۃً شریک ہوں گے۔ ۲۔ یہ شرکت مستحب ہے۔ ۳۔ پھلوں میں اور پھلوں جیسی کھانے پینے والی چیز میں شرکت ہوگی باقی چیزوں میں نہیں۔ ۴۔ وہ خوشی میں شریک ہیں جو ہدیہ کی وجہ سے ہوتی ہے نفس ہدیہ میں شریک نہیں ہیں۔ ۵۔ یہ حدیث اصحاب صفہ اور ان جیسی مجالس پر محمول ہے جیسے سرائے وغیرہ میں لوگ جمع ہوتے ہیں۔ ثم قضاء الفضل من سنہ۔ یہ محل ترجمہ ہے کیونکہ جتنا زائد اُس میں تھا اس میں صرف وہی مالک بنا جس کو دیا گیا باقی اہل مجلس شریک نہ ہوئے۔

باب اذا وهب بعیر الرجل

وهو راكبه فهو جائز

غرض یہ ہے کہ جب موصوب پر پہلے سے موصوب لہ کا قبضہ ہو تو کسی نئے قبضہ کی ضرورت نہیں ہے۔ باب ہدیۃ ما یکبرہ للبسھا۔ غرض یہ ہے کہ ہبہ کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ قیمت والا ہو اگرچہ موصوب لہ کے لئے اس کا استعمال حلال نہ ہو۔

باب قبول الهدية من المشرکین

غرض یہ ہے کہ اگر مصلحت قبول کرنے میں ہی ہو تو جائز ہے سوال۔ ایک مرفوع حدیث میں ہے لا اقبل ہدیۃ مشرک جواب۔ ۱۔ جب مشرک ولی دوستی کرنا چاہے تو منع ہے ورنہ قبول کرنے کی گنجائش ہے۔ ۲۔ مشرک خصوصی مراعات حاصل کرنا چاہے تو منع ہے ورنہ نہیں۔ ۳۔ اصل عدم قبول ہے جہاں قبول فرما یا وہاں اسلام سے مانوس کرنا مقصود تھا۔ ۴۔ جب مشرکین سے عداوت ہو تو منع ہے ورنہ نہیں۔ فما زلت اعرفھا فی لھوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ شہادت فی الجہاد میں

روایۃ ابی داؤد و البخاری حدیث الباب عن جابر قال قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالعمری انھما من وہبت لہ ولما لک۔ ۱۔ روایۃ ابی داؤد عن جابر موقوفاً اذا قال می لک ما عشت فانھا ترجع الی صاحبھا جواب۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے ہمارے پاس مرفوع روایت ہے۔ ۲۔ ان کی دوسری دلیل فی ابی داؤد و البخاری روایت الباب عن ابی ہریرۃ مرفوعاً العمری جائزۃ جواب اس کی تفصیل ابو داؤد میں ہے عن جابر مرفوعاً من اعر عمری فھی لہ ولحقہ۔ رسمی میں اختلاف:- عندا منا وما لک باطل ہے وعند الشافعی و احمد جائز ہے کہ اس لفظ کے ساتھ کوئی چیز کسی کو دے تو اگر دینے والا پہلے مرا تو موصوب لہ اس چیز کا مالک بن جائے گا ورنہ اُس موصوب لہ کے مرنے کے بعد واہب کے پاس لوٹ آئے گی ولنا انما الخمر المیسر والا نصاب والا زلام رجس من عمل الشیطان فاجتنوبہ۔ وللشافعی و احمد روایۃ ابی داؤد عن جابر مرفوعاً والرقي جائزۃ لاھلھا جواب قمار کے حرام ہونے سے یہ بھی حرام اور باطل ہو گیا کیونکہ یہ صورت قمار کی ہی ایک صورت ہے۔

باب من استعار من الناس الفرس

والدابة وغيرھا

غرض یہ ہے کہ گھوڑے وغیرہ جانور کو استعمال کے لئے لینا جائز ہے ربطاً ماقبل سے یہ ہے کہ جب ہبہ کے احکام سے فارغ ہوئے تو عاریت کے احکام میں شروع ہو گئے کیونکہ ہبہ تملیک عین بلا معاوضہ ہے اور عاریت تملیک منافع بلا معاوضہ ہے۔ اور اس کی اصل حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ویمنعون الماعون کیونکہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود سے اس کی تفسیر میں منقول ہے انہ العواری۔

باب الاستعارة للعروس عند البناء

غرض یہ ہے کہ رخصتی کے وقت کسی سے اچھے کپڑے مانگ کر پہن لینا جائز ہے۔ درع قطر:- یہ ایک قسم کی چادر ہوتی تھی۔ تزھی:- تکبر میں ڈالی جاتی ہے یعنی تکبر کی وجہ سے گھر میں پہننا بھی پسند نہیں کرتی حالانکہ پہلے یہی چادر دہنوں کے لئے مانگی جاتی تھی۔ تقیل:- حُزْنٌ زینت دی جاتی تھی۔

مصلحت نہ تھی کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ نصرت اور غلبہ نہیں دیا گیا اس لئے ایک قسم کی شہادت زہر کے ذریعہ سے دے دی گئی۔ باب الھدیۃ للمشرکین:- غرض یہ کہ کسی مصلحت کی بناء پر جائز ہے مثلاً۔ ۱۔ صلہ رحمی۔ ۲۔ اسلام سے مانوس کرنا۔

باب لا یحل لا حدان یرجع فی ہبۃ و صدقۃ

غرض یہ ہے کسی ہبہ اور کسی صدقہ میں بھی دیانہ رجوع جائز نہیں ہے گو قضاء بعض صورتوں میں جائز ہے۔ باب:- یہ تترہ ہے ماقبل کا کیونکہ اس میں ہبہ کا ذکر ہے اور یہ شبہ مذکور نہیں ہے کہ شاید رجوع کر لیا گیا ہو معلوم ہوا کہ ہبہ میں اصل یہی ہے کہ رجوع نہ ہو۔ سوال۔ یہاں ایک کی گواہی پر کیسے فیصلہ کر دیا گیا۔ جواب۔ ۱۔ غالباً یہ مکان ظلماً بآیت المال میں شامل کر لئے گئے تھے اس لئے ان کو بلا بینہ ہی واپس کرنا ضروری تھا اس لئے ایک گواہ کی گواہی پر ہی واپس کر دیا گیا۔ ۲۔ قاضی شریع وغیرہ بعض سلف سے منقول ہے کہ قرآن کے ساتھ ایک کی گواہی پر بھی عمل ہو سکتا ہے۔ ۳۔ شاید حضرت ابن عمر کے ساتھ دوسرا گواہ بھی ہو لیکن ذکر صرف حضرت ابن عمر کا ہی کیا گیا ان کی عظمت شان کی وجہ سے۔

باب ما قبل فی العمری والرقي

غرض یہ ہے کہ اگر کوئی عمری یا رقی کے لفظ سے ہبہ کرے تو یہ بھی عام ہبہ کی طرح ہے سوال۔ رقی کی روایت ذکر نہ فرمائی جواب عمری پر قیاس فرمایا لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ دونوں کے معنی الگ الگ ہیں البتہ عمری میں امام بخاری نے جمہور کی موافقت فرمائی ہے۔ عمری میں اختلاف:- عند مالک اگر عمری کے لفظ سے ہبہ کیا ہے جس کے معنی ہیں عمر بھر کے لئے دیا تو اگر ولحقب بھی ساتھ کہہ دیا ہے کہ تیرے مرنے کے بعد تیرے ورثہ کو دیا پھر تو یہ ہبہ ہی ہے ورنہ اس کے مرنے کے بعد دینے والے کی طرف لوٹ آئے گا ورنہ زندہ ہوگا تو اس کے وارثوں کی طرف لوٹ آئے گا اور جمہور کے نزدیک یہ ہبہ ہی ہے کسی صورت میں بھی واپس نہ لوٹے گا ولنا

باب فضل المنيحة

غرض منجہ دینے کی فضیلت کا بیان ہے منجہ کے اصل معنی تو وہ بکری یا گائے یا اونٹنی ہوتی ہے جو کسی کو دے دی جائے کہ اس کو مناسب چارہ ڈالتے رہنا اور دودھ پیتے رہنا پھر واپس کر دینا لیکن یہاں احادیث میں عام معنی مراد ہیں زمین یا درخت جو عاریت کے طور پر دیئے ہوں ان کو بھی شامل ہے۔ گو یہ لفظ ہبہ میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ لیکن یہاں چونکہ عاریت کے باب چل رہے ہیں اس لئے ہبہ مراد نہیں ہے۔

باب اذا قال اخذ منك هذه الجارية

على ما يتعارف الناس فهو جائز

غرض یہ ہے اگر کوئی یوں کہے اخذ متک حدہ الجاریۃ تو عرف پر مدار ہوگا اگر وہاں عرف ہبہ میں ہے تو ہبہ ہو جائے گا اور اگر وہاں کا عرف یہ ہوگا کہ یہ لفظ عاریت میں استعمال ہوتا ہوگا تو پھر عاریت ہی ہوگی۔

وقال بعض الناس هذه عارية

بعض الناس سے مراد حنفیہ ہیں امام بخاری امام ابو حنیفہ اور ان کے تابعین پر اعتراض فرما رہے ہیں کہ وہ اخذ متک کے لفظ کو عاریۃ قرار دے رہے ہیں حالانکہ حدیث شریف میں ہے فاخذھا حاجرا و یہ ہبہ کے معنی میں ہے۔ جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ اسی باب کی روایت میں ہے فاعطوها آجر یہ قرینہ ہے کہ یہاں اخذ اعطی کے معنی میں ہے۔

وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة

یعنی حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ کسوتک ہبہ ہے اور کسوتک الی اجل عاریۃ ہے ہبہ کی مثال آیت بھی ہے فكفارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلبکم او کسوتهم۔ امام بخاری حنفیہ پر دوسرا اعتراض اشارۃ کرنا چاہتے ہیں کہ اخذ متک اور کسوت میں فرق کرنا ترجیح بلا مرجح ہے جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ اخذ متک کی اصل عاریت ہے کیونکہ

اباحت خدمت عاریت ہوتی ہے اور اصل کسوت کی اعطیت ہے لیکن خدمت کا لفظ قرینہ کی وجہ سے جیسے یہاں اعطوا آجر ہے ہبہ میں آجاتا ہے اگر کسی قوم کا محاورہ ہی ہبہ کے معنی ہوں تو یہ ان کا محاورہ ہی قرینہ بن جائے گا کسوت اصل ہبہ میں ہے البتہ اگر اجل کا ذکر ہوگا تو یہ قرینہ ہوگا عاریت کے لئے کسوت اور اخذ متک کا فرق ظاہر ہو گیا اور حنفیہ پر سے اعتراض اٹھ گیا۔

باب اذا حمل رجل على فرس

فهو كالعمري والصدقة

غرض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے آدمی کو کہے حملک علی هذا الفرس تو یہ ہبہ اور صدقہ ہوتا ہے عمری کی طرح وقال بعض الناس له ان يرجع فيهما: یعنی امام ابو حنیفہ کے نزدیک حملک علی هذا الفرس کہنے میں چار احتمال ہیں۔ ۱۔ عاریت کی نیت ہو تو عاریت۔ ۲۔ ہبہ کی نیت ہو تو ہبہ۔ ۳۔ وقف کی نیت ہو تو وقف فی سبیل اللہ۔ ۴۔ کچھ نیت نہ ہو تو ادنیٰ یعنی عاریت ہے۔ اب امام بخاری کا جو کہ لعمریٰ فرما رہے ہیں ہم کہتے ہیں ہا تو ابر ہانکم ان کنتم صادقين اس کے بعد امام بخاری ہمارے امام صاحب پر اعتراض فرما رہے ہیں کہ حدیث میں تو حمل کے لفظ کو صدقہ قرار دیا گیا ہے آپ کیسے اس کو عاریت قرار دے رہے ہیں جواب۔ اصل وضع عاریت کے لئے ہے لیکن ہبہ اور صدقہ کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے اس لئے کوئی اعتراض نہیں۔

كتاب الشهادات

غرض شہادہ کے احکام بتلانا ہے۔ لفظ شہادہ مشتق ہے مشاہدہ اور شہود سے اور لغت میں حضور کو کہتے ہیں شریعت میں حوالا خبر عند الحاكم بحق الغیر اور عند الفقهاء اثبات الحق عند الحاكم تین قسم پر ہے۔ ۱۔ اثبات الرجل حقہ علی الغیر دعویٰ اگر کوئی اپنا حق غیر پر ثابت کرنا چاہے تو یہ دعویٰ ہے۔ ۲۔ اثبات حق الغیر علی نفسہ یہ اقرار ہے۔ ۳۔ اثبات حق الغیر علی الغیر یہ شہادت ہے۔

باب ما جاء في البينة على المدعى

غرض میں دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ مسئلہ بیان فرمانا چاہتے ہیں کہ گواہ مدعی کے ذمہ ہوتے ہیں۔ ۲۔ شواہخ اور جمہور کے قول کا رد فرمانا چاہتے ہیں جو اس کے قائل ہو گئے کہ اگر مدعی کے پاس ایک ہی گواہ ہو تو دوسرے گواہ کی جگہ مدعی قسم کھالے گا اور اس طرح سے مدعی کے حق میں قاضی فیصلہ کر دے گا ورنہ ما منا ایک گواہ سے فیصلہ نہیں ہو سکتا اس صورت میں مدعی علیہ سے یحیٰی لی جائے گی اگر مدعی علیہ نے قسم کھالی تو مدعی علیہ کے حق میں فیصلہ ہوگا ورنہ مدعی کے حق میں فیصلہ ہو جائے گا۔ ولنا۔ ۱۔ زیر بحث باب والی آیت واستشهدوا شہیدین من رجالکم۔ ۲۔ فی الترمذی عن ابن عمر مرفوعاً الیہ علی المدعی والیسین علی المدعی علیہ وجمہور روایت ابی داؤد عن ابن عباس مرفوعاً قعی ینہین وشاہد۔ جواب۔ ۱۔ معنی یہ ہیں کہ چونکہ گواہ ایک تھا اس لئے مدعی علیہ کی یحیٰی سے فیصلہ فرمایا یہ معنی نہیں ہیں کہ مدعی سے یحیٰی لی۔ ۲۔ ہماری روایت قوی ہے آپ کی واقعہ جزئیہ ہے ترجیح روایت قوی کو اور قاعدہ کلیہ کو ہوتی ہے۔ ۳۔ یہ فیصلہ بطور قضاء کے نہ تھا بلکہ بطور صلح کے تھا اور اختلاف قضاء میں ہے۔ پھر امام بخاری نے کوئی حدیث اس باب میں ذکر نہ فرمائی کیونکہ مقصد کے اثبات کے لئے یہ دو آیتیں ہی کافی شمار فرمائیں۔

باب اذا عدل رجل احدى فقال لا نعلم

الا خیر اوقال ما علمت الا خیراً

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ تعدیل کے لئے اتنا کہہ دینا ہی کافی ہے لا نعلم الا خیر ایا یوں کہہ دے ما علمت الا خیراً۔ ۲۔ تزکیہ کے لئے ایک شخص کافی ہے۔

باب شهادة المختبی

غرض یہ ہے کہ چھپ کر واقعہ دیکھنے والے اور کلام سننے والے کی گواہی بھی قاضی کے سامنے معتبر ہے اور یہی جمہور کا قول ہے ورنہ ما منا ابی حنیفہ معتبر نہیں ہے۔ ولنا۔ ۱۔ چھپ کر لوگوں کے

رازوں کی باتیں سننے سے تو عدالت باقی نہیں رہتی۔ ۲۔ چھپ کر دیکھنے میں واقعہ پورا معلوم نہیں ہوتا۔ کوئی بات سنی کوئی نہ سنی و لجمہور حدیث الباب عن عبد اللہ بن عمر مرفوعاً وهو یخجل ان یسمع من ابن صیاد حیث قبل ان یراہ۔ جواب۔ یہ کوئی موقع گواہی دینے کا نہیں ہے اس لئے یہ روایت محل نزاع سے خارج ہے۔

باب اذا شهد شاهد او شهود بشئ فقال

الاخرون ما علمنا ذلك بحکم بقول من شهد

اگر کچھ گواہ گواہی دیں اور کچھ کہیں کہ ہمیں پتہ نہیں تو گواہی دینے والوں کا قول ہی رائج ہوگا یہ مسئلہ بتلانا مقصود ہے امام بخاری کا۔

باب الشهداء العدول

غرض یہ ہے کہ شہادت میں عدالت شرط ہے اور عدالت کے مصداق میں مدار ظاہر پر ہے کیونکہ دل کا حال تو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔ اور یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ عادل کون ہے پھر عادل کے مصداق میں تین قول ہیں۔ ۱۔ حدیث الباب سے ظاہر ہوتا ہے کہ عادل وہ ہے جس سے زنا ظاہر نہ ہوئی ہو۔ ۲۔ جس کی حسنات سیئات پر غالب ہوں۔ ۳۔ جو کبائر سے بچتا ہو اور صغائر پر اصرار نہ کرتا ہو اور گھٹیا کاموں سے بچتا ہو جیسے راستہ میں کھانا اور راستہ میں پیشاب کرنا۔

باب تعدیل کم یجوز

غرض یہ ہے کہ ایک کی تعدیل کافی ہے اور یہی قول ہے ہمارے امام ابو حنیفہ کا اور امام احمد کا اور فرمایا مالک و شافعی نے کہ ایک کی تعدیل و تزکیہ کافی نہیں بلکہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ضروری ہیں ولنا اول الباب عن انس مرفوعاً المومنون شهداء اللہ فی الارض کیونکہ اصول یہ ہے کہ جمع معرف باللام اگر استغراق کے لئے نہ ہو تو جنس کے لئے ہوتی ہے اور جنس ایک کو بھی شامل ہے۔ ولنا مالک و الشافعی واستشهدوا شہیدین من رجالکم جواب۔ یہ تو شہادت کے متعلق ہے اور کلام تزکیہ میں ہو رہی ہے اور حکم تزکیہ پر مرتب نہیں ہوتا بلکہ شہادت پر مرتب ہوتا

ہے اس لئے تزکیہ کو شہادت پر قیاس بھی نہیں کر سکتے۔

باب الشهادة على الا نساب والرضاع

المستفيض والموت القديم

غرض یہ ہے کہ ۱۔ نسب میں اور مشہور رضاعت میں اور پرانی موت میں دیکھنا شرط نہیں ہے گواہی دینے کے لئے بلکہ سنی ہوئی بات پر اعتماد کر لینا ہی کافی ہے۔ ۲۔ دوسری تقریر غرض میں یہ ہے کہ ان مذکور چیزوں میں گواہی کی ضرورت ہی نہیں بلکہ یہ بغیر گواہی کے ہی ثابت ہو جاتی ہیں۔ سوال باب میں تو صرف رضاعت کی احادیث مذکور ہیں نہ نسب مذکور ہے نہ موت قدیم جواب نسب کو رضاعت میں زیادہ تعلق ہونے کی وجہ یہ ہے کہ رضاعت سے وہ موقعے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔ اور موت قدیم کو رضاعت ہی پر قیاس فرمایا۔

والتمت فیہ:- یہ ترجمہ الباب کا حصہ ہے کہ ان مسائل میں سے ہر ایک میں تحقیق اور احتیاط کرنی چاہئے۔

باب شهادة القاذف والسارق والزانی

غرض یہ ہے کہ قاذف اور سارق اور زانی کی شہادت بعد التوبہ قبول ہو جائے گی۔ سارق اور زانی میں تو اتفاق ہے قاذف میں امام بخاری نے جمہور کا قول لے لیا وعند امامنا ابی حنیفہ توبہ کے بعد بھی تہمت لگانے والے کی گواہی قبول نہ ہوگی جس کا تعلق دنیا سے ہے البتہ توبہ سے تہمت کے اُس عذاب سے نجات مل جائے گی جس کا تعلق آخرت سے ہے۔ منشاء اختلاف آیہ قذف کی تفسیر میں اختلاف ہے فاجلدوہم ثمانین جلدۃ ولا تقبلوا الہم شهادة ابدأ واولئک ہم الفاسقون۔ الا الذین تابوا من بعد ذلک واصلحو فان اللہ غفور رحیم پس عند امامنا مغفرت کا تعلق صرف فسق سے ہے اور عند جمہور فسق اور شہادت دونوں سے ہے۔ حنفیہ کے مرجحات:- ۱۔ مغفرت کے ذکر سے فسق اقرب ہے اس لئے مغفرت کا تعلق صرف اُسی سے ہونا چاہئے۔ ۲۔ توبہ سے اُسی کوڑے کی سزا بالا

جماع معاف نہیں ہوتی جو کہ حد ہے اسی طرح توبہ سے عدم قبول شہادت بھی معاف نہ ہوگی کیونکہ یہ بھی حد قذف میں داخل ہے۔ ۳۔ واولئک ہم الفاسقون جملہ مستانفہ ہے کیونکہ یہ جملہ خبریہ ہے اور ولا تقبلوا الہم شهادة ابدأ جملہ انشائیہ سے اور خبریہ کا عطف انشائیہ پر نہیں ہوا کرتا۔ اس لئے توبہ کا تعلق صرف فسق کے ساتھ ہی ہوگا۔ فسق اور شہادت دونوں سے نہ ہو گا۔ ۴۔ استثناء میں ضابطہ یہ ہے کہ یا تو مذکورہ سب چیزوں کی طرف لوٹے گا یا صرف آخری چیز کی طرف لوٹے گا یہاں سب کی طرف تو بالا جماع لوٹ نہیں سکتا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ توبہ سے حد معاف نہیں ہوتی تو لا محالہ استثناء صرف آخری چیز یعنی فسق کی طرف لوٹے گا اور توبہ سے فسق ختم ہوگا شہادت جائز نہ ہوگی۔ ۵۔ سارق اور قاطع الطريق جو پکڑے جانے کے بعد توبہ کریں تو ان کی توبہ سے ان کی حد معاف نہیں ہوتی اسی طرح قاذف کی حد بھی توبہ سے معاف نہ ہوگی۔ مرجحات اجمہور ابدأ کے معنی ہیں مادام فی الاصرار علی القذف کہ جب تک قذف پر اصرار کرتا رہے اس وقت تک گواہی قبول نہ ہوگی جب حد لگ چکی اور توبہ بھی کر لی تو اصرار علی القذف ختم ہو گیا اس لئے ابدأ کا حکم بھی ختم ہو گیا جیسے کہا جائے لا تقبل شهادة الکافر علی المسلم ابدأ اس کے معنی ہیں جب تک وہ کفر پر اصرار کرے اسی طرح یہاں ہے۔ جواب اس تقریر سے تو ابدأ کا لفظ بے کار ہو جاتا ہے اس لئے یہ ترجیح صحیح نہیں ہے بقذف المغیر :- اس واقعہ میں جو روایات آئی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت مغیرہ ابن شعبہ جلیل القدر صحابی ہیں اور اہل حدیبیہ میں سے ہیں جن کے متعلق حق تعالیٰ نے اپنی نص قطعی میں اعلان فرمایا ہے لقد رضی اللہ عن المومنین اذینا یعونک تحت الشجرة۔ پندرہ صحابہ اس مبارک بشارت میں داخل ہوئے ان ہی میں سے ایک حضرت مغیرہ بن شعبہ بھی ہیں ان کو حضرت عمر فاروق نے اپنے زمانہ خلافت میں امیر بصرہ مقرر فرمایا اور ان کی ایک عجیب شان ظاہر ہوئی کہ یکے بعد دیگرے انہوں نے بہت سے نکاح فرمائے حتیٰ کہ ایک روایت

ہے۔ جواب ان دونوں اعتراضوں کا یہ ہے کہ عقد نکاح میں مقصود شہرت ہے اور وہ غیر عادل سے بھی حاصل ہے بخلاف اداء شہادت عند القاضی کے کہ اس میں غیر پر الزام قائم کرنا ہوتا ہے محدودنی القذف اس کا اہل نہیں ہے۔ باقی رہا عبد تو اس کو تو اپنے نفس پر بھی ولایت حاصل نہیں جیسے بچہ اور مجنون اس لئے وہ نکاح میں گواہ نہیں بن سکتا۔ محدودنی القذف کو اپنے نفس پر بھی ولایت حاصل ہے اس لئے وہ گواہ بن سکتا ہے پس فرق واضح ہو گیا اور دونوں اعتراض ختم ہو گئے۔ ۳۔ آپ نے عبد اور امہ کی گواہی نکاح میں قبول نہ فرمائی لیکن روایت ہلال میں قبول فرمائی یہ تو ترجیح بلا مرجح ہے۔ جواب۔ روایت ہلال کا مسئلہ صرف خبر دینے سے متعلق ہے اس میں کسی ولایت کی ضرورت نہیں ہے اور نکاح کا گواہ بننے کے لئے ولایت کی ضرورت تھی۔ غلام اور لونڈی میں ولایت نہیں ہے اور نفس خبر دینے کی اہلیت تو ہر عادل مسلمان میں ہے اس بار یک فرق کی وجہ سے ہمارے امام صاحب نے حکم میں فرق فرمایا ہے اس لئے یہ ترجیح بلا مرجح نہیں ہے ترجیح بالمرجح ہے۔ وکیف تعرف توبۃ :- یہ امام بخاری کا قول ہے اور باب کا تتمہ ہے مقصد یہ ہے کہ زبان سے تکذیب اپنی ضروری نہیں ہے بلکہ آئندہ کے عمل سے توبہ ظاہر ہو جاتی ہے کیونکہ بعض دفعہ سچائی ہوتا ہے مثلاً گواہ چار پورے نہ ہونے کی وجہ سے حد قذف لگ جاتی ہے جیسے حضرت کعب بن مالک نے اپنی زبان سے اپنی تکذیب نہ فرمائی تھی بلکہ حالات سے توبہ ظاہر ہو گئی تھی ایسے ہی اُن کے دونوں ساتھی تھے۔ سوال امام بخاری نے حضرت ابوبکرہ کو محدودنی القذف بھی شار فرمایا اور پھر ان کی روایات بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمادیں۔ جواب۔ شک صرف شہادت میں ہوا روایت میں تو شک نہ ہوا۔ وتغریب عام :- ایک سال کے لئے جلا وطن کر دینا ہمارے امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف سیارۃ و تدبیراً ہے حد کا حصہ نہیں ہے اور جمہور کے نزدیک حد کا حصہ ہے فشاء اختلاف یہی زیر بحث روایت ہے عن زید بن خالد مرفوعاً امرئین زنی ولم یحسن بجلد ملۃ وتغریب عام ہمارے نزدیک یہ وقتی تدبیر اور

کے مطابق انہوں نے شرعی اصولوں کی رعایت فرماتے ہوئے تین سو عورتوں سے یکے بعد دیگرے نکاح فرمائے ان ہی نکاحوں میں ایک نکاح حضرت ام جمیل بنت عمرو سے بھی تھا لیکن ان تین حضرات نے جنکا ذکر بخاری شریف کی اس تفسیق میں ہے ابوبکرہ اور شبل بن عبد اور نافع ان تین حضرات نے یہ تحقیق نہ فرمائی کہ نکاح ہو چکا ہے اور جا کر حضرت عمر فاروق کے پاس گواہی دے دی کہ انہوں نے زنا کی ہے ام جمیل کے ساتھ ان تین کے ساتھ ایک چوتھا گواہ بھی تھا زیاد جو ابوبکرہ کا بھائی تھا۔ لیکن پہلے تین شخصوں نے تو صریح زنا کی گواہی دی اور ان چوتھے صاحب نے صرف یہ کہا کہ رامیک منظر اقبیا یا اس کے مثل الفاظ کہے چونکہ ان الفاظ میں زنا کی تہمت صریح نہ تھی اس لئے زیاد کو حد نہ لگائی باقی تین کو حد قذف لگائی کیونکہ چار گواہ زنا کے نہ پائے گئے اور جس وقت یہ حضرات گواہی دے رہے تھے تو اُس وقت حضرت مغیرہ مسکرا رہے تھے اور سوچ رہے تھے کہ کیسے بینہ سے ثابت کروں کہ میرا تو ام جمیل کے ساتھ نکاح ہو چکا ہے ثم استنابھم :- سوال۔ قاذف کو توبہ کرانا تو مناسب نہیں ہے اس سے تو اس فعل قبیح کی تائید ہوتی ہے۔ جواب۔ اصل میں ان تینوں سے خطا ہو گئی تھی کہ معاملہ کی پوری تحقیق نہ فرمائی کہ نکاح ہو چکا ہے یا نہ اور چار گواہی کا نصاب بھی پورا نہ فرمایا اس لئے ان کی قذف کچھ ناقص تھی اس سے حنفیہ کی طرف سے جواب بھی ثابت ہو گیا کہ ان کی قذف کو کچھ کم سمجھ کر ایک حصہ حد کا حضرت عمر نے جاری فرمایا کہ کوڑے لگا دئے دوسرا حصہ معاف فرما دیا کہ توبہ کرنے پر گواہی قبول فرما لینے کا ذکر فرمایا واللہ اعلم۔ قال بعض الناس لا تجوز شہادۃ القاذف وان تاب :- غرض امام الائمہ امام اعظم امام ابو حنیفہ اور ان کے تبعین پر اعتراض ہے کئی وجہ سے۔ ۱۔ آپ فرماتے ہیں کہ محدودنی القذف کی شہادت معتبر نہیں پھر محدودنی گواہی سے نکاح کو بھی صحیح قرار دیتے ہیں یہ تو تعارض ہے۔ ۲۔ عبد کی گواہی آپ کے ہاں نکاح میں کافی نہیں اور محدودنی القذف کی کافی ہے حالانکہ دونوں گواہی میں ناقص ہیں یہ ترجیح بلا مرجح

العباد اور معاملات میں ہے اُن کا ذکر نہیں ہے ارأیت ابن عباس:- اخیر میں حضرت ابن عباس ٹاپنا ہو گئے تھے اس لئے یہ روایت یہاں ذکر فرمائی اَوْ لَعَلَّ فَانْكَ مَمْلُوك:- سوال یہ تو حضرت میمونہ کے غلام تھے حضرت عائشہ کے غلام تو نہ تھے پھر داخل ہونے کی اجازت کیوں دی جواب:- ادخل علی میمونہ مراد ہے۔

باب شهادة النساء

غرض یہ بیان فرمانا ہے کہ حدود و قصاص کے سوئی باقی موقعوں میں عورتوں کی گواہی معتبر ہے۔ باب شهادة الماء والعبيد:- غرض یہ ہے کہ عبد اور امہ کی گواہی مطلقاً معتبر ہے اور یہ امام احمد کا مذہب ہے اور عند الحسن والشعبي والشرع والنجاشی معمولی چیز میں گواہی غلام اور لونڈی کی معتبر ہے بڑی چیز میں نہیں۔ وعند الجمهور کسی چیز میں بھی معتبر نہیں منشاء اختلاف حدیث الباب ہے عن عقبہ بن الحارث فجاءت لمة سوداء فقالت قد ارضعتكما الی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وكيف وقد زعمت ان قد ارضعتكما فصاه عنهما پس امام احمد کے نزدیک اسی پر باقی سب چیزوں کو قیاس کریں گے اور ان چار حضرات کے نزدیک یہ معمولی چیز پر محمول ہے اور عند الجمهور اس روایت میں قبول شہادت نہیں ہے۔ کیونکہ آئندہ باب میں یہی روایت ہے اس میں ہے دہما عنک معلوم ہوا کہ نکاح ٹھیک ہے اور اب احتیاط طلاق کا مشورہ دیا ہے اگر گواہی معتبر ہوتی تو نکاح ہی صحیح نہ ہوتا اور ترجیح جمہور ہی کے قول کو ہے کیونکہ اسی میں احتیاط ہے

باب شهادة المرضعة

غرض یہ ہے کہ مرضعہ کی شہادت دیانت معتبر ہے قضاء معتبر نہیں ہے دلیل اس کی ارشاد پاک ہے وكيف وقد قيل حدیث الالک:- اے آلان یاتی حدیث الالک یہ ایک قسم کی سرخی ہے کہ اب حدیث الالک آرہی ہے۔

باب تعديل النساء بعضهن بعضاً

غرض یہ کہ اگر ایک عورت دوسری عورت کی تعدیل کر دے تو یہ بھی

سیاست پر محمول ہے اور عند الجمهور حد کا جزء ہونے پر محمول ہے ہمارے قول کی ترجیح کی وجہ:- ۱۔ قرآن پاک میں سو کوڑوں کا ذکر ہے تقریب عام کا ذکر نہیں ہے۔ ۲۔ عمدة القاری میں ایک روایت منقول ہے کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو جلا وطن فرمایا وہ نعوذ باللہ مرتد ہو گیا اور دار الحرب میں بھاگ گیا اس کے بعد قسم کھائی حضرت عمر نے کہ اب میں کسی کو جلا وطن نہ کروں گا اگر تقریب حد شرعی ہوتی تو حضرت عمر کبھی اس حد کو چھوڑنے کی قسم نہ کھاتے اور کسی کے مرتد ہونے نہ ہونے کا کبھی اثر قبول نہ فرماتے۔

باب لا يشهد على شهادة جور اذا شهد

غرض یہ ہے کہ ظلم پر گواہ بننا جائز نہیں۔ خیر کم قرنی ثم الذین یلہمهم ثم الذین یلہمهم:- یہ خیریت علم اور تقویٰ کے لحاظ سے ہے اور مجموعہ کے لحاظ سے ہے جس میں اکثر کا اعتبار ہے ہر واحد کا اعتبار نہیں ہے اس لئے یہ بھی ممکن ہے کہ تین صدیوں کے بعد بھی کسی کا مرتبہ ان تین صدیوں کے بعض افراد سے اونچا ہو البتہ صحابہ کرام اس ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں اُن کے برابر قیامت تک کوئی امتی نہیں ہو سکتا۔ لا ادري اذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد قرنین او ملاث:- بعد کا مضاف الیہ محذوف منوی ہے اپنی قرن کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قرون کا ذکر فرمایا تین کا ذکر فرمایا۔

باب ما قيل في شهادة الزور

غرض شہادت زور کی مذمت ہے زور کے اصل معنی ہیں وصف الہی بخلاف صفة مراد کذب ہی ہے۔ جلس وکان متکلیما:- یہ اہتمام کی علامت ہے۔

باب شهادة الا عمی

غرض یہ ہے کہ ٹاپنا کی گواہی صحیح ہے اور یہ قول احمد ہے لیکن عند الجمهور صحیح نہیں ولنا شہادت کا زیادہ تعلق معاینہ سے ہے۔ ولا احمد اس باب کی روایتیں جن میں اذان وغیرہ کا ذکر ہے مثلاً عن ابن عمر مرفوعاً فکلوا واشربوا حتی تسمعوا اذان ابن ام مکتوم جواب ان روایات میں صرف اذان وغیرہ دیانات کا ذکر ہے اور کلام حقوق

باب بلوغ الصبيان و شهادتهم

غرض:- یہ بیان کرنا ہے کہ بچوں کو کب بالغ شمار کیا جائے گا۔ ۲۔ یہ مسئلہ بتلاتا ہے کہ بلوغ سے پہلے بچوں کی گواہی معتبر نہیں ہے یہی جمہور کا قول ہے اس باب میں وجوب احکام کی روایات ہیں ان پر ہی قبول شہادت کو قیاس کیا جائے گا۔

باب سؤال الحاكم المدعی

هل لك بينه قبل اليمين

غرض قاضی کو قضاء کا طریقہ بتلانا ہے کہ دعوے کے بعد مدعی علیہ کو بلائے اور مدعی سے گواہ طلب کرے نہ ہوں تو مدعی علیہ سے یمن لے نہ کھائے تو مدعی کے حق میں فیصلہ کر دے۔

باب اليمين على المدعى عليه

في الا موال والحدود

غرض دو مسئلوں کا بیان ہے۔ ۱۔ قاضی ایک گواہ ہونے کی صورت میں مدعی سے یمن نہ لے گا کیونکہ یمن صرف مدعی علیہ کا وظیفہ ہے۔ ۲۔ حدود میں بھی قسم لی جاسکتی ہے۔ باب:- گذشتہ دو بابوں کا تہمہ ہے جن میں قضاء کا طریقہ بتلادیا گیا تھا اب یہ مقصود ہے کہ مدعی کو قاضی کہے گواہ لاؤ چنانچہ اس باب کی حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مدعی کو خطاب کر کے وارد ہے شہاد اک تمہارے گواہ کہاں ہیں ان کو لاؤ۔

باب اذا ادعى او قذف فله ان يلتمس

البينة وينطلق لطلب البينة

غرض یہ ہے کہ قاضی مدعی کو گواہ تلاش کرنے کے لئے تین دن کی مہلت دے۔

باب اليمين بعد العصر

غرض یہ ہے کہ زمانہ کے لحاظ سے قسم میں تغلیظ مستحب ہے اور یہی ہمارے امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے اور جمہور کے نزدیک ضروری ہے منشاء اختلاف زیر بحث روایت ہے عن ابی ہریرۃ

صحیح ہے اور محل ترجمہ اس حدیث میں یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب اور حضرت بریرہ سے پوچھا تو انہوں نے حضرت عائشہ کی اچھی ثناء فرمائی اور ان کی ثناء کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا گویا اس مسئلہ میں امام بخاری نے ہمارے امام ابو حنیفہ کے قول کی تائید فرمائی و عند الجمہور ایسی تعدیل صحیح نہیں ہے و لا تاحذ الحدیث للجمہور عورتوں کا ناقص اہقل ہوتا ہے۔ جواب صریح حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔ مارام مجلس:- ای مابرج مجلس ابھی مجلس ختم نہ ہوئی کہ وحی نازل ہوگئی۔ البرحاء:- بخار:- باب اذا زکی رجل رجلا کفاه غرض یہ ہے کہ اگر ایک مرد ایک مرد کا تزکیہ کر دے تو کافی ہے گویا کتاب الشہادات کے شروع میں جو باب تعدیل کم بجز تھا اس کی یہاں وضاحت ہوگئی کہ ایک مرد کا تزکیہ بھی کافی ہے۔ وحدث منہوذا میں نے ایک راستہ میں پڑا ہوا بچہ پایا۔ عسی الغویر ابوہ ساء:- غویر کا لفظ غار کی تغیر ہے اور ابوس یہ بوس کی جمع ہے جس کے معنی سختی کے ہیں اس ضرب المثل کے واقعہ میں دو قول ہیں۔ ۱۔ ایک غار میں کچھ لوگوں نے پناہ لی وہ غار ان پر گر گئی۔ ۲۔ دشمن کو پتہ چل گیا تو دشمن نے ان پر حملہ کر کے ان کو قتل کر دیا اور یہ ضرب المثل ایسے موقعہ میں استعمال ہوتی ہے کہ کوئی شخص ایسے کام میں داخل ہو جس کے انجام کا پتہ نہ ہو حضرت عمر نے جو اس ضرب المدل کو اس موقعہ میں ذکر فرمایا تو مقصد یہ تھا کہ تم جس بچہ کو قتیق قرار دے رہے ہو مجھے شبہ ہے کہ شاید یہ تمہارا اپنا ہی بیٹا ہو اور تم صرف بیت المال سے وظیفہ لینے کے لئے اس کو قتیق قرار دے رہے ہو پھر جب غریف نے یعنی حملہ یا گاؤں کے نمبر دار نے کہہ دیا نہ رجل صالح تو حضرت عمر نے اس کے تزکیہ پر اعتماد فرمایا معلوم ہوا کہ ایک مرد کا تزکیہ کافی ہے۔

باب ما یکره من الا طناب

فی المدح ولیقفل ما یعلم

غرض یہ ہے کہ زیادہ مدح کرنا مکروہ ہے۔ وہی بات کہ جس کی تحقیق ہے۔

مرفوعاً وعید شدید کا مصداق ایک یہ ذکر فرمایا رجل سادم رجلاً بسلاح بعد العصر خلف بالله لقد اعطى به كذا وكذا امارے امام صاحب کے نزدیک یہ استحباب پر محمول ہے البتہ اللہ تعالیٰ کی صفات عز پر مستقیم قاهر جبار وغیرہ سے تغلیظ میں کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ نفس قسم ہی کا کمال ہے زائد چیز نہیں ہے اور جمہور کے نزدیک یہ حدیث وجوب پر محمول ہے ترجیح حنفیہ کے قول کو ہے کیونکہ عمر کے وقت کے اہتمام میں زائد تکالیف ہیں مثلاً ۱۔ غیر ضروری تکلف۔

۲۔ قاضی کی مشقت ۳۔ اہل خصوصیت کی مشقت

باب يحلف المدعى عليه اليمين ولا يصرف من وجبت عليه اليمين ولا يصرف من

موضع الى غيره

غرض یہ ہے کہ جگہ کے لحاظ سے قسم میں تغلیظ نہیں ہے گویا تائید کر دی حنفیہ اور حنبلیہ کی البتہ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک مکان کے لحاظ سے بھی تغلیظ معتبر ہے ولنا ۱۔ حدیث الباب عن ابن مسعود مرفوعاً من حلف على يمين ليتقطع بها مال النسي الله وهو عليه غضبان ۲۔ گزشتہ باب کی روایت دو باب چھوڑ کر عن ابی وائل مرفوعاً شہد اک اوبینہ ان دونوں حدیثوں میں یمنین ہے اور جگہ کی قید نہیں ہے۔ ولما نفعی وما لك مكان کی تغلیظ میں زیادہ احتیاط ہے۔ جواب اس احتیاط کا اعتبار نہیں کیونکہ اس میں زائد تکلف ہے کیونکہ ۱۔ غیر ضروری تکلف ہے ۲۔ قاضی کی مشقت ہے ۳۔ اہل خصوصیت کی مشقت ہے ۴۔ مساجد میں نمازیوں کی تشویش ہے۔

باب اذا تسارع قوم في اليمين

غرض میں تین تقریریں ۱۔ مدعی علیہم کثیر ہوں اور بینہ نہ ہوں۔ مدعی کے پاس اور سب مدعی علیہم جلدی فارغ ہونا چاہیں اور ہر ایک پہلے قسم دینا چاہے تو قرعہ اندازی سے فیصلہ کیا جائے گا کہ پہلے کون قسم کھائے اور یہ مسئلہ اتفاقیہ ہے ۲۔ ایک چیز پر دو شخصوں کا برابر کا قبضہ ہے اور بینہ نہیں ہیں یا دونوں کے پاس ہیں پس قرعہ اندازی میں جس کا نام نکل آیا وہ قسم کھا کر چیز کا مالک بن

جائے گا ۳۔ ایک چیز پر ثالث میں ہے ان دو دعویٰ داروں میں سے کسی کے پاس نہیں ہے۔ باقی صورت وہی ہے جو ابھی دوسری غرض میں گذری۔ یہ دوسری اور تیسری غرض والی صورت میں امام بخاری نے بظاہر امام احمد ہی کا قول لیا ہے کہ ایسی صورت میں قرعہ اندازی سے فیصلہ ہوگا جس کے نام کا قرعہ نکل آیا وہ قسم کھا کر چیز لے جائے گا۔ وعندا ما من ابی حنیفہ والشافعی وہ چیز دونوں کے درمیان برابر درجہ کی مشترک ہو جائے گی اور امام مالک کے نزدیک توقف ہوگا جب تک ترجیح کی وجہ ظاہر نہ ہو ولنا روایت داؤد عن ابی موسیٰ فقسمہ بینہما نصفین ولا حرج ۱۔ زیر بحث حدیث عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرض علی قوم الیمین فاسرعوا فامران یمیم یمیم فی الیمین الیمیم یحلف۔ جواب ۱۔ یہ قمار کے حرام ہونے سے پہلے پر محمول ہے ۲۔ وہ صورت مراد ہے جو اس باب کی پہلی غرض کی تقریر میں مذکور ہے کہ مدعی علیہم کئی ہو سب جلدی قسم کھانا چاہیں تو صرف تقدیم یمنین میں قرعہ اندازی ہوگی نہ کہ اثبات حق میں ۲۔ ولا حرج دلیل دوسری قیاس ہے کہ جب استحقاق میں برابر ہیں تو قرعہ اندازی سے فیصلہ ہوگا۔ جواب یہ تو قمار ہے ولما لك جب دونوں برابر ہیں تو توقف ہوگا۔ جواب نص کی موجودگی میں قیاس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

باب قول الله تعالى ان الذين يشترون

بعهد الله وايمانهم ثمنًا قليلاً

غرض جھوٹی قسم پر وعید ذکر فرماتا ہے۔

باب كيف يستحلف

غرض قسم کھانے کا طریقہ بیان فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات سے ہوتی ہے۔

باب من اقام البينة بعد اليمين

غرض یہ ہے کہ بینہ یمنین کے بعد بھی معتبر ہیں۔ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعل بعضکم الحن بحجة من بعض۔ غرض یہ ہے کہ بینہ کا درجہ اونچا

ہو اور ہم حق کی تکذیب کرنے والے بن جائیں۔ وغیرہ
 و ابایلدیہم الکتاب :- یہ کا تعلق لکھنے سے ہے اس لئے
 صاف ثابت ہوا کہ تحریف لفظی کی کتابت پائی گئی اس لئے جو علماء
 صرف تحریف معنوی کے قائل ہیں ان کا قول صحیح نہیں ہے۔ باب
 القروعة فی المشکلات :- غرض یہ ہے کہ تطیب خاطر
 کے لئے قرعہ اندازی جائز ہے لیکن حق ثابت کرنے کے لئے
 جائز نہیں کیونکہ وہ تو یحیٰ اور قمار بن جاتا ہے جو حرام ہے۔ من
 المسہومین من المغلوبین کتاب الصلح :-
 غرض صلح کے احکام کا بیان ہے جو نزاع کو ختم کر دے۔ باب ما
 جاء فی الاصلاح بین الناس :- غرض یہ ہے کہ
 اصلاح بین الناس بہت ثواب کا کام ہے۔

باب لیس الکاذب الذی

یصلح بین الناس

غرض یہ ہے کہ صلح کرانے کے لئے تو یہ کا استعمال جائز ہے
 حتی الامکان صریح کذب نہ ہونا چاہئے۔ فیئمی :- ای یرفع
 یعنی نقل کرے۔

باب قول الامام لا صحابہ

اذہبوا بنا نصلح

غرض یہ ہے کہ قضاء پر قادر ہونے کے باوجود صلح کر لایا بہتر ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ ان یصلحا

بینہما صلحا والصلح خیر

غرض اس آیت مبارکہ کی تفسیر ہے۔ یری من امرأۃ مالا
 بچہ کبراً وغیرہ :- لا نافیہ ہے اور ماموصلہ ہے کبراً ما کا بدل ہے
 اپنی بیوی سے ایسی چیز دیکھے جو اس کو پسند نہ ہو مثلاً تکبر وغیرہ۔

باب اذا اصطلحوا علی صلح

جو رفا الصلح مردود

غرض یہ ہے کہ اگر کسی نا جائز کام پر صلح ہو جائے تو اس پر عمل

ہے کیونکہ قول خصمین باطل بھی ہو سکتا ہے جس کو حزب لسانی کی
 وجہ سے بچ جانے کی کوشش کی گئی ہو۔ البینۃ العادلۃ احق
 من الیمین الفاجرة :- بینہ کے احق ہونے کی دو وجہیں
 ہیں۔ ۱۔ بینہ میں دو ہیں اور یمین میں ایک ہے۔ ۲۔ بینہ غیر کا حق
 ثابت کرنے کے لئے ہیں اور یمین اپنا حق ثابت کرنے کے لئے
 ہے اور اپنے حق ثابت کرنے میں۔ تہمت کا موقع زیادہ ہے۔

باب من امر بانجاز الوعد

غرض یہ ہے کہ قاضی وعدہ پورا کرنے کا حکم دے گا گویا مذہب لیا
 امام مالک کا وعدہ کجہو رایفاء وعدہ میں قاضی دعویٰ نہ سنے گا اولہ مالک
 احادیث الباب ہیں مثلاً عن ابی ہریرۃ مرفوعاً آیۃ المناقش ثلاث اذا
 حدث کذب واذا آمن خان واذا وعد اخلف جواب یہ مروت کا بیان
 ہے قضاء کا بیان نہیں ہے۔ ولنا کہ وعدہ دین کی طرح نہیں ہے اور
 اس کا درجہ کم ہے اس لئے اس میں قضاء قاضی کی ضرورت نہیں ہے۔

باب لا یُسئل اهل الشرک

عن الشہادۃ وغیرہا

غرض یہ ہے کہ مشرکین کی نہ تو گواہی کسی مسلمان کے خلاف
 معتبر ہے نہ ان کی روایت معتبر ہے البتہ اُن کی گواہی آپس میں
 ایک دوسرے کے خلاف اور حق میں معتبر ہے اور مسلمان کی تائید
 میں بھی معتبر ہے۔ وقال الشعبی لا تجوز شہادۃ
 اهل الملل بعضهم علی بعض :- یعنی ایک ملت کی
 دوسری ملت سے دشمنی ہوتی ہے اور دشمنی کے ساتھ شہادت معتبر
 نہیں ہو سکتی لیکن جمہور کے نزدیک صرف اختلاف ملت رد
 شہادت کے لئے کافی نہیں ہے جب تک کہ عداوت ظاہر نہ ہو
 کیونکہ مدار عداوت پر ہے جب تک ظاہر نہ ہو اس وقت تک رد
 نہیں کر سکتے۔ لا تصدقوا اهل الکتاب ولا
 تکذبوہم :- وجہ یہ ہے کہ ان کے ہاتھ میں حق اور باطل ملا
 جلا ہے اس لئے نہ ہم تصدیق کر سکتے ہیں کیونکہ احتمال ہے کہ
 باطل کی تصدیق ہو جائے اور نہ ہم تکذیب کر سکتے ہیں کہ شاید حق

کرنا جائز نہیں ہے۔

**باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
للحسن بن علی ابنی هذا سید و لعل**

اللہ ان یصلح بہ بین فئتين عظیمتين

غرض پیشین گوئی کا ذکر ہے جو صلح کے متعلق تھی اور بطور معجزہ پوری ہوئی۔ سمعت الحسن یقول :- یہاں حسن بصری مراد ہیں۔ وکان واللہ خیر الرجلین :- یہ حضرت حسن بصری کا مقولہ ہے کہ دو مردوں یعنی حضرت امیر معاویہ اور حضرت عمرو بن العاص میں سے بہتر حضرت امیر معاویہ ہیں کیونکہ وہ صلح چاہتے تھے اور حضرت عمرو لڑائی چاہتے تھے حضرت حسن بن علی کے ساتھ۔ اسی عمرو یعنی یا عمرو۔ قد اصبنا من هذا المال :- یعنی ہمیں خلافت میں بہت سامان ملا تھا وہ ہم نے اپنے خادموں وغیرہ پر خرچ کیا اس لئے ہم کچھ مال خرچنے کے عادی بن گئے ہیں اس لئے ہمیں آئندہ بھی کچھ مال لینا چاہئے۔ تاکہ ہمارا گذارہ آسانی سے ہو سکے۔ وان هذه الامة قد عاشت فی دما نکھا :- یعنی یہ ہماری جماعت فاسد ہو چکی ہے اپنے خونوں میں ان میں بہت قتل ہو چکے ہیں اس لئے مالی طور پر کافی کمزور ہو چکے ہیں ان کو کچھ مال دینے کی ضرورت ہے تاکہ یہ خوشی سے لڑائی چھوڑ کر خوشی خوشی اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں۔ ان ابنی هذا سیّد :- سیّد کے لفظ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ جو ثواب آخرت کی خاطر حکومت چھوڑ دے وہ سید کامل ہوتا ہے۔ لعل اللہ ان یصلح بہ بین فئتين :- حضرت علی کے شہید ہونے کے چھ ماہ بعد یہ صلح واقع ہوئی حضرت حسن بن علی کے ہاتھ پر چالیس ہزار حضرات نے بیعت کی تھی اور اہل شام نے حضرت امیر معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کی ہوئی تھی یہ صلح ۴۱ءھ میں ربیع الاول یا ربیع الثانی یا جمادی الاولیٰ کے شروع میں ہوئی گویا تیس سال خلافت کے پورے ہو گئے اور حدیث مرفوع میں ہے الخلافة بعدی ثلاثون سنہ حافظ ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں نقل فرمایا ہے کہ اخیر زمانہ میں حضرت علی نے حضرت امیر معاویہ

**باب کیف یکتب هذا ما صالح فلان
بن فلان و فلان بن فلان وان لم ینسبہ
الی قبيلة او نسبہ**

غرض یہ ہے کہ اتنا نام لکھنا کافی ہے جس سے شبہ ختم ہو جائے قلوب هذا ما قاضی علیہ محمد بن عبد اللہ :- صلی اللہ علیہ وسلم اس کی صورت کیا ہوئی تھی تین قول ہیں۔ ۱۔ امر فرمایا تھا لکھنے کا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لکھا تھا۔ ۲۔ بطور معجزہ کے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا تھا اور یہ معجزہ صرف وقتی طور پر ظاہر ہوا تھا۔ ۳۔ بعض نے کہہ دیا مامات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی اکتب یعنی آپ کو اخیر زمانہ میں کتابت پر قدرت ہو گئی تھی لیکن یہ قول شاذ ہے اسی شاذ ہونے کو اس شعر میں بیان کیا گیا ہے۔

۔ ہونٹ ممن شری دنیا با خرة

وقال ان رسول اللہ ﷺ قد کتبنا

فلما دخلنا و مضی الاجل :- یعنی ایک سال گزرنے کے بعد جب عمرۃ القضاء کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اور داخل ہونے کے بعد تین دن کی مدت جو مقرر کی ہوئی تھی گزر گئی۔ وقال زید لبنتہ انخی :- اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زید اور حضرت حمزہ کی ہجرت کے وقت بھائی بھائی بنا دیا گیا تھا۔

باب الصلح مع المشرکین

غرض یہ ہے کہ اگر کوئی مصلحت ہو تو مشرکین سے صلح کرنی جائز ہے۔ فردہ الہم :- کیونکہ ابو جندل اپنے والد کی وجہ سے محفوظ تھے ان کو کوئی مشرک تکلیف نہ پہنچا سکتا تھا

باب الصلح فی الدیۃ

غرض یہ ہے کہ دم عمد میں بھی دیۃ پر صلح جائز ہے۔

لا تکرر شیعہ تھا :- یہ غلبہ ناز میں عرض کر دیا کہ اللہ تعالیٰ ضرور ایسے سبب بنا دیں گے کہ ان کے دانت نہ ٹکالنے پڑیں گے مخالفت مقصود نہ تھی۔

مراد ہے دو احتمال ہیں۔ ۱۔ بیعت اسلام اور۔ ۲۔ عقد بیع و استحصال یعنی مسلمانوں پر شاق ہوا اور ناراض ہوئے۔

فکاتبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے علم ہو گیا کہ قریش اس معاہدہ کو توڑیں گے اور پھر یہ توڑنا فتح مکہ کا سبب ہوگا

باب اذا باع نخلا قدا توت: غرض یہ ہے کہ تائبیر کے بعد اگر کجھوڑ کی بیج ہو تو پھل بائع کا ہوگا تائبیر خاص قسم کا پھند ہوتا تھا کہ زکجھوڑ کی شاخوں کو مادہ کجھوڑ میں لگاتے تھے اس سے پھل زیادہ آتا تھا۔

باب الشروط فی البیع: غرض یہ ہے کہ شرط فاسد لگانا بیع میں جائز نہیں ہے تفصیل کتاب البیوع میں گذر چکی۔

باب اذا اشترط البائع ظہر الدابة الی مکان مسمی جاز: غرض یہ ہے کہ سواری کی بیج میں اگر بائع یہ شرط لگا دے کہ میں فلاں جگہ تک سواری بھی کروں گا تو جائز ہے گویا امام مالک و احمد کا مسلک لے لیا و خدا ما

من ابی حنیفہ و الشافعی جائز نہیں ہے منشا خلاف اس باب کی روایتیں ہیں مثلاً اول الباب عن جابر موقوفاً فاستنکیت حملاً نہ الی الہی ہمارے نزدیک یہ بطور

ہمدردی کے عقد سے پہلے یا بعد میں ذکر کیا گیا ہے امام مالک و احمد کے نزدیک یہ نفس عقد میں شرط تھی اس لئے ایسی شرط لگانے میں کچھ حرج نہیں ترجیح ہمارے قول کو ہے کیونکہ اسی میں احتیاط ہے کہ ایسی شرطوں سے بچا جائے جو

مقتضائے عقد کے خلاف ہوں اور احاد المتاقدین کا یا معقود علیہ کا جبکہ وہ ذوی العقول میں سے ہوں شرط میں فائدہ ہو کیونکہ ایسی شرط فاسد عقد ہوتی ہے۔

انقرنی: ای جملتی علی فقارہ و جو عظام ظہرہ یعنی مجھ سے سواری پر سوار کر لیا۔

باب الشروط فی المعاملة: غرض یہ ہے کہ معاملات مثلاً مزارعت وغیرہ میں شرطیں لگانے کا حکم کیا ہے۔

باب الشروط فی المہر عند عقدہ النکاح: غرض یہ بیان کرنا ہے کہ نکاح کے مہر میں متعل یا منج جو بھی طے کر لیا ہو اس کی پابندی ہونی چاہئے۔ ان مقاطع الحقوق عند الشروط:

مقاطع کے معنی مواضع کے ہیں یعنی مطالبہ حق کا شرط کے مطابق ہونا چاہئے۔

باب الشروط فی المزارعة: غرض یہ ہے کہ ایک باب چھوڑ کر پیچھے جو باب تھا۔

کصلح کی طرف دعوت دی تھی جبکہ حضرت علیؓ ان کا مقابلہ کرنے سے عاجز آ گئے تھے اور یہ مطالبہ فرمایا تھا کہ میں اور آپؐ اس حصہ پر قابض رہیں جس پر اب قابض ہیں اتھی اس باتن تیبیک کی نقل کی ہوئی بات سے شیعہ کے اس قول کا رد ہو گیا کہ نعوذ باللہ حضرت امیر معاویہؓ کے سب سائگی مرتد تھے کیونکہ ایسا ہوتا تو حضرت علیؓ ان پر ضرور غالب آ جاتے وانتم الاعلون ان کتم مومنین۔

باب هل یشیر الامام بالصلح

غرض یہ ہے کہ امام کے لئے مستحب ہے کہ پہلے صلح کا مشورہ دے اگر وہ صلح نہ کریں تو فیصلہ کر دے۔ ولہ ای ذلک احب: میرے مخالف کو اختیار ہے چاہے وہ تم کی کوئی کو اختیار کرے اور چاہے تو مطالبہ کی نرمی اختیار کر لے۔

باب فضل الاصلاح بین الناس والعدل بینہم

غرض لوگوں کے درمیان صلح کرانے اور انصاف کرینے فضیلت کا بیان ہے۔

باب اذا اشار الامام بالصلح فابی حکم علیہ بالحکم الیین: غرض یہ کہ یہ مستحب ہے کہ امام جب صلح کا مشورہ دے اور وہ انکار کرے تو اس پر اصل حکم جاری کرے۔ احفظ۔ غضب۔

باب الصلح بین الغرماء واصحاب

المیراث والمجازفة فی ذلک

غرض یہ ہے کہ اس صلح میں انکل اور اندازے سے لینا دینا بھی جائز ہے کیل و وزن ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ صلح مسالحت میں سے ہے معاوضات میں سے نہیں ہے۔

باب الصلح بالبدین والعین

غرض یہ ہے کہ بدین اور عین میں صلح جائز ہے۔ سوال باب کی حدیث میں عین کا ذکر نہیں ہے جواب دین پر عین کو قیاس فرمایا۔ کتاب الشروط۔ غرض

شروط کے احکام کا بیان ہے۔ الشرط ما یلزم من عدمہ الی لزم من وجودہ الوجود پھر شرط کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ عقلی جیسے حیوانہ علم کی عقلی شرط ہے کہ بغیر حیوانہ کے علم نہیں ہے اور حیوانہ کے ساتھ علم ضروری نہیں ممکن ہے کہ جاہل رہے۔ ۲۔

شرعی جیسے وضو نماز کے لئے کہ وضو کے بغیر شرعاً نماز نہیں ہے اور وضو پایا جائے تو نماز کا وجود ضروری نہیں ہے۔ ۳۔ لغوی جیسے کوئی کہے ان اگر عقلی اگر ممکن کہ

پہلا اگر اکرام نہ ہو تو دوسرا بھی نہ ہوگا اور اگر پہلا ہو تو دوسرے کا ہونا لازم نہیں ہے۔

باب ما یجوز من الشروط فی الاسلام والا حکام والمباہیۃ: غرض جائز اور ناجائز شرطوں کا بیان ہے پھر لفظ مباہیۃ سے کیا

باب الشروط فی المعاملة

اس کی جزئیات میں سے ایک جزئی کا ذکر ہے، یعنی اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک صورت کا ذکر ہے۔

باب ما لا يجوز من الشروط فی النکاح

غرض ان شرطوں کا بیان ہے جن کا لگانا نکاح میں جائز نہیں ہے۔

باب الشروط التي لا تحل فی الحدود

غرض ان شرطوں کا بیان ہے جو حدود میں لگائی جائز نہیں ہیں۔

باب ما يجوز من شروط المكاتب

اذا رضى بالبيع على ان يعتق

غرض یہ ہے کہ مکاتب کی رضاء سے کتابت صح کر دینی جائز ہے۔

باب الشروط فی الطلاق

غرض یہ بیان کرنا ہے کہ طلاق معلق کا کیا حکم ہے۔

المهاجر: یہاں اس سے مراد وہ شخص ہے جو شہر میں مقیم ہے۔

باب الشروط مع الناس بالقول

غرض یہ ہے کہ بغیر گواہ بنائے اور بغیر لکھے بھی شرط لگائی جائز

ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبول فرمائی۔

قراها ابن عباس اما مهم ملک: در انہم کی جگہ حضرت

ابن عباس نے انہم پر اہل طور تفسیر کے کہ وہ انہماں امام کے معنی میں ہے۔

باب الشروط فی الولاية: غرض ولاء کے متعلق شرطوں کا حکم

بتلانا ہے کہ شریعت کے خلاف کوئی شرط نہیں لگ سکتی۔

باب اذا اشترط فی المزاعة اذا شئت اخر جنک

غرض یہ ہے کہ مزاعت بلا تعین اجل بھی صحیح ہے۔ اور اس مسئلہ کی تفصیل

پیچھے کتاب المزاعت میں گذر چکی ہے فذاع: ہڈیوں کے جوڑوں کو ہلادیا۔

فاجلا هم عمر: یہ تعویذ کیا کیونکہ معلوم نہ ہو سکا کہ کس نے زیادتی کی

ہے۔ اور مرفوعاً اشارہ موجود ہے تھا اخرج الیہود من جزيرة العرب

باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب

و کتابة الشروط مع الناس بالقول: دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ جہاد اور صلح

میں بھی شرطیں طے کرنی جائز ہیں۔ ۲۔ پیچھے ایک باب گذرنا تھا کہ بغیر لکھے بھی

شرطیں ٹھیک ہیں یہ باب اس کا تہہ ہے کہ بہتر ہے کہ شرط لکھ لیا جائے۔

اذا هم بفترة الخيش: قترہ کے معنی غبار کے ہیں خلافت: بیٹھ گئی

المصوء الوثی کا نام: شہ: گڑھا ستر نہ الناس: لوگ اس کو تھوڑا تھوڑا لے رہے

تھے۔ عیہ: اس کے اصل معنی موضع الغیاب ہیں مراد رجل موضع

السرو والا مائتہ تھامہ: مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس کے علاقہ کو تھامہ کہتے

ہیں۔ معہم الخوذ المطائل: دونوں لفظوں کے ایک ہی معنی ہیں بچوں والی

اوشیاں یعنی دودھ کی خاطر ایسی اوشیاں لائے اور وہ لڑائی کے لئے تیار ہیں۔ فقد

مجمو: ایسی استراحتوان کو آرام کا موقع مل جائے گا صلح کے زمانے میں۔ حتی تنفرد

سافقتی: یہاں تک کہ میری گردن الگ ہو جائے یعنی میں شہید کر دیا جاؤں۔

استغفر ثا اہل عکاظ: میں نے اہل عکاظ کو تمہاری امداد کے لئے بلایا۔ فلما

ملحوا: جب وہ عاجز ہو گئے اور تمہاری امداد کے لئے نہ آ سکے۔ فانی واللہ

لا ترئی وجوها والی لا رئی اشوابا من الناس: اس عبارت کے تین معنی

کئے گئے۔ ۱۔ مشرکین قریش میں تو اہل درجہ کے سروراد دیکھ کر آیا ہوں اور آپ کے

ساتھیوں میں ملے جلے مختلف قبیلے ہیں جو قابل اعتماد نہیں ہیں۔ ۲۔ دونوں جملوں

میں مسلمانوں ہی کا حال ذکر کرنا مقصود ہے کہ میں آپ کے ساتھیوں میں مختلف

قسم کے چہرے دیکھتا ہوں دوسرا جملہ اسی پر عطف تفسیری ہے اور اسی کی تاکید

ہے۔ ۳۔ میں آپ کے ساتھیوں میں تھوڑے تو سروراد دیکھتا ہوں اور زیادہ ملے

جلے لوگ دیکھتا ہوں۔ انھم بظہر الحلات: بظہر کے معنی فرج کے

ایک حصہ کے ہیں حصہ میں حضرت ابوبکر نے ارشاد فرمایا کا فترت ثلاث ہفت کی شر

م گاہ کو جا کر چوسو کیا ہم بھاگ جائیں گے غفلت: اسی قہر لیا آتیک منا

رجل: رجل کے لفظ سے عورتیں نکل گئیں لیکن ایک روایت میں احد ہے پھر

آیت کی وجہ سے اتنے حصے کو عورتوں کے حق میں منسوخ کہا جائے گا۔ یرسفت

: ہیزی کی وجہ سے آہستہ آہستہ چل رہے تھے۔ قال مکرز ملی قد اجرناہ

لک: گو مکرز نے یہ بات کہہ دی کہ ہم نے اجازت دی لیکن دوسرے مشرکین

نے یہ بات نہ مانی اور حضرت ابو جندل کو داپس کرنے ہی کا فیصلہ ہوا۔ المست

نبی اللہ تھا: یہاں ہمارے شک نہ تھا ملک: کافروں کی ذلت ظاہر کرنے کے لئے

تھا۔ ۲۔ اور نری سے صلح کر لینے کی حکمت پوچھنے کے لئے تھا۔ لست انھصیہ:

اس میں حکمت ارشاد فرمادی کہ وحی کی وجہ سے میں نے نری کے ساتھ صلح کر لی

ہے اور شروع ہی میں جب اونہی تصواء بھی تھی اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف

سے اشارہ نری کرنے کے متعلق ہو گیا تھا۔ فاخبر تک انانا تہ العام: یہاں

باب بیچے گزر چکا ہے جواب بیچے شرط جائزہ میں اب شرط فاسدہ ہیں۔

باب ما يجوز من الا شترائط والشتيا: غرض شرط اور استثناء کا بیان ہے۔ فان لم ارعل معك يوم كذا وكذا اهلك ملية: اگر اجارہ کا چند دن پہلے وعدہ کر لیا تو اب اجرت قاضی شرع کے نزدیک دینی پڑے گی سواری کا جالور لے جائے یا نہ لے جائے جمہور کے نزدیک یہ صرف وعدہ خلافی ہے معافی مانگے اور توبہ کرے اجرت واجب نہ ہوگی۔ لکھتے: کرتی کہتے ہیں اس شخص کو جو سواریاں کرائے پر دیتا ہے۔ اوّل رکابک: سواریاں سفر کے لئے تیار کرو۔ ان لم اتك الا ربعاء فليس يني وبيتك بيع: عند ما منابلی حذیفہ و احمد و شرع یہ بیچ باطل ہے کہ سودا طے کر لے اور کہ بدھ کے دن میں آگیا تو بیچ ہے ورنہ نہیں ہے و عند مالک و الشافعی یہ شرط ساقط ہو جائے گی اور بیچ صحیح ہو جائے گی و لانیہ تو قمار ہے و مالک و الشافعی نکاح پر قیاس کریں گے۔ جواب: نکاح اور بیچ میں بہت فرق ہے۔ ملية الا واحدا: یہ محل ترجمہ ہے من احصاها و دخل الجنة: احصاء کے معنی میں اقوال: ۱۔ حفظ کر لینا ۲۔ معافی جانا۔ ۳۔ تخلق باخلاق اللہ تعالیٰ و اسماء اللہ تعالیٰ کہ ان پیارے ناموں کی شانوں کے عکس اختیار کرنے کی پوری کوشش کرے۔

باب الشروط في الوقف: غرض وقف کی شرطوں کا بیان ہے۔

كتاب الوصايا

غرض وصیت کے احکام بتانا ہے ربط جب زندگی میں تمہلیک و تمہلک کے احکام سے فارغ ہوئے تو اب تمہلیک بعد الموت کے احکام شروع فرمائے۔

باب ان يترك ورثة اغنياء خیر من ان يتركفقوا الناس

غرض یہ ہے کہ قلیل المال کے لئے ترک وصیت اچلی ہے۔

باب الوصية بالثلث: غرض یہ ہے کہ ثلث مال کی وصیت جائز ہے۔ وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية الا الثلث: اور یہی مذہب جمہور ائمہ کا ہے کہ ذمی کے لئے بھی ثلث سے زائد کی وصیت جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو نافذ نہ ہوگی لیکن عند ما منابلی حذیفہ ذمی کی وصیت ثلث سے زائد نہیں بھی نافذ ہے مثلاً اختلاف اس آیت کی تفسیر ہے وان احکم بھم بما انزل اللہ ہمارے نزدیک یہ حکم اُس وقت ہے جب وہ ہمارے پاس اپنا جھگڑا لائیں جمہور کے نزدیک یہ عام ہے ہمارے پاس جھگڑا لائیں یا نہ لائیں ترجیح حنفی کی تفسیر کو ہے اس دوسری آیت کی وجہ سے لا اکراه فی الدين۔

استفہام کا ہمزہ محذوف ہے کیا میں نے آپ کو یہ خبر دی تھی کہ ہم بیت اللہ تک ضرور اسی سال جائیں گے۔ فامیت ابابکر: حضرت عمر فاروق کا اس موقعہ میں حضرت ابو بکر کے پاس جانا حضرت ابو بکر صدیق کے امتحان کے لئے تھا کہ دیکھوں ان کے جواب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہوتے ہیں یا کچھ فرق ہوتا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق اس امتحان میں اعلیٰ درجہ میں کامیاب ہوئے اور ان کے پیارے جوابات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے عین مطابق تھے یہ حضرت صدیق اکبر کی کمال فراست اور کمال رسوخ ایمان تھا رضی اللہ تعالیٰ عنہما فاستمسک بغرزه: اونٹ پر گھوڑے کی طرح سوار ہوں تو جیسے گھوڑے کی زین کے ساتھ پاؤں رکھنے کی جگہ بنی ہوتی ہے جس کو رکاب کہتے ہیں ایسی ہی جگہ اونٹ کی زین کے ساتھ بھی ہوتی ہے اس کو غرز کہتے ہیں مقصد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک رکھنے کی جگہ کو چکڑا لاور پوری پوری اطاعت کرو۔ قال عمر فملت لذلک الاعمال: حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اس نامناسب گفتگو کے تذکر کے لئے بعد میں کئی عمل کئے نماز روزہ اعتقاد وغیرہ غمنا: بھڑکی وجہ سے غم جاء نسوة: یعنی مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد عورتیں ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچیں جیسا کہ ایک روایت میں تصریح ہے۔ لو کان لہ احد: جزاء محذوف ہے لا بتدا الحرب یعنی اگر اس مشرک کا کوئی اور ساتھی ہوتا تو لڑائی شروع ہو جاتی۔ تناشده باللہ والرحم لہما ارسل: قریش نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے رہے تھے اور صلہ رحمی کا واسطہ دے رہے تھے لہذا بمعنی لا ہے کہ اور کچھ نہ کریں مگر ابو بصیر اور ان کے ساتھیوں کو اپنے پاس بلا لیں۔ فمن اتاه فہو آمن: وہ شرط ہم خوش ہی ختم کرتے ہیں۔ اب جو آپ کے پاس مسلمان ہو کر جائے اس کو امن ہے وہ آپ کے پاس ہی رہے گا۔ ما تعلم احدا من امھاجرات ارتدت بعد ایمانھا: یعنی ایمان کے بعد کوئی مرتد نہ ہوئی یہاں یہ روایت امام زہری کی ہے اور تفسیر قرطبی میں یہی بات حضرت ابن عباس سے بھی منقول ہے۔

باب الشروط في القرض: غرض قرض میں مدت مقرر کرنے کا حکم بیان کرنا ہے اور اختلاف کی تفصیل بیچے گزر چکی ہے۔

باب المكاتب وما لا يحل من الشروط

التي تخالف كتاب الله تعالى

غرض مکاتب بنانے کی شرط فاسدہ کا بیان ہے۔ سوال۔ اس مضمون کا

لئے وصیت صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ مریض کو مرض وفات میں ہر قسم کے تبرعات سے منع کیا جاتا ہے کہ کسی وارث کو کسی قسم کا تبرع نہ کرے تو اقرار سے بھی منع کیا جائے گا اور اگر وارث کے لئے اقرار کرے تو اس کو جاری نہ کیا جائے گا۔ وقال بعض الناس لا يجوز اقراره لسوء الظن به للورثة :- امام ابو حنیفہ پر اعتراض ہے۔ کہ آپ مریض کے ساتھ کیوں بدظنی کرتے ہیں حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدظنی سے منع فرمایا ہے اور حدیث نقل فرمادی ایاکم واطن فان الظن اکذب الحدیث خیانت کی مذمت والی حدیث نقل کی کہ خیانت تو منافق کی علامت ہے گویا امام ابو حنیفہ اس مریض کو مرض الموت میں خیانت پر مجبور فرما رہے ہیں کہ دین کا اقرار نہ کرے اور خیانت کرے اور آیت نقل فرمادی ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها۔ جواب اسان دونوں اعتراضوں کا ہم جواب یہ دیتے ہیں کہ اس میں مریض کا اپنا قصد رہے کہ اُس نے ایسی صورت اختیار کی کہ وہ بدظنی کا موقع ہے ہم نے بدظنی نہیں کی مریض نے خود اپنے آپ کو بدظنی کے موقع پر کھڑا کر دیا اور اس حدیث پاک پر عمل چھوڑ دیا اتھو امواضع اتھم ایسے ہی ہم نے اُسے خیانت پر مجبور نہیں کیا بلکہ وہ خود باقی وارثوں کے ساتھ خیانت کی تہمت کی جگہ کھڑا ہو رہا ہے کیا دوسرے ورثہ کو خیانت کا شبہ نہ ہوگا کہ ہمارا حق اس ایک وارث کو دے رہا ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اگر دین کا سبب ظاہر ہو تو اقرار صحیح ہے کیونکہ اس میں تہمت کا احتمال نہیں ہے۔ ۲۔ دوسری بات اس موقعہ میں ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ مسلک تو ائمہ اربعہ کا ہے کہ مرض وفات میں مریض کا اقرار کسی وارث کے دین کے لئے صحیح نہیں ہے جیسا کہ ابھی اختلاف گذرا اس لئے اگر اعتراض کرنا ہی تھا امام بخاری نے تو چاروں اماموں پر کرتے یہ کیوں کیا کہ صرف بعض الناس کے لفظ سے اعتراض فرمادیا جو علامت ہے اعتراض علی ابی حنیفہ کی اگر امام بخاری کا اونچا مقام نہ ہوتا تو اس کو قلت علم بھی کہا جاسکتا تھا اور سوء الظن بالاکابر بھی کہا جاسکتا تھا۔ ثم الحسن :- یہ امام ابو حنیفہ پر تیسرا اعتراض ہے کہ آپ کی کلام میں تعارض ہے۔ مریض کے لئے اقرار کی تو آپ اجازت نہیں دیتے کہ دین کا اور قرضہ کا اقرار معتبر نہیں ہے لیکن مریض مرض الوفا میں دودھ کا اقرار کرے کہ یہ فلاں کی دودیت ہے یا مال بضائع کا اقرار کرے کہ یہ مال فلاں کا ہے میرے پاس صرف بیچنے کے لئے رکھا ہے کہ میں بیچ دوں نفع سارے کا سارا مال کا ہی ہے اسی کو بیع بضائع اور عقد بضائع کہتے ہیں یا مریض کہے کہ یہ مال مضاربت ہے اور فلاں اس کا مالک ہے

باب قول اموصی لوصیہ تعاهد ولدی وما یجوز للوصی من الدعوی: دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ یہ وصیت کرنا جائز ہے کہ میرے بیٹے کا خیال کرنا۔ ۲۔ وہی کیا دعویٰ کر سکتا ہے اس کا بیان مقصود ہے

باب اذا اوما المریض اشارۃ بینۃ جاز: بیٹہ یہ مفت ہے اشارہ کی کہ اشارہ واضح ہونا چاہئے۔ پھر غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ اشارہ کے ساتھ بھی وصیت کی جاسکتی ہے۔ ۲۔ قاتل کی تفتیش میں اشارہ بھی کافی ہے۔ سوال۔ بلا بیعہ قصاص کیسے جاری فرمادیا۔ جواب۔ اشارہ کے بعد جب قاتل کو پکڑا گیا تو اس نے قاتل کا اقرار کر لیا تھا اس لئے اس بات کی بناء پر قصاص جاری فرمایا۔

باب لا وصیۃ لوارث: غرض اس حدیث پاک کا بیان ہے جو ابو داؤد ترمذی اور مسند احمد میں ہے لا وصیۃ لوارث اور بیہقی میں زیادتی بھی ہے الا ان تجیز الورثۃ لیکن امام بخاری کی شرط پر نہ تھی اس لئے اسناد نہ لائے اور ترجمہ الباب میں ذکر فرمادی کہ یہ حدیث بھی ثابت ہے۔

اس حدیث پاک کا درجہ: مختلف اقوال ہیں۔ ۱۔ حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو حسن الاسناد قرار دیا ہے۔ ۲۔ دوسرے موقعہ میں حافظ ابن حجر ہی نے فرمایا ہے سندہ قوی۔ ۳۔ بعض محدثین کا قول ہے کہ حدیث کی سند تو کمزور ہے لیکن تلقی لائزۃ بالقبول کی وجہ سے معتبر ہوگئی۔ ۴۔ امام شافعی نے اپنی کتاب جس کا نام کتاب الام ہے اس میں فرمایا ہے کہ اس حدیث پاک کا متن متواتر ہے۔

باب الصلۃ عند الموت: غرض یہ ہے کہ موت کے وقت بھی صدقہ جائز ہے اگرچہ افضل صحت میں ہے۔

باب قول الله تعالى 'من بعد وصیۃ یوصی بها اودین

غرض کی دو تقریریں ہیں۔ ۱۔ وصیت کی اہمیت بیان فرمانی مقصد۔ ۲۔ وہی اس لئے حق تعالیٰ نے وصیت کو دین پر اور وراثت پر مقدم ذکر فرمایا۔ ۲۔ مریض کا اقرار مرض الموت میں صحیح ہے وہ اقرار ورثہ کے لئے ہو یا غیر ورثہ کے لئے ہو اور اس مسئلہ میں امام بخاری نے ائمہ اربعہ اور جمہور کی مخالفت اختیار فرمائی کیونکہ جمہور کے نزدیک وارث کے لئے اقرار مرض الموت میں صحیح نہیں ہے جبکہ۔ مرض الموت میں ورثہ کا حق مال میت سے متعلق ہو جاتا ہے۔ ۲۔ لا وصیۃ لوارث ابھی مرفوع حدیث گذری جو ابو داؤد ترمذی اور مسند احمد اور بیہقی میں مرفوعاً وارد ہے اور امام شافعی نے اس کو متواتر قرار دیا ہے اور مرض الموت میں اقرار تو وصیت ہی کے حکم میں ہوتا ہے اس لئے یہ اقرار ورثہ کے لئے صحیح نہیں ہے جیسے ورثہ کے

علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ جو چھوٹی تھیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کو اور اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ کو بھی داخل فرمایا تھا سوال۔ یہ تو تذکیر اور وعظ و نصیحت میں عورتوں کو داخل کرنا ثابت ہوا۔ وصیت اور صدقہ میں داخل کرنا تو ثابت نہ ہوا۔ جواب امام بخاری ان فرقوں کا اعتبار نہیں فرماتے۔

باب هل يرفع الواقف بوقفه

غرض یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ وقف کرنے والا خود بھی اپنے وقف سے فائدہ اٹھانا چاہے تو اٹھا سکتا ہے اور یہی جمہور ائمہ کا مسلک ہے اس کو ثابت کرنے کیلئے حدیث بیان فرمائی حدیث کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی لے جانے والے کو اس ہدی پر سوار ہونے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ بظاہر ہدی میں اس وقف میں فرق ہوتا ہے ایک دوسرے پر قیاس نہ ہونا چاہئے۔ لیکن امام بخاری اس قسم کے فرق کو قیاس میں مضرب خیال نہیں فرماتے اسلئے وہ قیاس فرماتے ہیں۔

باب اذا وقف شيئاً فلم يدفعه الى غيره فهو جائز

غرض یہ ہے کہ وقف کو اگر وقف اپنے قبضہ میں ہی رہنے دے اور ولی خود ہی بن جائے تو یہ بھی جائز ہے گویا وقف میں اور مہ میں فرق ہے۔ مہ میں تو واہب کے قبضہ سے نکلنا اور محبوب لہ کا قبضہ کرنا ضروری شمار کیا گیا ہے۔ لیکن وقف میں یہ ضروری نہیں ہے۔

باب اذا قال داري صدقة لله ولم

يبين الفقراء او غيرهم فهو جائز

غرض یہ ہے کہ وقف میں فقراء کا معین کرنا ضروری نہیں ہے۔

باب اذا قال ارضي او يستاني صدقة عن امي

فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك: غرض یہ ہے کہ ماں باپ وغیرہ کی طرف سے بھی صدقہ کرنا بصورت وقف جائز ہے۔

باب اذا تصدق او وقف بعض ماله

او بعض رقيقه او دوابه فهو جائز

غرض دو مسئلوں کا بیان کرنا ہے۔ ۱۔ مشاع کا وقف جائز ہے یعنی ایک زمین کا آدھا مثلاً وقف کر دیا اور آدھا حصہ اپنے پاس رہنے دیا اور تقسیم نہ کیا تو یہ وقف مشاع ہوا۔ ۲۔ منقولات کا وقف بھی جائز ہے جیسے غلام گھوڑے وغیرہ ان دونوں مسئلوں میں امام بخاری نے ہمارے امام ابو حنیفہؒ کی مخالفت فرمائی ہے اور جمہور ائمہ کی موافقت فرمائی ہے۔ پہلا اختلافی مسئلہ منقول کا وقف :- عندما

اور ان تینوں صورتوں میں جس کے لئے اقرار کر دے وہ اگر چہ وارث ہی ہو تو اس کو آپ جائز قرار دیتے ہیں۔ جواب۔ یہ تینوں صورتیں امانت کی ہیں امانت اور دین میں فرق ہوتا ہے تعجب کی بات ہے کہ امام بخاری جیسے محقق پر دین اور عین کا فرق چھی رہ گیا۔ پھر اعتراض میں احسان کے معنی قیاس خفی کے ہیں۔

باب تاويل قول الله تعالى من بعد وصية تو صون

بها او دين: غرض وجہ بیان کرنی ہے کہ دین ذکر میں مؤخر ہے اور اداء میں وصیت پر مقدم ہے اس کی کیا وجہ ہے مختلف توضیحات ہیں۔ ۱۔ وصیت تنگی اور احسان ہے اور واجب سے زائد ایک چیز ہے اور دین صرف اداء واجب ہے اس لحاظ سے وصیت کا درجہ اونچا ہے اسی لئے وصیت کا ذکر پہلے ہے۔ ۲۔ وصیت ورثہ پر زیادہ شاق ہے کیونکہ وہ بلا عوض دینا ہے اسی لئے اس کو پہلے ذکر فرمایا کہ کہیں وصیت رہ نہ جائے۔ ۳۔ دین کا مطالبہ کرنے والا دائن موجود ہوتا ہے اور وصیت کا مطالبہ کرنے والا عموماً موجود نہیں ہوتا پس وہ موقع ہے کوتاہی کا اس لئے کوتاہی سے بچانے کے لئے اس کو پہلے ذکر فرمایا۔

باب اذا وقف او اوصى لا قاربه ومن الاقارب

دو غرضیں ہیں۔ ۱۔ وقف اور وصیت اقارب کے لئے جائز ہے۔ ۲۔ اقارب کا مصداق کیا ہے۔ پھر اقارب کے مصداق میں اختلاف ہے عندا ماما ابی حنیفہؒ مصداق اقارب کا سب ذی رحم محرم ہیں سوائے والدین اور اولاد کے کیونکہ ان کو اقارب نہیں کہا جاتا۔ وعندا الشافعیؒ و احمد اقارب کا مصداق وہ رشتہ دار ہیں جو باپ اور دادا پڑدادا اور ان سے اوپر کے دادوں میں شریک ہوں۔ وعند مالک اقارب کا مصداق وہ ہیں جن کو وراثت میں حصہ کہتے ہیں وارث ہو یا نہ ہو۔ پھر ترجیح قول حنفیہ کو ہے کیونکہ حنفیہ کا مقام لغت میں بھی بہت اونچا ہے۔ پھر امام بخاری بظاہر امام شافعیؒ کے مسلک کی طرف مائل ہیں۔ پھر اس باب سے امام بخاری وقف کے مسائل شروع فرما رہے ہیں حضرت انور شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ امام بخاری نے وقف کے مسائل میں صاحبین کے اقوال کی موافقت کی ہے اور وہ اس کی یہ ہے کہ امام بخاری نے وقف کے مسائل کی بنیاد محمد بن عبید اللہ انصاریؒ کی کتاب کو بنایا ہے اور وہ محمد بن عبید اللہ امام زفر کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور ان کو انصاری اس لئے کہتے تھے کہ یہ حضرت انس ابن مالک انصاریؒ کی چھٹی پشت میں سے تھے۔

باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب

غرض یہ ہے کہ اقارب کے لفظ میں عورتیں بھی داخل ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا جوارشاد نازل ہوا تھا والذرعشیرتک الاقربین اس میں نبی کریم صلی اللہ

ہیں۔ تقسیم کے وقت اگر ایسے رشتہ دار آجائیں جن کا کچھ حصہ وراثت میں سے نہیں ہے تو وارثوں کو چاہئے کہ اُن آنے والے رشتہ داروں کو کچھ نہ کچھ دے دیں۔ یہ دنیا پہلے واجب تھا۔ پھر آیت وراثت کی وجہ سے ان کا حصہ ختم ہو گیا اور یہ آیت منسوخ ہو گئی۔ اور یہی جمہور مفسرین حضرات کا قول ہے۔ ۲۔ دوسری اہم تفسیر اس آیت کی ہے کہ یہ مذکورہ حکم انتخابی ہے اور اب بھی باقی ہے بعض مفسرین نے اسی کو لیا ہے۔ اس باب کی روایت میں بھی اسی دوسری تفسیر ہی کا اصل ذکر ہے اور ظاہر یہی ہے کہ امام بخاری بھی اسی کو لے رہے ہیں۔ وال لاریث و ذاک الذی یزیق: ایک والی ایسا ہوتا ہے جو وارث ہوتا ہے۔ مثلاً میت کا بیٹا جو وہ بھی بالغ اس کے لئے مستحب ہے کہ آنے والوں کو کچھ نہ کچھ دے دے۔ ووال لا لاریث فذلک الذی یقول بالمعروف: ایک والی ایسا ہوتا ہے جو وارث نہیں ہوتا مثلاً میت کے نابالغ بیٹے کا متولی یہ متولی وراثت نہیں ہے یہ قول بالمعروف کرے گا اور آنے والوں سے کہہ دے گا کہ میں یہ حق نہیں رکھتا کہ نابالغ وارث کے مال میں سے آپ کو کچھ دے سکوں۔

باب ما يستحب لمن یوفی فجاءة

ان یصدقوا عنه وقضاء النذور عن المیت

غرض دو مسئلوں کا بیان ہے۔ ۱۔ جو شخص اچانک فوت ہو گیا ہو مستحب ہے کہ اس کی طرف سے اس کے وارث کچھ خیرات کر دیں کہ شاید اگر اس کو موقع ملتا تو وہ کچھ نہ کچھ خیرات کی وصیت کرتا۔ ۲۔ جو ذرمرنے والے نے مالی ہو مستحب ہے کہ اس کو پورا کر دیا جائے اور یہ انتخاب اس وقت ہے جبکہ اس نے وصیت نہ کی ہو اور اگر وصیت کی ہو تو ثلث مال میں سے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔

باب الا شهاد فی الوقف والصلقة والوصیة

غرض یہ ہے کہ وقف میں اور صدقہ میں اور وصیت میں گواہ بنانا مستحب ہے۔

باب قول اللہ عزوجل واتوا الیتامیٰ اموالہم الایہ

غرض اس آیت مبارکہ کی تفسیر ہے سوال اس آیت میں تو یتامیٰ کے احکام ہیں ان احکام کی مناسبت وقف کے باب سے نہیں ہے پھر اس باب کو یہاں کیوں رکھا۔ جواب۔ مناسبت موجود ہے اور وہ اس طرح ہے کہ وقف کے انتظامات کے لئے بھی متولی کی ضرورت ہوتی ہے اور یتیم کے مال کے انتظامات کے لئے بھی متولی کی ضرورت ہوتی ہے اس لحاظ سے دونوں مسئلے ایک دوسرے کے مناسب ہیں۔

باب قول اللہ عزوجل وابتلوا الیتامیٰ الایہ ومال للوصی ان

یعمل فی مال الیتیم وما یاکل منه بقدر عمالہ

وغرضیں ہیں۔ ۱۔ آیت کی تفسیر موصی کا حکم یہاں کرنا کہ یتیم کے مال کا انتظام

منا منقول کا وقف جائز نہیں ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔ ولنا۔ وقف قیامت تک کے لئے کیا جاتا ہے اس لئے اس کا صدق وہی چیزیں ہو سکتی ہیں جو باقی رہیں۔ اور ظاہر ہے کہ منقولات جلد ہی ختم ہونے والی چیزیں ہوتی ہیں اس لئے ان میں وقف جاری نہیں ہو سکتا۔ وجمہور ائمہ باب کی روایت عن انس حضرت ابوطحہ کا قول نقل فرمایا جو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تھا وان احب اموالی الی میر حاء کہ میرے اموال میں سے سب سے پیارا میرے لئے یہ میر حاء کا باغ ہے اس باغ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وقف فرمایا تھا تو احب اموالی میں ہر قسم کا مال داخل ہے خواہ وہ منقول ہو یا عقار ہو۔ معلوم ہوا کہ ہر قسم کا مال منقول اور غیر منقول قابل وقف ہے۔ جواب جب اس کی تفسیر باغ کے ساتھ فرمادی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی باغ کو وقف کرنے کا مشورہ دیا تو صرف احب اموالی اپنے عموم پر باقی نہ رہا۔ اس لئے استدلال مناسب نہیں ہے۔ دوسرا اختلافی مسئلہ مشاع کا وقف عندما مناشع کا وقف صحیح نہیں ہے عندما مجہور صحیح ہے۔ ولنا۔ وقف اور غیر وقف میں فرق کرنا ضروری ہے اور مشاع کی صورت میں یہ فرق نہیں ہوتا کیونکہ مشاع کی صورت یہ ہے کہ مثلاً اپنی زمین کا نصف وقف کیا اور نصف وقف نہ کیا اور تقسیم بھی زمین کو نہیں کیا یہ صحیح نہیں ہے بوجہ خلط مذکور کے وجمہور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے حضرت ابوطحہ نے دو صحابیوں پر باغ کو وقف فرمایا جیسا کہ آئندہ باب کی روایت میں ہے انس قصداً بطلحہ علی ذوی رحمہ قال وکان منہم ابی وحسان یہ مشاع کا وقف پایا گیا۔ جواب یہ مشاع بین الفقراء ہے اس میں اختلاف نہیں ہے اختلاف تو اس صورت میں ہے کہ ایک زمین وغیرہ میں سے آدھا حصہ وقف ہو آدھا وقف نہ ہو مشاع بین الوقف وغیرہ الوقف ہو اور یہاں صرف اشتراک بین الفقراء ہے اس لئے اس روایت کی صورت محل نزاع سے خارج ہے۔ باب من تصدق الی وکیلہ ثم رد الوکیل الیہ: غرض یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے صدقہ اور وقف کو اپنے وکیل کے سپرد کرے اور وکیل پھر اصل مالک ہی کے سپرد کر دے تو صحیح ہے اور اس صدقہ اور وقف کا انتظام پھر دوبارہ اصل مالک ہی کے اختیار میں ہو جائے گا۔

باب قول اللہ عزوجل واذا حضر القسمة اولوا

القربیٰ والیتامیٰ والمساکین فارز قوہم منہ

غرض اس آیت مبارکہ کی تفسیر ہے پھر اس آیت مبارکہ کی دو اہم تفسیریں

بھی ظاہر ہوتا ہے کہ دس سال حضرت انس نے خدمت کی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی بیہ فرمایا کہ یہ کیوں کیا اور یہ کیوں نہ کیا خدا ہی دانی و فیہ فی اللہ علیہ وسلم۔
باب اذا وقف ارضاً ولم یبین الحدود فهو جائز و کلک الصدقة: غرض یہ ہے کہ اگر کسی باغ یا زمین کی حدود مشہور ہوں تو وقف کرتے وقت ان سب حدود کا بتلانا ضروری نہیں ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وقف کرنے کے بعد حدود کی تعیین کر دے۔

باب اذا وقف جماعة ارضاً مشاعاً فهو جائز غرض یہ ہے کہ چند آدمیوں کی زمین مشترک ہو وہ سب کے سب اس زمین کو وقف کرنا چاہیں تو یہ بھی جائز ہے۔ قالوا لا واللہ لا نطلب ثمنہ الا الی اللہ: یہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے نبی اللہ نے اس زمین کو وقف کیا تھا مسجد نبوی کے لئے لیکن راجح یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے خرید لی تھی اور اپنی طرف سے مسجد بنائی تھی اس لئے امام بخاری کا مشاع قرار دینا مناسب نہیں ہے۔

باب الوقف و کیف یکتب

غرض وقف کے لکھنے کا طریقہ بتلانا ہے جیسا کہ اس باب کی حدیث پاک میں ہے اور یہ غیر مسجد میں پہلا وقف ہے اسلام میں

باب الوقف للفقیر والغنی والضعیف

غرض یہ ہے کہ وقف میں معمر یا فقیر ہونا شرط نہیں ہے۔ ضعیف بھی کبھی امیر ہوتا ہے کبھی فقیر ہوتا ہے۔ باب وقف الارض للمسجد: غرض یہ ہے کہ مسجد کے لئے زمین کا وقف کرنا جائز ہے اور یہ اتفاقی مسئلہ ہے۔

باب وقف اللباب والکراخ والعروض والصلامت

صلامت کے معنی نقد یعنی سونا اور چاندی کے ہیں۔ کراخ گھوڑوں کو کہتے ہیں اس باب کی غرض یہ ہے کہ جانور اور گھوڑے اور سامان اور سونے اور چاندی کا وقف کرنا جائز ہے اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ منقولات کا وقف کرنا بھی جائز ہے اور یہ مسئلہ اختلافی ہے اور اختلاف کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ سوال جب پیچھے یہ مسئلہ بتلا چکے ہیں تو اب دوبارہ امام بخاری نے یہاں کیوں ذکر فرمایا۔ جواب پیچھے اصل ذکر مشاع کا تھا اور منقول کا ذکر جمعاً تھا اور

کہ جمعاً نظام کی مشغولی کی وجہ سے مناسب تھا اولاً چاہتے تو یہ بھی جائز ہے یتیم کے باب کی مناسبت وقف کے باب کے ساتھ گزشتہ باب میں ذکر کی جا چکی ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ ان اللین یا کلون اموال

الیتیمی ظلماً انما یا کلون فی بطونہم ناراً

غرض اس آیت مبارکہ کی تفسیر کا بیان ہے اور یہ بتلانا مقصود ہے کہ یتیم کا مال کھانا حرام ہے۔

باب قول اللہ عزوجل ویستلونک عن الیتیمی قل

اصلاح لہم خیر وان تخالطوہم فافخروانکم واللہ یعلم

المفسد من المصلح الآیۃ

غرض آیت کی تفسیر ہے اور یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ نظامات کی آسانی کے لئے یتیم کے مال کو اپنے مال کے ساتھ ملانا جائز ہے بشرطیکہ نیت ٹھیک ہو یتیم کا مال کھانا مقصود نہ ہو بلکہ نظامات کی آسانی اور یتیم کے مال کی ضائع ہونے سے حفاظت مقصود ہو۔ ماروا بن عمر علی احد وصیہ: غرض یہ ہے کہ جو صاحب بھی حضرت ابن عمر کو وہی بتانا چاہتے اور یتیم کو ان کی کفالت میں دینا چاہتے تو حضرت ابن عمر اس کی پیش کش کو رد فرماتے تھے اور یتیم کے کفیل بن جاتے تھے اور مقصد ثواب حاصل کرنا ہوتا تھا۔ وقال عطاء فی الیتیمی الصغیر والکبیر یطلق الولی علی کل انسان بقدرہ من حصۃ اس عبارت میں صغیر سے مراد غریب اور ایسے خاندان کا مراد ہے جو غھوڑے مال سے گذار کر لیتے ہیں اور کبیر سے مراد یہ ہے کہ امیر خاندان کا ہو جو وسعت کے ساتھ خرچ کرتے رہتے ہیں۔ اور بقدرہ سے مراد یہ ہے کہ اس کے حال کے مناسب ہو اور من حصۃ سے مراد اس یتیم کا مال ہے حاصل یہ ہوا۔ کہ یتیم اگر امیر اور خوش حال خاندان سے تعلق رکھتا ہے تو اس کے مناسب ولی یتیم کے مال میں سے یتیم پر خرچ کرے اور اگر غریب خاندان سے تعلق رکھتا ہے تو اس کے مناسب ولی یتیم کے مال میں سے خرچ کرے۔

باب استخدام الیتیم فی السفر والحضر

اذا کان صلاحاً لہ ونظر الام او زوجہا للیتیم

غرض یہ ہے کہ اگر یتیم کی مصلحت ای میں ہو کہ اسکو کسی کاسفر و حضر کا خادم بنادیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔ ۲۔ اور دوسری غرض یہ ہے کہ یتیم کی والدہ کو اور یتیم کے سوتیلے باپ کو یتیم کی مصلحتوں کا خیال رکھنا چاہئے۔ ما قال لی الشی صنفہ لم صنعت ہذا اھکذا: اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا کمال

باب کی وقف کے بابوں سے اس طرح ہے کہ جس طرح وقف میں قیم اور نگران ہوتا ہے اسی طرح وصیت کا انتظام کرنے والا وصی ہوتا ہے اور اس آیت میں وصی ہی کا ذکر ہے۔ سوال۔ بظاہر یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ کافر کی گواہی مسلمان کے خلاف معتبر ہے حالانکہ پیچھے گزر چکا ہے کہ معتبر نہیں ہے معتبر ہونے کا شبہ اس وجہ سے ہے کہ اس آیت میں او آخر ان من غیر کم کی تفسیر حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ اس سے کافر مراد ہیں معلوم ہوا کہ کافر کی گواہی مسلمان کے خلاف معتبر ہے۔ جواب۔ ۱۔ یہ آیت منسوخ ہے حکم کے لحاظ سے گواہات منسوخ نہیں ہے۔ ۲۔ یہاں دو وصی مراد ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ یہاں قسم کھانے کا ذکر ہے اور گواہ کے ذمہ قسم نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ دو وصی مراد ہیں۔ اور کافر وصی بن سکتا ہے۔ ۳۔ یہاں صرف خبر ہے شہادت نہیں ہے اور خبر کی تاکید کے لئے حلفی بیان کا ذکر ہے شہادت شرعیہ مراد نہیں ہے۔ مخصوصاً۔ اس کے معنی ہیں کہ اس میں سونے کے نقش تھے

باب قضاء الوصی دین المیت

بغیر محضر من الورثة

غرض یہ ہے کہ ورثہ موجود نہ بھی ہوں تو وصی کے لئے میت کے دین کا ادا کرنا جائز ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ ورثہ کی موجودگی میں ہی وصی دین ادا کرے۔

بفضلہ تعالیٰ الخیر جاری جلد ثالث ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۱ھ مکمل ہوئی جلد رابع کتاب الجہاد سے شروع ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ

کتبہ: محمد سرور عینی عنہ

یک چشم زدن غافل ازاں شاہ نہ باشی
شاید کہ نگاہ کند آگاہ نہ باشی
اک آن بھی رخن سے غافل نہ چلو تم
شاید وہ توجہ کریں اور سوئے رہو تم

مشت

اب منقول کا ذکر قصداً ہے۔ اس فرق پر دونوں بابوں کی حدیثیں بھی دلالت کرتی ہیں۔ محمل علیہا:۔ یہی محل ترجمہ ہے کہ فی سبیل اللہ جہاد وغیرہ کے لئے کسی کو دے دینا لیکن یہ استدلال کمزور ہے کیونکہ اگر وقف ہوتا تو وہ شخص آگے بچ کیوں کرتا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پتہ بھی چل گیا کہ وہ بچ کر رہا ہے پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہ فرمایا معلوم ہوا کہ وقف نہ تھا بلکہ صدقہ ہی تھا۔ قدو قفہا:۔ کھڑا کیا بازار میں وقف شرعی مراد نہیں ہے۔

باب نفقة القيم للوقف

غرض یہ ہے کہ وقف کے قیم کے لئے اسی وقف کی آمدنی میں سے اپنا خرچ لینا جائز ہے۔ قیم میں وکیل اور نگران اور اجیر سب داخل ہیں۔ ان سے کے لئے مناسب تنخواہ لینی جائز ہے۔

باب اذا وقف ارضا او بشر أو اشتراط

لنفسه مثل دلاء المسلمين

غرض یہ ہے کہ یہ بھی جائز ہے کہ وقف کرتے وقت یہ شرط لگا لے کہ میں بھی اس وقف سے نفع اٹھاتا رہوں گا اگر یہ شرط لگا لے گا تو خود اس کے لئے بھی اس وقف سے نفع اٹھانا جائز ہوگا۔ ترجمہ الباب میں کنویں کی مثال بھی ذکر فرمائی کہ کوئی شخص کنواں وقف کرے اور یہ شرط لگائے کہ باقی مسلمانوں کی طرح میں بھی اس کنویں سے پانی لیتا رہوں گا تو یہ جائز ہے۔ لفظ دلاء جمع ہے دلوں کی جس کے معنی ڈول کے ہوتے ہیں کہ میرا ڈول بھی باقی مسلمانوں کے ڈولوں کی طرح ہوگا۔ للمر دودة:۔ اس سے مراد مطلقہ ہے۔

باب اذا قال الواقف لا نطلب

ثمنه الا الى الله فهو جائز

غرض یہ ہے کہ ان لفظوں سے وقف صحیح ہو جاتا ہے جو خود مقصود پر دلالت کریں یا قرینہ کی وجہ سے مقصود پر دلالت کریں۔

باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اشهادة بينكم اذا

حضر احدكم الموت حين الوصية الثان ذوا عدل منكم او آخر ان من غير کم الى قوله لا يهدى القوم الفاسقين غرض اس آیت کا شان نزول بیان فرمایا ہے اور مناسبت اس